

فَقِيهٌ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ

فتاویٰ عالمگیری جدید

مترجم

مولانا سید میر علی رضا

تسبیح و عنوانات

مولانا ابو عبد اللہ

مکتبہ رحمانیہ

قرمہ سٹر - غزنی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور

فَقِيْهِ وَاحِدٌ اَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ اَلْفِ عَابِدٍ

فتاویٰ عالمگیری جدید

جلد ہشتم

تسهيل وعنوانات

مولانا ابو عبید اللہ

علیہ السلام جامع مسجد تھانہ پاکستان
ڈیفنس روڈ لاہور

مترجم

مولانا سید امیر علی رحمۃ اللہ علیہ

مصنف تفسیر مواہب الرحمن وعین الہدایہ وغیرہ

• کتاب الماذون • کتاب الغصب • کتاب الشفعة
• کتاب القسمة • کتاب المزارعة • کتاب المعاملة
• کتاب الذبائح • کتاب الاضحیۃ

مکتبہ رحمانیہ

اقرا سنٹر - غزنی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں۔

ہام کتاب — فتاویٰ عالمگیری

مترجم — مولانا سید امین علی

تہذیب و عنوانات — مولانا ابو عبید اللہ

تصحیح — طارق امین صاحب

مطبع — علی اعجاز پرنٹرز

ناشر — مکتبہ رحمانیہ

استدعا

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے انسانی طاقت اور بساط کے مطابق کتابت

طاعت صحیح اور جلد سازی میں پوری پوری احتیاط کی گئی ہے۔

بہری تقاضے سے اگر کوئی غلطی نظر آئے یا اصلاح درست نہ ہوں تو ازراہ

کرم مطلع فرمادیں۔ ان شاء اللہ ازالہ کیا جائے گا۔ شکریہ کے لئے ہم بے حد شکر

(ادارہ)

گزار رہے۔

فہرست

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۰	باب : ① غلام ماذون و مجبور و ناپالغ و محتودہ پر گواہی واقع ہونے کے بیان میں	۱۱	کتاب المملوک باب : ① اذن کی تعمیر شرعی و رکن و شروط و حکم کے بیان میں
۷۳	باب : ② غلام ماذون کی بیع قاسدہ اور ماذون کے غرور و غفل کے غرور کے بیان میں	۱۲	باب : ② جو امور تجارت کے واسطے اجازت قرار پاتے ہیں اور جو نہیں قرار پاتے
۷۸	باب : ③ ماذون یا ماذون کے غلام کی جنایت کرنے یا اس پر کسی شخص کے جنایت کرنے کے بیان میں	۱۵	باب : ③ اُن چیزوں کے بیان میں جن کا غلام مالک ہوتا ہے اور جس کا مالک نہیں ہوتا
۸۳	باب : ④ ناپالغ و محتودہ یا اُن دونوں کے غلام کو اُن کے باپ یا وصی یا کافری کی تجارت کی اجازت دینے کے بیان میں	۲۹	باب : ④ ماذون پر قرضہ چڑھ جانے اور مولیٰ کا ماذون میں بطور بیع یا تحیرہ و احتاق وغیرہ کے تصرف کرنے کے مسائل کے بیان میں
۸۸	باب : ⑤ مشرکات میں	۴۵	باب : ⑤ جس سے ماذون مجبور ہو جاتا ہے اور جس سے مجبور نہیں ہوتا ہے
۹۷	کتاب الغصب باب : ① غصب کی تعمیر و شروط و حکم و مطلقات کے بیان میں	۵۲	باب : ⑥ غلام ماذون اور اس کے مولیٰ کے اقرار کے بیان میں
۹۹	باب : ② غاصب یا غیر کے فعل سے مال مضموب حقیر ہو جانے کے بیان میں	۶۳	باب : ⑦ باب دو اشخاص کے مشترک غلام میں اور ایک ماذون کی اجازت دینے کے بیان میں
۱۱۲	باب : ③ اُن صورتوں کے بیان میں جن میں تلف کرنے سے ضمان واجب نہیں ہوتی ہے	۶۶	باب : ⑧ ماذون کے مجبور ہونے کے بعد جو اختلافی خصوصیت ماذون اس کے مولیٰ کے درمیان واقع ہو اس کے بیان میں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۲۸	باب : ۴۰	۱۱۵	باب : ۴۰
	متفرقات میں		کیفیت ضمان کے بیان میں
۱۶۷	کتاب الشفعة	۱۱۸	باب : ۴۱
	باب : ۴۱		وہ مخصوص کے مال کو غیر کے مال کو اپنے مال کے ساتھ
	شفعہ کی تفسیر و مفہوم و حکم کے بیان میں		خلط کرنے یا بدون خلط کے خلط ہو جانے کے بیان
۱۷۶	باب : ۴۲		میں
	مراتب شفعہ کے بیان میں	۱۲۱	باب : ۴۲
۱۸۵	باب : ۴۳		غاصب کے مال منسوب کے استرداد کے بیان میں
	طلب شفعہ کے بیان میں	۱۲۶	باب : ۴۳
۱۹۱	باب : ۴۴		غصب میں دعویٰ واقع ہونے کے بیان میں
	شفعہ کے قائل یا بعض ہی کے استحقاق کے بیان میں	۱۳۱	باب : ۴۴
۱۹۲	باب : ۴۵		غاصب کے مال منسوب کے مالک ہو جانے اور اس
	حکم بالشفعہ اور شفعہ میں خصومت کرنے کے بیان میں		سے نفع حاصل کرنے کے بیان میں
۱۹۳	باب : ۴۶	۱۳۵	باب : ۴۵
	اس بیان میں کہ ایک دار فروخت کیا جائے اور اس		اتلاف مال غیر کا حکم دینے اور اس کے محصولات کے
	کے چند شفیع جمع ہوں		بیان میں
۱۹۷	باب : ۴۷	۱۳۷	باب : ۴۶
	مشتري کا جو شفعہ سے انکار کرنا اور اس کے محصولات		زمین منسوبہ میں زراعت کرنے کے بیان میں
	کے بیان میں	۱۴۰	باب : ۴۷
۱۹۸	باب : ۴۸		ان امور کے بیان میں جو غلام منسوب کو لاحق
	شفعہ کے حاضر ہونے سے پہلے دار مشلوہ میں مشتری		ہوں
	کے تصرف کرنے کے بیان میں	۱۴۲	باب : ۴۸
۲۰۱	باب : ۴۹		غاصب الغاصب اور مستودع الغاصب وغیرہ کے
	ان امور کے بیان میں جس سے حق شفعہ بعد ثابت		بیان میں
	ہونے کے باطل ہو جاتا ہے	۱۴۶	باب : ۴۹
۲۰۸	باب : ۵۰		آزاد و برونمکاتب و ائم و ولد کو غصب کرنے کے بیان
	شفعہ کے معاملہ میں گواہی اور شفیع و مشتری و بائع کے		میں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۵۶	کے بیان میں باب : ۵	۲۰۸	ورمیان اختلاف واقع ہونے کے بیان میں
۲۵۸	اُن چیزوں کے بیان میں جو قسمت کے تحت میں بلا ذکر داخل ہو جاتی ہیں باب : ۵	۲۱۵	باب : ۱۱ شفعہ کے واسطے وکیل کرنے اور وکیل شفعہ کے شفعہ دے دینے اور اس کے محصولات کے بیان میں
۲۵۹	تقسیم سے رجوع کرنے اور تقسیم میں قرضہ ڈالنے کے بیان میں باب : ۵	۲۱۸	باب : ۱۲ تا بالغ کے شفعہ کے بیان میں
۲۶۲	تقسیم میں خیار ہونے کے بیان میں باب : ۵	۲۲۰	باب : ۱۳ اگر خرید بھوض عروض واقع ہو تو اُس کے حکم شفعہ کے بیان میں
۲۶۵	اُن لوگوں کے بیان میں جو غیر کی طرف سے متولی تقسیم ہو سکتے ہیں باب : ۵	۲۲۲	باب : ۱۴ شیخ بیع و اقالہ میں استحقاق شفعہ ہونا اور اس کے محصولات کے بیان میں
۲۶۹	ایسی حالت میں تقسیم ترک کا بیان کہ میت پر یا میت کا قرضہ موجود ہو یا سوصی موجود ہو اور بعد تقسیم کے قرضہ ظاہر ہونے کے بیان میں باب : ۱	۲۲۳	باب : ۱۵ اہل کفر کے شفعہ کے بیان میں
۲۷۰	تقسیم میں غرور کے بیان میں باب : ۱۵	۲۲۵	باب : ۱۶ مرض میں شفعہ کے بیان میں
۲۷۱	ایسی تقسیم کے بیان میں جس میں کسی قدر حصہ پر استحقاق ثابت کیا گیا باب : ۱	۲۲۷	باب : ۱۷ متفرقات کے بیان میں
۲۷۶	تقسیم میں غلطی ہونے کے دعویٰ کے بیان میں باب : ۱۲	۲۲۸	کتاب القسمة باب : ۱
۲۸۰	مہاباۃ کے بیان میں باب : ۱۲	۲۲۹	قسمت کی ماہیت اور سبب ورکن و شرط و حکم کے بیان میں
	متفرقات کے بیان میں	۲۳۳	باب : ۲ کیفیت قسمت کے بیان میں
			باب : ۳ جس صورت میں تقسیم کی جائے گی اور جس صورت میں نہ کی جائے گی اور جو جائز ہے اور جو جائز نہیں ہے اس

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	حرارت کرنے اور غاصب کے زراعت کرنے کے بیان میں	۳۸۷	کتاب المزارعة
۳۲۷	باب : ①		باب : ①
	جو زمین حرارت پر دی ہو اس کے فروخت کرنے کے بیان میں	۳۹۲	حرارت کی تعمیر و کن شرائط جواز کے بیان میں
۳۲۹	باب : ②		باب : ②
	حرارت و معاملت میں عذر واقع ہونے کے بیان میں	۳۹۶	انواع حرارت کے بیان میں
۳۳۰	باب : ③		باب : ③
	ان صورتوں کے بیان میں کہ کاشتکار یا عامل مر گیا اور یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس نے کھیتی یا بھل کیا کئے ہیں	۳۹۹	حرارت میں شرطیں پائی جانے کے بیان میں
۳۳۱	باب : ④		باب : ④
	مریض کے حرارت و معاملت کرنے کے بیان میں	۳۱۱	حرارت و معاملت میں مالک زمین و باغ کے خود متولی کار ہو جانے کے بیان میں
	فصل : اقرار مریض کا معاملہ اور حرارت میں		باب : ⑤
۳۳۲	باب : ⑤	۳۱۵	کاشتکار کا کسی غیر کو حرارت پر دینے کے بیان میں
	راہن میں حرارت و معاملت کرنے کے بیان میں		باب : ⑥
۳۳۵	باب : ⑥	۳۱۶	ایسی حرارت کے بیان میں جس میں معاملہ شرط ہو
	ایسے حق و کتابت کے بیان میں جس میں حرارت و معاملات ہو		باب : ⑦
۳۳۶	باب : ⑦	۳۱۷	حرارت میں خلاف شرط عمل کرنے کے بیان میں
	مقدور حرارت و معاملہ میں تزویج و طلاق و عہد اخون سے صلح واقع ہونے کے بیان میں	۳۱۷	باب : ⑧
۳۳۸	باب : ⑧		باب : ⑧
	حرارت اور معاملت میں وکیل کرنے کے بیان میں	۳۱۸	مالک زمین و درخت کی طرف سے یا کاشتکار و عامل کی طرف سے کی ویشی کرنے کے بیان میں
			باب : ⑨
		۳۲۱	کھیتی پوری تیار ہونے سے پہلے یا درختوں کے پھل کیری ہونے کی حالت میں مالک زمین کے مر جانے یا عدت گزر جانے کے بیان میں
			باب : ⑩
			دو شریکوں میں سے ایک کی زمین مشترک میں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۸۰	باب : ۵ متفرقات میں	۳۳۰	باب : ۱۵ کاشتکار پر ضمان واجب ہونے کے بیان میں
۳۸۲	باب : ۱ اضحیٰ کی تفسیر و رکن و صفت بشرائط و حکم کے بیان میں	۳۳۲	باب : ۱۶ مزارعت و معاہدے میں کفالت کے بیان میں
۳۸۶	باب : ۲ بیعت زرع کے قربانی واجب ہونے کے بیان میں	۳۳۳	باب : ۱۷ تاہلغ و مازون کی مزارعت کے بیان میں
۳۸۸	باب : ۳ قربانی کے وقت کے بیان میں	۳۳۵	باب : ۱۸ مالک زمین و کاشتکار کے درمیان اختلاف واقع ہونے کے بیان میں
۳۹۰	باب : ۴ ان صورتوں کے بیان میں جو متعلق زمان و مکان ہیں	۳۳۹	باب : ۱۹ بغیر عقد کے اراضی کی مزارعت کے بیان میں
۳۹۱	باب : ۵ عمل اقلہ الواجب کے بیان میں	۳۵۰	باب : ۲۰ متفرقات میں
۳۹۶	باب : ۶ اضحیٰ کے حق میں جو مستحب ہے	۳۵۶	باب : ۱ معاملہ کی تفسیر و شرائط و احکام کے بیان میں
۳۹۸	باب : ۷ غیر کی طرف سے قربانی کرنے کے بیان میں	۳۵۸	باب : ۲ متفرقات میں
۴۰۲	باب : ۸ ان مسائل کے بیان میں جو قربانی کے جانوروں میں شرکت ہونے سے متعلق ہیں	۳۷۱	باب : ۱ ذکوۃ کے رکن و شرائط و حکم و انواع کے بیان میں
۴۰۵	باب : ۹ متفرقات کے بیان میں	۳۷۸	باب : ۲ ان حیوانوں کے بیان میں جن کا کھانا جائز ہے اور جس کا کھانا نہیں جائز ہے



کتاب الماذون

اس میں تیرہ ابواب ہیں

باب اول ☆

اذن کی تفسیر شرعی، رکن، شروط و حکم کے بیان میں

قال المحرر جم اذن اجازت ماذون جس کو اجازت دی گئی اور یہ مجبور کا مقابل ہے اذن یہ قول و کسر ثانی اجازت دینے والا اور مترجم اجازت دہندہ استعمال کرتا ہے۔ واضح ہو کہ شرعاً اذن کے معنی تک شجر اور استقامت کے ہیں، پس کسی زمانہ یا مکان یا کسی قسم کی تجارت کے ساتھ خاص نہیں ہے کذا فی التتمین اور رکن اس کا یہ ہے کہ مثلاً زیہ اپنے غلام سے کہے کہ میں نے تجھے تجارت کی اجازت دی کذا فی محیط السرخسی شرط اذن یہ ہے کہ غلام ایسا ہو کہ تصرف سمجھتا ہو اور سمجھ کر اس کا قصد کرتا ہو اور اجازت دہندہ مثل بیع و اجارہ اور ہن وغیرہ تصرفات کا مالک ہو اور یہ شرط نہیں ہے کہ ماذون کی گردن کا مالک ہو حتیٰ کہ غلام ماذون و مکاتب شریک مفاد میں یا محتال یا بپ و دادا قاضی و ولی کی اجازت جائز ہے اور اس کا حکم وہی تفسیر شرعی ہے یہ تمہین میں ہے اور اگر ایک روز یا ایک مہینہ کے واسطے اجازت دی تو جب تک منع نہ کرے تب تک ہر اہل الاطلاق ماذون رہے گا۔ اسی طرح اگر قاضی دوسری نے جیم کے غلام کو اجازت دی یا نابالغ مائل کو اجازت دی تو بھی یہی حکم ہے یہ خزائن التتمین میں ہے۔

ہمارے نزدیک اذن یا تصرف بھی مخصوص نہیں ہوتا ہے جب کسی غلام مجبور کو اجازت دی جائے اور اگر غلام ماذون کو اجازت دی جائے تو مخصوص ہوتا ہے حتیٰ کہ اگر مولیٰ نے اپنے غلام کو ماذون کیا پھر اس کو سود ہم دینے کہ اس کے گیسوں خریدے اس نے آٹا خریدا تو اپنی ذات کے واسطے مشتری قرار دیا جائے گا امام محمد نے اس کو ماذون میں صریح بیان فرمایا ہے اور اس کا ثمن غلام ماذون پر ہوگا کہ اپنے مال سے لیا کرے نہ مال مولیٰ سے اور پاد جو اس کے اگر اس نے مال مولیٰ سے لیا کیا تو مولیٰ کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس کا دامن گیر ہو اگر چاہے مال مولیٰ کو تک کیا بلکہ بائع کا دامن گیر ہو کر اس سے وصول کرے گا کذا فی التذکرہ۔

باب دوم:

جو امور تجارت کے واسطے اجازت قرار پاتے ہیں اور جو نہیں قرار پاتے اُن کے بیان میں

واضح ہو کہ اذن جس طرح ہر احد ثابت ہوتا ہے اس طرح بدالالت بھی ثابت ہوتا ہے مثلاً زیہ نے اپنے غلام کو خرید و فروخت کرتے دیکھا اور خاموش ہو رہا تو یہ غلام ماذون ہو جائے گا خواہ یہ بیع مولیٰ کے واسطے ہو یا غیر کے واسطے اس کی اجازت سے ہو یا بلا اجازت ہو اور خواہ بیع صحیح ہو یا قاسد ہو یہ خزائن التتمین میں ہے۔ اگر زیہ نے اپنے غلام کو خرید و فروخت کرتے دیکھا اور خاموش ہو رہا ہے تک مجرممانہ تصرف کہ تو زید۔ استقامت اپنا حق کر لیا۔ یہ قول مثلاً اس واسطے کہا کہ اجازت کچھ ملکوک غلام سے خاص نہیں بلکہ ہر کو اجازت دے اور استقامت الحق سے یہ فرض کیا کہ وہ غلام مقروض ہو تو فرض خود اس کو فروخت کر سکتے ہوں کیونکہ مولیٰ و نایق خود اجازت سے ساقط کر چکا ہے۔

منع نہ کیا تو یہ غلام ماذون ہو جائے گا اور تصرف جس کو مولیٰ نے مشاہدہ کیا ہے جائز نہ ہوگا مگر اس صورت میں کہ مولیٰ اپنے قول سے اس کی اجازت دے دے خواہ یہ بیع مولیٰ کے واسطے ہو یا غیر کے واسطے مگر بعد اس کے جو تصرف کرے اس کے حق میں ماذون ہو جائے گا یہ سرائی الوباح میں ہے۔

اگر زید نے عمرو کے غلام کو کوئی متاع فروخت کے واسطے دی اور عمرو نے اس کو فروخت کرتے دیکھ کر منع نہ کیا تو عمرو کے سکوت سے غلام ماذون التجارۃ ہو جائے گا اور زید کے حکم سے متاع کی بیع جائز ہوگی پھر مشائخ نے اس بیع کے عہدہ میں اختلاف کیا ہے بعضوں نے فرمایا کہ اس بیع کا عہدہ زید پر ہوگا اور بعضوں نے کہا کہ غلام پر ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر مولیٰ نے اس کو دیکھ کر منع کیا ہو یا نہ دیکھا ہو تو اس کا عہدہ مالک متاع پر ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔ اگر زید نے عمرو کے غلام مجبور کو غصب کر لیا اور عمرو کو گواہ نہ ملے کہ غلام واپس کر لے اور غاصب قسم کھا گیا پھر غلام نے تصرف کیا اور مولیٰ خاموش رہا پھر عمرو نے گواہ پیش کر کے غلام واپس پایا تو یہ غلام ماذون نہ ہوگا یہ مغنی میں ہے اور اگر غلام نے زید کا مال غصب کر کے فروخت کیا حالانکہ غلام کا مولیٰ اس کو دیکھ رہا ہے اور منع نہیں کرتا ہے تو اس سے وہ غلام ماذون التجارۃ ہو جائے گا اور یہ بیع جائز نہ ہوگی خواہ حکم مولیٰ ہو یا بلا حکم مولیٰ ہو یہ مبسوط میں ہے۔ اگر زید نے اپنے درہم دینار سے کوئی چیز خریدتے ہوئے اپنے غلام کو دیکھا اور منع نہ کیا تو ماذون ہو جائے گا پس اگر دشمن مال مولیٰ سے ادا کیا تو مولیٰ کو واپس کر لینے کا اختیار ہے اور جب واپس کر لیا تو یہ بیع باطل نہ ہوگی اور اگر مال مولیٰ کیلی یا زنی چیز ہو اور مولیٰ نے واپس کر لی تو بیع باطل ہو جائے گی بشرطیکہ یہ کیل و موزون معین ہو اور اگر معین نہ ہو اور مولیٰ نے واپس کر لی تو باطل نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر اپنے غلام کو نکاح کرتے دیکھا یا باندی کو خود ہی نکاح کرتے دیکھا اور خاموش رہا تو صحیح یہ ہے کہ وہ ماذون نہ ہوگا اور اگر مملوک کو اذن عام دے دیا یا اس کا تصرف تمام تجارت کے حق میں جائز ہے اور اس کی یہ صورت ہے کہ مملوک سے کہے کہ میں نے تجھے تجارت کی اجازت دے دی اور کسی نوع تجارت کے ساتھ مقید نہ کیا اسی طرح اگر تجارت کی اجازت بہ لفظ جمع بیان کی تو بھی یہی حکم ہے یہ کافی میں ہے اور اگر ایک نوع تجارت کی اجازت دی نہ غیر کی تو جمع تجارت کے واسطے ماذون ہوگا خواہ غیر اس نوع سے صریح منع کیا ہو یا سکوت کیا پس جمع تجارت کے واسطے ماذون ہوگا یہ نہایہ میں ہے اور اگر اپنے غلام سے کہا کہ مجھے ہر مہینہ پانچ درہم اپنی کمائی سے دیا کرے تو یہ اس کے واسطے تمام تجارتوں کی اجازت ہے اسی طرح اگر اپنے غلام سے کہا کہ جب تو مجھے ہزار درہم ادا کر دے پس تو آزاد ہے یا تو آزاد ہے تو بھی یہی حکم ہے کہ اسی طرح اگر کہا کہ میں نے تجھ پر ہر مہینہ دس درہم یا ہر جمعہ پانچ درہم مقرر کیے کہ تو مجھے ادا کرے تو بھی تجارت کے واسطے ماذون ہو جائے گا یہ مغنی میں ہے اور اگر اپنے غلام سے کہا کہ کندی گریا درہم زی یا مگر یز کو کام کے واسطے بٹھال تو تمام تجارت کے واسطے ماذون ہو جائے گا اور اگر کہا کہ میں نے تجھے روٹی کی تجارت کے واسطے اجازت دی تو تمام تجارت کے واسطے ماذون ہو جائے گا اور اگر اپنے غلام سے کہا کہ پہننے کے واسطے کپڑا خرید کر یا کھانے کے واسطے گوشت خرید کر یا ایسے ہی اور کسی چیز کو کہا تو استحساناً ماذون نہ ہوگا اور یہ اذن استیضام شمار ہوگا نہ اذن تجارت اور فرق یہ ہے کہ اگر ایسے طور کی اجازت دی جس سے عتو درۃ بعد آخری ہٹ کر رہتے ہیں حتیٰ کہ یہ معلوم ہو جائے کہ اس کی مراد نفع ہے تو یہ اجازت اذن شمار ہوگی اور اگر ایک ہی عقد کی اجازت دی جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نفع مقصود نہیں ہے تو اذن نہ ہوگا بلکہ عرف و عادت کے موافق استیضام قرار دیا جائے گا حتیٰ کہ اگر یوں کہا کہ کپڑا خرید کر کے فروخت کر دے تو تجارت کے واسطے ماذون ہو جائے گا اور علیٰ ہذا اگر کہا کہ میرا یہ کپڑا فروخت کر کے اس کے دشمن سے یہ چیز خرید کر تو ماذون التجارۃ ہو جائے گا اور اسی اصل سے ہم نے کہا ہے کہ اگر زید نے اپنے غلام سے کہا کہ فلاں شخص کے پاس جا اور اپنے تھکن لوگوں کو اجارہ پر فلاں کام کے واسطے تو دے تجارت کے واسطے ماذون ہوگا کیونکہ جو شخص اس سے معاملہ کرے وہ متعین نہیں ہے پس اس

حکم سے لوگوں سے معاملہ کرنا ثابت ہوا پس حقوق مختلف کا حکم ثابت ہوا اور نوادر میں مسئلہ اجارہ عین طور پر قرار دیا گیا ہے۔

ایک یہ صورت کہ غلام سے کہا کہ فلاں شخص کو اپنے تئیں اجرت پردے تاکہ اس کی خدمت کیا کرے اور اس صورت میں مازون التجارۃ نہ ہوگا۔ دوسری یہ صورت کہ اس سے کہا کہ اپنے تئیں اس کو اجارہ پردے تاکہ تو اس کے واسطے تجارت کیا کرے اور اس صورت میں مازون التجارۃ ہو جائے گا اور تیسری صورت یہ ہے کہ غلام سے فقط اس قدر کہا کہ اپنے تئیں اس کو اجارہ پردے دے اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا تو اس صورت میں مازون التجارۃ نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے اور فتاویٰ عتاییہ میں ہے کہ اگر موٹی نے غلام کو کچھ مدت تک تجارت کرنے کے لئے اجارہ دیا تو یہ اذن ہے اور جو چیز مستاجر کے واسطے خریدنے میں غلام پر قرضہ آ گیا تو اس کو مستاجر سے واپس لے گا یہ تاجر خانہ میں ہے۔ اگر اپنے غلام کو ایک منگ کلان اور گدھا دیا کہ میرے اور میرے حیال اور پڑوسیوں کو بغیر شمن پانی پلایا کرے تو یہ تجارت کی اجازت نہیں ہے۔ اسی طرح اگر طحان نے اپنے غلام کو دھار دیا کہ اس پر لاد کر گھوڑا لایا کرے تاکہ میں اس کو بیسوں تو یہ تجارت کی اجازت نہیں ہے اور اگر غلام کو منگ و گدھا دیا کہ اس پر بھر لا کر فروخت کیا کر تو یہ تجارت کی اجازت ہے اسی طرح اگر غلام کو گدھا دے کر کہا کہ لوگوں سے پٹائی کا اناج قبول کر کے اجرت پر اس پر لاد لایا کر تو یہ تجارت کی اجازت ہے اسی طرح اگر لوگوں کا لفظ نہ کہا مگر کسی شخص کو معین نہ کیا تو بھی اجازت ہے یہ محیط میں ہے۔

اگر کہا کہ نقالین و خیاطین میں کام کیا کر یا خالین و خیاطین کو اپنے تئیں اجرت پردے دے تو یہ غلام کو تجارت کی اجازت ہے اور اگر غلام کو بھیجا کہ میرے واسطے ایک درہم کا کپڑا یا گوشت خریدے تو یہ اتھمانا تجارت کی اجازت نہیں ہے یہ مبسوط میں ہے اور اگر کہا کہ کپڑا خرید کر کے میرے واسطے قلعہ کر اؤ تو مازون نہ ہوگا بلکہ ضرورت یہ استلزام قرار دیا جائے گا کذا فی الغنی اور اجارہ کی اجازت تجارت کی اجازت ہے اور تجارت کی اجازت اجارہ کی اجازت ہے یہ سراجیہ میں ہے۔ اگر کسی شخص نے اپنے غلام کو کسی مکان کے کرایہ وصول کرنے کے واسطے حکم کیا یا لوگوں پر اپنے قرضہ کے وصول کرنے کا حکم دیا ایسے معاملہ میں خصوصیت کے واسطے وکیل کیا تو یہ تجارت کی اجازت نہیں ہے اسی طرح اگر اس کو اپنی بھتیجی کی یا زمین کی پرداخت یا اپنی عمارت بنوانے کے مزدوروں کی ٹکھانی یا اپنے قرضداروں سے حساب کرنے یا لوگوں سے اپنے قرضہ کے قانعے اور اس میں سے اپنی زمین کے خرانج ادا کرنے یا اپنے اوپر جو قرضہ ہے اس کے ادا کرنے کے واسطے مقرر کیا تو اس میں سے کسی صورت سے غلام مازون التجارۃ نہ ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔ اگر اپنے غلام سے کہا کہ میں تجھے تجارت سے منع نہیں کرتا ہوں تو یہ اجازت ہے اسی طرح اگر اس کو ککڑیاں لا کر فروخت کرنے کی اجازت دی تو بھی یہی حکم ہے یہ سراجیہ میں ہے۔

اگر ایک شخص نے اپنے غلام کو مال دیا اور حکم کیا کہ میرے واسطے اناج خریدے تو یہ مسئلہ مازون میں

دو جگہ مذکور ہے ☆

اگر زید کے پاس ایک بڑا گاؤں ہو اور اس نے اپنے غلام سے کہا کہ اس کی زمین اجارہ پردے اور اناج خرید کر اس میں زراعت کر اور اس کے پھل فروخت کر کے اس کا خرانج ادا کر تو غلام تمام تجارتوں کے واسطے مازون ہو جائے گا یہ مبسوط میں ہے۔ اگر ایک شخص نے اپنے غلام کو مال دیا اور حکم کیا کہ میرے واسطے اناج خریدے تو یہ مسئلہ مازون میں دو جگہ مذکور ہے ایک جگہ یہ حکم دیا ہے کہ غلام مازون ہو جائے گا اور دوسری جگہ لکھا ہے کہ مازون نہ ہوگا اور ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ مازون ہونے کی صورت میں یہ تاویل ہے کہ اس کو مال کثیر دیا کہ جس سے ایک مرتبہ خرید آسان نہیں ہے بلکہ چند مرتبہ کر کے خرید سکتا ہے پس اس صورت میں اس نے عقود متفرقہ کی اجازت دی جس سے مازون ہو گیا اور مازون نہ ہونے کی تاویل یہ ہے کہ قلیل دبا جس سے ایک مرتبہ خرید سکتا ہے پس ایک ہی عقد کی

اجازت دی کہ جس سے ماذون نہ ہو اور اس معنی کی جانب امام محمدؒ نے کتاب میں اشارہ کیا ہے کہ صورت اذن میں صریح فرمایا کہ مال کثیر دیا کذا فی المعنی۔ اگر زید نے اپنے غلام کو مال دیا اور کہا کہ فلاں شہر میں جا کر عمرو کو دے تاکہ وہ کپڑا خرید کر تجھے دے دے تو اس کو میرے پاس لاپس غلام نے ایسا کیا تو ماذون التجارۃ نہ ہوگا یہ بمسوط میں ہے۔ اگر زید نے اپنے غلام کو زمین خالص دے کر حکم کیا کہ اتنا ج خرید کر اس میں زراعت کرے اور محروم کرایہ کر کے ان سے جدا دل تیار کرے تاکہ کھیتی کو پانی پہنچے اور زمین کا خرچ ادا کر دے تو یہ تجارت کی اجازت ہے اور امام اعظمؒ نے فرمایا کہ اگر اپنے غلام سے کہا کہ میرا یہ کپڑا بیع و بیعتی کے واسطے یا بطور بیع و بیعتی کے فروخت کر تو یہ تجارت کی اجازت ہے بخلاف اس کے اگر یہ کہا کہ میرا یہ کپڑا عمرو کے ہاتھ فروخت کر اور یہ نہ کہا کہ بطور بیع کے فروخت کر تو یہ حکم نہیں ہے یہ معنی میں ہے اور اگر کہا کہ میں نے تجھے آج ایک روز کے واسطے تجارت کی اجازت دی پھر آج کے دن گزرنے پر میں اپنی رائے دوڑاؤں گا تو یہ غلام ہمیشہ کے واسطے ماذون التجارۃ ہو جائے گا یہاں تک کہ اس کو مال بازار کے سامنے مجبور کرے اور اگر کہا کہ میں نے تجھے اس دکان میں تجارت کی اجازت دی تو جمیع مقامات میں تجارت کے واسطے ماذون ہوگا اسی طرح کسی روز یا کسی ساعت کی اجازت سے تمام ایام کے واسطے ماذون ہوگا تا وقتیکہ اس کو مال بازار کے سامنے مجبور نہ کرے اسی طرح اگر کہا کہ میں نے تجھے صرف اسی مہینہ میں تجارت کی اجازت دی پھر جب مہینہ گزر جائے تو اس کے بعد تو خرید و فروخت نہ کرنا تو یہ حرم باطل ہے کذا فی المسبوط۔

اگر اپنے غلام آپنی کو تجارت کی اجازت دی تو صحیح نہیں ہے اگرچہ آپنی کو معلوم ہو جائے اور اگر آپنی کو مع اس شخص کے جس کے قبضہ میں ہے تجارت کی اجازت دی تو صحیح ہے اور اگر غلام مقصوب کو تجارت کی اجازت دی پس اگر قاصب مقرر ہو یا مالک کے پاس گواہ ہوں کہ جس سے یہ اس کو قاصب وغیرہ کے ہاتھ فروخت کر سکتا ہو تو اس کے واسطے اجازت دینے کا مالک ہوگا اور قاصب مقرر ہو اور اس کے پاس گواہ نہ ہوں تو تجارت کی اجازت صحیح نہیں ہے جیسا کہ اس کا فروخت کرنا صحیح نہیں ہے یہ قادی صغریٰ میں ہے۔ اگر اپنے غلام کو مال کثیر دے کر کسی سمت کو کپڑا خریدنے کے واسطے روانہ کیا مگر اس کے فروخت سے منع کر دیا تو یہ تجارت کی اجازت ہے یہ بمسوط میں ہے۔ اگر دور سے اپنے غلام کو اجازت دی اور اس نے نہ سنا تو ماذون نہ ہوگا یہ سراجیہ میں ہے۔ اگر غلام فقط ایک شخص کا ہو اور اس نے نصف غلام مکاتب کیا تو یہ جمیع غلام کو تجارت کی اجازت ہے پھر صاحبین کے نزدیک پورا غلام مکاتب ہو جائے گا اور امام اعظمؒ کے نزدیک نصف مکاتب ہوگا اور جو مال کما دے اس میں سے نصف مولیٰ کا ہوگا یا اعتبار اس کے کہ نصف مکاتب نہیں ہے اور نصف مکاتب کا ہوگا یا اعتبار اس کے نصف مکاتب ہے اور اسکے ذمہ جو کچھ قرضہ لاحق ہوا اسکے ادا کے واسطے سعایت کریگا یہ بمسوط میں ہے۔ اگر پورا غلام ایک شخص کا ہو اور اس نے مال بازار سے کہا کہ جب تم میرے اس غلام کو تجارت کرتے دیکھو (فلسکہ لم انہ) تو ماذون التجارۃ نہ ہوگا پھر مولیٰ نے اس کو تجارت کرتے دیکھ کر منع نہ کیا خاموش رہا تو ماذون التجارۃ ہو جائے گا کذا فی المعنی مما یقتصل بهذا الباب مسائل۔

منہل الان ☆

اور اس باب سے متصل چند مسائل ہیں۔ واضح ہو کہ اذن کو زمانہ مستقبل کے کسی وقت کی طرف اضافت کرنا جائز ہے اور ایسے ہی تعلیق بالشرط جائز ہے مگر جمر کی تعلیق بالشرط جائز نہیں ہے اور نہ اس کی اضافت زمانہ مستقبل کی طرف روا ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر اپنے غلام سے کہا کہ جب کل کار روز آئے تو تو ماذون التجارۃ ہے تو کل کے روز ماذون التجارۃ ہو جائے گا اور اگر غلام سے یہ کہا کہ جب کل کار روز آئے تو تو مجبور ہے تو صحیح نہیں ہے اور غلام مجبور نہ ہو جائے گا اور غلام ماذون نہیں ہوتا ہے تا وقتیکہ اس کو علم نہ ہو جائے حتیٰ کہ اگر مولیٰ نے کہا کہ میں نے اپنے غلام کو تجارت کی اجازت دی حالانکہ غلام نہیں جانتا ہے تو محل وکالت کے ماذون نہ ہوگا اور اگر آپنی بھاگا ہو غلام اکثر لوگ اس کو پکڑ لیتے ہیں پس جس نے گواہ کر لئے کہ مالک کو واپس دینے کے لئے بکارتا ہوں تو منزل سے لانے میں چالیس درہم پائے گا اور اگر اپنے واسطے پکڑا تو قاصب ہو گیا۔

کہا کہ میرے غلام سے تم خرید و فروخت کرو کہ میں نے اس کو تجارت کی اجازت دے دی ہے انہوں نے خرید و فروخت کی حالانکہ غلام نہیں جانتا ہے کہ موٹی نے مجھے ماڈون کیا ہے تو کتاب الماڈون کی روایت پر ماڈون ہو جائے گا اور ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ بلا خلاف ماڈون ہو جائے گا اور غلام کا مجبور کرنا ہون اس کے علم کے صحیح نہیں ہے اور مجبور نہ ہو جائے گا تاہم اس کو معلوم نہ ہو جائے اور اگر بازار میں اس کو مجبور کیا حالانکہ اس کو نہیں معلوم ہے پس اگر اس کو دوسروں یا ایک مرد و دو عورتوں عادل نے خریدی یا ایک خریدی یا ایک مرد اور ایک عورت عادل نے خریدی تو بالا جماع مجبور ہو جائے گا خواہ ماڈون نے اس خبر کی تصدیق کی ہو یا تکذیب کی ہو یہ جو ہرہ نیزہ میں ہے اور اگر موٹی نے اپنے غلام کے پاس اپنی بیچا یا خط لکھا اور اس کے پاس اپنی نے پیغام یا خط پہنچا یا تو ماڈون ہو پائے گا خواہ اپنی کیسا ہی ہو اور اگر کسی فضولی نے اپنی طرف سے اس کو خریدی تو کتاب الکفالت میں مذکور ہے کہ اگر مجبور شخص عادل یا غیر عادل یا ایک مرد عادل ہو تو ماڈون ہو جائے گا خواہ اس نے خبر کی تصدیق کی ہو یا نہ کی ہو بشرطیکہ خبر کی صداقت ظاہر ہو جائے اور ظاہر ہو جانے ہماری مراد یہ ہے کہ اس کے بعد موٹی حاضر ہو کر اپنی اجازت دینے کا اقرار کرے اور اگر اس نے اذن سے انکار کیا تو ماڈون نہ ہوگا اور اگر مجبور ایک مرد غیر عادل ہو پس اگر غلام نے خبر کی تصدیق کی تو ماڈون ہو جائے گا اور اگر تکذیب کی تو امام اعظمؒ کے نزدیک ماڈون نہ ہوگا اگرچہ خبر کی صداقت ظاہر ہو جائے اور صاحبین کے نزدیک ماڈون ہوگا اگر صداقت خبر ظاہر ہو جائے اور صدر الشیخؒ نے فتاویٰ صغریٰ میں لکھا ہے کہ غلام ماڈون ہو جائے گا۔ خواہ مجبور کیسا ہی ہو کذا فی المسنیٰ اور امام ابو حنیفہؒ نے مجبور لادن میں فرقی کیا ہے کہ امام محمدؒ کے نزدیک ایک شخص کی خبر سے مجرب ثابت نہیں ہوتا ہے لیکن اگر یہ شخص عادل ہو یا دوسرے مجبور ہوں تو ثابت ہوتا ہے اور ایک شخص فضولی کے کہنے سے ہر حال میں اذن ثابت ہوتا ہے اور شیخ امام غزالیؒ نے شیخ فیہ ابو بکرؒ کی نقل کیا کہ لادن و مجرب میں کچھ فرق نہیں ہے کہ غلام جمعی ماڈون ہوتا ہے کہ جب غلام کے نزدیک مجرب صادق ہو ایسے ہی مجرب بھی فضولی کی خبر سے ثابت نہیں ہوتا ہے مگر جب کہ فضول غلام کے نزدیک صادق ہو اور فتویٰ اسی قول پر ہے کذا فی فتاویٰ قاضی خان۔

باب سوم:

ان چیزوں کے بیان میں جن کا غلام مالک ہوتا ہے اور جن کا مالک نہیں ہوتا ہے

ماڈون کو اختیار ہے کہ محل قیمت پر خرید و فروخت کرے یا اس قدر نقصان پر جو لوگ نہیں برداشت کرتے ہیں یعنی نقصان فاحش ہو یا امام اعظمؒ کے نزدیک ہے اور نقصان قلیل پر بالا جماع جائز ہے اور نقصان فاحش پر صاحبین کے نزدیک نہیں جائز ہے اور یہی حکم تاہم لڑکے ماڈون کا ہے اور اگر غلام ماڈون نے اپنے مرض الموت میں یا عیال کی توجیح مل سے مستر ہوگی بشرطیکہ اس پر قرض نہ ہو اور اگر ہو تو ماہی سب میں مستر ہوگی اور اگر قرض اس کے تمام مقبوضہ کو صید ہو تو مشتری سے کہا جائے گا کہ تو چاہے تو تمام عیال کو پورا کر دے ورنہ ہم بیچ کر دیں گے یہ جو ہرہ نیزہ میں ہے اور ماڈون کو حق سلم و قبول سلم کا اختیار ہے کذا فی الکافی اور غلام ماڈون کو اختیار ہے کہ کسی دوسرے کو نقد و ادھار خرید و فروخت کے واسطے وکیل کرے کذا فی المسنیٰ۔

اگر غلام ماڈون نے اپنے بھائی یا بھائی علیہ ہونے کی صورت میں کسی کو وکیل کیا تو محل آزاد کے جائز ہے اسی طرح اگر وکیل یا

۱۔ ظاہر عبارت دلیل ہے کہ بازار کا ہر ایسے مقامات میں ہے جہاں ایک یا دو بازار لگتی ہیں اور جہاں ایمان ہو جیسے ہندوستان کے بڑے بڑے شہروں میں وہاں محل تامل ہے واند اعظم۔ ۲۔ محل یعنی جو قیمت ہے اسی کے برابر دھماں کو یا نقد اس قدر خسارہ ہو کہ وہ اندازہ کرنے والوں کے اندازہ میں جائے مثلاً ایک نے دس درہم اور دوسرے نے پونے دس درہم اندازہ کے تو بالا جماع جائز ہے اور اگر نو درہم کو بیچے تو کوئی اندازہ نہیں کرتا پس یہ۔ ۳۔ لادن ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز نہیں ہے عیال یا قیمت سے کی برآمد نہیچند۔

اس کا مولیٰ یا بعض قرض خواہ یا اس کا بیٹا یا مدعی کا بیٹا یا اس کا مکاتب یا اس کا کوئی غلام ماذون ہو تو بھی جائز ہے کذا فی المسوط۔ اگر ماذون نے اپنے مولیٰ کو اجنبی کے ساتھ خصوصت میں وکیل کیا تو جائز ہے خواہ غلام مدعی ہو یا مدعا علیہ ہو اور اس صورت میں اور دوسری صورت میں جو بیان کرتے ہیں فرق یہ ہے کہ اجنبی نے ماذون کے مولیٰ کو ماذون کے ساتھ خصوصت میں وکیل کیا تو صحیح نہیں ہے حتیٰ کہ اگر وکیل نے اپنے مولیٰ کے اوپر کچھ اقرار کر دیا تو اقرار صحیح نہ ہوگا خواہ ماذون مدعی ہو یا مدعا علیہ ہو پس مولیٰ اپنے غلام کی طرف سے بمقابلہ اجنبی وکیل ہو سکتا ہے اور اجنبی کی طرف سے بمقابلہ اپنے غلام کے وکیل نہیں ہو سکتا ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر ماذون کے وکیل نے ماذون پر قاضی کے سامنے کچھ اقرار کیا تو جائز ہے اگرچہ اس کا مولیٰ انکار کرے اور اگر سوائے قاضی کے دوسرے کے سامنے اقرار کیا اور خصم اس کو قاضی کے پاس لایا اور دعویٰ کیا کہ اس نے دوسرے کے سامنے اقرار کیا ہے تو قاضی اس سے دریافت کرے گا پس اگر وکیل نے اقرار کیا کہ میں نے غیر کے سامنے یہاں حاضر ہونے سے پہلے اقرار کیا ہے تو قاضی اس پر ڈگری کر دے گا اور اگر کہا کہ میں نے قبل اس کے کہ مجھے ماذون وکیل کرے اقرار کیا ہے اور خصم نے کہا کہ حالت وکالت میں اقرار کیا ہے تو قاضی اس پر ڈگری کر دے گا اور اگر خصم نے تصدیق کی کہ اس نے قبل وکالت کے اقرار کیا ہے تو قاضی اس کو وکالت سے خارج کر دے گا اور اس کے موکل پر سبب اس اقرار کے کچھ ڈگری نہ کرے گا اور اگر وکیل نے اقرار سے انکار کیا تو اس سے قسم نہ لی جائے گی اور اگر خصم نے قبل وکالت کے یا قاضی (۱) کی وکالت سے نکال دینے کے بعد اقرار کرنے کے گواد دیے تو اس کا اقرار موکل پر جائز نہ ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔

مسئلہ مذکورہ طریقین کے نزدیک ☆

اگر غلام ماذون نے کسی آزاد کو اپنی متاع فروخت کرنے کا وکیل کیا اس نے ایسے شخص کے ہاتھ جس کا ماذون پر قرضہ ہے متاع فروخت کی تو طریقین (۲) کے نزدیک ضمن بدلا جائے گا مگر امام ابو یوسف نے اس میں اختلاف کیا ہے اور اگر دونوں پر قرضہ ہو تو بالاتفاق غلام کے قرضہ سے مدعا سوجائے گا یہ معنی میں ہے۔ ماذون نے اگر دوسرے کی طرف سے کسی چیز کے خریدنے کی وکالت قبول کی پس اگر ادھار خریدنے پر قبول کی تو یہ بالا و استحضار وکالت جائز نہیں ہے اور اگر نقد خریدنے پر قبول کی تو استحساناً جائز ہے اور اگر غیر کی طرف سے بیع کرنے پر وکالت قبول کی تو یہ قیاساً و استحساناً جائز ہے خواہ نقد فروخت کرنے پر یا ادھار فروخت کرنے پر ہو یہ محیط میں ہے اور اگر ماذون نے زید کی باندی اسکے حکم سے فروخت کی پھر قبل تسلیم کے زید نے اس کو قتل کیا تو بیع باطل ہو جائے گی اور اگر ماذون نے اس کو قتل کیا تو ماذون کے مولیٰ سے کہا جائے گا کہ چاہے ماذون کو دے دے یا جنایت کا فائدہ دے چنانچہ قبل بیع کے قتل کرتا تو یہی حکم تھا پھر اس کے مولیٰ نے خواہ کوئی فعل دونوں میں اختیار کیا ہو مشتری کو خیار ہوگا کہ چاہے بیع توڑ دے یا جو باندی کے قائم مقام ہوا ہے اس کو لے کر ضمن ادا کر دے اور اگر ماذون کے مولیٰ نے باندی کو قتل کیا اور ماذون پر قرضہ ہے یا نہیں ہے تو مولیٰ کی مددگار برادری پر واجب ہوگا کہ باندی کی قیمت تین سال کے اندر ادا کریں اور مشتری چاہے بیع توڑ دے اور اس کی قیمت موکل کو ملے گی اور اگر چاہے ضمن ادا کر کے تین سال میں وکیل کے مولیٰ کی مددگار برادری سے قیمت وصول کرے اور اگر ماذون نے اپنی مقبوضہ چیزوں سے زید کے ہاتھ کوئی باندی بیعوض باندی کے فروخت کی پھر ماذون نے قبل تسلیم کے اس کو قتل کر ڈالا تو عقد باطل ہو جائے گا کیونکہ غلام کو اپنی کمائی میں وہی اختیار تصرف حاصل ہے جو آزاد آدمی کو اپنی ملک میں حاصل ہوتا ہے پس بیع اسکے پاس مضمون ہوگی مگر اس چیز کے عوض جسکے مقابلہ فروخت ہوئی تھی اور وہ چیز زید کے پاس موجود ہے پس ضمان کچھ اور نہ دینی ہوگی اور اس صورت میں خواہ غلام پر قرضہ ہو یا نہ ہو یکساں ہے اس طرح اگر ماذون کے مولیٰ نے اس کو قتل کیا درحالیہ ماذون مقروض نہیں ہے کیونکہ غلام اپنے مولیٰ کا تابع ہے اس کی کمائی مولیٰ کی خالص ملک ہے اور اگر ماذون مقروض ہو تو مولیٰ قیمت کا ضامن ہوگا کیونکہ اس حالت میں

(۱) یعنی قاضی نے اس کو وکالت سے خارج کر دیا۔ (۲) طریقین امام ابو حنیفہ رحمہ۔

اس کی کمائی قرض خرابوں کی ہے یہ بمسوط میں ہے زید نے ایک غلام ماذون کو کوئی چیز کسی بیوض ثمن کسی کے خریدنے کے وکیل کیا مگر ثمن نہیں دیا تو استحساناً جائز ہے اور اگر ثمن میحادی ادھار کیا تو جو چیز ماذون وکیل نے خریدی وہ اسی کی ہوگی نہ زید کی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر مولیٰ نے اپنے غلام ماذون کو ایک باندی دی جو اس کی کمائی میں سے نہیں ہے اور حکم کیا کہ اس کو فروخت کرے اس نے فروخت کی اور ہنوز مشتری نے اس پر قبضہ نہ کیا تھا کہ مولیٰ نے اس کو قتل کیا تو بیع ٹوٹ جائے گی اور اگر ماذون نے اس کو قتل کیا پس اگر مولیٰ نے جنایت میں ماذون کو دینا اختیار کیا تو مشتری کو اختیار ہوگا اور اگر فد یہ دینا اختیار کیا تو بیع ٹوٹ جائے گی یہ محیط میں ہے۔ اگر ماذون نے زید کی طرف سے ایک خاص غلام فروخت کرنے کی وکالت قبول کی اور فروخت کیا پھر ماذون کو مولیٰ نے مجبور کر دیا پھر مشتری نے غلام بیع میں عیب پایا تو ماذون جو مجبور ہو گیا ہے اس کا خصم قرار دیا جائے گا پس اگر غلام بیع پہ ثبوت گواہان یا ہانکا قسم یا ہا قرار عیب در حالیکہ عیب ایسا ہو کہ اس کے مثل پیدا نہ ہو سکتا ہو ماذون مجبور کو واپس دیا گیا تو ثمن کے واسطے وہی غلام مردود فروخت کیا جائے گا ایسا ہی کتاب میں مذکور ہے اور فرمایا کہ اگر مشتری نے ماذون ہونے کی حالت میں وکیل ماذون کو واپس کیا تو مشتری اس سے ایفاء ثمن کا مطالبہ کرے گا پھر ماذون اس غلام بیع مردود کو اپنے موکل کو واپس دے گا اور اس سے ثمن واپس لے گا اور در صورتیکہ غلام بیع فروخت کیا گیا اور اس میں سے مشتری کو ثمن ادا کیا گیا اور کم پڑا تو کیا غلام مجبور فروخت کیا جائے گا تو یہ حکم ہے کہ دیکھا جائے کہ اگر موکل تنگدست نہ ہو بلکہ خوش حال ہو تو فروخت نہ کیا جائے گا بلکہ مجبور سے کہا جائے گا کہ جس قدر دام کم ہوئے ہیں وہ اپنے موکل سے لے کر مشتری کو دے دے اور اگر موکل تنگدست ہو تو مجبور کو فروخت کر کے اس کا ثمن مشتری اور اس کے قرض خواہوں کے درمیان حصہ رسد تقسیم کیا جائے گا پھر بھی اگر مشتری کے کچھ دام باقی رہے تو ماذون مجبور کے موکل سے واپس لے گا اور اسی طرح مجبور کے قرض خواہ بھی جس قدر مشتری نے مجبور کی قیمت میں سے لیا ہے اس قدر موکل سے واپس لیں گے یہ معنی میں ہے۔

اگر ماذون اور آزاد شخص کے درمیان ایک مشترک باندی ہو اور آزاد نے اس کو اس کے فروخت کرنے کا حکم کیا اور غلام نے ہزار درہم کو فروخت کی پھر اقرار کیا کہ میرے شریک نے تمام ثمن یا نصف ثمن مشتری سے وصول کیا ہے اور مشتری نے اس کی تصدیق کی مگر شریک نے تکذیب کی تو غلام کا اقرار اس امر کے واسطے صحیح ہوگا کہ مشتری نصف ثمن سے بری ہوگا پھر غلام سے شریک کے دعویٰ پر قسم لی جائے گی پس اگر قسم کھائی تو مشتری سے نصف ثمن لے لے گا کہ وہ دونوں کے درمیان برابر تقسیم ہوگا اور اگر قسم سے نکول کیا تو شریک کو آدھا ثمن تادان دے گا اور مشتری سے نصف ثمن لے لے گا کہ وہ اسی کو دے دیا جائے گا اور ان میں سے کسی صورت میں مشتری پر قسم نہیں آتی ہے اور اگر شریک نے اقرار کیا ہو کہ ماذون نے تمام ثمن وصول پایا ہے اور مشتری نے تصدیق اور ماذون نے تکذیب کی ہو تو بھی مشتری نصف ثمن سے بری ہوگا اور مشتری پر قسم نہیں آتی ہے اور شریک اپنے شریک ماذون سے قسم لے گا پس اگر نکول کیا تو نصف ثمن شریک کو دینا پڑے گا اور اگر قسم کھائی تو شریک کے حصہ سے بری ہو جائے گا اور مشتری سے نصف ثمن وصول کرے گا کہ اس میں شریک آزاد اس کا ساجھی نہیں ہو سکتا ہے اور اگر شریک نے اقرار کیا کہ غلام نے نصف ثمن وصول کیا ہے تو مشتری چوتھائی ثمن سے بری ہو جائے گا پس مشتری پر ساڑھے سات سو درہم باقی رہیں گے پس جب اس قدر درہم وصول ہوئے تو شریک کو اس کی ایک تہائی اور ماذون کو دو تہائی ملے گی کیونکہ اسی قدر دونوں میں سے ہر ایک کا حق بذمہ مشتری رہ گیا تھا اور ایک شریک نے اقرار کیا کہ غلام ماذون نے نصف ثمن یعنی جب غلام ماذون قسم کھا گیا تو مشتری سے فقط نصف ثمن وصول کر سکتا ہے اور وہ شریک کے ساتھ بنوا کر لے لے ہاں اگر قسم سے انکار کر دیا تو حصہ شریک کا ضامن ہوگا اور نصف ثمن ہے اور مشتری پر نصف ثمن باقی تھا وہ غلام خود وصول کر لے۔

مشتري کوٹن سے بری کر دیا یا بہہ کر دیا ہے تو یہ اقرار باطل ہے اور سب ٹن مشتري کے ذمہ رہے گا۔

ایک غلام ماذون وزید کے عمرو پر دو ہزار درہم ہیں پس زید نے ماذون کو اپنے حصہ کے درہم وصول کرنے کا وکیل کیا تو وکالت جائز نہیں ☆

اگر غلام نے ایسا اقرار کیا اور شریک نے انکار کیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر اس مسئلہ میں شریک ہی ماذون کی اجازت سے متولی بیع ہوا پھر اقرار کیا کہ غلام نے تمام ٹن یا اپنا حصہ وصول کر لیا ہے تو اس کا دعویٰ حکم ہے جو در صورت ماذون کے متولی بیع ہونے اور شریک پر ایسا اقرار کرنے کے بیان ہوا ہے اور اگر بائع نے غلام کی نسبت بری کرنے یا بہہ کر دینے کا اقرار کیا تو باطل ہے جیسا کہ اگر ابراء یا بہہ کو غلام سے معائنہ کیا ہو تو بھی بہہ باطل ہوتا ہے اسی طرح اگر غلام نے اقرار کیا کہ بائع نے مشتري کوٹن سے بری کر دیا ہے تو بھی یہی حکم ہے مگر مشتري کا بائع پر ٹن سے بری کرنے کا دعویٰ باقی رہا پس بائع سے اس پر قسم لی جائے گی پس اگر قسم کھائی تو تمام ٹن مشتري سے لے گا اور اگر کھول گیا تو مشتري تمام ٹن سے بری ہوگا اور امام اعظم و امام محمد کے نزدیک غلام کو بائع سے نصف ٹن کی ضمان لینے کا اختیار ہو گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایسی صورت میں مشتري فقط بائع کے حصہ ٹن سے بری ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔ ایک غلام ماذون وزید کے عمرو پر دو ہزار درہم ہیں پس زید نے ماذون کو اپنے حصہ کو درہم وصول کرنے کا وکیل کیا تو وکالت جائز نہیں ہے اور جس قدر وصول کرے گا وہ دونوں میں برابر تقسیم ہوگا اور اگر تلف ہو تو دونوں کا مال گیا اور اگر زید نے ماذون کے مولیٰ کو اس کام کے واسطے وکیل کیا تو بھی یہی حکم ہے بشرطیکہ غلام مقروض نہ ہو اور اگر مقروض ہوگا تو جائز ہے یہ معنی میں ہے۔

اگر ماذون اس کے شریک زید کے ہزار درہم عمرو پر قرضہ ہوں اور عمرو مگر ہو گیا پس غلام و شریک نے غلام کے مولیٰ کو اس کی خصوصیت میں وکیل کیا اور غلام مقروض ہے یا نہیں ہے پھر مولیٰ نے قاضی کے سامنے یوں اقرار کر دیا کہ دونوں نے مال وصول پایا ہے تو اس کا اقرار دونوں کے حق میں جائز ہوگا اگرچہ دونوں اس سے انکار کریں اور اگر شریک نے غلام پر یہ دعویٰ کیا کہ اس نے حصہ وصول کیا ہے پس اگر غلام مقروض نہ ہو تو شریک اس سے اپنا نصف حصہ لے گا جس کے واسطے وہ فروخت کیا جائے گا اور اگر غلام مقروض ہو تو شریک کو اس سے یا اس کے مولیٰ سے لینے کی کوئی راہ نہیں ہے جب تک کہ قرضہ ادا نہ کرے اور اگر غلام نے اپنا قرضہ ادا کیا اور کچھ مال بچا تو انہی اس میں سے بقدر اپنے حصہ کے لے لے گا اور اگر ایسا ہوا کہ مولیٰ نے جو کچھ دونوں کی نسبت اقرار کیا ہے اس کی تصدیق کی مگر ماذون نے تکذیب کی خواہ ماذون مقروض ہے یا نہیں ہے تو دونوں میں سے کوئی شخص اپنے شریک سے کچھ نہیں لے سکتا ہے اور اگر شریک نے فقط ماذون کو اپنے حصہ کی خصوصیت کے واسطے وکیل کیا اور ماذون نے قاضی کے سامنے یہ اقرار کیا کہ شریک کا عمرو کی جانب کچھ نہیں ہے یا یہ اقرار کیا کہ اس نے عمرو سے اپنا حصہ وصول پایا ہے مگر شریک نے اس سے انکار کیا تو عمرو حصہ شریک سے بری ہوگا مگر ماذون اپنا حصہ عمر سے وصول کرے گا کیونکہ اس نے اپنے حصہ کی نسبت کچھ اقرار نہیں کیا ہے پھر جب ماذون اس کو وصول کرے شریک اس میں ساجھی ہو جائے گا خواہ غلام مقروض ہو یا نہ ہو۔ اگر ماذون اور زید کے عمرو پر ہزار درہم ہوں اور وہ مقرر ہو کر کہیں غائب ہو گیا پھر ماذون نے شریک پر دعویٰ کیا کہ اس نے اپنا حصہ وصول کیا ہے اور چاہا کہ اس میں سے نصف تقسیم کر لے اور زید نے انکار کیا اور ماذون کے مولیٰ کو اس مقدمہ میں خصوصیت کے واسطے وکیل کیا خواہ غلام پر قرضہ ہے یا نہیں ہے یا ماذون کے بعض قرض خواہوں کو وکیل کیا اور وکیل نے اقرار کر دیا کہ زید نے عمر سے اپنا حصہ بھر پایا ہے تو یہ اقرار باطل اور وہ وکیل نہیں لے سکتا ہے اور اگر زید نے ماذون پر دعویٰ کیا کہ اس نے وصول پایا ہے اور ماذون نے اس مقدمہ میں اپنے مولیٰ یا بعض قرض خواہوں کو وکیل کیا اور وکیل نے ماذون کی نسبت وصول پانے کا اقرار کر دیا تو وکیل کا اقرار اس پر جائز ہے کیونکہ اس اقرار میں وکیل کی کچھ منفعت نہیں ہے بلکہ ضرر ہے اور جب قرض دار حاضر ہو اور اس نے دعویٰ کیا کہ جس قدر وکیل نے کہا ہے وہ ماذون نے وصول پایا ہے تو اس کی تصدیق نہ ہوگی اسی سبب سے غلام کو اختیار

ہوگا کہ عمرو سے اپنا تمام قرض وصول کرے لیکن اگر غلام مقرض نہ ہو اور وکیل اس کا مولیٰ ہو تو مولیٰ کے اقرار کی جو اس نے اپنے ماذون کی نسبت کیا ہے تصدیق کی جائے گی اور یعنی اس صورت میں ماذون عمرو سے نہیں لے سکتا ہے کذا فی المصنوع۔

ایک ماذون مقرض ہے اور قرض خواہ نے ماذون کے بیٹے یا باپ یا باپ کے غلام یا اس کے مکاتب کو وکیل کیا اس نے قرض وصول پانے کا اقرار کیا تو تصدیق کی جائے گی کذا فی المصنوع۔ اگر زید و عمر کے ماذون پر ہزار درہم قرض ہوں اور غلام نے زید کی نسبت دعویٰ کیا اس نے اپنا قرض وصول پایا ہے اور زید نے انکار کیا اور ماذون کے مولیٰ کو اس مقدمہ میں اپنا وکیل کیا تو وکیل باطل ہے اور اگر مولیٰ نے اقرار کیا تو اقرار باطل ہے خواہ غلام مقرض ہو یا نہ ہو اور اگر دوسرا قرض خواہ یعنی عمرو آیا اور جو کچھ ماذون کے مولیٰ نے زید کی نسبت اقرار کیا تھا وہی دعویٰ کیا اور چاہا کہ اپنا حصہ نصف اس سے واپس لے تو ایسا نہیں کر سکتا ہے اور اگر دونوں شریکوں میں سے کسی نے دوسرے کو غلام کے مقدمہ میں اپنا وکیل کیا اس نے قاضی کے سامنے اپنے شریک کی نسبت اپنا حصہ وصول پانے کا اقرار کیا تو یہ اقرار اس پر اور اس کے شریک پر جائز ہوگا اور قرضہ میں سے پانچ سو درہم کم ہو جائیں گے پھر وکیل شریک نے جب باقی پانچ سو درہم وصول کیے تو اس کا شریک اس میں آدھے کا سا جمعی ہو جائے گا یہ مسموط میں ہے چاہنا چاہیے کہ مولیٰ اپنے غلام ماذون سے اجنبی کی طرف سے ان کا قرضہ وصول کرنے کا وکیل نہیں ہو سکتا ہے حتیٰ کہ اگر مولیٰ نے اقرار کیا کہ اس نے میرے ماذون غلام سے اپنا قرضہ وصول پایا ہے تو اقرار صحیح نہیں ہے اور غلام بری نہ ہوگا اسی طرح اگر مولیٰ نے گواہوں کے سامنے قرضہ وصول کیا تو وصول صحیح نہیں ہے یعنی غلام اس اجنبی کے قرضہ سے بری نہ ہوگا اور یہ حکم مولیٰ کے حق میں ہے بخلاف غلام کے کہ اگر اس کو کسی اجنبی نے اس کے مولیٰ سے اپنا قرضہ وصول کرنے کا وکیل کیا اور غلام نے قبول کیا تو وکیل صحیح ہے کیونکہ وہ جو کچھ وصول کرے گا اس میں اجنبی کی طرف سے عامل ہے اپنے واسطے کچھ نہیں کرتا ہے اور اپنی جان یا مال کی براءت نہیں کرتا ہے۔ پھر واضح ہو کہ جب غلام کا وکیل ہوتا اس معاملہ میں صحیح ظہر اتو ہم کہتے ہیں کہ اگر مولیٰ نے گواہوں کے سامنے اپنے ماذون وکیل کو اجنبی کا قرضہ ادا کیا تو مولیٰ بری ہو جائے گا اسی طرح اگر غلام نے اقرار کیا کہ میں نے اپنے موکل کا قرضہ وصول کیا تھا مگر میرے پاس تلف ہو گیا تو اقرار صحیح ہے یعنی اس کا مولیٰ قرضہ سے بری ہو جائے گا مگر غلام سے وصول کرنے اور تلف ہو جانے پر قسم لی جائے گی پس اگر قسم کھالی تو بری ہو گیا اور اگر قبول کیا تو یہ مال اس کی گردن پر پڑے گا جس کے واسطے فروخت ہوگا لیکن اگر مولیٰ اس کا فدیہ دے دے تو فروخت نہ ہوگا۔ یہ محیط میں ہے۔

زید کے کلو ذخیرہ۔ دو ماذون غلام ہیں ان میں سے ایک گلو پر عمرو کے ہزار درہم قرض ہیں اس نے خیر و دوسرے کو اس مال کے وصول کرنے کا وکیل کیا تو جائز ہے اور اگر وکیل نے اس کے وصول پانے کا اقرار کیا تو قسم سے اس کے قول کی تصدیق ہوگی اس کی صورت وہی ہے جو مسئلہ سابقہ میں بیان ہے اور اگر اس نے قسم سے قبول کیا تو یہ مال اس کی گردن پر لازم ہوگا یہ معنی میں ہے اگر زید نے اپنے دو غلام کلو ذخیرہ کو ماذون کیا اور ان دونوں پر قرضہ ہو گیا اور کلو کے کسی قرض خواہ نے خیر کو اپنا قرضہ وصول کرنے کا وکیل کیا اس نے وصول پانے کا اقرار کر دیا تو جائز ہے اور اگر دوسرے کے بعض قرض خواہوں نے پہلے ماذون کو یا اس کے مولیٰ کو اپنا قرضہ وصول کرنے کا وکیل کیا تو وہ وکیل نہ ہوگا اور اس کا قبضہ جائز نہ ہوگا اور اگر دونوں میں سے ہر ایک نے اپنے قرضہ کے عوض کچھ بن کیا اور اس کو دوسرے کے قبضہ میں رکھ دیا پھر دونوں مال مرہون تلف ہو گئے تو پہلے ماذون کا رہن اس کے قرضہ کے معاوضہ میں تلف ہوگا اور دوسرے مال اس کے مال کے عوض تلف ہوگا اور اگر ماذون مقرض نے اپنے کسی قرض خواہ کو ایک شخص خالد پر حوالہ کر دیا پس اگر ماذون کا خالد پر کچھ مال آتا تھا اس کی وجہ سے حوالہ کیا ہے تو حوالہ باطل ہے اور اگر مال نہیں آتا تھا تو حوالہ جائز ہے۔ پھر اگر طالب نے اسی ماذون مجمل کو یا اس کے مولیٰ کو قرض علیہ سے یہ مال حوالہ وصول کرنے کے واسطے وکیل کیا تو قبضہ نہیں جائز ہے اور اگر مولیٰ کے کسی دوسرے غلام یا مولیٰ کے بیٹے یا اس ماذون کے جس پر اصل میں قرضہ تھا کسی غلام کو وکیل کیا اور اس نے اقرار کیا کہ میں نے قرضہ علیہ سے قرضہ وصول کیا ہے تو اقرار جائز ہے چنانچہ اگر مولیٰ پر قرضہ ہو اور اس نے خالد پر حوالہ کر دیا پھر قرضہ خواہ نے مولیٰ کے غلام کو خالد سے قرضہ وصول کرنے کا وکیل کیا اور اس نے خالد سے وصول پانے کا اقرار کیا تو جائز ہے یہ مسموط میں ہے۔

۱۔ یہ معنی ہیں اس قول کے کہ یہ اقرار اس پر اور اس کے شریک پر جائز ہوگا۔

۲۔ اس قول سے اشارہ ہے کہ اگر اس نے موکل کے وصول پانے کا اقرار کیا تو صحیح ہے و اللہ اعلم۔

غلام مجبور نے اگر خالد کی طرف سے خالد کے کسی مال معین فروخت کرنے کی وکالت قبول کی تو جائز ہے اور جب بیع کردی تو جائز ہوگی اور اس کا ثمن خالد کو ملے گا مگر بیع کا عہدہ غلام کے ذمہ نہ ہوگا بلکہ خالد پر ہوگا پھر اگر مجبور آزاد ہو گیا تو عہدہ بیع اس کے ذمہ آجائے گا اور اگر غلام کے آزاد ہونے سے پہلے مشتری نے بیع میں کچھ عیب پایا تو اس کے مقابلہ میں خصم اس کا یہ غلام نہ ہوگا بلکہ مالک متاع یعنی خالد ہوگا پس اگر مشتری نے عیب کے گواہ پیش کیے تو بیع خالد کو واپس دے کر اسی سے ثمن واپس لے گا اور گواہ نہ ہوں و خالد سے علی قسم لی جائے گی کہ واللہ میں نہیں جانتا ہوں کہ عمر و مخزومی کے غلام نے اس بیع کو ایسے حال میں فروخت کیا کہ اس میں یہ عیب تھا پس اگر قسم کھا گیا تو دعویٰ سے بری ہوگا ورنہ وہ متاع اس کو واپس دے کر اس سے ثمن واپس لیا جائے گا اور اگر مشتری نے متاع میں عیب لگایا لیکن ہنوز گواہ پیش نہ کیے تھے کہ غلام آزاد ہو گیا تو مدعا علیہ یہی غلام آزاد قرار پائے گا کہ مشتری اسی کے مقابلہ میں اپنے گواہ پیش کرے گا اور اگر گواہ نہ ہوں گے تو اسی غلام سے قسم لے گا۔ اگر مشتری نے غلام کے آزاد ہونے سے پہلے موکل پر گواہ پیش کیے مگر ہنوز قاضی نے ان گواہوں پر مدعی کی ڈگری نہ کی تھی کہ وہ غلام آزاد ہو گیا تو قاضی اسی کو اسی سے اس غلام آزاد شدہ پر ڈگری کر دے گا بعد حق کے مشتری کو دوبارہ غلام پر گواہ پیش کرنے کی تکلیف نہ دے گا اسی طرح اگر قبل حق کے مشتری موکل پر ایک ہی گواہ پیش کر چکا ہو تو مجبور کے حق کے بعد مشتری دوسرا گواہ اس غلام پر پیش کرے گا اور قاضی پہلے گواہ کے اعادہ کے واسطے اس کو تکلیف نہ دے گا پھر ایسے حال میں اگر قاضی نے گواہوں پر بیع توڑ دی تو دیکھنا چاہیے کہ اگر مشتری نے خود خالد سے ثمن وصول کیا ہے تو مشتری اسی سے اپنا ثمن لے گا غلام آزاد شدہ سے کچھ مطالبہ نہ کرے گا اور اگر غلام نے خالد سے وصول کر لیا ہو تو مشتری اس سے واپس لے گا اور اگر ثمن غلام کے پاس تلف ہوا ہو اور مشتری نے اس سے واپس لیا تو غلام اپنے موکل سے پھر واپس لے گا یہ محیط میں ہے۔

اگر مازون نے زید کے ہزار روپے غصب کر لیے اور اس سے عمرو نے وصول کر لیے اور اس کے پاس تلف ہو گئے پھر زید حاضر ہوا اور اس نے یہ اختیار کیا کہ عمرو سے تاوان لے لے تاوان بری ہو جائے گا پھر اگر مازون یا اس کے مولیٰ کو عمرو سے اپنے تاوانی درہم وصول کرنے کا دلیل کیا تو وکیل کا اقرار وصول جائز ہے اسی طرح اگر مالک نے مازون سے تاوان لینا اختیار کر کے عمرو کو وصول کرنے کا وکیل کیا تو وہ بھی جائز ہے لیکن اگر مازون کے مولیٰ کو اس سے وصول کرنے کا دلیل کیا تو جائز نہیں ہے مگر مولیٰ نے اس صورت میں وصول پانے کا اقرار لیا تو باطل ہوگا۔ اگر مولیٰ نے غلام مقرض کو مدبر کیا اور قرض خواہوں نے یہ اختیار کیا کہ مولیٰ سے اس کی قیمت تاوان لیں پھر مدبر کو یہ تاوان مولیٰ سے وصول کرنے کا دلیل کیا تو یہ توکیل و اقرار وصول جائز نہیں ہے اسی طرح اگر مدبر سے دھمکی ہو کر وصول لینا اختیار کیا اور مولیٰ کو اس سے وصول کرنے کا دلیل کیا تو بھی جائز نہیں ہے پھر اگر مدبر کرنے کے بعد مولیٰ نے اس کو آزاد کر دیا تو اسے سرفرواں پر ضمان عود نہ کرے گی یعنی طالبوں کو یہ استحقاق حاصل نہ ہوگا کہ اس کو ضمان بنادیں پھر اگر وکالت لائی میں اس نے مدبر سے کچھ وصول کیا تو یہ بقضہ قرض خواہوں کے حق میں جائز نہ ہوگا اور اگر بعد آزاد کرنے کے انہوں نے وکیل کیا تو جائز ہے یہ مبسوط میں ہے اور مازون کو رہن دینے اور رہن رکھنے کا اختیار ہے کذا فی الکافی۔

اگر مازون نے اپنے قرض خواہوں میں سے کسی کو اس کا قرضہ ادا کرنا یا قرضہ کے عوض رہن دینا چاہا تو دوسرے قرض خواہوں کو رد کرنے کا اختیار ہے۔ اور اگر قرض خواہ ایک ہی شخص ہو اور مازون نے اس کے قرضہ کے عوض رہن دیا اور دونوں نے برضا مندی مال مرہون مولیٰ کے پاس رکھا یا اور اس کے پاس سے ضائع ہو گیا تو غلام کا مال گیا اور قرضہ اس پر بحال باقی رہے گا اور اگر دونوں نے مولیٰ کے کسی دوسرے غلام یا مکان یا تہ یا بیٹے کے ہاتھ میں رکھا ہو اور مال رہن تلف ہو گیا تو بعض قرضہ کے گیا اسی طرح اگر مازون مقرض سے کسی غلام کے پاس رکھا ہو تو بھی یہی حکم ہے اسی طرح اگر اس کا تلف ہو جانا سوائے غلام کے قول کے اور کسی طرح معلوم نہ ہو تو بھی

تو قرضہ لے گا یعنی قاضی قسم لے گا اور یہ نہ کہ قسم علی ہے یا نفی ہے، چاہئے کہ قسم علی ہو واللہ اعلم۔

یہی حکم ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔ ماذون کو اختیار ہے کہ زمین اجارہ پر دے یا لے یا حراعت پر دے یا لے خواہ بیع اس کی طرف سے ظہرے ہوں یا کاشتکار کی طرف سے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اس کو اختیار ہے کہ گیسوں خرید کر کے اس میں زراعت کرے کذا فی التہمین اور اس کو یہ اختیار نہیں ہے کہ گیسوں دوسرے شخص کو اس غرض سے دے کہ یہ شخص اپنی زمین میں آدھے کی بٹائی پر پودے کذا فی التہمایہ۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ ماذون کو کفالت بانفس یا مال مال جائز نہیں ہے خواہ ماذون مقروض ہو یا نہ ہو اور اگر ماذون کے مولیٰ نے اس کو کفالت کی اجازت دے دی اور اس نے کفالت کی تو جائز ہے بشرطیکہ اس پر قرض نہ ہو اور اگر قرض ہو تو نہیں جائز ہے اور جس الامتہ سرخسی فرماتے تھے کہ اگر ماذون نے کفالت ہا مال کو قبول کیا خواہ با اجازت مولیٰ ہو یا بلا اجازت ہو اور اس پر قرض تھا تو بعد آزادی کے ماذون نہ ہوگا یہ ظہرہ میں ہے۔

اگر ماذون نے اپنے مولیٰ کی اجازت سے زید کے واسطے ضمانت کر لی اور کہا کہ اگر خالد مر گیا اور حیرا حق ادا نہ کیا تو میں ضامن ہوں حالانکہ اس غلام پر بکر کے ہزار درہم قرضہ ہیں اور قرضہ ایسا ہے کہ حالہ ہے یعنی میحادی نہیں ہے پس قاضی نے اس غلام کو ہزار درہم فروخت کیا وہ ہزار درہم قرضہ لے کر لے گیا پھر اگر خالد مر گیا اور زید کا حق ادا نہ کیا تو زید پہلے قرض خواہ بکر سے غلام کے ثمن میں سے ہفت درہم منگولی بہ کے لے گا اور اگر ماذون نے بخل کیا یا موجب کفالت بانفس با اجازت مولیٰ قبول کی پھر مولیٰ نے اس کو فروخت کیا تو جائز ہے اور منگولی لے کر کو بیع تو زید نے اختیار نہیں ہے مگر غلام کا جہاں کہیں مشتری کے قبضہ میں پائے گا را منگیر ہو کر اس کو کفالت میں ماخوذ کرے گا اور یہ ایک عیب ہے سو مشتری کو اختیار حاصل ہوگا کہ چاہے بائع کو واپس کر دے اور اگر مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا کہ زید کے عمرو پر جو ہزار درہم آتے ہیں اس کی کفالت اس طور سے کرے کہ اگر عمرو بدو ن اس مال کے ادا کرنے کے مر گیا تو میں ضامن ہوں پھر اگر مولیٰ نے وہ غلام رب المال کے ہاتھ فروخت کیا تو جائز ہے اور اس کا ثمن مولیٰ کو ملے گا سو اس کو اختیار ہے جو چاہے سو کرے پھر اگر عمرو مر گیا اور قرضہ ادا نہ کیا تو زید اپنا قرضہ بائع سے اس غلام کے ثمن سے واپس لے گا پس اگر اس کا قرضہ ثمن سے زیادہ ہو تو زیادتی باطل ہو جائے گی اور اگر زید نے اس میں کوئی عیب پا کر مولیٰ کو واپس کر کے اپنا ثمن واپس کر لیا ہو تو اس صورت میں وہ غلام اس کے قرضہ کے عوض فروخت کیا جائے گا اور اگر ثمن بائع کے پاس تلف ہو گیا ہو اور مشتری نے عیب پایا تو اس کو واپس کرنے کا اختیار ہے اور بائع سے کچھ نہیں لے سکتا ہے مگر غلام اس کے ثمن کے واسطے فروخت کیا جائے گا پھر اگر ثمن سے کچھ زیادہ بکا تو زیادتی اپنے قرضہ میں لے لے گا یہ معنی میں ہے۔

مولیٰ نے شرکت مفاوضہ کی اجازت مرحمت کی تو وہ اجازت کن تجارتوں کو شامل ہوگی ☆

ماذون کو اختیار ہے کہ دوسرے سے شرکت عتاق کر لے مگر شرکت مفاوضہ نہیں کر سکتا ہے اور اگر شرکت مفاوضہ کر لی تو وہ شرکت عتاق ہو کر منعقد ہوگی نہ شرکت مفاوضہ یہ محیط میں ہے۔ پھر واضح ہو کہ شرکت عتاق بھی جیسی بیع ہے کہ جب دونوں نے مطلقاً شرکت اختیار کی ہو نقد و ادھار خریدنے کی قید نہ لگائی ہو اور اگر دو غلام ماذون التجار نے اس طور پر شرکت عتاق کر لی کہ باہم نقد و ادھار خریدیں تو اس میں سے ادھار نہیں جائز ہے اور نقد جائز ہے لیکن اگر دونوں کے مولیٰ نے نقد و ادھار خریدنے کی شرکت کی اجازت دے دی، حالانکہ دونوں ماذون مقروض نہیں ہیں تو جائز ہے جیسا کہ اگر ہر ایک کے مولیٰ نے اس کو کفالت کی یا ادھار خریدنے کی وکالت قبول کرنے کی اجازت دے دی تو جائز ہوتی ہے یہ نہایت میں ہے اور اگر اس کو مولیٰ نے شرکت مفاوضہ کی اجازت دی تو بھی

۱۔ منقول یعنی حاضر ضامنی جس میں کوئی میحادی نہیں ہے اور موجب یہ کہ مٹا اعلان تاریخ اس کو حاضر کروں گا۔

۲۔ شرکت عتاق اور مفاوضہ کا بیان کتاب الشراکۃ میں دیکھو۔

معاوضہ علی سبیل العموم تمام تجارت میں جائز نہ ہوگی اور جب بعد اجازت مولیٰ کے بھی تمام تجارت میں جائز ہوئی تو کیا علی سبیل الخصوص ایک بار جائز ہوگی سو امام محمدؒ نے اس مسئلہ کو کتاب میں نہیں لکھا ہے اور شیخ الاسلام نے اپنی شرح میں لکھا ہے کہ کہنے والا کہہ سکتا ہے کہ جائز ہے اور کہنے والا یہ بھی کہہ سکتا ہے کہ نہیں جائز ہے یہ محیط میں ہے اور ماذون کو یہ اختیار ہے کہ تجارت کی اجازت دے اور مکاتب کا اور شریک عثمان کا ایسی چیز میں جو دونوں کی شرکت کی ہے یہی حکم ہے۔

ہمارے مشائخ نے ایک صورت میں اختلاف کیا ہے وہ یہ ہے کہ نوع خاص کے مضارب نے اگر اپنی مضاربت کے غلام کو تجارت کی اجازت دی تو یہ غلام آیا جمیع تجارت کے واسطے ماذون ہوگا یا اسی نوع خاص کے واسطے اور جس الاثمہ سرخی نے فرمایا کہ میرے نزدیک اسح یہ ہے کہ جمیع تجارت کے واسطے ماذون ہوگا کذا فی الظہیر یہ اور ماذون کو اختیار ہے کہ مال کو مضاربت کے واسطے دے اور لے اور بضاعت کے طور پر دے کذا فی المحیط اور ماذون کو اختیار ہے کہ اپنی زمین میں زراعت کرے اور ودیعت دے اور ودیعت لے اور عاریت دے اور عاریت لے کذا فی الذخیرہ اور اس کو ہمارے نزدیک اختیار ہے کہ اپنے تئیں جس کام کے واسطے چاہے اجارہ پر دے دے اور جو چیز اس نے کہا ہے کہ اس پر ماذون ہوگا وہ اس پر ماذون ہوگا اور ماذون کو اختیار ہے کہ اپنی باندی کو دودھ پلائی پر اجارہ دے اور جو باندی ماذون ہو تو اس کو اپنے تئیں دودھ پلائی پر اجارہ دینے کا اختیار ہے یہ ثاوی قاضی خان میں ہے اور اس کو یہ اختیار ہے کہ اپنے تئیں فروخت کرے یا رہن کرے کذا فی سراج الوہاج اور اپنے نکاح کرنے کا اختیار بھی نہیں ہے مگر ہا جازت مولیٰ جائز ہے اور اگر اس نے کسی آزاد عورت سے خود نکاح کر لیا تو دونوں میں تفریق کر دی جائے گی اور بہسب دخول کے جو کچھ مہر اس کے ذمہ لازم آیا اس کے واسطے بعد آزادی کے ماخوذ نہ ہوگا کذا فی المحیط۔

اپنے مملوکوں کا نکاح نہیں کر سکتا ہے پس اگر اپنے غلام کا نکاح کر دیا تو بالا جماع نہیں جائز ہے اور اگر باندی کا نکاح کر دیا تو بھی طرفین کے نزدیک نہیں جائز ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز ہے اور لڑکے ماذون و مضارب و شریک عثمان کا بھی یہی حکم ہے یہ سراج و ہاج میں ہے اور ماذون کو اختیار نہیں ہے کہ اپنے غلام کو مکاتب کرے اور اگر مکاتب کیا اور مولیٰ نے اجازت دے دی تو جائز ہے بشرطیکہ ماذون مقروض نہ ہو پھر ماذون کو بدل وصول کرنے کی کوئی راہ نہیں ہے بلکہ مولیٰ کو استحقاق ہے اور اگر مکاتب نے ماذون کو دیا تو بری نہ ہوگا لیکن اگر ماذون کو مولیٰ وصول کرنے کا وکیل کرے تو یہ جائز ہے اسی طرح اگر مولیٰ کی اجازت کے بعد ماذون مقروض ہو گیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر ماذون پر مال کثیر یا قلیل قرض ہو تو اس کی مکاتبیت باطل ہے اگرچہ مولیٰ اجازت دے دے پس اگر مکاتبیت رد نہ کی یہاں تک کہ اس کے مکاتب نے بدل ادا کیا پس اگر مولیٰ نے اجازت نہیں دی تھی تو مکاتب آزاد نہ ہوگا بلکہ ماذون کا رفقہ کر دیا جائے گا اور اس کے قرض میں فروخت کیا جائے گا اور جو مال اس نے مکاتبیت میں لیا ہے وہ بھی قرضہ میں صرف کیا جائے گا اور اگر مولیٰ نے اجازت دے کر ماذون کو قبض الہدیل کا وکیل کیا ہو حالانکہ ماذون پر اس قدر قرضہ ہو کہ اس کی جان و مقبوضہ مال کو محیط ہے پھر اس کے مکاتب نے مال کتابت ادا کیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک یہ صورت اور صورت مولیٰ قیاساً یکساں ہیں اور صاحبین کے نزدیک وہ آزاد ہو جائے گا اور مولیٰ اس کی قیمت قرض خواہوں کو تادان دے گا اور اسی طرح جو مال کتابت مولیٰ نے وصول کیا ہے وہ بھی واپس لے کر قرض خواہوں کو تقسیم کر دیا جائے گا اور اگر ماذون کا قرضہ اس کی جان و مال کو محیط نہ ہو تو اس کا مکاتب بالا جماع آزاد ہو جائے گا پھر قرض خواہوں کو اس کی قیمت کی ضمان دے گا اور مال کتابت جو مولیٰ و ماذون نے وصول کیا ہے وہ بھی قرض خواہ اپنے

۱۔ نوع خاص مثلاً مضارب سے شرط تھی کہ وہ غلاموں کی تجارت کرے۔

۲۔ مکاتبیت یعنی اگر اس نے اپنے کسی غلام کو مکاتب کیا تو باطل ہے۔

۳۔ آزاد ہو جائے گا اگرچہ اس کے سواں مولیٰ کی اجازت نہ لایا ہے۔

قرضہ میں لے لیں گے یہ مبسوط میں ہے اور قرض خواہوں کو اختیار ہے کہ تحقیقِ حقیق سے پہلے عقد کتابت کو باطل کر دیں اور اگر باطل نہ کرائی یہاں تک کہ مکاتب ادا کر کے آزاد ہو گیا تو مولیٰ اس کی قیمت قرض خواہوں کو تاوان دے گا یہ محیط میں ہے۔

اگر ماذون کے مکاتب نے بدل کتابت مولیٰ کو مولیٰ کی اجازت دینے سے پہلے ادا کیا تو آزاد نہ ہوگا اور جو کچھ مولیٰ نے وصول کیا ہے وہ اسی کو سپرد کر دیا جائے گا کیونکہ اس کے غلام کی کمائی ہے یہ تبیین میں ہے اور ماذون کو اختیار نہیں ہے کہ اپنی کمائی کے غلام کو بعض مال کے آزاد کرے اور اگر اس نے باوجود عدم اختیار کے مال پر آزاد کیا اور مولیٰ نے حق کی اجازت دے دی پس اگر ماذون مقروض نہ ہوگا تو مولیٰ کی اجازت کا رآمد ہوگی اور بدل وصول کرنے کا استحقاق مولیٰ کو ہے اور اگر اس غلام پر کچھ قرضہ چڑھ گیا ہوگا تو بدل حق میں سے کچھ اس کے قرضہ میں صرف نہ کیا جائے گا اور اگر ماذون مقروض ہو پس اگر قرضہ اس کے واسطے محیط ہو تو امام اعظمؒ کے نزدیک مولیٰ کی اجازت کا رآمد نہ ہوگی اور صاحبین کے نزدیک کا رآمد ہوگی اور اگر قرضہ محیط نہ ہو تو بالا جماع اجازت کا رآمد ہوگی اور مولیٰ اس کی قیمت قرض خواہوں کو تاوان دے گا اور قرض خواہوں کو بعض حق لینے کے کوئی راہ نہیں ہے یہ محیط میں ہے اور ماذون کو درہم یا کپڑا یا ایسی چیزوں کے ہبہ یا صدقہ کرنے کا اختیار نہیں ہے اور جو چیز اس کو بلا شرط عوض ہبہ کی گئی اس کا معاوضہ نہیں دے سکتا ہے اور قرض نہیں دے سکتا ہے۔ اگر مولیٰ نے اس کے ان حیرعات کی اجازت دے دی پس اگر اس پر قرضہ نہیں ہے تو خیر کچھ ڈر نہیں ہے اور اگر قرضہ ہو تو اس میں سے کوئی تصرف جائز نہ ہوگا یہ مبسوط میں ہے اور ماذون کو اختیار ہے کہ ایک پیسہ یا ایک گردہ روئی یا درہم سے کم چاندی صدقہ کرے اور درہم سے کم چاندی صدقہ کرنے کے جواز پر کتاب الکاتب میں مرتع حکم کیا ہے اور اصل میں لکھا ہے کہ اگر ماذون نے صدقہ کیا اور مال صدقہ سوائے گہوں کے کوئی ایسی چیز ہے جس کی قیمت درہم یا زیادہ ہے تو جائز نہیں ہے یہ مفتی میں ہے۔

تو ماذون کو آسان بہت کم خرچ دعوت کرنے کا اختیار ہے اور یہ حکم استحسانا ہے اور اس کو بڑی ضیافت کا اختیار نہیں ہے پھر آسان و چھوٹی دعوت اور بڑی دعوت کے درمیان حد فاصل ضرور ہے پس شیخ محمد بن سلطہ سے روایت ہے کہ یہ مقدار مال تجارت پر ہے پس اگر اس کا مال تجارت مثلاً دس جزا درہم ہوں اور اس نے دس درہم خرچ کر کے ضیافت کی تو آسان و چھوٹی ہے اور اگر دس درہم ہوں اور اس نے ایک دانگ ضیافت میں خرچ کیا تو عرفاً یہ صرف کثیر ہے یہ تقریر تو اس کی دعوت کے باب میں ہوئی اور ہا کلام ہدیہ میں سوہم کہتے ہیں کہ ماذون کو ماکولات یعنی خودش کی چیزیں ہدیہ کرنے کا اختیار ہے اور ان کے سوائے درہم و دینار کے ہدیہ کا اختیار نہیں ہے اور ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ ماکولات میں بھی اسی قدر ہدیہ کر سکتا ہے جس قدر دعوت میں صرف کرنے کا اختیار ہے یہ محیط میں ہے اور واضح ہو کہ غلام ماذون کی دعوت قبول کرنے اور اس کے کپڑے یا چوپایہ کو عاریت لینے میں شرعاً کچھ ڈر نہیں ہے کذا فی الخلاصہ اور اگر ان چیزوں میں سے جو عاریت لی ہیں کوئی چیز مسطبر کے پاس تکھ ہو گئی تو اس پر ضمان لازم نہیں آتی ہے خواہ ماذون مقروض ہو یا نہ ہو یہ مبسوط میں ہے۔ ماذون کا کپڑا پہنا کر وہ ہے یہ خلاصہ میں ہے۔

اگر ماذون نے کوئی باندی خرید کر کے قبضہ کیا پھر بائع نے ضمن ماذون کو ہبہ کر دیا تو جائز ہے ☆

امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ اگر مولیٰ نے اپنے غلام مجروح کو ایک روز کی خوراک دی تو اس کو اختیار ہے کہ اس کھانے میں اپنے بعض رفیقوں کی دعوت کرے یعنی شرعاً کچھ ڈر نہیں ہے اور اگر ایک مہینہ کی خوراک دی تو حکم اس کے خلاف ہے اور عورت کو شرعاً کچھ نہیں ہے کہ اپنے شوہر کی بلا اطلاع اس کے گھر میں سے مثل گردہ روئی وغیرہ کے خفیف چیز صدقہ کر دے کذا فی الکافی۔ قال رضی اللہ عنہ

۱ تحقیق یعنی حق کا ثبوت پورا ہونے سے پہلے۔

۲ حد فاصل یعنی کوئی حد میان کرنا چاہے جس سے ثابت ہو کہ اس حد تک چھوٹی دعوت ہے پھر اس سے تجاوز کرے تو بڑی دعوت ہو جائے گی۔

اور ہمارے عرف میں بیوی و باندی نقد مال صدق کرنے کے حق میں مآذون نہیں ہوتی ہے یہ فتاویٰ کا ضی خان میں ہے۔ اگر مآذون نے کوئی باندی فروخت کر کے مشتری کو دے دی پھر ثمن پر قبضہ کرنے سے پہلے یا بعد تمام ثمن یا کچھ مشتری کو ہبہ کر دیا یا مشتری کے ذمہ سے کم کر دیا تو یہ باطل ہے اور اگر مشتری نے بیع میں کچھ عیب لگایا اور مآذون نے قبضہ سے پہلے یا بعد کچھ ثمن ہبہ کر دیا یا کم کر دیا تو جائز ہے لیکن اگر تمام ثمن ہبہ کیا یا کم کیا تو جائز نہیں ہے اور اگر مآذون نے کوئی باندی خرید کر کے قبضہ کیا پھر بائع نے ثمن مآذون کو ہبہ کر دیا تو جائز ہے اسی طرح اگر بائع نے اس کے مولیٰ کو ہبہ کیا اور اس نے قبول کیا تو بھی یہی حکم ہے کہ یہ صورت بمنزلہ غلام کے ہبہ کرنے کے ہوگی خواہ غلام ہو یا نہ ہو اور اگر مولیٰ نے اس صورت میں یا غلام نے صورت اول میں قبول نہ کیا تو یہ باطل ہو جائے گا اور ثمن مآذون پر بحال باقی رہے گا۔

اگر بائع نے غلام کو یا اس کے مولیٰ کو ثمن پر قبضہ کرنے سے پہلے ثمن ہبہ کیا پھر غلام نے باندی میں کچھ عیب پایا تو واپس نہیں کر سکتا ہے یہ حکم احتساباً ہے اور اسی طرح جو ثمن غیر معین ہو اس میں یہی حکم ہے اور اگر ثمن کوئی اسباب معین قرار دیا گیا ہو اور مآذون نے قبل قبضہ کے ایسا ثمن مشتری کو ہبہ کیا تو ہبہ جائز ہے اور اگر مشتری نے ہبہ قبول نہ کیا تو باطل ہے اور اگر مآذون کے قبضہ سے پہلے مشتری نے باندی مآذون کو ہبہ کر دی اور مآذون نے قبول کیا تو جائز ہے خواہ غلام مقروض ہو یا نہ ہو اور یہ فعل صحیح قرار دیا جائے گا اور اگر اس نے مآذون کے مولیٰ کو ہبہ کر دی پس اگر غلام مقروض نہ ہو تو یہ فعل صحیح ہے اور اگر مقروض ہو اور مولیٰ نے باندی کو ہبہ قبول کیا اور قبضہ کر لیا تو یہ امر بیع کا تلفظ نہیں ہے اور اگر باہمی قبضہ کے بعد عرض معین مشتری کو ہبہ کیا اور اس نے قبول کیا تو ہبہ باطل ہے اور اگر مشتری نے باندی کو بعد باہمی قبضہ کے مآذون یا اس کے مولیٰ کو ہبہ کر دی تو ہبہ بطریق ابتدائی احسان کے جائز ہے پھر اگر مآذون نے عرض معین میں کچھ عیب پایا اور وہ مقروض نہیں ہے تو اس کو واپس کرنے کا اختیار نہ ہوگا اور اگر مقروض ہو اور صورت یہ ہوئی کہ مشتری نے مآذون کو باندی ہبہ کی ہے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر صورت یہ ہوئی کہ مولیٰ کو ہبہ کی ہے تو مآذون کو اختیار ہے کہ بوجہ عیب کے عرض معین اس کو واپس کرے اور جو کچھ قیمت قبضہ کے روز باندی کی تھی وہ مشتری سے مآذون لے لے یہ مبسوط میں ہے۔

اگر زیہ نے اپنے غلام کو تجارت کی اجازت دے اور مآذون نے اپنے مقبوضہ مال میں سے ایک باندی بعض ایک غلام کے ایک شخص کے ہاتھ فروخت کر کے باہم قبضہ کر لیا پھر مشتری کے پاس باندی میں کوئی عیب آسانی آلت سے یا فصل مشتری سے یا فصل اجنبی سے پیدا ہو گیا یا اس کے بچہ پیدا ہوا یا مشتری نے اس سے دہلی کر لی حالانکہ وہ ہاکرہ تھی یا شبہ تھی یا کسی اجنبی نے اس سے دہلی کر لی پھر مشتری نے وہ باندی مآذون یا اس کے مولیٰ کو ہبہ کر دی حالانکہ غلام مقروض ہے یا نہیں ہے پھر مآذون نے غلام میں کچھ عیب پایا تو اس کو اختیار ہے کہ عیب کی وجہ سے مشتری کو واپس کرے یہ معنی میں ہے۔ اگر مآذون نے زیہ سے ایک باندی بعض ہزار درہم واپس اپنے مقبوضہ ایک غلام کے جس کی قیمت ہزار درہم ہے خریدی اور باہمی قبضہ کر لیا پھر زیہ نے وہ ہزار درہم جن پر مآذون سے لے کر قبضہ کیا ہے اور اس کا غلام دونوں مآذون کو ہبہ کئے اور مآذون نے دونوں پر قبضہ کر لیا پھر غلام مآذون نے اپنی خریدی ہوئی باندی کو بوجہ عیب کے واپس کرنا چاہا تو واپس نہیں کر سکتا ہے اسی طرح اگر زیہ نے اس کے مولیٰ کو ہبہ کیا ہو اور حالیکہ مآذون مقروض نہ ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر مآذون مقروض ہو اور ہبہ اس کے مولیٰ کے واسطے واقع ہوا ہو تو مآذون کو عیب کی وجہ سے باندی واپس کرنے کا اختیار ہے اور واپس کر کے بائع سے اپنے ہزار درہم اور غلام کی قیمت لے سکتا ہے پس اگر اس نے واپس کر کے بائع سے یہ سب لے لیا پھر مآذون مقروض کو اس کے قرض خواہوں نے بری کیا یا قرض اس کو ہبہ کیا یا مولیٰ یا وارثان مولیٰ کو ہبہ کیا تو مآذون نے جو کچھ بائع سے لیا ہے اس میں سے کچھ واپس

نہ کرے گا یہ مبسوط میں ہے۔

اگر زید نے اپنے غلام کو تجارت کی اجازت دی پھر اس ماذون کا کسی شخص آزاد یا غلام یا مکاتب پر مشن بیچ یا مال غصب واجب ہوا اور ماذون نے اس کو مہلت دے دی تو احتساب اس کا مہلت دینا جائز ہے اور اگر ماذون نے اس سے اس طور سے صلح کی کہ ایک تہائی بالفعل وصول کرے اور ایک تہائی کے واسطے مہلت دے اور ایک تہائی چھوڑ دے تو مہلت دینا جائز ہے اور چھوڑ دینا باطل ہے اور اگر یہ مال جو واجب ہوا ہے قرض ہو یعنی ماذون نے اس کو قرض دیا ہو پھر ماذون نے اس کو مہلت دی تو پھر اس کو اختیار ہوگا کہ مہلت سے رجوع کر کے فی الحال اس سے وصول کرے کذا فی المنہی اور اگر اسی طور پر راضی رہے تو بہتر ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر ایک شخص نے اپنے غلام کو تجارت کی اجازت دی پھر اس کے لئے ایک شخص زید کے عمرو پر ہزار درہم واجب ہوئے جن میں دونوں قرض خواہ شریک ہیں پھر ماذون نے عمرو کو اپنے حصہ کی مہلت دی حالانکہ فی الحال واجب الادا تھا تو امام اعظم کے نزدیک تاخیر باطل ہے اور مال ویسائی فی الحال واجب الادا ہے گا اور دونوں قرض خواہوں میں اگر کوئی کچھ وصول کرے گا تو وہ اس کے اور اس کے شریک کے درمیان مشترک ہوگا اور صاحبین کے نزدیک تاخیر جائز ہے اور تاخیر و ہندہ کا ساتھی جس نے تاخیر نہیں دی ہے اگر اس نے کچھ وصول کیا تو خاص اسی کا ہوگا ماذون اس میں شرکت نہیں کر سکتا ہے تا وقتیکہ میعاد نہ آجائے یہ متنی میں ہے۔

پھر جب میعاد پوری ہوگئی تو ماذون کو اختیار ہوگا چاہے اپنے شریک سے جو اس نے وصول کیا ہے اس کا آدھا لے لے پھر دونوں مل کر باقی مال قرض دار سے وصول کریں گے یا شریک کا وصول کیا ہو اس کے پاس رہے دے اور اپنا حصہ قرض دار سے خود وصول کرے اور اگر ماذون نے میعاد پوری ہونے سے پہلے کچھ مال قرض دار سے وصول کیا تو اس کے شریک کو اختیار ہوگا کہ اس میں سے نصف تقسیم کر لے اسی طرح اگر تمام مال قرضہ میعاد ہو اور ایک شریک نے میعاد پوری ہونے سے پہلے کچھ وصول کیا تو دوسرے کو تقسیم کر لینے کا اختیار ہے۔ اگر قرضہ فی الحال واجب الادا ہو پھر ماذون نے قرض دار کو ایک سال کی مہلت دے دی پھر شریک نے اپنا حصہ وصول کیا پھر سال گزرنے سے پہلے قرض دار نے خود ہی وہ میعاد مہلت جو ماذون نے برخاستہ دے دی باطل کر دی تو میعاد باطل ہو جائے گی لیکن صاحبین کے نزدیک تا وقتیکہ میعاد پوری نہ ہو جائے ماذون کو اس قدر مال میں جو شریک نے وصول کیا ہے شرکت کا اختیار نہ ہوگا پھر جب میعاد گزر گئی تو اس کو اختیار ہوگا چاہے شریک کے مقبوضہ میں ساجھی ہو جائے اور اگر میعاد نہ گزری لیکن قرض دار مر گیا اور مال فی الحال واجب الادا ہو گیا تو ماذون اپنے شریک کے مقبوضہ میں شریک ہو جائے گا اور اگر قرض دار نہیں مرا بلکہ دونوں نے میعاد توڑ دی پھر شریک نے اپنا حصہ وصول کیا تو ماذون کو اپنے شریک کے مقبوضہ میں ساجھا کرنے کا اختیار ہے اور اگر مال فی الحال واجب الادا ہو اور شریک نے اپنا حصہ وصول کیا پھر ماذون نے قرض دار کو اپنے حصہ کی مہلت دے دی خواہ شریک کے وصول کرنے کا حال جاننا ہو یا نہ جاننا ہو تو صاحبین کے نزدیک مہلت دینا جائز ہے اور جب تک پورے دونوں برس نہ گزریں تب تک اس کو شریک کے مقبوضہ میں شرکت کی کوئی راہ نہیں ہے پھر جب میعاد گزر گئی تو اس کو شرکت کے مقبوضہ میں نصف کی شرکت کا اختیار ہوگا۔

اگر ادائے مال کی ایک سال میعاد ہو اور شریک نے میعاد سے پہلے وصول کر لیا پھر غلام نے قرض دار کو ایک سال آئندہ کی بھی مہلت دے دی خواہ اس کو شریک کے وصول کرنے کا حال معلوم ہے یا نہیں تو صاحبین کے نزدیک اس کا مہلت دینا جائز ہے اور جب تک پورے دونوں برس نہ گزریں تب تک شریک کے مقبوضہ میں ساجھا نہیں کر سکتا ہے اور اگر مال فی الحال واجب الادا ہو اور شریک

نے اپنا حصہ وصول کیا اور مازون نے یہ مال اسی کو سپرد کر دیا تو جائز ہے الا یہ کہ جو کچھ قرض دار پر ہے وہ ڈوب جائے پس اگر ڈوب گیا تو شریک کے مقبوضہ میں شریک ہو جائے گا اور اگر مال ایک سال کی میعاد پر ہو اور مازون نے قرض دار سے اپنے حصہ کے عوض ایک باندی خریدی تو شریک کو اختیار ہے کہ اپنے نصف حصہ کے واسطے مازون کو ماخوذ کر کے درہم وصول کرے پس اگر شریک نے اپنے نصف حصہ کو مازون سے درہم وصول کیا پھر مازون نے باندی میں عیب پایا اور حکم قاضی اپنے بائع کو واپس کیا تو پھر مال قرض اپنی میعاد پر عود کرے گا اور غلام اپنے شریک سے جو کچھ اس نے وصول کیا ہے واپس نہیں لے سکتا ہے اور مازون و شریک کے پانچ سو درہم قرض دار پر میعاد آنے پر واجب الادا ہوں گے اور پانچ سو درہم غلام کے قرض دار پر فی الحال واجب ہوں گے اسی طرح اگر مازون نے وہ باندی قرض دار سے پورے قبضہ ہزار درہم میں خریدی ہو تو بھی یہی حکم ہے مگر فرق اس قدر ہے کہ اس صورت میں شریک اپنا حصہ پانچ سو درہم کامل مازون سے لے لے گا پھر اگر بلا حکم قاضی یا با قالد واپس کرنے کے وقت بائع نے مازون سے یہ شرط کر لی کہ اس کا ثمن اپنی میعاد سابقہ پر واجب الادا ہو تو اپنی میعاد پر واجب الادا ہو گا یہ مبسوط میں ہے۔ اگر مازون نے ایک غلام اس شرط سے خریدا کہ مجھے تین روز تک اختیار ہے پھر مدت اختیار کے اندر بائع نے اس کو ثمن سے بری کر دیا پھر مازون نے وہ غلام بحکم خیار اس کو واپس کیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک صحیح ہے کذا فی الکافی۔

اقالہ بیع میں مازون کا حکم مثل آزاد کے ہے پس اگر مازون نے کوئی باندی خریدی اور وہ اس کے پاس بڑھ گئی یعنی اس میں کچھ زیادتی ہو گئی یہاں تک کہ ثمن اس کی قیمت سے اس قدر گھٹ گیا جس قدر خسارہ لوگوں کو برداشت میں نہیں آتا ہے پھر مازون نے اس کی بیع کا اقالہ کر لیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز نہیں ہے یہ مبسوط میں ہے اور اگر مازون نے ہزار درہم کو ایک باندی خریدا کر ثمن ادا کرنے سے پہلے اس پر قبضہ کر لیا اور پھر بائع نے اس کو ثمن سے بری کر دیا پھر بائع بیع کا اقالہ کیا تو امام اعظمؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک بیع کا اقالہ باطل ہے کذا فی الکافی اور اگر اقالہ بیع سود یا دوسری باندی یا دو ہزار درہم پر کیا تو بھی امام اعظمؒ کے نزدیک اقالہ باطل ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے اور اگر مازون نے باندی پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ بائع نے اس کا ثمن اس کو بہہ کر دیا پھر دونوں نے اقالہ کیا تو بالا جماع اقالہ باطل ہے اس طرح اگر ایسی حالت میں دوسرے آدمیوں پر اقالہ کیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر دونوں نے بیع کا اقالہ نہ کیا لیکن قبضہ سے پہلے مازون نے اس میں عیب پایا اور راضی نہ ہوا یا باندی کو دیکھا نہ تھا پھر جب دیکھا تو راضی نہ ہوا اور بیع تو زدی حالانکہ بائع ثمن اس کو بہہ کر چکا ہے تو بیع تو زنا باطل ہے یہ مبسوط میں ہے۔

ابانہ میں منگی سے متحول ہے کہ مازون نے اپنی تجارت میں سے ایک غلام فروخت کیا پھر مولیٰ نے اس کو مجبور کر دیا پھر مشتری نے اس غلام میں عیب پا کر واپس کرنا چاہا تو عیب کی وجہ سے واپس کرنے میں عیصم وہی غلام مازون جو مجبور ہو گیا ہے قرار دیا جائے گا پس اگر مجبور نے عیب کا اقرار کر دیا تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر قسم سے انکار کیا اور قاضی نے اس پر واپس کرنے کی ڈگری کر دی تو جائز ہے یہ تاتار خانیہ میں ہے۔ اگر مازون نے کوئی چیز خریدی یا فروخت کی پھر مولیٰ نے اس کی بیع کا اقالہ کر دیا پس اگر مازون اس وقت تک مقروض نہ ہو تو جو کچھ اس کے مولیٰ نے کیا ہے وہ مازون پر جائز ہوگا اور اگر مازون پر اس وقت قرض ہو مگر مولیٰ نے وہ قرض ادا کر دیا یا قرض خواہوں نے غلام کو اپنے قرضہ سے بری کر دیا قبل اس کے کہ قاضی اقالہ کو فتح کرے تو جائز ہے اور اگر قاضی اقالہ کو فتح کر چکا پھر قرض خواہوں نے اپنے قرضہ سے اس کو بری کیا تو فتح کا حکم باقی رہے گا یعنی اقالہ فتح رہے گا اور اگر کوئی عرض بعوض ثمن کے فروخت کر

۱۔ یہ مال یعنی جو شریک نے وصول کیا جس کو مازون نے شریک کو سپرد کر دیا اور خود مازون نے ہتھ نہ لیا۔

۲۔ یعنی اس میں ایسی خرابی بڑھ گئی جس سے قیمت بڑھ جاتی ہے جہاں تک قیمت بڑھ چکے ہیں۔

کے باہمی قبضہ کر لیا پھر باہم اقالہ کیا حالانکہ عرض تو باقی ہے مگر ٹخن تک ہو چکا ہے یا بعد اقالہ کے تکلف ہوا تو اقالہ پورا ہو جائے گا اور اگر ٹخن باقی ہو مگر عرض تک ہو گیا ہو خواہ قبل اقالہ کے یا بعد اقالہ باطل ہے کذا فی السہو ط امام محمد نے فرمایا کہ غلام مآذون نے اپنی کمائی میں سے کوئی مال عین فروخت کیا اور مشتری نے بعد قبضہ کے اس میں عیب لگایا اور عیب خواہ ایسا ہے جس کے صل پیدا ہو سکتا ہے یا نہیں پیدا ہو سکتا ہے اور اس نے مآذون سے محاصرہ کیا اور مآذون نے بغیر حکم قاضی بلا قسم و بلا گواہ جو عیب پر شاہد ہوں قبول کر لیا تو جائز ہے اور بیع ٹوٹ جائے گی اور اگر قبول نہ کیا یہاں تک کہ قاضی نے گواہی گواہان یا یا نکاح قسم یا یا قرار عیب واپس کرنے کا حکم دے دیا تو جائز ہے یہ مفتی میں ہے۔

اگر مآذون نے ہزار درہم کو ایک باندی فروخت کی اور باہمی قبضہ ہو گیا پھر مشتری نے اس کا ہاتھ کاٹا یا اس سے دہلی کر لی یا بدوں کسی کے فعل کے اس کی آنکھ جانی رہی پھر دونوں نے بیع کا اقالہ کر لیا حالانکہ اس سے مآذون کو خبر نہ تھی تو اس کو اختیار حاصل ہوگا چاہے لے لے یا مشتری کو واپس کر دے اور اگر ہاتھ کاٹنے والا یا دہلی کرنے والا کوئی اجنبی ہو اور اس پر ارش یا عقرب واجب ہو پھر دونوں نے بیع کا اقالہ کر لیا حالانکہ غلام جانتا ہے یا نہیں جانتا ہے تو امام اعظمؒ کے نزدیک اقالہ باطل ہے اور صاحبین کے نزدیک صحیح ہے یہ متوسط میں ہے۔ اگر غلام مآذون نے زید کے ہاتھ ایک باندی فروخت کی اور زید نے اس پر قبضہ کر لیا پھر اس میں عیب پا کر غلام کو لے جا کر قاضی کے پاس نالش کی اور گواہ دیئے کہ یہ عیب مآذون کے پاس تھا اور قاضی نے غلام کو وہ باندی واپس کر لینے کا حکم کیا اور ٹخن لے لیا پھر غلام نے اس کے بعد اس میں ایک دوسرا عیب جو مشتری کے پاس تھا دیکھا جو غلام کو وقت واپس کے معلوم نہ ہوا تھا اور نہ قاضی کو معلوم ہو ا تھا تو مآذون کو اختیار ہوگا چاہے صحیح کو توڑ دے اور باندی مشتری کو واپس کر کے اس سے سب ٹخن سوائے مقدار عیب کے جو مآذون کے پاس کا ہے واپس کر لے اور اگر چاہے تو بیع کو جائز رکھ کر باندی اپنے پاس رکھے مگر جو عیب مآذون کے پاس تھا اس کے نقصان میں کم یا زیادہ کچھ مشتری سے نہیں لے سکتا ہے یہ مفتی میں ہے۔

اگر بعد بیع کے بائع کے پاس باندی میں زیادت منفصلہ پیدا ہو گئی تو مشتری اس کو نہیں لے سکتا ☆

اگر غلام نے اس کو واپس نہ کیا یہاں تک کہ اس کے پاس باندی میں دوسرا عیب پیدا ہو گیا تو واپس نہیں کر سکتا ہے مگر ٹخن میں سے اس عیب کا نقصان جو مشتری کے پاس پیدا ہو گیا ہے وہ واپس لے گا جیسا کہ مشتری در صورت عیب قدیم پائے جانے اور اس کے پاس دوسرا عیب پیدا ہو جانے کے کر سکتا تھا پس مشتری کو اس صورت میں اختیار ہوگا کہ چاہے باندی کو مع اس عیب کے جو غلام کے پاس پیدا ہوا ہے لے لے پس اگر قبول کر لی اور ٹخن دے دیا تو مآذون سے بقدر حصہ عیب قدیم کے جو مآذون کے پاس تھا ٹخن میں سے واپس لے گا مگر دوسرے عیب کا نقصان واپس نہیں لے سکتا ہے اسی طرح اگر دوسرا عیب مآذون کی طرف سے کوئی جنایت یا دہلی ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر اجنبی نے کوئی جنایت یا دہلی کی ہو اور عقرب یا ارش واجب ہوا ہو تو مآذون مشتری سے نقصان عیب جو مشتری کے پاس پیدا ہوا ہے ٹخن میں سے واپس لے گا اور اگر بعد بیع کے بائع کے پاس باندی میں زیادت منفصلہ پیدا ہو گئی تو مشتری اس کو نہیں لے سکتا ہے اور جس طرح یہ زیادت مشتری کے پاس بحق شرعی مانع فتح عقد ہوتی ہے اسی طرح بائع کے پاس بعد فتح کے پیدا ہو جانے میں بھی یہی حکم ہے پس جب واپس کرنا محدود ہو تو بائع کا حق یہ رہا کہ بقدر حصہ عیب کے واپس لے اور اگر مشتری نے مآذون کو پہلے بسبب عیب کے باندی واپس کر دی اور مآذون نے اس پر قبضہ کیا پھر مشتری نے پایا کہ اس کا ہاتھ قطع کیا گیا ہے یا اس سے دہلی کی گئی ہے اور اس عیب سے واپس نہ کیا یہاں تک کہ اس میں غلام کے پاس دوسرا عیب پیدا ہو گیا تو مشتری کو اختیار ہے چاہے باندی کو لے کر مآذون کو تمام ٹخن دے کر پھر ٹخن میں غلام

۱۔ بحق شرعی یعنی یہ شرع کا حق ہے کہ عقد فتح نہ ہو یعنی شرع نے اس کو منع فرمایا ہے۔

کے پاس مرگئی تو بھی غلام کو اختیار ہے کہ مشتری سے اس کی قیمت وصول کرے اور اگر بعد اقالہ مشتری کے فعل سے باندی میں کچھ عیب پیدا ہو گیا تو ماذون کو اختیار ہوگا چاہے مشتری سے قبضہ کے روز کی قیمت لے یا باندی کو لے کر بقدر نقصان کے مشتری سے لے اور اگر قبل اقالہ کے مشتری نے اس میں کوئی عیب پیدا کر دیا پھر اقالہ کیا اور پھر غلام کو اس عیب کی خبر ہوئی تو اختیار ہوگا کہ چاہے مشتری سے باندی کے قبضہ کے روز کی قیمت لے لے یا باندی کو یوں ہی عیب دار لے اور اس کے سوائے کچھ نہیں ملے گا اور اگر ماذون نے چاندی کی چھانگل جس کی قیمت سو درہم ہے بعض دس دینار کے فروخت کی اور باقی قبضہ کے بعد اقالہ کیا اور قبل قبضہ کے دونوں جدا ہو گئے تو اقالہ ٹوٹ جائے گا یہ مبسوط میں لکھا ہے۔

باب چہارم:

ماذون پر قرضہ چڑھ جانے اور مولیٰ کا ماذون میں بطور بیع یا تدبیر و اعتمام وغیرہ کے تصرف کرنے کے مسائل کے بیان میں

واضح ہو کہ قرضہ تین طرح ہے۔ ایک وہ قرضہ جو اس کی گردن سے بالاتفاق متعلق ہوتا ہے اور وہ استہلاک یعنی مال تلف کر دینے کی وجہ سے ہوتا ہے۔ دوسرا وہ قرضہ ہے جو بالاتفاق اس کی گردن سے متعلق نہیں ہوتا ہے اور وہ ہر قرضہ ہے جو ایسی چیز کے عوض واجب ہوا ہو جو تجارت کے متعلق نہیں ہے جیسے کہ بلا اجازت مولیٰ نکاح کر کے دہلی کرنے سے پھر واجب ہوا اور تیسرا وہ قرضہ ہے جس کے گردن سے متعلق ہونے اور نہ ہونے میں اختلاف ہے اور وہ ہر قرضہ ہے جو بہ سبب تجارت و اس کے امثال کے واجب ہوا ہو جیسے خرید و فروخت و اجارہ و استیجار و ضمان مضمون و دیوت و امانت و درحالیہ اس سے منکر ہو جائے اور جیسے استحقاق ثابت ہونے کے بعد خریدی ہوئی باندی سے دہلی کرنے کی وجہ سے مقر واجب ہوا کیونکہ یہ بھی خرید کی جانب مستند ہے پس اسی کے ساتھ ملحق کر دیا گیا کذا فی الترمذی یہ معدن میں ہے اور اگر زید نے اپنے غلام کو تجارت کی اجازت دی اور غلام نے خرید و فروخت شروع کی اور بعد چندے اس پر بہت سے قرضے ہو گئے اور قرض خواہ لوگ اس کو قاضی کے پاس لائے حالانکہ اس کا مولیٰ حاضر ہے اور مولیٰ سے اس کے فروخت کی درخواست کی پس اگر غلام کے قبضہ میں بالفعل مال موجود ہو کہ اس کے ادائے قرض کے واسطے کافی ہے تو اس کا قرضہ اس کی کمائی سے ادا کیا جائے گا اور غلام ان کے قرضے میں فروخت نہ کیا جائے گا اور اگر بالفعل اس کے پاس موجود نہیں ہے مگر اس کا مال غائب ہے کہ اس کی درآمد کی امید ہے یا اس کا کسی شخص پر ایسا قرضہ ہے جو فی الحال واجب الادا ہے اور اس کے نکل آنے کی امید ہے تو قاضی اس کے فروخت میں تعیل نہ کرے گا بلکہ انتظار کرے گا کہ مال برآمد ہو یا قرضہ وصول ہو جائے اور اس انتظار کی کوئی مدت مقرر نہیں فرمائی۔

ہمارے مشائخ میں سے بعضوں نے فرمایا کہ اس کی مدت قاضی کی رائے پر ہے پس اگر کچھ مدت نہ گذری اور قاضی کی رائے میں انتظار کی میعاد گزر چکی تو غلام کو فروخت کر دے گا اور اگر اس کی رائے میں مدت نہیں گزری بلکہ انتظار کی گنجائش معلوم ہوئی تو فروخت نہ کرے گا اور فقہیہ ابو بکر بلخی سے حصول ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ انتظار کی مدت تین روز ہیں پس اگر تین روز گزرنے پر اس کو مال غائب کے برآمد ہونے یا قرضہ کے وصول ہونے کی امید ہو تو انتظار کرے، یہاں تک کہ مال غائب برآمد ہو یا قرضہ وصول ہو اور اگر ایسا نہ ہو

۱۔ استیجار کرایہ پر لینا ضمان مضمون یعنی کوئی چیز غصب کر کے تلف کی جس کا تاوان لازم آیا اور جب دوزیت سے منکر ہو تو ضامن ہو جاتا ہے۔
۲۔ درآمد یعنی وصول ہونے کی امید ہے۔

یعنی تین روز کے گزرنے پر امید نہ ہو تو فروخت کر دے پھر اگر دونوں قولوں کے موافق انتظار کی مدت گزر گئی اور مال غائب برآمد نہ ہوا اور قرض وصول نہ ہوا تو قاضی غلام مقروض کو ان کے قرضہ میں فروخت کرے گا یہ سب اس صورت میں ہے کہ مولیٰ حاضر ہو اور اگر مولیٰ غائب ہو تو جب تک مولیٰ حاضر نہ ہو قاضی اس غلام کو فروخت نہ کرے گا پھر اگر مولیٰ کے حاضر ہونے پر قاضی نے اس غلام کو فروخت کیا تو ثمن لے کر دیکھے گا کہ اگر ثمن سے تمام قرضے ادا ہو سکتے ہوں تو ہر ایک قرض خواہ کو اس کا پورا حق ادا کر دے گا پھر اگر کچھ باقی رہا تو مولیٰ کو دے دے گا اور اگر ثمن میں سے تمام قرضے ادا نہ ہو سکتے ہوں تو ہر ایک قرض خواہ کو اس کے حصہ رسید ثمن میں سے ادا کر دے گا پھر جو کچھ ہر ایک کا قرضہ رہ گیا اس کو غلام سے وصول کرنے کی کوئی راہ نہیں ہے تا وقتیکہ وہ آزاد نہ ہو جائے، یہ ذخیرہ میں ہے۔

پھر اگر اس غلام کو اسی مولیٰ نے خریدا کیا جس کے مواجب میں قاضی نے قرض خواہوں کے واسطے وہ غلام فروخت کیا ہے تو قرض خواہ لوگ اپنے باقی قرضے کے واسطے خواہ قلیل ہو یا کثیر ہو اس کے دام تکلیف نہیں ہو سکتے ہیں، اگر چہ وہ غلام اسی کی ملک میں آگیا، جس کی ملک میں اس غلام پر قرضہ واجب ہوا تھا یہ معنی میں ہے۔ اگر بعض قرضے فی الحال واجب الادا ہوں یعنی غیر میعاد ہوں اور بعض میعاد ہوں تو قاضی غلام کو فروخت کر کے غیر میعاد قرض خواہوں کو ان کے حصہ کے موافق دے کر باقی میعاد قرض خواہ ہونے کا حصہ رکھ چھوڑے گا کہ بروقت میعاد آنے کے ان کو ادا کر دے گا اور یہ سب اس وقت ہے کہ سب ظاہر ہوں اور اگر بعض ظاہر اور بعض غیر ظاہر ہوں لیکن سب وجوب ظاہر ہو گیا چنانچہ غلام نے راہ میں کوئی کنواں کھودا اور اس پر قرضہ ہے تو قاضی اس کو فروخت کر کے قرض خواہ کو ثمن سے اس کے قرضہ کے موافق دے دے گا اور اگر ثمن مثل قرضہ کے ہو یعنی دونوں برابر ہوں تو پورا اس کو دے دے گا پھر اس کے بعد اگر اس کنویں میں کوئی جانور گر کر مر گیا تو جانور کا مالک قرض خواہ سے لے گا پس بقدر قیمت جانور کے مالک کا اور بقدر قرضہ کے قرض خواہ کا ثمن میں حصہ لگایا جائے گا بلکہ اتنی التا تار خانیہ میں ہے۔ اگر بعض قرض خواہوں نے قاضی سے اس کے فروخت کی درخواست کی حالانکہ دوسرے قرض خواہ غائب ہیں اور قاضی نے حاضرین کے واسطے اس کو فروخت کیا تو سب کے حق میں اس کی بیع جائز ہے پھر حاضرین کو قاضی ثمن میں سے بقدر ان کے حصہ کے دے دے گا اور غائبین کا حصہ رکھ چھوڑے گا۔ اگر غلام نے قبل فروخت کیے جانے کے یوں کہا کہ مجھ پر فلاں غائب کا اس قدر مال ہے اور مولیٰ نے اس کے قول کی تصدیق یا تکذیب کی مگر قرض خواہان حاضر نے کہا کہ فلاں شخص کا اس پر تھوڑا یا بہت کچھ نہیں ہے تو غلام کی اس بارہ میں تصدیق ہوگی پھر اگر فلاں غائب نے حاضر ہو کر غلام کے قول کے تصدیق کی تو اپنا حق لے لے گا اور اگر تکذیب کی تو جس قدر قاضی نے اس کے حق میں رکھ چھوڑا ہے وہ بھی حاضرین کو حصہ رسید تقسیم کر دے گا یہ معنی میں ہے۔

اگر غلام نے بعد فروخت ہونے کے ایسا اقرار کیا اور مولیٰ نے اس کے اقرار کی تصدیق کی تو قرض خواہوں کے حق میں دونوں کے قول کی تصدیق نہ کی جائے گی اور تمام ثمن قرض خواہان معروفین کو دے دیا جائے گا، پھر اگر فلاں غائب نے حاضر ہو کر اپنے حق کے گواہ پیش کیے تو جس قدر قرض خواہوں نے ثمن وصول کیا ہے ان سے بقدر اپنے حصہ کے لے لے گا اور اگر قاضی نے چاہا کہ قرض خواہان حاضر سے غائب کے آنے سے تک مضبوطی کے واسطے کوئی کفیل لے لے اور قرض خواہوں نے اس سے انکار کیا تو وہ لوگ اس امر پر مجبور نہ کئے جائیں گے لیکن اگر انہوں نے بخوشی خاطر کفیل دے دیا تو جائز ہے اور اگر غائب نے حاضر ہو کر گواہ دیے کہ قبل بیع کے غلام نے میرے قرضہ کا اقرار کیا ہے تو ایسا بھی جائز ہے پھر اگر قرض خواہوں حاضر نے کفیل دیا ہو اور فلاں غائب کا حق بہ گواہی گواہان ثابت ہو تو اس کو اختیار ہوگا کہ چاہے قرض خواہوں سے اپنا حصہ لے لے یا کفیل سے وصول کر لے پھر کفیل اسی قدر مال قرض خواہوں سے واپس لے لے گا یہ بیسوط میں ہے۔ پھر واضح ہو کہ اگر قاضی یا اس کے امین نے قرض خواہوں کے واسطے غلام کو فروخت کیا تو عہدہ بیع اس

کے ذمہ نہ ہوگا یہاں تک کہ اگر مشتری نے غلام میں عیب پایا تو قاضی یا اس کے امین کو واپس نہیں کر سکتا ہے لیکن قاضی ایک وصی مقرر کرے گا جس کو مشتری واپس کر دے گا اسی طرح اگر مشتری سے یا قاضی یا اس کے امین نے خمن وصول کیا اور اس کے پاس ضائع ہو گیا پھر وہ غلام مشتری کے پاس سے استحقاق ثابت کر کے لے لیا گیا۔

مسئلہ مذکورہ میں مشائخ کے اختلاف کی وجہ ☆

مشتری اپنا خمن قاضی یا اس کے امین سے واپس نہیں لے سکتا ہے بلکہ فقط قرض خواہوں سے واپس لے گا پھر اگر وہ غلام اس کے بعد آزاد ہو گیا تو قرض خواہ لوگ اس سے اپنا قرض وصول کریں گے اور یہ تو ظاہر ہے مگر جو کچھ انہوں نے ڈانڈ بھرا ہے وہ بھی واپس لیں گے یا نہیں تو اس کا ذکر کسی کتاب میں نہیں ہے اور ہمارے مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ تاوان غلام سے نہیں لے سکتے ہیں اور شیخ الاسلام خواہر زادہ نے شرح کتاب المادون میں ذکر کیا کہ قاضی نے اگر اپنے امین کو ماذون مدیوں کے فروخت کے واسطے ہر خواست قرض خواہان حکم کیا پس اگر یوں کہا کہ میں نے تجھے اس غلام کی فروخت کے واسطے امین مقرر کیا تو امین اس صورت میں بیع کا عہدہ دار نہ ہوگا یعنی بیع کا عہدہ اس کے ذمہ نہ ہوگا اور اگر فقط بیع کے واسطے کہا اس سے زیادہ کچھ نہ کہا تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا اور یہ صحیح یہ ہے کہ عہد بیع امین کے ذمہ لاحق نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ پھر جس صورت میں کہ مشتری نے وہ غلام بسبب عیب کے قاضی کے مقرر کئے ہوئے وصی کو واپس کیا تو قاضی اس کو حکم کرے گا کہ یہ غلام فروخت کرے اور اس کا عیب ظاہر کر دے پس اگر اس نے فروخت کیا اور خمن وصول کیا تو پہلے مشتری کا قرض ادا کیا جائے گا پھر دیکھا جائے گا کہ اگر دوسرا خمن بہ نسبت پہلے خمن کے کم ہو تو بقدر کمی کے قرض خواہ لوگ مشتری کو تاوان دیں گے اور امین اس کی کمی کا تاوان نہ دے گا اور اگر دوسرا خمن زیادہ ہو تو مشتری کو اس کا حق ادا کر کے باقی قرض خواہوں کو دے دیا جائے گا۔ اگر چہ بعد بیع کے قرض خواہوں کا حق غلام سے منقطع ہو گیا تھا یہ معنی میں ہے۔

اگر وہ غلام امین کے پاس واپس آیا اور امین کے فروخت کرنے سے پہلے امین کے پاس رہ گیا تو امین اس کا خمن قرض خواہوں سے واپس لے کر مشتری کو دے دے گا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر مولیٰ نے غلام کی کمائی میں سے کچھ لے لیا پس اگر لینے کے وقت غلام قرض دار نہ تھا پھر اس کے بعد قرض دار ہو گیا تو جو کچھ مولیٰ نے لیا ہے اس کا واپس دینا مولیٰ پر لازم نہیں ہے۔ اگر چہ وہ چیز بیع قائم ہو اور اگر تلف کر دی ہو تو ضمان لازم نہیں آتی ہے اور اگر اس وقت غلام قرض دار ہو تو جو کچھ مولیٰ نے لیا ہے اس کا واپس دینا مولیٰ پر واجب ہے بشرطیکہ بیع قائم ہو اور اگر تلف کر دی ہو تو ضمان لازم آئے گی یہ معنی میں ہے۔ اگر مولیٰ نے اس سے ہزار درہم لے کر تلف کر دیے اور اس وقت اس پر پانچ سو درہم قرضہ ہے پھر اس کے بعد اس پر اس قدر قرضہ ہو گیا کہ غلام کی قیمت اور جو کچھ مولیٰ نے لیا ہے سب کو محیط ہو گیا تو مولیٰ پورے ہزار درہم تاوان ادا کرے اور وہ قرض خواہوں کو دے دے جائیں گے اور غلام بھی قرضہ میں فروخت کیا جائے گا اور اگر غلام پر زیادہ قرضہ نہ ہو گیا ہو تو مولیٰ فقط نصف کا ضمان ہوگا۔ اور اگر ماذون پر اس قدر قرضہ ہو گیا کہ اس کے تمام مال مقبوضہ اور اس کی گردن کی محیط ہے پھر اس کے بعد مولیٰ نے اسے دس درہم ماہواری ماہ حاصل لیا یہاں تک کہ مال کثیر وصول کیا تو جو کچھ مولیٰ نے وصول کیا وہ سب اس کو دیا جائے گا اور یہ حکم استحسان ہے اس واسطے کہ مولیٰ کے اس طور پر ماہ حاصل لینے میں قرض خواہ ہونے کی منفعت ہے اس لیے کہ ماہ حاصل وصول ہونے پر مولیٰ کی طرف سے غلام ماذون باقی رہے گا اور اگر اس سے ماہواری سود رہم ماہ حاصل لیا تو باطل ہے اور ضمان لازمی پس اگر مثلی ہو یا درہم و دینار ہوں تو اس کے مثل دے اور اگر قیمتی ہو تو کیا وہ قیمت دے جو قبضہ کے روز بھی یا وہ قیمت جو حکم قاضی کے روز بھی اور دونوں وجہیں ہیں اور دوم اصح ہے کیونکہ آج معلوم ہوا کہ مولیٰ کو واپس کر دیا۔

مولیٰ پر واجب ہوگا جو ایسے غلاموں سے لیا جاتا ہے اس سے جس قدر زیادہ لیا ہے وہ سب واپس دے یہ بسوط میں ہے۔

تجارت کا قرضہ ہر اس کمائی سے جو قرضہ سے پہلے یا اس کے بعد حاصل کی ہے اور ہر بیہ صدق سے جو اس کو قرضہ سے پہلے یا بعد حاصل ہوا ہے متعلق ہوتا ہے یہ کافی میں ہے۔ اگر غلام ماذون نے پانچ سو درہم قرضہ کا اقرار کیا پھر اس کو ہزار درہم قیمت کا ایک غلام ملا اور اس کو مولیٰ نے لے لیا پھر اس کے بعد غلام پر اس قدر قرضہ ہو گیا کہ جو مولیٰ نے لے لیا ہے اس کی قیمت کو عادی ہے تو مولیٰ سے وہ غلام لے کر فروخت کر کے اس کا ٹخن سب قرضہ اہوں کو تقسیم کر دیا جائے گا اور اگر مولیٰ نے پہلے قرض خواہوں کا قرضہ ادا کر دیا تو غلام اس کے سپرد کیا جائے گا مگر دوسرے قرض خواہوں کے واسطے فروخت کیا جائے گا اور مولیٰ کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ جس قدر اس نے پہلے قرض خواہ کا قرضہ ادا کیا ہے اس کے واسطے خصومت کرے اور اگر پہلے قرض خواہ کا قرضہ مولیٰ نے ادا نہ کیا ہو بلکہ اس نے ماذون کو معاف کر دیا ہو بعد ازاں کہ غلام پر دوسروں کا قرضہ چڑھ گیا ہے تو وہ غلام جو مولیٰ نے لے لیا ہے دوسروں کے قرضہ میں فروخت کیا جائے گا اور قرض خواہ اول نے غلام کو کٹل دوسروں کا قرضہ دابر ہونے کے اپنا قرضہ ٹھوکیا تو وہ غلام جو مولیٰ نے لے لیا ہے مولیٰ کو دیا جائے گا اور اگر معاف نہ کیا یہاں تک کہ غلام دوسروں کا قرضہ دار ہو گیا پھر قرض خواہ اول نے کہا کہ میرا ماذون پر کچھ قرضہ نہیں تھا اور ماذون نے جو کچھ میرے واسطے اقرار کیا وہ سب باطل تھا تو بھی مولیٰ کو اس کا غلام مقبوضہ دیا جائے گا اور دوسرے قرض خواہوں کو اختیار نہ ہوگا کہ مولیٰ سے اس کی بابت کچھ لیں بخلاف اس کے اگر قرض خواہ اول کا قرضہ ہو اور وہ معاف کر دے تو قرض خواہوں کو اختیار ہوگا کہ اس کو لے کر فروخت کر دیں اور اگر مولیٰ نے قرض خواہ اول کے قرضہ کا اقرار کیا جیسا کہ غلام ماذون نے اقرار کیا ہے پھر قرض خواہ اول نے کہا کہ میرا کچھ نہیں آتا ہے اور میرے واسطے جو کچھ اقرار کیا ہے وہ سب باطل ہے تو دوسرے قرض خواہ ہونے کا اختیار ہے کہ جو غلام مولیٰ نے لے لیا ہے وہ لے لیں تاکہ ان کے قرضہ میں فروخت کیا جائے یہ بسوط میں ہے۔

غلام ماذون جس طرح قرضہ تجارت کے واسطے فروخت کیا جاتا ہے اسی طرح جو چیز جس تجارت سے ہے اس کے واسطے بھی فروخت کیا جائے گا امام اعظم و امام ابو یوسف اور امام محمد نے فرمایا کہ اگر ایک شخص نے اپنے غلام کو تجارت کے واسطے اجازت دے دی تو جو کچھ حق اس پر قرضہ تجارت کا یا غصب کا یا دبیعت کا جس سے انکار کیا ہے یا جو پایہ کی کوئی چیز کاٹنے کی وجہ سے یا مضاربہ یا بضاعت یا عاریت کی وجہ سے جس سے انکار کیا ہے یا کپڑے کی قیمت جس کو جلادیا ہے یا مزدوری یا باندی کا مہر جس کو خرید یا پھر اس پر استحقاق ثابت ہوا اور ماذون نے اس سے دہلی کی ہے یہ سب اس پر لازم ہوگا کہ اس میں فی الحال ماخوذ ہو کر فروخت کیا جائے گا یہ محیط میں ہے۔ بعض مشائخ نے فرمایا کہ جو پایہ کی کوئی چیز کاٹنے یا کپڑا جلادینے کی ضمان کا حکم جو کچھ ذکر کیا ہے یہ ایسی صورت پر محمول ہے کہ ماذون نے پہلے جو پایہ یا کپڑا غصب کر کے لے لیا پھر اس کی کوئی چیز کاٹ ڈالیں یا جلادیا اور نہ اگر قبضہ سے پہلے کوئی چیز کاٹ ڈالیں یا کپڑا جلادیا تو امام ابو یوسف کے قول کے موافق فی الحال اس سے مواخذہ نہ ہونا چاہیے اور نہ فی الحال فروخت کیا جائے ہاں امام محمد کے قول کے موافق فی الحال مواخذہ ہو کر فروخت کیا جائے گا یہ معنی میں ہے۔

اگر ایک شخص نے اپنی باندی کو تجارت کی اجازت دی پھر اس کے بچہ پیدا ہوا تو کیا اس باندی کا قرضہ اس کی اولاد پر بھی جاری ہوگا؟

- ۱۔ متعلق الخ یعنی اس تمام کی دھاملات سے قرضہ ادا کرنے کا حق متعلق ہو جائے گا اور یہ کل میں اس قرضہ میں لیا جائے گا چنانچہ آئندہ مسئلہ اس کی مثال ہے۔
- ۲۔ جس تجارت مثلاً تاجرون میں دستور ہو کہ باہم کفالت کرتے ہوں تو یہ کفالت بھی جس تجارت سے ہے جس سے وہ کفالت میں بھی ماخوذ ہوگا۔
- ۳۔ فروخت الخ بلکہ آئندہ آزاد ہوجانے پر اس سے مواخذہ ہوگا۔

اگر مازون نے کسی شخص سے کسی مقام معلوم تک کے واسطے ایک جانور مستعار لیا پھر اس کو دوسری جگہ لے گیا یہاں تک کہ مخالف ضامن قرار پایا تو اس کی ضمانت میں فروخت کیا جائے گا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر ایک عورت سے نکاح کر کے اس کے ساتھ دخول کیا پس اگر یہ نکاح باجائز مولیٰ ہو تو دین مہر کے واسطے فروخت کیا جائے گا۔ پھر قاضی کے فروخت کرنے کی صحت کے واسطے قرض خواہوں اور مولیٰ کا بیع کا اجازت دینا شرط ہے یہ معنی میں ہے۔ اگر زید نے اپنی باندی کو تجارت کی اجازت دی اور اس پر قرضہ چڑھ گیا پھر اس کو کوئی چیز بہہ یا صدقہ دی گئی اور اس نے کچھ مال تجارت وغیرہ سے حاصل کیا تو اس سب مال کے مقدار مولیٰ سے زیادہ اس کے قرض خواہوں کا قرضہ ادا کیا جائے گا یہ مبسوط میں ہے۔ اگر ایک شخص نے اپنی باندی کو تجارت کی اجازت دی پھر اس کے بچہ پیدا ہوا تو کیا اس باندی کا قرضہ اس کی اولاد پر بھی ساری ہوگا تاکہ مثل ماں کے اولاد فروخت کی جائے یا نہیں ساری ہوگا پس اس کی دو صورتیں ہیں یا تو قبل قرضہ چڑھ جانے کے بچہ جنی ہے پھر قرضہ دار ہوئی یا بعد قرضہ دار ہونے کے بچہ جنی پس اگر قرضہ دار ہو کر بچہ جنی ہو تو قرضہ اس کے بچہ پر بھی ساری ہوگا کہ قرضہ میں اس کے ساتھ اس کا بچہ بھی فروخت کیا جائے گا لیکن اگر مولیٰ دونوں کی طرف سے فدیہ دے دے تو ایسا نہ ہوگا یہ معنی میں ہے۔

اگر مازونہ باندی مقررہ بچہ جنی پھر بعد ولادت کے اس پر دوسرے قرض خواہوں کا قرضہ ہو گیا تو سب اگلے و پچھلے قرض خواہ اس باندی کی مالیت دشمن میں وقت فروخت کیے جانے کے مشترک ہوں گے مگر اس کے بچہ کا دشمن جامعہ پہلے قرض خواہوں کو ملے گا اور اگر اس کے دو بچے ہوئے ایک قرضہ سے پہلے اور دوسرا قرضہ کے بعد تو قرضہ صرف دوسرے بچہ پر ساری ہوگا نہ اول پر کذا فی المبسوط۔ غلام کا قرضہ اس مال سے متعلق نہیں ہوتا ہے جو مولیٰ نے اس کو تجارت کے واسطے دیا ہے بخلاف اس مال کے جو اس کی کمائی کا اس کے پاس ہے اگر چہ مولیٰ کی لبست کہہ دے کہ یہ میرا مال تیرے پاس تجارت کے واسطے ہے یہ تا تاخیر میں ہے۔ اگر ایک شخص نے اپنے غلام کو گواہوں کے سامنے کچھ مال دے کر تجارت کی اجازت دی اس نے خرید و فروخت کی اور اس پر قرضہ چڑھ گیا پھر وہ مر گیا اور اس کے پاس مال ہے مگر اس میں سے مال بیعہ نہیں پہنچاتا جاتا ہے تو جو کچھ اس کے پاس ہے سب قرض خواہوں کا ہے مولیٰ کو اس میں کچھ نہ ملے گا لیکن اگر مولیٰ اس میں سے کوئی شے بطور معین پہنچانے تو لے لے گا اس کو قرض خواہ نہ پائیں گے اسی طرح اگر خاص ایسی کوئی چیز معلوم ہو جو اس نے مال مولیٰ سے خریدی ہے یا اس کے عوض مال مولیٰ فروخت کیا ہے تو بھی یہی حکم ہے کذا فی المبسوط میں ہے۔

اگر غلام نے اپنی حیات وصحت میں بعد مقررہ مال میرا مقبوضہ مال میرے مولیٰ کا ہے جو اس نے مجھے دیا تھا اور گواہوں کے سامنے مال دینا ثابت و معلوم ہوا مگر گواہ لوگ مولیٰ کا مال بیعہ نہیں پہنچاتے ہیں تو غلام کا اقرار صحیح نہ ہوگا اور اگر کسی اجنبی کے واسطے ایسا اقرار کیا تو صحیح ہے اور اگر مولیٰ نے اپنے گواہ پیش کیے کہ یہ مال وہی ہے جو میں نے غلام کو دیا تھا یا قرض خواہوں نے ایسا اقرار کیا تو وہ مال مولیٰ کو ملے گا یہ معنی میں ہے۔ اگر غلام پر فی الحال واجب الادا قرضہ اور میعاد قرضہ ہو اور مولیٰ نے اس کے دشمن سے فی الحال والا قرضہ ادا کیا پھر میعاد آگئی تو ان قرض خواہوں کے قرضہ کا ضامن ہوگا اور پہلے قرض خواہوں نے جو کچھ لیا ہے وہ انہی کے سپرد کیا جائے گا اور اگر پہلے قرض خواہوں کے واسطے فروخت نہ کیا تو دوسروں کے واسطے فروخت کرے گا اور اگر فی الحال والے قرض خواہوں نے قاضی سے غلام کی بیع کی درخواست کی تو فروخت کر کے ان کو ان کا حصہ دے کر باقی مولیٰ کے پاس دے دے گا یہاں تک کہ میعاد آجائے پس اگر میعاد آنے سے پہلے مولیٰ کے پاس تک ہو گیا تو مولیٰ ضامن نہ ہوگا اور میعاد والے قرض خواہ پہلے قرض خواہوں کے مقبوضہ میں بقدر حصص شریک ہو جائیں گے اور اگر مولیٰ نے وہ مال خود تکف کر دیا یا اپنے قرض خواہ کو قرضہ میں دیا تو میعاد والے قرض خواہوں کے واسطے ضامن ہوگا۔ اگر مولیٰ سے وصول نہ ہوا بلکہ ڈوب گیا تو دوسرے قرض خواہ پہلے والوں کے مقبوضہ میں شریک ہو

جائیں گے پھر دونوں مل کر اس قرضہ دار سے جس کو مولیٰ نے ادا کیا ہے واپس لیں گے یہ تاجر خانیہ میں ہے۔

اگر قاضی نے قرض خواہ کے واسطے غلام نہیں فروخت کیا بلکہ مولیٰ نے فی الحال والے قرض خواہوں کے واسطے ان کی رضامندی سے فروخت کیا تو بیع جائز ہے پھر اس ضمن میں سے نصف ضمن فی الحال والے قرض خواہوں کو دے گا اور نصف ضمن مولیٰ کے سپرد کیا جائے گا پھر جب میعاد والوں کا وقت آئے گا تو وہ لوگ مولیٰ سے نصف قیمت لے سکتے ہیں نصف ضمن لینے کی کوئی راہ نہیں ہے اور اگر نصف قیمت مولیٰ سے وصول نہ ہوئی ڈوب گئی تو جن قرض خواہوں نے نصف ضمن وصول پایا ہے ان سے یہ قرض خواہ کچھ نہیں لے سکتے ہیں اور اگر مولیٰ نے اس کو بدون حکم قاضی و بدون رضائے قرض خواہاں فروخت کیا ہو تو بیع باطل ہے پس اگر ان لوگوں نے اجازت دے دی یا مولیٰ نے ان کا قرضہ دے دیا یا ضمن ادا دینے کے لیے کافی معاوضہ مولیٰ نے ان کو دے دیا تو بیع نافذ ہو جائے گی یہ مبسوط میں ہے۔ اگر مولیٰ نے بدون رضامندی قرض خواہوں کے اپنے غلام ماذون قرض دار کو فروخت کر کے مشتری کے سپرد کر دیا پھر قرض خواہوں نے حاضر ہو کر اپنے قرضہ کی وجہ سے غلام کا مطالبہ کر کے بیع کو صحیح کرنا چاہا حالانکہ بائع و مشتری دونوں حاضر ہیں تو قرض خواہوں کو بیع کا اختیار ہے اور ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ قرض خواہوں کو اپنا قرضہ وصول نہ ہوتا ہو اور اگر ضمن وصول ہوتا ہو اور اس سے قرضہ پورا ادا ہوتا ہو تو بیع کا اختیار نہ ہوگا پس اگر دونوں عاقدین بائع و مشتری میں سے کوئی غائب ہو پس اگر مشتری غائب ہو اور بائع مع غلام کے حاضر ہو تو بالا جماع قرض خواہوں کو بائع سے قصاصہ کرنے اور صحیح کرنے کا اختیار نہیں ہے اور اگر فقط مشتری مع غلام موجود ہو تو امام ابو حنیفہ و امام محمد نے فرمایا کہ مشتری کے ساتھ خصومت نہیں کر سکتے ہیں یہ معنی میں ہے۔

مسئلہ مذکورہ کی صورت میں اگر بعض قرض خواہان نے ضمان قیمت لینا اختیار کیا اور بعضوں نے ضمن لینا پسند کیا تو ان کو یہ اختیار حاصل ہے ☆

اگر قرض خواہوں نے مشتری و غلام ماذون پر قابو نہ پایا یا فقط بائع پر قابو پایا اور اس سے غلام کی قیمت کی ضمانت لینی چاہی تو ان کو ایسا اختیار ہے پھر جب بائع سے یعنی مولیٰ سے انہوں نے ضمان لے لی تو ہر ایک قرض خواہ اپنے پورے قرضہ کے حساب سے اس قیمت میں شریک قرار دیا جائے گا اور باہم موافق حصہ رسید کے تقسیم کر لیں گے اور غلام کی بیع جائز ہو جائے گی اور ضمن مولیٰ کے دے دیا جائے گا اور قرض خواہوں کو پھر اس غلام سے کچھ وصول کرنے کے راہ نہ ہوگی جب تک کہ آزاد نہ ہو جائے چنانچہ اگر غلام ان کے قرضہ میں فروخت کیا جاتا تو بھی یہی حکم تھا اور اگر انہوں نے بیع کی اجازت دے دی تو ضمن ان کا ہو جائے گا اور بائع قیمت سے بری ہو جائے گا پھر اگر قرض خواہوں کو وصول ہونے سے پہلے بائع کے پاس تلف ہو گیا تو قرض خواہوں کا مال گیا اور بائع ضمان قیمت سے بری رہا پھر جب غلام آزاد ہو جائے تو ہر قرض خواہ اپنے تمام قرضہ کے واسطے اس کا دھمکیر ہو سکتا ہے اور اگر بائع کے پاس ضمن تلف ہو جانے کے بعد قرض خواہوں نے بیع کی اجازت دے دی تو اجازت صحیح ہے اور یہ قرض خواہوں کا مال گیا ایسا ہی ظاہر الروایہ میں مذکور ہے اور اگر بعض قرض خواہان نے ضمان قیمت لینا اختیار کیا اور بعضوں نے ضمن لینا پسند کیا تو ان کو یہ اختیار حاصل ہے اور ایسا کرنے کا فائدہ یہ ہے کہ مثلاً قیمت اس کی بہت قسم کے زیادہ ہو پس جنہوں نے قیمت لینی اختیار کی ہے ان کو باقی قیمت کے ان کا حصہ ملے گا اور جنہوں نے ضمن اختیار کیا ہے ان کو ضمن کے حساب سے حصہ ملے گا۔

چنانچہ اگر چار قرض خواہوں اور ایک نے ضمان قیمت پسند کی تو اس کو چوتھائی قیمت ملے گی اور باقیوں کو جنہوں نے ضمن لینا پسند کیا ہے ان کو تین چوتھائی ضمن ملے گا اور باقی چوتھائی ضمن مولیٰ کو ملے گا اور پورے غلام کی بیع نافذ ہو جائے گی اور یہ حکم بخلاف ایسی صورت یہی حکم تھا کہ ایک بار فروخت ہونے کے بعد دوبارہ مشتری کے پاس فروخت نہ ہوگا جب تک آزاد نہ ہو۔

کے ہے کہ بائع و مشتری مع غلام کے جو مشتری کے قبضہ میں ہے حاضر ہوں اور اگر بعض قرض خواہوں نے بیع کی اجازت دی اور بعضوں نے باطل کیا تو باطل کرنے کا حکم مقدم رکھا جائے گا اور غلام میں سے کسی حصہ کی بیع جائز نہ ہوگی کذا فی المحیط۔ اگر قرض خواہوں نے بائع و مشتری پر قابو پایا غلام پر نہ پایا تو ان کو اختیار ہے کہ بائع و مشتری میں سے جس سے چاہیں غلام کی قیمت تاوان لیں پس اگر مشتری سے قیمت تاوان لی تو مشتری اپنا ثمن بائع سے واپس لے گا اور اگر بائع یعنی مولیٰ سے ضمان لی تو بائع و مشتری کے درمیان بیع جائز جائے گی اور واضح ہو کہ دونوں میں سے جس شخص سے قرض خواہوں نے تاوان لینا اختیار کیا اس کے بعد دوسرا ضمان سے ہمیشہ کے واسطے بری ہو جائے گا یعنی پھر کبھی دوسرا ضمان نہیں قرار دیا جاسکتا ہے کذا فی المغنی میں ہے۔

اگر قرض خواہوں نے بائع یا مشتری سے تاوان قیمت لے لیا پھر غلام ظاہر ہوا اور قرض خواہوں نے چاہا کہ جس سے قیمت لی اس کو واپس دے کر غلام کو لے لیں تو دیکھا جائے گا کہ اگر قرض خواہوں نے اپنے ذمہ کے موافق تاوان لیا ہے یعنی دعویٰ کیا کہ غلام کی قیمت اس قدر ہے اور جس کو ضامن ٹھہرایا ہے اس نے انکار کیا پس قرض خواہوں نے گواہ پیش کر کے اپنا دعویٰ ثابت کیا یا مدعا علیہ سے قسم لے کر اس کی گول پر وہی قیمت لی جو دعویٰ کیا ہے تو ایسی صورت میں غلام کو نہیں لے سکتے ہیں اور اگر ضامن کے ذمہ کے موافق قیمت پائی ہے مثلاً ضامن نے کہا کہ یہ قیمت نہیں ہے جو قرض خواہ دعویٰ کرتے ہیں بلکہ قیمت اس کی اس قدر ہے اور قسم کھالی اور قرض خواہوں کے پاس ان کے دعویٰ کے گواہ نہیں ہیں پس ان کو ذمہ ضامن کے موافق ملے تو اس صورت میں غلام کو لے سکتے ہیں پھر واضح ہو کہ اگر قرض خواہوں نے مولیٰ سے قیمت لینا پسند کر کے اس سے قیمت وصول کر لی پھر غلام ظاہر ہوا اور مشتری نے اس میں عیب پا کر تکلم قاضی بائع مولیٰ کو واپس کیا تو مولیٰ اس عیب کی وجہ سے قرض خواہوں کو یہ غلام واپس کر سکتا ہے یا نہیں تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ مولائے بائع وقت بیع کے اس عیب سے آگاہ نہ ہوا اور اس صورت میں اگر وہ عیب ایسا ہو کہ اس کے مثل پیدا نہیں ہو سکتا ہے اور ہوا یہ کہ بائع یہ گواہی گواہان یا بے گول بائع یا باقرار بائع واپس کیا گیا تو قرض خواہوں کو واپس کر سکتا ہے اور اگر ایسا عیب ہو کہ اس کے مثل حادث ہو سکتا ہے اور یہ ہوا کہ بائع کو گواہی گواہان یا بے گول بائع واپس کیا گیا تو قرض خواہوں کو واپس دے سکتا ہے۔

اگر بائع کے اقرار عیب کی وجہ سے واپس کیا گیا ہو تو قرض خواہوں کو واپس نہیں دے سکتا ہے لیکن اگر اس امر کے گواہ پیش کر دیے کہ مشتری کے خریدنے سے پہلے یہ عیب اس غلام میں موجود تھا یا اس امر پر قرض خواہوں سے قسم طلب کرے اور وہ گول کریں تو واپس دے سکتا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ بائع کو مشتری کے ہاتھ فروخت کرنے کے وقت اس عیب سے آگاہی ہو اور اس وجہ میں دو صورتیں ہیں کہ اگر قاضی نے اس پر عیب دار غلام کی قیمت کی ڈگری کی ہو تو اس کو اختیار نہ ہوگا کہ قرض خواہوں کو غلام واپس کرے اور اگر قاضی نے اس پر بے عیب صحیح سالم غلام کی ڈگری کی ہو تو اس کو اختیار ہوگا کہ قرض خواہوں کو غلام واپس کرے بشرطیکہ عیب ایسا ہو کہ اس کے مثل حادث نہ ہو سکتا ہو یا حادث ہو سکتا ہو مگر یہ گواہی گواہان یا بے گول قسم قاضی نے اس کو واپس دیا ہو اور اس مسئلہ کے یہ معنی ہیں کہ قرض خواہوں نے جب مولیٰ سے قیمت لینے کا قصد کیا تب مولیٰ نے کہا کہ جس وقت میں نے مشتری کے ہاتھ یہ غلام فروخت کیا ہے تب اس میں عیب موجود تھا اور قرض خواہوں نے اس کے قول کی تصدیق کر کے اس سے عیب دار غلام کی قیمت کی ضمان لی یا اس کی تکذیب کر کے کہا کہ نہیں بلکہ جس وقت تو نے مشتری کے ہاتھ فروخت کیا تھا اس وقت صحیح سالم تھا اور یہ عیب فقط مشتری کے پاس پیدا ہوا ہے اور ہم کو تجھ سے صحیح سالم غلام کی قیمت کی ضمان لینے کا اختیار ہے اور اس سے صحیح سالم غلام کی قیمت تاوان لی پس اس کا حکم وہی ہے جو ہم نے بیان کیا ہے۔

۱۔ یعنی در صورتیکہ ادا کرنے کے بعد ذمہ ضامن یعنی ضمان جس قدر کا ہوگا ہے۔

اگر قرض خواہوں نے مولیٰ سے قیمت حاصل کر لی پھر وہ غلام مشتری کے پاس ظاہر ہوا اور مشتری اس کے عیب قدیم سے واقف ہوا اور ہنوز اس نے واپس نہ کیا تھا کہ اس میں دوسرا عیب مشتری کے پاس پیدا ہو گیا تو مشتری اس کو مولیٰ کو واپس نہیں دے سکتا ہے لیکن نقصان عیب قدیم واپس لے سکتا ہے اور اگر اس نے نقصان عیب مولیٰ سے واپس لیا تو مولیٰ کو اختیار نہ ہوگا کہ قرض خواہوں سے بقدر نقصان عیب کے واپس لے اور یہ مسئلہ اس کتاب میں بلا ذکر خلاف مذکور ہے اور ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ یہ فقط امام اعظم کا قول ہے کہ امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک بقدر نقصان عیب کے قرض خواہوں سے واپس لے سکتا ہے اور اس کتاب کے بعض نسخوں میں یہ اختلاف صریح مذکور ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر مولیٰ نے ماذون کا کوئی غلام رقیق آزاد کیا حالانکہ ماذون پر قرضہ ہے پس آیا یہ حق نافذ ہوگا یا نہیں تو اس کی دو صورتیں ہیں یا تو ماذون پر قرضہ مستغرق ہوگا یا غیر مستغرق ہوگا پس اگر غیر مستغرق ہو یعنی اس کے تمام مال و جان کو محیط نہ ہوا تو امام اعظم پہلے فرماتے تھے کہ حق نافذ نہ ہوگا پھر جوع کیا اور فرمایا کہ نافذ ہوگا اور اگر قرضہ مستغرق ہو تو امام اعظم کے نزدیک حق مولیٰ نافذ نہ ہوگا اس صورت میں ان کا ایک ہی قول ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ ہر حال میں اس کا حق نافذ ہوگا۔

یہ اختلاف جو امام اعظم اور صاحبین کے درمیان ہے یہ ایک دوسرے مسئلہ پر حشرع ہے اور وہ مسئلہ یہ ہے کہ غلام پر قرضہ ہونا آیا غلام کی کمائی میں مولیٰ کی ملکیت واقع ہونے کا مانع ہے یا نہیں مولیٰ امام اعظم کے نزدیک اگر قرضہ میں فرق ہو تو مانع ہے اور ان کا اس صورت میں بھی ایک قول ہے اور اگر غیر مستغرق ہو تو امام اعظم سے دو قول مروی ہیں پہلا قول یہ ہے کہ مانع ہے اور دوسرا یہ قول ہے کہ مانع نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک مانع نہیں ہے اگرچہ قرضہ مستغرق ہو لیکن مولیٰ اس کی کمائی میں تصرف کرنے سے منع کیا جائے گا جب بیذاہن لاشین ہو گیا تو ہم کہتے ہیں کہ اگر مولیٰ نے غلام کی کمائی کا غلام آزاد کیا تو امام اعظم کے نزدیک ضامن نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ضامن ہوگا خواہ تنگدست ہو یا خوشحال ہو لیکن اگر مولیٰ تنگدست ہو تو قرض خواہ کو غلام آزاد شدہ کا قیمت کے واسطے دامگیر ہونے کا اختیار ہے پھر غلام آزاد شدہ یہ قیمت اپنے آزاد کنندہ یعنی مولیٰ سے واپس لے سکتا ہے بخلاف اس کے اگر ماذون نے خود آزاد کیا اور ماذون کی تنگدستی میں آزاد شدہ نے قرض خواہوں کے واسطے اپنی قیمت سعایت کر کے ادا کی تو یہ قیمت مولیٰ سے واپس نہیں لے سکتا ہے کذا ای المظنی۔ اگر مولیٰ نے اپنے ماذون مدیون غلاموں کو آزاد کیا تو امام اعظم کے نزدیک آزاد نہ ہوں گے اور اس سے یہ مراد ہے کہ قرض خواہوں کے حق میں آزاد نہ ہوں گے اور ان کو اختیار ہوگا کہ ان غلاموں کو فروخت کر کے ان کے حق سے اپنا قرضہ وصول کریں مگر مولیٰ کے حق میں وہ لوگ ہالاجماع آزاد ہو جائیں گے حتیٰ کہ اگر قرض خواہوں نے ان کو اپنے قرضہ سے بری کیا یا مولیٰ کے ہاتھ ان کو فروخت کیا یا مولیٰ نے ان کا قرضہ ادا کر دیا تو وہ آزاد ہوں گے اور صاحبین کے نزدیک مولیٰ کا حق نافذ ہوگا اور قرض خواہوں کے واسطے مولیٰ ان کی قیمت کا ضامن ہوگا بشرطیکہ خوشحال ہو اور اگر تنگدست ہو تو یہ لوگ اپنی اپنی قیمت سنی کر کے قرض خواہوں کو ادا کریں گے پھر مولیٰ سے واپس لیں گے یہ نیا بیع میں ہے۔

اگر ماذون پر بہت قرضہ ہو گیا اور مولیٰ نے اس کو آزاد کر کے جو کچھ اس کے پاس تھا وہ سب مال لے کر تلف کر دیا پھر قرض خواہوں نے غلام کا دامگیر ہونا پسند کر کے اس سے قرضہ وصول کر لیا تو غلام اس مال کی قیمت میں سے جو اس سے مولیٰ نے لے لیا ہے بقدر اس قرضہ کے واپس لے گا اور اگر وہ مال بیعہ قائم ہو تو غلام دامگیر ہو کر اس میں بقدر قرضہ کے جو اس نے ادا کیا ہے لے لے گا اور جس قدر بیعہ بادیہ سب مولیٰ کا ہوگا اور اس طرح اگر قرض خواہوں نے ماذون کو قرضہ محاف کر دیا اور ماذون کو کچھ ادا نہ کرنا پڑا تو یہ بھی سب مال مولیٰ کا ہے، غلام اس میں سے مولیٰ سے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے۔ اسی طرح اگر ماذون باعری ہو اور اس کو آزاد کر کے اس کا مال اور فرزند اور ہاتھ کٹنے کا جرمانہ یعنی دیت مولیٰ نے لے لی اور حال یہ ہے کہ قبل ولادت جنایت کے اس پر قرضہ چڑھ گیا تھا پھر قرض

خواہ لوگ حاضر ہوئے تو مولیٰ اس امر پر مجبور کیا جائے گا کہ اس کا مال اس کو دے دے تاکہ اپنا قرضہ ادا کرے اور فرزند و جرمانہ واپس دینے پر مجبور نہ کیا جائے گا اگر اس کو آزاد نہیں کیا ہے مگر باندی فروخت کی جائے گی اور اس کے ثمن اور ہاتھ کی دیت میں سے قرضہ ادا کیا جائے گا اور اگر مولیٰ نے اس کو آزاد کیا ہو تو قرض خواہوں کو اختیار ہوگا کہ مولیٰ سے اس کی قیمت تادان لے پھر اس کا بچہ بھی ان کے قرضہ میں فروخت ہو سکتا ہے۔

مولیٰ سے جرمانہ یعنی دیت بھی وصول کر سکتے ہیں پھر بھی اگر کچھ قرضہ باقی رہا تو باقی کے واسطے باندی آزاد شدہ کے دامگیر ہوں گے اور ان کو یہ بھی اختیار ہے کہ مولیٰ کو چھوڑ کر تمام قرضہ کے واسطے باندی کے دامگیر ہوں پس اگر انہوں نے باندی سے دامگیر ہو کر تمام قرضہ وصول کر لیا تو اس باندی کا بچہ اور ہاتھ کی دیت سب مولیٰ کو سپرد ہے کی اور اسی کی ہوگی اور باندی کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ بچہ اور دیت مولیٰ سے واپس لے جیسے کہ اس کو اپنی ذات کی قیمت واپس لینے کا اختیار نہ تھا مگر یہ اختیار ہوگا کہ مولیٰ نے جو کچھ مال اس سے لے لیا ہے وہ واپس لے اسی طرح اگر مولیٰ نے وہ باندی قرض خواہوں کے واسطے ان کے قرضہ میں فروخت کر دی اور ثمن وصول کر لیا پھر مشتری نے وہ باندی آزاد کر دی تو قرض خواہوں کو اختیار ہے چاہیں ثمن لے کر باقی قرضہ کے واسطے باندی کے دامگیر ہوں یا تمام قرضہ کے واسطے باندی کے دامگیر ہوں پس اگر انہوں نے اپنا تمام قرضہ باندی سے وصول کر لیا تو مولیٰ کو اس کا ثمن جو اس نے وصول کر لیا ہے دے دیا جائے گا اسی طرح اگر قرض خواہوں کی اجازت سے مولیٰ نے وہ باندی مکاتبہ کر دی تو بھی قرض خواہوں کو اختیار ہے کہ جو کچھ مولیٰ نے مال کتابت وصول کیا ہے سب لیے لیں اور جب تک وہ باندی مکاتبہ ہے تب تک ان کو اپنے کچھ قرضہ کے واسطے رجوع کا اختیار نہیں ہے۔

اگر مولیٰ و قرض خواہوں میں اختلاف ہوا کہ قرض خواہوں نے مولیٰ سے کہا کہ تو نے غلام کو آزاد کر دیا اور ہمارا تجھ پر قیمت لینے کا استحقاق ہے اور مولیٰ نے کہا کہ میں نے آزاد نہیں کیا تو مولیٰ کا قول قبول ہوگا ☆ پھر اگر مولیٰ نے تمام مال کتابت وصول پایا اور وہ باندی آزاد ہو گئی تو قرض خواہوں کو اختیار ہے چاہیں مولیٰ سے تمام مال کتابت وصول کر کے باقی قرضہ کے واسطے باندی کا پلو پکڑیں یا باندی سے تمام قرضہ وصول کریں اور اگر انہوں نے باندی سے تمام قرضہ وصول کیا تو مال کتابت جو مولیٰ نے وصول کیا ہے سب مولیٰ کو دے دیا جائے گا یہ مہسوط میں ہے۔ جامع التلاویٰ میں لکھا ہے کہ ما ذون پر چار ہزار درہم قرض ہیں اور اس کے پاس اس قدر اسباب موجود ہے جس کی قیمت تین ہزار درہم ہیں پھر مولیٰ نے اس کا یہ مال تلف کر دیا اور غلام کو آزاد کر دیا تو قرض خواہوں کو اختیار ہوگا چاہیں آزاد شدہ سے اپنا قرضہ وصول کریں اور وہ اپنے مولیٰ سے تین ہزار درہم یعنی اسباب کی قیمت واپس لے گا یا مولیٰ سے چار ہزار درہم ضمان لیں اور مولیٰ اس آزاد شدہ سے کچھ نہیں لے سکتا ہے یہ تارخانہ میں ہے۔ اگر مولیٰ و قرض خواہوں میں اختلاف ہوا کہ قرض خواہوں نے مولیٰ سے کہا کہ تو نے غلام کو آزاد کر دیا اور ہمارا تجھ پر قیمت لینے کا استحقاق ہے اور مولیٰ نے کہا کہ میں نے آزاد نہیں کیا ہے تو مولیٰ کا قول قبول ہوگا اور وہ غلام قرض خواہوں کے واسطے فروخت کیا جائے گا اور قرض خواہوں کا اقرار باعقاق غلام اس غلام کی بریت کو حتم نہیں ہے اور جب بریت نہ ہوئی اور ان کا قرضہ ان کے اقرار اعقاق کے بعد غلام پر ہا تو غلام ان کے قرضہ میں فروخت کیا جائے گا اور ان کے قول کی طرف التفات نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔

غلام ما ذون مدیون کو اگر اس کے مولیٰ نے بلا اجازت قرض خوہان کو فروخت کیا اور مشتری نے قبل قبضہ کے اس کو آزاد کر دیا تو حتم موقوف رہے گا پھر اگر قرض خواہوں نے بیع کی اجازت دے دی یا مولیٰ نے ان کا قرضہ ادا کر دیا یا انہوں نے غلام کو قرضہ معاف کر لیا اقرار یعنی قرض خواہوں نے جب یہ اقرار کیا تو یہ غلام آزاد کر دیا ہے تو اس اقرار سے لازم نہیں آتا ہے کہ غلام بری ہو گیا۔

دیا تو حق مشتری نافذ ہوگا اور اگر قرض خواہوں نے اجازت بیع سے یا مولیٰ نے ان کے قرضہ ادا کرنے سے انکار کیا تو حق باطل ہوگا اور وہ غلام قرض خواہوں کے قرضہ میں فروخت کیا جائے گا اور اگر مشتری نے بعد قبضہ کے آزاد کیا تو حق نافذ ہو جائے گا اور جب بعد قبضہ کے مشتری کا آزاد کرنا نافذ ہو تو اس کے بعد قرض خواہوں کو اختیار ہوگا پانچ بیع کی اجازت دے کر ثمن لے لیں یا بائع سے قیمت کی ضمان لیں اور اگر قیمت غلام تاوان لی تو مولیٰ کی بیع نافذ ہو جائے گی اور ثمن اسی کو ملے گا یہ محیط میں ہے اور اگر مشتری نے اس کو آزاد نہ کیا بلکہ بیع یا ہبہ کر کے سپرد کیا پس اگر بیع اول بعض امور مذکورہ کے پائے جانے سے تمام ہوگئی یعنی قرض خواہوں نے اجازت دے دی یا مولیٰ نے قرضہ ادا کر دیا یا ثمن ان کے قرضہ کے ادا کے واسطے کافی تھا وہ انھوں نے لے لیا تو جو تصرف مشتری نے غلام میں کیا ہے وہ نافذ ہو جائے گا اور اگر مولیٰ نے اس کو فروخت نہ کیا بلکہ کسی شخص کو ہبہ کر کے سپرد کر دیا پھر قرض خواہوں کو تاوان قیمت ادا کر دیا تو ہبہ نافذ ہوگا۔ پھر اگر مولیٰ نے محکم قاضی یا بلا حکم قاضی ہبہ سے رجوع کر لیا تو وہ غلام مولیٰ کو دیا جائے گا اور مہربان پر اس کی کچھ قیمت واجب نہ ہوگی اور نہ قرض خواہوں کو غلام لینے کی کوئی راہ ہوگی۔

پھر اگر مولیٰ نے اس غلام میں کوئی عیب پایا جس سے قیمت میں کمی اس قیمت کے جو اس نے ڈانڈ بھری ہے نقصان آتا ہے تو مولیٰ کو اختیار ہوگا کہ قرض خواہوں کو غلام دے کر اپنی قیمت واپس کر لے اور اگر ہبہ سے رجوع کرنے کے بعد عیب پر واقف ہونے سے پہلے مولیٰ نے اس کو آزاد یا ہبہ کر دیا یا اس میں کوئی عیب پیدا ہو گیا تو جس قدر صحیح سالم کی قیمت اور عیب دار کی قیمت میں تفاوت ہے اس قدر نقصان واپس لے سکتا ہے مگر آزاد اور ہبہ کرنے کی صورت کے سوائے اور صورت میں قرض خواہوں کو یہ بھی اختیار ہوگا کہ غلام کی قیمت مولیٰ کو واپس کر کے غلام کو لے کر اپنے قرضہ میں فروخت کرے لیکن اگر مولیٰ یہ چاہے کہ قرض خواہوں سے نقصان کا مطالبہ نہ کرے اور غلام کو یوں ہی عیب دار لے لے تو کر سکتا ہے اور اگر یہ صورت باندی میں جس سے شہہ کی وجہ سے دلی کر لی گئی اور اس کا عقل کا دم آیا ہے واقع ہوئی ہو تو اس زیادت حاصل کے پیدا ہو جانے کی وجہ سے قرض خواہوں کو اس کے لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی۔ اگر مولیٰ نے ماذون کو فروخت کیا اور مشتری نے اس کو عیب دار کر دیا پھر قرض خواہوں نے مولیٰ سے قیمت ڈانڈ لی پھر مشتری نے غلام میں ایسا عیب پایا جس کے مثل پیدا نہیں ہو سکتا ہے اور اس میں دوسرا عیب پیدا ہو گیا اور مشتری نے بائع سے قیمت نقصان عیب قدیم واپس لی تو بائع کو اختیار نہ ہوگا کہ قرض خواہوں سے قیمت واپس لے مگر جو قیمت ضمان میں دی ہے اس میں سے بقدر حصہ عیب کے واپس لے سکتا ہے یہ مبسوط میں ہے۔

اگر غلام ماذون نے اپنے مولیٰ کے ہاتھ کوئی چیز اپنی کمائی کی چیزوں میں سے بعض مثل قیمت کے فروخت کر دی تو جائز ہے بشرطیکہ قرض دار ہو اور اگر قرض دار نہ ہو تو جائز نہیں ہے اور صورت جواز میں اگر ثمن وصول کرنے سے پہلے ماذون مدیون نے بیع اپنے مولیٰ کے سپرد کر دی تو مولیٰ کے ذمہ سے ثمن ساقط نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اگر ماذون مدیون نے کم قیمت پر اپنے مولیٰ کے ہاتھ فروخت کی تو امام اعظمؒ کے نزدیک نہیں جائز ہے خواہ تموز نقصان ہو یا بہت ہو اور صاحبین کے نزدیک بیع جائز ہے خواہ نقصان قلیل ہو یا کثیر ہو مگر مولیٰ کو یہ اختیار دیا جائے گا کہ یا تو اس نقصان کو پورا کر دے یا بیع توڑ دے اور یہ جو ہم نے بیان کیا یہ بعض مشائخ کا بیان ہے بعض مشائخ نے فرمایا کہ بیع یہ ہے کہ امام اعظمؒ کا قول صاحبین کے قول کے مثل ہے اور اگر ماذون مدیون نے کسی اجنبی کے ہاتھ فروخت کی تو امام اعظمؒ کے نزدیک جائز ہے خواہ مثل قیمت پر فروخت کی ہو یا بخصان قلیل یا بخصان کثیر فروخت کی ہو اور اجنبی سے یہ نہ کہا جائے گا کہ ثمن کا نقصان اس کی قیمت تک پورا کر دے پس امام اعظمؒ کے نزدیک اصل یہ ہے کہ ماذون نے اگر اجنبی کے ساتھ معاملہ کیا تو نقصان قلیل و

کثیر کا قتل ہو سکتا ہے اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک اگر انجینی شخص کے ہاتھ برابر قیمت پر یا فقط اس قدر نقصان ہو کہ لوگ اس کو اندازہ سے برداشت کرتے ہیں فروخت کیا تو جائز ہے اور ایسے نقصان کی صورت میں مشتری سے یہ نہ کہا جائے گا کہ میں کو پوری قیمت تک بڑھا دے کذا فی المغنی۔ اگر غلام ماذون نے اپنے مقبوضہ مال تجارت سے مولیٰ کے مرض الموت میں کوئی چیز خریدی یا فروخت کی پھر مولیٰ نے اس مرض میں انتقال کیا اور غلام نے اس خرید و فروخت میں محاباة^۱ کی تھی امام اعظم کے نزدیک یہ بیع محاباة اگر ایسے نقصان کے ساتھ ہو کہ جس قدر لوگ اپنے اندازہ سے برداشت کر لیتے ہیں تو جائز ہے بشرطیکہ محاباة اس قدر نہ ہو کہ مولیٰ کے تہائی مال سے تجاوز کر جائے۔

اگر مولیٰ کے تہائی مال سے تجاوز کیا تو مشتری کو بخار دیا جائے گا چاہے تہائی سے زائد جس قدر نقصان ہے وہ ادا کر دے یا بیع توڑ دے اور نہ ادا کرے بخلاف اس کے اگر مولیٰ صحیح و تندرست ہو اور غلام ماذون نے محاباة کے ساتھ بیع کی اور ایسا نہیں اٹھایا کہ لوگ اپنے اندازہ میں برداشت کرتے ہیں یا نہیں کرتے ہیں تو امام اعظم کے نزدیک ہر طرح بیع جائز ہے خواہ محاباة کا نقصان تہائی مال مولیٰ سے تجاوز کرے یا نہ کرے اور یہ سب امام اعظم کا قول ہے اور صاحبین کے نزدیک اگر ماذون نے خرید و فروخت میں اس قدر محاباة کی کہ لوگ اندازہ میں ایسا خسارہ اٹھاتے ہیں تو جائز ہے اور مشتری کو بیع دے دی جائے گی بشرطیکہ مقدار نقصان مولیٰ کے تہائی مال سے تجاوز نہ کرنے اور اگر تجاوز کرے تو مشتری بخار ہوگا چاہے پورا کر دے یا بیع توڑ دے جیسا کہ اگر مولیٰ نے خود خرید و فروخت کرنے میں ایسی محاباة کی ہوتی تو یہی حکم تھا اور اگر ماذون نے اس قدر نقصان اٹھایا اور محاباة کی کہ لوگ اپنے اندازہ میں نہیں برداشت کرتے ہیں تو صاحبین کے نزدیک بیع جائز نہ ہوگی یہاں تک کہ اگر مشتری نے یہ بھی کہا کہ میں مقدار نقصان پورا کرتا ہوں اور بیع نہ توڑ دوں گا تو اس کو یہ اتفاق نہیں ہے۔ یہ صاحبین کا قول ہے اور یہ سب جو ہم نے ذکر کیا اس وقت ہے کہ غلام پر قرض نہ ہو اور اگر اس پر اس قدر قرض ہو کہ اس کے رقبہ اور مال مقبوضہ کو محیط ہو یا نہ ہو اور اس نے خرید و فروخت میں گھل یا کثیرہ محاباة کی تو صاحبین کے نزدیک ہالاقفاق^۲ وہی حکم ہے جو غلام کے مقروض نہ ہونے کی صورت میں ہم نے بیان کیا ہے یہ محیط میں ہے۔

اگر ماذون پر قرض نہ ہو بلکہ مولیٰ پر قرض ہو تو اس میں دو صورتیں ہیں ایک یہ ہے کہ قرض مولیٰ کے تمام مال کو محیط ہو دوسرے یہ کہ محیط نہ ہو پس اگر مولیٰ کے تمام مال کو محیط ہو اور ماذون نے خرید و فروخت میں محاباة کی تو محاباة مشتری کو سپرد نہ کی جائے گی خواہ قلیل ہو یا کثیر ہو مگر قلیل محاباة کی صورت میں بالاجماع مشتری بخار کیا جائے گا کہ چاہے مقدار نقصان کو پورا کر دے یا بیع توڑ دے چنانچہ خود مولیٰ کی خرید و فروخت میں بھی حکم ہے اور اگر محاباة کثیر ہو تو مسئلہ میں اختلاف ہے امام اعظم کے نزدیک مشتری کو اختیار دیا جائے گا اور صاحبین کے نزدیک نہ دیا جائے گا قلت۔ یعنی بیع باطل ہوگی اور اگر قرض تمام مال مولیٰ کو محیط نہ ہو تو ماذون کی بیع جائز ہوگی خواہ محاباة قلیل ہو یا کثیر ہو اور بیع مشتری کے سپرد کی جائے گی بشرطیکہ بعد ادا قرضہ کے باقی مال مولیٰ کی تہائی سے زائد محاباة نہ ہو اور اگر بعد قرضہ کے تہائی مال مولیٰ سے محاباة تجاوز کرے تو مشتری بخار کیا جائے گا اور ماذون کی بیع محل مولیٰ کے خود بیع کرنے کے قرار دی جائے گی اور یہ امام اعظم کے نزدیک ہے اور صاحبین کے نزدیک اگر محاباة قلیل ہو تو خرید و فروخت جائز ہے اور محاباة مشتری کے سپرد کی جائے گی بشرطیکہ بعد قرضہ کے باقی مال مولیٰ کی تہائی سے محاباة تجاوز نہ کرے اور اگر تجاوز کرے تو محاباة مشتری کے سپرد نہ کی جائے گی، مگر مشتری کو اختیار دیا جائے گا اور اگر محاباة کثیر ہو تو صاحبین کے نزدیک مشتری کو اختیار نہ دیا جائے گا اور اگر مولیٰ پر اس قدر قرض ہو کہ

۱۔ محاباة قیمت سے کم دامنوں پر مشتری کو بیع پہنچانے کے لیے فروخت کرنا۔ ۲۔ کتاب میں عندہما جمعاً مذکور ہے اور صحیح یہ صاحبین اور امام سب کے نزدیک بالاتفاق ہے۔ ۳۔ تجاوز یعنی قرضہ ادا کر کے باقی کی تہائی اس قدر ہو جس قدر محاباة ہے یا زیادہ ہو۔

غلام کے رقبہ اور اس کے پاس کے مقبوضہ مال کو محیط ہو تو محابات مشتری کے سپرد نہ کی جائے گی خواہ قلیل ہو یا کثیر ہو مگر قلیل محابات کی صورت میں مشتری کو اختیار دیا جائے گا یہ بالا جماع ہے۔

اگر کثیر ہو تو بھی امام اعظمؒ کے نزدیک یہی حکم ہے کہ مشتری مختار کیا جائے گا اور صاحبین کے نزدیک مختار نہیں کیا جائے گا اور یہ سب جو ہم نے ذکر کیا ہے اس وقت ہے کہ ماذون نے انجمنی کے واسطے محابات کی ہو اور اگر مولیٰ کے بعض وارثوں کے ساتھ معاملہ میں ایسی محابات کی ہو اور مولیٰ اسی مرض میں مر گیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک بیع باطل ہوگی اور وارث کو اختیار نہ دیا جائے گا اور صاحبین کے نزدیک بیع جائز ہوگی اور وارث کو اختیار دیا جائے گا کہ چاہے بیع تو زد سے یا پوری قیمت تک ثمن پورا کر دے اور محابات میں سے کچھ بھی وارث کو سپرد نہ کیا جائے گا اگر چہ مولیٰ کے تہائی مال میں برآمد ہوتی ہو لیکن اگر باقی وارث لوگ اجازت دے دیں تو ہو سکتا ہے اور یہی حکم ہوگا خواہ مولیٰ پر قرضہ ہو یا نہ ہو غلام پر قرضہ ہو یا نہ ہو یہ معنی میں لکھا ہے اور اگر مولیٰ نے ماذون کے ہاتھ کوئی چیز اس کے مثل قیمت پر فروخت کی یا مثل سے کم پر فروخت کی تو جائز ہے پھر اگر ثمن وصول کرنے سے پہلے بیع اس کے سپرد کر دی تو ثمن باطل ہو جائے گا اور جب ثمن باطل ہو تو ایسا ہو گیا کہ گویا اس نے بغیر ثمن فروخت کر دی پس بیع جائز نہ ہوگی اور بطلان ثمن سے یہ مراد ہے کہ تسلیم ثمن واس کا مطالبہ باطل ہوگا اور مولیٰ کو اختیار ہے کہ بیع کو واپس کرے یہ جو برہ برہ میں ہے اور اگر مولیٰ نے بیع کو استیفاء کیے ثمن کے واسطے روک لیا تو جائز ہے جیسے اپنے مکاتب کے ہاتھ فروخت کرنا جائز ہے کذا فی الکافی۔

اگر ثمن میں کوئی اسباب شہرہ ہو تو مولیٰ کو اختیار ہوگا کہ جو اسباب غلام سے خریدا ہے اس کا مطالبہ کرے یہ معنی میں ہے اور اگر مولیٰ نے اپنی متاع اپنے ماذون کے ہاتھ فروخت کی اور اس کی قیمت سے زیادہ داسوں پر خواہ زیادتی قلیل ہو یا کثیر ہو فروخت کی تو زیادتی مولیٰ کے سپرد نہ کی جائے گی اور مولیٰ کو اختیار ہوگا کہ چاہے بیع تو زد سے یا قیمت میں سے زیادتی کو کم کر دے یہ کافی میں ہے۔ اگر ایک غلام ماذون قرض دار ہو اور اس کے ہاتھ اس کے مولیٰ نے اپنے مقبوضہ مال سے ایک کپڑا فروخت کیا تو اس کپڑے میں مولیٰ کا غلام پر ثمن بطور قرضہ کے رہے گا کہ کپڑا فروخت ہو کر اس کے ثمن میں سے مولیٰ اپنا قرضہ وصول کر لے گا پھر باقی قرض خواہوں کا حصہ ہوگا اور اگر اس میں نقصان رہا تو بقدر نقصان کے قرضہ باطل ہو جائے گا یہ بتا تارخانیہ میں ابانہ سے منقول ہے۔ اگر ماذون پر دو شریکوں کا قرضہ ہو بعض قرضہ فی الحال واجب الادا ہو اور بعض میعاد ہو مولیٰ نے وہ غلام ایک شریک کو بیہ کر کے سپرد کر دیا تو دوسرے شریک کو بیہ تو زدینے کا اختیار ہے اور اگر اس نے تو زد دیا تو غلام فروخت کیا جائے گا اور اس کے ثمن سے یہ شریک جس نے بیہ تو ز ا ہے اپنا قرضہ سب وصول کر لے گا اور جو باقی رہا وہ مولیٰ کا ہوگا اور موہوب لے گا شریک یا مولیٰ وغلام پر کچھ حق نہ ہوگا اور اگر مولیٰ نے وہ غلام ایک شریک کے ہاتھ ہزار درہم کو فروخت کیا حالانکہ قیمت اس کی دو ہزار درہم تھی اور دوسرے شریک نے بیع تو زد دی خواہ قبضہ سے پہلے یا بعد تو وہ غلام دونوں کے واسطے فروخت کیا جائے گا اور دونوں اس کے ثمن کو باہم تقسیم کر لیں گے اور مشتری کا کچھ قرضہ باطل نہ ہوگا اور اگر ماذون پر میعاد قرضہ ہو اور مولیٰ نے ماذون کو قرض خواہ کے ہاتھ کی قیمت یا زیادتی پر فروخت کیا تو ثمن کا مولیٰ مستحق ہے یہاں تک کہ ادائے قرض کی میعاد آجائے تب وہ ثمن مولیٰ اس کے قرض خواہ کے سپرد کر دے گا اور اگر مولیٰ کے پاس وہ ثمن تلف ہو گیا تو قرض خواہ کو مولیٰ سے لینے کی کوئی راہ نہیں ہے۔

۱۔ سپرد نہ کرنا یعنی کسی کے نزدیک نہ دی جائے گی لیکن قلیل و کثیر میں ماتم کے نزدیک مشتری سے کہا جائے گا کہ چاہے ہی پوری کر دے اور صاحبین نے بیع میں اختلاف کیا ہے۔ ۲۔ استیفاء پر وصول کرنا مولیٰ نے ستر و ستم تمام سے جو ثمن میں جو حالیا وہ قرض خواہوں کا حق ہے۔

اعتاق کی ایک پیچیدہ صورت کی وضاحت ☆

اگر اس غلام ماذون پر کسی دوسرے کا بھی قرضہ محل قرضہ مشتری کے ہو اور اس کی میعاد آگئی تو اس کے واسطے مولیٰ نصف قیمت کا ضامن ہوگا اور اس کے سپرد کرے گا اور وہ قیمت اسی کی ہوگی اس میں مشتری ساجھی نہیں ہو سکتا ہے خواہ مشتری قرضہ میں شریک ہو یا نہ ہو اور اگر اس قیمت میں جو اس نے وصول کی ہے شریک ساجھی نہیں ہو گیا تو اس کے سپرد نہ کی جائے گی بلکہ مولیٰ اس سے لے لے گا پھر دوسرا شریک جس نے نہیں خریدا ہے آکر مولیٰ سے لے لے گا یہ مبسوط میں ہے۔ مولیٰ کو ماذون مقروض کے فروخت کا اختیار نہیں ہے لیکن اگر قرض خواہ اس کو فروخت کی اجازت دیں یا مولیٰ ان کا قرضہ ادا کر دے یا قاضی خود اس کی بیع کا حکم کرے تو بیع جائز ہے یہ سراج الوہاب میں ہے۔ اگر ماذون پر میعاد قرضہ ہو اور مولیٰ نے اس کو میعاد سے پہلے فروخت کیا تو بیع جائز ہے کیونکہ قرضہ میعاد مولیٰ کو بیع سے مانع نہیں ہوتا ہے پھر جب میعاد آجائے تو قرضہ خواہ کو بیع توڑنے کا اختیار نہ ہوگا لیکن مولیٰ سے قیمت کی ضمان لے سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر مولیٰ نے غلام ماذون کو جس پر بہت قرضے ہیں آزاد کیا تو اعتاق جائز ہے اور قرض خواہوں کو مولیٰ اس کی قیمت ڈانڈ دے گا پس اگر قیمت اور قرض مساوی ہے تو ادا ہو گیا اور اگر قیمت کم ہو تو باقی قرض کے واسطے ماذون بعد آزادی کے ماخوذ ہوگا یعنی قرض خواہ اس سے طلب کریں گے اور اگر قیمت قرض سے کم ہو تو خط بقدر قرضہ کے مولیٰ ضامن ہوگا یہ کافی میں ہے۔

اگر ماذون پر قرضہ نہ ہو بلکہ اس نے آزاد یا غلام کو خطا سے قتل کیا ہو اور مولیٰ نے اس کو آزاد کر دیا پس اگر مولیٰ کو اس جنایت کا حال معلوم تھا تو اس فعل سے اس نے یہ اختیار کیا کہ میں فدیہ دوں گا پس اگر محتول کوئی آزاد ہو تو اس کی دیت ادا کرے گا اور اگر مملوک ہو تو اس کی قیمت ادا کرے گا لیکن اگر قیمت دس ہزار درہم سے زائد ہو تو اس سے دس درہم کم کر دیے جائیں گے اور اگر اس کو اس جنایت کا حال معلوم نہ تھا تو اس غلام کی قیمت تاوان دے گا لیکن اگر قیمت دس ہزار درہم تک پہنچ جائے تو اس میں سے دس درہم کر دیے جائیں گے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر اس پر قرضہ محیط ہو اور جنایات بھی محیط ہوں یعنی اس کے رقبہ کو محیط ہوں اور مولیٰ نے اس کو آزاد کر دیا حالانکہ وہ جانتا نہ تھا تو قرض خواہوں کو اس کی پوری قیمت ڈانڈ دے گا اور والیان جنایت کو بھی پوری قیمت ڈانڈ دے گا لیکن اگر دس ہزار درہم سے زائد ہو تو دس درہم کم کیے جائیں گے یہ تہذیب میں ہے۔ اگر مولیٰ نے مدبر یا امام ولد کو تجارت کی اجازت دے دی اور دونوں میں سے ہر ایک پر قرضہ چڑھ گیا پھر مولیٰ نے اس کو آزاد کر دیا تو مولیٰ پر ضمان دے یا مدبر و امام ولد کی ضمان قیمت لازم نہ آئے گی کذا فی الکافی۔ اگر ماذون پر اس قدر قرضہ ہو کہ اس کے رقبہ مال مقبوضہ کو محیط ہو اور اس حالت میں مولیٰ نے اس کی مقبوضہ باندی آزاد کر دی پھر قرض خواہوں کو قرضہ ادا کر دیا یا قرض خواہوں نے ماذون کو قرضہ سے بری کر دیا یا بعض قرض خواہوں نے معاف کیا یہاں تک کہ ایسا ہو گیا کہ اس کی قیمت سے باقی قرضہ ادا ہو سکتا ہے اور جو اس کے پاس مال ہے وہ قرضہ سے بدستار ہا تو مولیٰ کا باندی آزاد کرنا جائز ہے اور اگر مولیٰ نے ماذون کی باندی آزاد کر دی حالانکہ قتل حق سے ماذون پر قرضہ محیط ہے پھر مولیٰ نے اس کے بعد اس باندی سے وطی کی اور اس سے ایک بچہ پیدا ہوا اور مولیٰ نے اس کے نسب کا دعویٰ کیا تو اس کی دعوت جائز ہے اور مولیٰ اس کی قیمت کا ضامن ہوگا کہ قرض خواہوں کو تاوان ادا کرے گا پھر باندی آزاد ہو جائے گی کیونکہ قرض خواہوں کا حق اس سے ساقط ہو گیا اور وہ امام ولد ہوئی اور مولیٰ پر واجب ہوگا کہ باندی کو اس کا حق ادا کرے یہ مبسوط میں ہے۔

اگر مولیٰ نے اپنے ماذون مدیون کو مدبر یا قتل کیا تو مدبر جائز ہے اور قرض خواہوں کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اس کی تدبیر کو توڑ دیں اور جب تدبیر نہیں توڑ سکتے ہیں تو ان کو اختیار ہوگا کہ چاہیں مولیٰ سے قیمت غلام تاوان لیں یا غلام سے اپنے قرضہ کے واسطے سعایت کراویں اور ان دونوں باتوں میں سے جس بات کو اختیار کر لیا پھر دوسری بات کا ان کو اعتاق نہ رہے گا باطل ہو جائے گا پس اگر مولیٰ سے قیمت لے جنایات جمع جنایہ یعنی جرم جس کی سزا میں جرم مان لازم آئے اور وہ اس قدر جرم ہو گئے کہ اس کے رقبہ کو محیط ہیں۔ یعنی استیلاء صورت آزادی ہے۔

کی ضمان حاصل کی تو جب تک غلام آزاد نہ ہو تب تک غلام سے مطالبہ وغیرہ کی کوئی راہ ان کو حاصل نہ ہوگی اور وہ غلام بحالہ ماذون باقی رہے گا اور اگر غلام سے سنی کرنا اختیار کیا تو اس کی سعایت سے تمام و کمال اپنا قرض وصول کر لیں گے پھر غلام بحالہ ماذون باقی رہے گا پھر جب ماذون رہا اور اس نے اس کے بعد خرید و فروخت کی اور اس پر پھر بہت قرضہ چڑھ گیا تو قرض خواہوں کو بھی اختیار ہوگا کہ غلام کو ماخوذ کر کے اس سے اپنے قرضہ کے واسطے سنی کرادیں مگر بن لوگوں کو مولیٰ سے مواخذہ و مطالبہ قیمت کا کچھ اختیار نہ ہوگا ہاں غلام سے سعایت کر سکتے ہیں بخلاف پہلے قرض خواہوں کے جن کا قرضہ بر کرنے سے پہلے غلام پر عائد ہو چکا ہے کہ ان کے واسطے مولیٰ اس کی قیمت کا ضامن ہوگا پس اگر دوسرے قرض خواہوں نے غلام سے سعایت کرائی اور مال سعایت سے اپنا قرضہ وصول کیا تو پہلے قرض خواہوں کو جنہوں نے مولیٰ سے مدد بر کی قیمت ضمان میں وصول کر لی ہے اس سعایت میں سے تموز ایا بہت کچھ استحقاق نہ ہوگا اور جو کچھ مال سعایت باقی رہے گا وہ مولیٰ کو ملے گا قرض خواہوں کو جنہوں نے قیمت ماذون لی ہے تموز ایا بہت کچھ نہ ملے گا اور اگر وہ مدد بر قتل کیا گیا یہاں تک کہ اس کی قیمت قائل کے ذمہ واجب ہوئی تو اس قیمت میں سے پہلے قرض خواہوں کو جنہوں نے مولیٰ سے ضمان قیمت حاصل کر لی ہے کچھ نہ ملے گا بلکہ دوسرے قرض خواہ اس قیمت میں سے اپنا قرضہ وصول کریں گے منہی میں ہے۔

اگر غلام ماذون پر تین ہزار درہم تین مخصوص کے قرض ہوں اور ماذون کی قیمت ایک ہزار درہم ہو پھر مولیٰ نے اس کو مدد بر کر دیا پس بعض قرض خواہوں نے مولیٰ سے قیمت لینا اختیار کیا اور بعض نے غلام سے سعایت کرنا پسند کیا تو ان کو ایسا اختیار ہوگا پس اگر دو قرض خواہوں نے ضمان قیمت اختیار کی تو مولیٰ سے دو تہائی قیمت لے سکتے ہیں اور ایک تہائی قیمت مولیٰ کو تسلیم ہے گی پھر جس نے سعایت غلام پسند کی ہے اگر دوسرے دونوں قرض خواہوں کی قیمت وصول کرنے سے پہلے اس نے اپنا حصہ سعایت غلام سے لے لیا تو اس کے مقبوضہ میں دونوں کو مشارکت کا اختیار ہوگا اور اگر سعایت سے وصول کرنا اختیار کرنے والے نے مولیٰ سے اپنا حصہ ضمان لینا چاہا یا دوسرے دونوں قرض خواہوں کی مقبوضہ قیمت میں شرکت چاہی تو اس کو بھی ایسا اختیار نہ ہوگا اور اسی طرح باقی دونوں قرض خواہوں کو بھی بعد ضمان قیمت اختیار کرنے کے ایسا اختیار نہ ہوگا یعنی سعایت سے وصول کرنا اختیار کرنے والے سے مشارکت یا سعایت غلام سے وصول کرنا اختیار نہیں کر سکتے ہیں اور اگر دونوں نے مولیٰ سے ضمان قیمت لینا اختیار کرنے کے بعد یہ چاہا کہ مدد بر کو اپنے قرضہ میں فروخت کریں تو ایسا نہیں کر سکتے ہیں اگر چہ مولیٰ ان کو یہ استحقاق دے دے پھر اس کے بعد اگر مدد بر نے خرید و فروخت کی اور اس پر کئی حصوں کا قرضہ چڑھ گیا تو مدد بر کی سب کمائی پہلے قرض خواہ کے جس نے سعایت سے وصول کرنا اختیار کیا ہے اور پچھلے قرض خواہوں کے درمیان مشترک ہوگی اور ان سب قرض خواہوں میں سے کسی کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اور ان کے سوائے خود کچھ وصول کر لے اور اگر پہلے قرض خواہ نے جس نے سعایت سے وصول کرنا اختیار کیا ہے مدد بر کی کمائی میں سے پچھلے قرض خواہوں کے قرضہ چڑھنے سے پہلے کچھ لے لیا تو یہ ایسا کو دیا جائے گا یہ بمسوط میں ہے۔

اگر قرض خواہ اس سے واقف نہ ہوئے کہ مولیٰ نے اپنے ماذون مقروض کو مکاتب کر دیا ہے یہاں تک کہ مکاتب نے سب بدل کتابت ادا کر دیا اور آزاد ہو گیا تو مولیٰ پر اس کی قیمت واجب ہوگی جیسے کہ فی الحال آزاد کرنے میں واجب ہوتی تھی پھر اس کے بعد قرض خواہوں کو یہ اختیار رہے گا کہ چاہیں مولیٰ سے غلام کی قیمت ماذون لیں اور جو کچھ اس نے مکاتب سے لے لیا ہے وہ لے کر اپنے درمیان حصہ رسید تقسیم کر لیں گے اور اگر کچھ قرضہ باقی رہا تو فی الحال مکاتب آزاد شدہ سے باقی قرضہ کے واسطے مطالبہ کریں گے یا اگر چاہیں تو اپنے پورے قرضہ کے واسطے غلام سے مواخذہ اختیار کریں پس اگر انہوں نے غلام سے مواخذہ اختیار کر کے اپنا تمام قرضہ وصول کیا تو مولیٰ کو

۱۔ نہیں ملے گا جس ان کو یہ اختیار نہیں ہے کہ جس تک یہ غلام سے وصول کریں گے۔

۲۔ وہ یعنی مال کتابت اس لئے کہ مولیٰ نے صوف ماذون کی کمائی اور اس کا رقبہ بر باد کر کے قرض خواہوں کا نقصان کیا ہے تو اسی قدر ضمان ہوگا۔

غلام کی قیمت اور مال کتابت بھی سپرد رہے گا اور غلام کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اس میں سے تھوڑا یا بہت اپنے مولیٰ سے واپس لے لے یہ مفتی میں ہے۔ اگر غلام نے کچھ مال کتابت ادا کیا اور کچھ باقی رہا کہ اتنے میں قرض خواہ آکر موجود ہوئے یعنی ان کو آگاہی ہوئی تو ان کو اختیار ہوگا کہ چاہیں کتابت کو باطل کریں اور وہ غلام ان کے قرضہ میں فروخت کیا جائے گا اور اگر انہوں نے کتابت باطل نہ کی بلکہ اجازت دے دی تو کتابت جائز ہے اور جو کچھ مال مولیٰ نے اجازت کتابت سے پہلے وصول کیا ہے اور جو کچھ باقی رہا سب قرض خواہوں میں حصہ رسید تقسیم ہوگا اور اگر وہ مال کتابت جو مولیٰ نے نقل اجازت کے وصول کیا ہے اس کے پاس تلف ہو گیا پھر قرض خواہوں نے اجازت دے دی تو کتابت جائز ہے اور مولیٰ اس مال مقبوضہ کی کتابت کا ضامن نہ ہوگا۔ اگر بعض نے کتابت کی اجازت دی اور بعض نے اجازت نہ دی تو جب تک سب قرض خواہ اجازت نہ دیں جب تک کتابت جائز نہ ہوگی اور اگر انہوں نے کتابت توڑ دینے کا قصد کیا اور اتنے میں مولیٰ نے ان کا قرضہ یا خود غلام نے ادا کر دیا تو پھر اس کے بعد ان کو کتابت باطل کرنے کا اختیار نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔

اگر ماذون کا قرضہ میعاد ہو تو مولیٰ کو اس سے خدمت لینے کا اختیار ہے اور اگر فی الحال واجب الادا ہو تو قرض خواہوں کو اس سے ممانعت کرنے کا اختیار ہے اسی طرح اگر مولیٰ نے ماذون کو سفر میں ساتھ لے جانے کا قصد کیا تو در صورت میعاد قرضہ ہونے کے قرض خواہوں کو ممانعت کا اختیار نہ ہوگا اور اگر فی الحال واجب الادا ہو تو منع کر سکتے ہیں اسی طرح مولیٰ اس کو رہن کر سکتا ہے اور اجارہ دے سکتا ہے بشرطیکہ قرضہ میعاد ہو پھر اگر مدت اجارہ گزرے سے پہلے قرضہ کی میعاد آگئی تو یہ غرض ہوگا اور قرض خواہ لوگ اجارہ توڑ سکتے ہیں مگر رہن راہن کی طرف سے لازم ہوگا اور میعاد آجانے پر قرض خواہوں کو رہن کے توڑنے کا اختیار نہ ہوگا جیسے کہ ان کو اس بیع کے توڑنے کا اختیار نہیں ہوتا ہے جو مولیٰ کی طرف سے نافذ ہوگئی لیکن مولیٰ سے اس کی قیمت کی ضمان لے سکتے ہیں پھر اگر ایسا ہوا کہ جب قرض خواہوں نے اس سے ضمان لینے کا قصد کیا تب اس نے ٹک رہن کر کے قرض خواہوں کے سپرد کر دیا تو ضمان سے بری ہو جائے گا اور اگر قاضی نے اس پر ضمان قیمت کی ڈگری کر دی اس کے بعد اس نے ٹک رہن کیا تو اس پر قیمت واجب ہوگی اور غلام اسی کا ہوگا اور قرض خواہ لوگوں کو غلام لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی اور اگر مولیٰ نے ٹک رہن سے انکار کیا اور قرض خواہوں کے نام غلام کی ڈگری ہوئی کہ اس کو اپنے قرضہ میں فروخت کریں تو ان کو ایسا اختیار ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔ غلام ماذون قرض دار کو اس کے مولیٰ نے ایک شخص کے ہاتھ فروخت کیا اور اس کو قرضہ سے آگاہ کیا تو قرض خواہوں کو بیع روک کر دینے کا اختیار ہوگا اور اس کی تاویل یہ ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ قرض خواہ اس کے شخص کو وصول پا سکتے ہوں اور بیع میں عا بات نہ ہو تو ان کو رد بیع کا اختیار نہ ہوگا مگر صحیح یہ ہے کہ اگر شخص ان کے قرضہ کے ادا کے واسطے کافی نہ ہو تو ان کو بیع روک کر دینے کا اختیار ہوگا یہ جامع صغیر میں ہے۔

محل حق سے معدوم کرنے کی ایک صورت کا بیان ☆

اگر اپنے قرض دار غلام کو فروخت کیا اور مشتری نے اس پر قبضہ کر لیا پھر بائع غائب ہو گیا تو مشتری قرض خواہوں کا خصم نہ ٹھہرایا جائے گا بشرطیکہ قرضہ سے انکار کرے یہ امام اعظم اور امام محمد کا قول ہے اور اگر مشتری نے ان کے قرضہ کی تصدیق کی تو بالا جماع قرض خواہوں کو رد بیع کا اختیار ہوگا اور اگر بائع حاضر اور مشتری غائب ہو تو بالا جماع قرض خواہوں اور بائع میں خصومت نہ ہوگی تا وقتیکہ مشتری حاضر نہ ہو لیکن قرض خواہوں کو بائع سے ضمان قیمت لینے کا اختیار ہوگا اور جب ضمان قیمت لے لی تو بیع جائز ہو جائے گی اور شخص بائع کا ہوگا اور اگر انہوں نے اجازت بیع دے دی تو شخص لے سکتے ہیں یہ تبیین میں ہے۔ اگر ماذون پر قرضہ نہ ہو اور مولیٰ نے اس کو حکم دیا

۱۔ نذر ہوگا جتنی اجارہ بیع ہونے کے لیے یہ نذر مقرر ہو چکا ہے۔

۲۔ قول اور اسکو اصل میں (واعمل بالمدین) اور شاید صحیح یہ کہ اصل بالمدین اور مفاد یہ ہے کہ مشتری بعد آگاہی کے رد نہیں کر سکتا ہے لیکن قرضہ اور رد کر سکتے ہیں۔

کہ زید کی طرف سے ہزار درہم کی کفالت کرے پس مازون نے مکفول لہ سے کہا کہ اگر زید تجھ کو تیرے ہزار درہم جو اس پر آتے ہیں نہ دے گا تو یہ مال مجھ پر ہے تو ضمان جائز ہے اور اسی طرح اگر یوں کہا کہ اگر زید مر گیا اور جو کچھ تیرا مال اس پر آتا ہے تجھے ادا نہ کیا تو وہی مجھ پر ہوگا تو یہ بھی اس کے قول کے موافق جائز ہے پھر اگر مولیٰ نے اس مازون کو اپنی ملک سے بطریق بیع یا ہبہ کے نکال دیا پھر مکفول عنہ یعنی زید قبل ادا کے حق مکفول لہ کے مر گیا تو مکفول لہ کو اختیار ہوگا کہ مولیٰ سے مازون کی قیمت اور قرضہ سے جو مقدار کم ہو ضمان لے اور مولیٰ کی بیع و ہبہ باطل نہ ہوگی اسی طرح اگر ضمان درک کے واسطے ضامن ہونے کا حکم کیا تو بھی یہی حکم ہے۔ اگر مولیٰ نے ایک مکان فروخت کیا اور مازون کو حکم دیا کہ مشتری کے واسطے ضمان درک کا ضامن ہو جائے پھر مولیٰ نے وہ مازون فروخت کر دیا پھر وہ مکان استحقاق میں لے لیا گیا تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ مولیٰ سے مازون کی قیمت اور ضمان میں سے جو کم ہو اس کی ضمان لے لے پھر اس کے کہ اس نے مشتری کا محل حق معدوم کر دیا ہے اور اگر مولیٰ نے اس کو اپنی ملک سے خارج نہ کیا یہاں تک کہ مازون پر اس قدر قرضہ چڑھ گیا کہ اس کے رقبہ کو محیط ہو گیا پھر مشتری کے ہاتھ سے وہ مکان استحقاق میں لے لیا گیا تو غلام کے ذمہ وہ مال جو اس کی گردن پر ہے مع مال ضمان سب لازم ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔

اگر مولیٰ نے مازون کے ہاتھ اپنا کوئی گھر فروخت کیا پس اگر غلام مقروض نہ ہو تو یہ بیع نہ ہوگی اور اگر مقروض ہو تو بیع جائز ہے پس اگر اس کا ضمان اس کی قیمت کے برابر یا کم ہو تو شفع کو شفعہ پہنچتا ہے اور اگر زیادہ ہو تو امام اعظمؒ کے نزدیک بیع باطل ہوگی اور اس میں شفعہ کچھ نہ ہوگا اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ نے فرمایا کہ زیادت باطل ہوگی اور شفع اس کو شفعہ میں برابر لے لے گا بشرطیکہ مولیٰ اس قدر پر راضی ہو یہ بیع میں ہے۔ اگر مازون نے کچھ خرید و فروخت کیا تو اس میں مولیٰ کا استحقاق شفعہ نہ ہوگا بشرطیکہ مازون پر قرضہ نہ ہو اسی طرح اگر مولیٰ نے خرید و فروخت کیا تو اس میں مازون کو استحقاق شفعہ نہ ہوگا اگر مازون قرض دار نہ ہو اگر قرض دار ہو تو دونوں میں سے ہر ایک کو سب صورتوں میں استحقاق شفعہ حاصل ہوگا مگر ہاں ایک صورت میں اور وہ یہ ہے کہ اگر غلام نے ایک گھر اس کی قیمت سے اس قدر کی پر جو لوگ اپنے اندازہ سے اٹھاتے ہیں یا نہیں اٹھاتے ہیں فروخت کیا تو مولیٰ کو اس میں شفعہ کا استحقاق نہ ہوگا اور اگر غلام نے اپنے مولیٰ کے ہاتھ ایک گھر فروخت کیا حالانکہ اس پر قرضہ نہیں ہے اور ایک اجنبی اس کا شفع ہے تو اجنبی کو شفعہ نہ ملے گا اور اگر اس پر قرضہ ہو اور بیع اس کے محل قیمت یا زیادہ پر واقع ہوئی تو اجنبی کو شفعہ کا استحقاق ہوگا اور اگر قیمت سے کم ضمان پر واقع ہوئی تو امام اعظمؒ کے نزدیک شفع کو شفعہ نہ ملے گا اور صاحبین کے نزدیک شفع اس کو برابر قیمت پر لے سکتا ہے ورنہ چھوڑ دے پس اگر شفع نے چھوڑ دیا تو مولیٰ کو اختیار ہوگا کہ چاہے پوری قیمت میں خرید لے یہ مبسوط میں ہے۔ مولیٰ نے اگر اپنے مازون کا نکاح کر دیا تو جائز ہے یہ تاتار خانہ میں ہے۔

ایک غلام مازون التجارۃ نے ایک باندی خریدی اور وہ قرض دار نہیں ہے پس مولیٰ نے اسی کے ساتھ باندی کا نکاح کر دیا تو جائز ہے وہ باندی تجارت سے باہر ہوگئی کہ مازون اس کو فروخت نہیں کر سکتا ہے اور اس کے بعد اگر مازون پر قرضہ چڑھ گیا تو قرض خواہوں کے واسطے وہ باندی فروخت نہ کی جائے گی اور اگر مازون نے قرض داری کی حالت میں باندی خریدی ہو اور مولیٰ نے اسی کے ساتھ نکاح کر دیا تو قرضہ کی وجہ سے نکاح جائز نہ ہوگا اور مازون کو اختیار ہوگا کہ اس باندی کو اور اس باندی سے جو بچہ مازون کے نطفہ سے پیدا ہوا ہے فروخت کر لے اور اگر بعد تزویج کے مولیٰ نے اس کا قرضہ ادا کر دیا تو جائز ہے جیسا کہ قرضہ نہ ہونے کی صورت میں جائز تھا پس یہ بھی بمنزلہ کسی کے ہے یہ معنی میں ہے اور اگر مازون نے مولیٰ کے حکم سے زید کی طرف سے ہزار درہم کی کفالت کر لی حالانکہ اس پر

قرض نہیں ہے پھر مولیٰ نے اس کو فروخت کیا تو مکفل لہ کو اس کی بیع تو زید نے کا اختیار ہوگا اور اگر بجائے کفالت مال کے زید کی طرف سے کفالت بالفس قبول کی ہو تو مکفل لہ کو بیع تو زید نے کا اختیار نہ ہوگا لیکن غلام سے جہاں کہیں ہوگا کفالت کا مواخذہ کر سکتا ہے اور یہ امر غلام میں عیب شمار ہوگا اور مشتری کو خیار حاصل ہوگا کہ چاہے اس عیب کی وجہ سے واپس کر دے اور اگر اس طور پر کفالت ہو کہ اگر مطلوب تجھ کو اس مدت تک حیران حق جو اس پر ہے ادا نہ کرے تو میں اس کے نفس کا قفل ہوں تو ایسی کفالت کے عیب کی وجہ سے مشتری واپس نہیں کر سکتا ہے تا وقتیکہ شرط کا وجود متحقق نہ ہو پھر جب شرط پائی جانے سے غلام پر کفالت واجب ہو جائے تو مشتری اس کو واپس کر سکے گا بشرطیکہ وقت خرید کے اس کو اس عیب سے آگاہی نہ ہوئی ہو اور اگر اس کو وقت خرید کے معلوم ہو گیا ہو تو پھر اس عیب کی وجہ سے کبھی واپس نہیں کر سکتا ہے یہ مبسوط میں ہے۔

مولیٰ نے اگر قرض خواہوں کی اجازت سے ماذون کو فروخت کیا تو صحیح ہے اور قرض خواہوں کا حق ضمن کی طرف منتقل ہو جائے گا اور مولیٰ بمنزلہ وکیل کے ہو جائے گا حتیٰ کہ اگر مشتری سے وصول نہ ہوا ڈوب گیا تو یہ قرض خواہوں کا مال گیا اور اگر مولیٰ نے وصول کیا اور اس کے پاس تلف ہو گیا تو بھی قرض خواہوں کا مال گیا لیکن قرض خواہوں کا قرضہ ساقط نہ ہوگا بلکہ جب غلام آزاد ہو جائے گا تو اس سے مواخذہ کریں گے یہ تا تاریخانیہ میں ہے۔ اگر مولیٰ نے اپنے غلام ماذون کو حکم دیا اس نے زید کی طرف سے عمرو کے واسطے ہزار درہم کی کفالت اس طور سے کی کہ اگر زید بدون عمرو کا مال ہزار درہم ادا کئے ہوئے مر گیا تو ماذون اس مال کا ضامن ہے تو یہ جائز ہے پھر اگر مولیٰ نے عمرو کے ہاتھ یہ غلام ہزار درہم کو یا کم کو فروخت کیا تو صحیح جائز ہے اور ضمن اس کا مولیٰ وصول کر کے جو چاہے کرے پھر اگر مکفل عنہ یعنی زید بدون ادائے مال عمرو کے مر گیا تو خریدار یعنی عمرو کو مولیٰ سے ضمن لینے کا اختیار ہوگا کہ اس کو اپنے ادائے قرض میں شمار کر لے گا اور اگر مولیٰ کے پاس وہ ضمن تلف ہو گیا تو مولیٰ کچھ ضامن نہ ہوگا اور اگر تھوڑا تلف ہو گیا ہو تو خریدار ہائی کو اپنے ادائے قرض میں لے لے گا اور جو تلف ہو گیا وہ تا بوجہ شمار ہوگا اور اگر مولیٰ کے پاس ضمن تلف ہو گیا پھر مشتری نے غلام میں کچھ عیب پا کر واپس کرنا چاہا تو واپس کر سکتا ہے اور مولیٰ پر ضمن کی بابت اس کا کچھ حق نہ ہوگا لیکن وہ غلام اس کے ضمن میں فروخت کیا جائے گا پس اس کے ضمن سے اپنا ضمن جو اس نے مولیٰ کو دیا تھا وصول کر لے گا پھر اگر کچھ باقی رہا تو اس کو اپنے پہلے قرضہ میں لے لے گا اور اگر دوسرا ضمن بہت اقل کے کم ہو تو مولیٰ پر اس کی کمی میں کچھ واجب نہ ہوگا کذا فی المبسوط میں ہے۔

باب پنجم:

جس سے ماذون مجبور ہو جاتا ہے اور جس سے مجبور نہیں ہوتا ہے

جس سے ماذون مجبور ہو جاتا ہے اور جس سے مجبور نہیں ہوتا ہے اس کے اور جو اقرار مجبور سے متعلق ہے اس کے بیان میں جانا چاہیے کہ حجر سے اذن باطل ہو جاتا ہے لیکن یہ شرط ہے کہ حجر مثل اذن کے ہو حتیٰ کہ اگر اذن عام ہو بایں طور کہ اس کو اہل بازار جانتے ہوں تو حجر جب کار آمد ہوگا کہ جب حجر بھی عام ہو یعنی اکثر اہل بازار اس سے واقف ہو جائیں اور اگر اس سے کم ہو تو کار آمد نہ ہوگا بایں طور کہ ایک شخص یا دو شخصوں کے سامنے یا تین آدمیوں کے سامنے یا اپنے گھر میں مجبور کیا خواہ غلام اس سے واقف ہو جائے یا واقف نہ ہو یہ حجر کار آمد نہ ہوگا اگر اذن خاص ہو بایں طور پر اس کی اہل بازار میں یہ خبر منتشر نہ ہوئی ہو مثلاً ایک یا دو یا تین شخصوں کے سامنے غلام کو

۱۔ عیب الخ یعنی یہ کفالت جو ایک طرح کا عیب ہے ایسا عیب نہیں کہ باطل اس سے واپس کر سکے۔

۲۔ یعنی اگر مولیٰ نے خود کسی کام میں تلف کیا ہو تو ضامن ہوگا اور اگر تلف ہو گیا ہو تو کچھ ضامن نہ ہوگا۔

ماذون کیا ہو تو اگر انہی لوگوں کے سامنے غلام کو مجبور کیا اور غلام واقف ہو گیا تو یہ حجر کار آمد ہوگا یعنی غلام مجبور ہو جائے گا یہ مغنی میں ہے۔ اگر اذن فقط غلام کے سامنے ہو تو اسی کے سامنے اس کو مجبور کر دینا کار آمد ہوگا۔

قال المترجم ☆

اور حاضر و سامنے ہونے میں آگاہ ہونا کافی ہے علیٰ ما صلح القوم اور اگر غلام اس سے واقف نہ ہو تو حجر کار آمد نہ ہوگا اور اگر غلام کو اجازت دے دی اور وہ آگاہ ہو گیا پھر اس کو مجبور کیا اور وہ آگاہ نہ ہو تو حجر کار آمد نہ ہوگا اور اگر اس کو اذن دیا اور وہ آگاہ نہ ہو پھر مجبور کیا اور وہ آگاہ نہ ہو تو حجر کار آمد ہوگا کذا فی الذخیرہ اور اگر ماذون کو اپنے گھر میں اکثر اہل بازار کے سامنے مجبور کیا تو مجبور ہو جائے گا یہ کافی میں ہے۔

قال المترجم ☆

حاصل یہ ہے کہ اذن و حجر میں باعتبار عموم و خصوص و علم و عدم علم کے عرفاً مقابلہ مساوات ہونی چاہیے اور اگر ماذون کسی شہر کو تجارت کے واسطے گیا پھر اکثر اہل بازار مولیٰ کے مکان پر آئے اور ان کے سامنے شہادت کے ساتھ مولیٰ نے ماذون کو مجبور کیا حالانکہ غلام اس سے واقف نہیں ہے تو وہ مجبور نہ ہوگا اور یہ ہر اس کے حق میں حجر نہ ہوگا اسی طرح اگر غلام اس شہر میں موجود ہو مگر وہ حجر سے واقف نہ ہو تو یہ ہر اس کے حق میں حجر نہ ہوگا اور جو کچھ اس نے قبل حجر سے واقف ہونے کے اپنے اہل بازار وغیرہ کے ساتھ تصرف کیا وہ سب نافذ ہوگا اور جب ایک یا دو روز کے بعد غلام اس سے واقف ہوا تو واقف ہونے کے وقت سے وہ مجبور قرار دیا جائے گا اور قبل وقف کے جو خرید و فروخت اس سے صادر ہوئی وہ سب جائز ہوگی یہ بسوط میں ہے اور اگر ماذون کے مجبور کرنے کے بعد غلام کے آگاہ ہونے سے پہلے مولیٰ نے اس کو خرید و فروخت کرتے دیکھا اور منع نہ کیا پھر غلام کو مجبور ہونا معلوم ہوا تو استحساناً ماذون باقی رہے گا یہ مغنی میں ہے اور اگر مولیٰ نے ماذون کو فروخت کیا پس اگر اس پر قرضہ نہ ہو تو مجبور ہو جائے گا خواہ اہل بازار واقف ہو جائیں یا نہ ہوں اور اگر اس پر قرضہ ہو تو مشتری کے قبضہ کرنے سے پہلے مجبور نہ ہوگا بخلاف صورت اول کے کہ اس میں قس بیع سے مجبور ہو جاتا ہے اور یہ اس صورت میں ہے کہ قرضہ فی الحال واجب الادا ہو اور اگر غلام کا قرضہ میعاد ہو تو مولیٰ کو اس کی بیع سے ممانعت نہ کی جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر مولیٰ نے ماذون کسی شخص کو ہبہ کر دیا اور مہربوب نے قبضہ کر لیا تو مجبور ہو جائے گا پھر اگر ہبہ سے رجوع کیا تو اجازت خود نہ کرے گی اور یہی حکم بیع کی صورت میں ہے کہ اگر مشتری نے ماذون میں کوئی عیب پا کر حکم قاضی اس کو واپس کیا تو اجازت عود نہ کرے گی اگر چہ مولیٰ کی تدبیر ملک پھر عود کر آئی ہے یہ بیضا میں ہے۔ اگر مولیٰ نے ماذون کو بطور بیع قاسد کے بعض شراب یا سور کے فروخت کر کے مشتری کے سپرد کیا اس نے مشتری کے قبضہ میں خرید و فروخت کی پھر بائع کو واپس دیا گیا تو وہ مجبور رہے گا اسی طرح اگر اس پر مشتری نے بائع کے حکم سے بائع کے حضور یا عدم حضور میں قبضہ کیا یا بائع کے حضور میں بغیر اس کے حکم کے قبضہ کیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر بعد افتراق کے بلا حکم بائع کے اس پر قبضہ کیا تو مجبور نہ ہوگا اور اگر مردار یا خون کے عوض فروخت کیا ہو تو بسبب بطلان بیع کے ان سب صورتوں میں مجبور نہ ہوگا یہ بسوط میں ہے۔ اگر مولیٰ نے بطور بیع صحیح کے تین روز کی اپنی خیار شرط پر فروخت کیا تو جب تک بیع نافذ نہ ہو جائے تب تک وہ غلام ماذون رہے گا کیونکہ مولیٰ کی ملک سے خارج نہیں ہوا اور اگر مشتری کے واسطے خیار کی شرط ٹھہری ہو تو مجبور ہو جائے گا یہ خزانہ المقتضین میں ہے۔ اگر مولیٰ نے اہل بازار کے حضور میں اپنے ماذون کو مجبور کیا حالانکہ غلام غائب ہے اور مولیٰ نے اس کے پاس حجر سے آگاہ کرنے کے واسطے ایک اٹلی بھیج دیا اس نے غلام کو آگاہ کر دیا تو غلام مجبور ہو جائے گا خواہ وہ اٹلی آزاد ہو یا مملوک ہو خواہ عورت ہو یا مرد ہو خواہ عادل ہو یا فاسق ہو اسی طرح اگر اس کو خط لکھ کر بھیجا اور خط پہنچ گیا تو مجبور ہو جائے گا خواہ نامہ بردار آزاد ہو یا

مملوک ہو خواہ مرد ہو یا لڑکا یا عورت ہو خواہ عادل ہو یا قاسی ہو یہ مفتی میں ہے۔

مسئلہ مذکورہ میں اگر غلام دار الحرب میں جا ملے اور مشرکوں کے ہاتھ گرفتار ہونے کے بعد قید ہو کر آیا

تو اس کا مولیٰ اس کا حقدار ہوگا اور جو قرضہ اس پر تھا وہ بحالہ باقی رہے گا یہ امام اعظمؒ کے نزدیک ہے ☆

اگر ماذون کو مجبور ہو جانے کی خبر کسی ایسے شخص نے دی جس کو مولیٰ نے نہیں بھیجا تھا تو امام اعظمؒ کے قیاس میں مجبور نہ ہوگا بلکہ اس کو دو شخص خریدیں یا ایک شخص عادل جس کو غلام پہچانتا ہو خبر نہ دے اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ نے فرمایا کہ جس شخص عورت یا مرد یا لڑکا اس کو یہ خبر دے دے تو مجبور ہو جائے گا بعد ازاں نہ خبر چھی ہو کہ اپنی اہم سوا قولہ بعد ازاں نہ خبر چھی ہو اس قول کے یہ معنی ہیں کہ اس کے بعد مولیٰ آ کر اقرار کرے کہ میں نے مجبور کیا ہے اور اگر اس نے انکار کیا تو مجبور نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اگر ماذون پر جنون مطبق طاری ہو گیا کہ جس سے اتفاق نہیں ہوتا ہے تو مجبور ہو جائے گا پھر اگر اس کے بعد اس کو اتفاق ہو گیا تو اذن عود نہ کرے گا یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر جنون مطبق نہ ہو یعنی جنون سے بخون ہو جاتا ہو پھر اتفاق ہو جاتا ہو تو مجبور نہ ہوگا۔ پھر جنون مطبق کی حد میں اختلاف کیا ہے امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر ایک مہینہ سے کم ہو تو جنون مطبق نہیں ہے اور اگر ایک مہینہ یا زیادہ ہو تو مطبق ہے پھر اس قول سے رجوع کیا اور کہا کہ ایک سال سے کم مطبق نہیں ہے اور ایک سال یا زیادہ تک مطبق ہے یہ مفتی میں ہے اور بخیر میں ہے کہ اگر ماذون مرتد ہو گیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک مجبور ہو جائے گا اور صاحبین کے نزدیک نہ ہوگا پھر جب دار الحرب میں جا ملا تو وقت الحوق سے صاحبین کے نزدیک اور وقت امداد سے امام اعظمؒ کے نزدیک مجبور ہوگا اور اگر اس پر بے ہوشی طاری ہوئی یعنی بدون نشہ پئے ہوئے انما طاری ہو تو مجبور نہ ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اگر دار الحرب میں جا ملے اور مشرکوں کے ہاتھ گرفتار ہونے کے بعد قید ہو کر آیا تو اس کا مولیٰ اس کا حقدار ہوگا اور جو قرضہ اس پر تھا وہ بحالہ باقی رہے گا یہ امام اعظمؒ کے نزدیک ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ قرضہ باطل ہو جائے گا یہ تارخانیہ میں ہے۔

اگر ماذون بھاگ گیا تو ہمارے علمائے ثلاثہ کے نزدیک مجبور ہو جائے گا پھر اگر اباقی سے واپس آیا تو کیا اذن عود کرے گا یا نہیں، سو اس صورت کو امام محمدؒ نے کتاب میں ذکر نہیں کیا اور مشائخ نے اس میں اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ عود نہ کرے گا یہ محیط میں ہے۔ اگر غلام نے حالت اباقی میں خرید و فروخت کی تو اس میں سے اس پر کوئی عقد لازم نہ ہوگا پھر اگر غلام کے ساتھ معاملہ بیع کرنے والے نے یہ کہا کہ غلام بھاگ ہوا نہ تھا بلکہ مولیٰ نے اس کو بھیجا تھا اور مولیٰ نے کہا کہ بھاگ ہوا تھا تو قول اسی کا لیا جائے گا جس نے غلام سے بیع کا معاملہ کیا ہے اور مولیٰ پر گواہ لانا واجب ہوگا کہ میرا غلام بھاگ ہوا تھا اور اس نے حالت اباقی میں اس کے ساتھ خرید و فروخت کا معاملہ کیا تھا اور اگر دونوں نے اپنے دعوے کے گواہ پیش کیے تو جس نے غلام سے معاملہ بیع کیا ہے اسی کے گواہ مقبول ہوں گے اور اگر مولیٰ اور معاملہ کرنے والے نے غلام کے اباقی پر اتفاق کیا مگر معاملہ کرنے والے نے یہ کہا کہ میں نے اباقی سے پہلے اس کے ساتھ معاملہ کیا تھا اور مولیٰ نے کہا نہیں بلکہ بعد اباقی کے معاملہ کیا ہے تو بھی معاملہ کرنے والے کا قول لیا جائے گا اور اگر دونوں نے گواہ پیش کئے تو بھی بائع کے گواہ مقبول ہوں گے یہ مفتی میں ہے۔ اگر غلام ۷۰ کو ماذون کیا ہو اور وہ بھاگ گیا مجبور نہ ہوگا اور اگر غلام ماذون کو کسی شخص نے غصب کیا تو کتاب میں اس کا حکم مذکور نہیں ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ صحیح ہے کہ مجبور نہ ہوگا اگر ماذون کو حربی دشمن نے قید کر لیا تو دار الحرب میں محفوظ کر لینے سے پہلے مجبور نہ ہوگا اور جب دار الحرب میں محفوظ کر لیا تو مجبور ہو جائے گا پھر اگر اس کے بعد وہ غلام اس کے مولیٰ کے ہاتھ آیا تو ماذون نہ ہو جائے گا یعنی اذن عود نہ کرے گا یہ فتاویٰ کاظمی خان میں ہے۔

غلام ماذون نے ایک غلام خرید کر اس کو تجارت کے واسطے اجازت دی حتیٰ کہ اجازت صحیح ہوئی پھر مولیٰ نے دونوں میں سے

۱۔ جنون مطبق کہا گیا کہ ایک ماہ تک برابر مجبور رہے اور اسی پر فتویٰ ہے نین اس مقام پر شاید ایک سال ہو لائق چلتا۔

ایک کو مجبور کیا پس اگر دوسرے کو مجبور کیا تو اس کا مجبور کرنا صحیح نہیں ہے خواہ اول پر قرض ہو یا نہ ہو اور اگر اول کو مجبور کیا تو ہو جائے گا پھر آیا دوسرا بھی مجبور ہو جائے گا یا نہیں سوا اگر اول پر قرض ہو تو مجبور ہو جائے گا اور اگر اول پر قرض نہ ہو تو دوسرا مجبور نہ ہو جائے گا۔

قال المکرّم جم ☆

هكذا في نسخة الموجهة لورا اگر اس میں سے کوئی بات نہ ہوئی بلکہ غلام لول مر گیا تو اس کا حکم وہی ہے جو غلام اول کے مجبور کرنے میں مذکورہ ہوا ہے۔ اگر غلام اول نہیں مر بلکہ مولیٰ مر گیا تو دونوں غلام مجبور ہو جائیں گے خواہ غلام اول مقرض ہو یا نہ ہو یہ معنی میں ہے۔ اور اگر اپنے مکاتب کے ماذون کو مولیٰ نے مجبور کیا تو نہیں جائز ہے جیسے ماذون کے ماذون کو مجبور کرنا نہیں جائز ہے یہ خزانہ المستعین میں ہے۔ اگر مکاتب نے اپنے غلام کو تجارت کے واسطے اجازت دی پھر خود عاجز ہو گیا خواہ اس پر قرضہ ہے یا نہیں ہے تو اس کا ماذون بھی مجبور ہو جائے گا اسی طرح اگر مکاتب اولے کتابت کے لائق کافی مال یا غیر کافی مال یا کتابت کے اندر جتا ہوا لڑکا چھوڑ کر مر گیا تو بھی یہی حکم ہے پھر اگر فرزند مکاتب نے بعد موت مکاتب کے غلام کو تجارت کی اجازت دی تو اس کی اجازت جائز نہ ہوگی اسی طرح اگر آزاد مر گیا اور اس پر قرضہ ہے اور اس کا ایک غلام ہے کہ اس کو وارث نے تجارت کے واسطے اجازت دی تو اجازت باطل ہے پھر اگر وارث نے مال میت سے قرضہ اپنی بعض کتابوں کی اجازت نافذ نہ ہوگی اور اگر وہ مال جو اس نے میت کی طرف سے ادا کیا ہے اس کو طالب نے محال کر دیا لے سکتا ہے اور فرمایا تجارت کی اجازت دے چکا ہے تو اجازت نافذ ہو جائے گی اور اگر میت پر قرضہ نہ ہو بلکہ غلام اور جارے مشائخ نے فرمایا میت کے واسطے غلام کو اجازت دینا جائز ہوگا اسی طرح اگر مکاتب کے بیٹے نے اس غلام کو جس کو اس کے باپ نے بعد موت کے چھوڑا ہے اجازت دی پھر کس شخص سے مال قرض لے کر کتابت ادا کی تو اس کی اجازت صحیح نہ ہوگی اور اگر کسی شخص نے مکاتب کے بیٹے کو کچھ مال ہبہ کیا پھر اس نے مال کتابت ادا کر دیا تو غلام کو اس کا اجازت دینا صحیح ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔

اگر وصی نے یتیم یا اس کے غلام کو تجارت کی اجازت دی پھر خود مر گیا اور کسی دوسرے کو وصی مقرر کر گیا تو اس کی موت سے یتیم و اس کا غلام مجبور ہو جائے گا اور اگر قاضی نے اس کو اجازت دی پھر قاضی معزول ہو گیا یا مر گیا تو یتیم و اس کا غلام ماذون رہے گا یہ خزانہ المستعین میں ہے۔ فتاویٰ عثمانیہ میں لکھا ہے کہ اگر باپ نے اپنے بیٹے کے غلام کو اذن تجارت دیا پھر باپ نے اس کو خرید یا وارث ہو تو اذن باطل ہو جائے گا اور نابالغ کے غلام کا اذن اس کے بالغ ہونے سے باطل نہ ہوگا اور ایسے ہی اس کے بالغ ہونے کے بعد باپ کے مرنے سے بھی باطل نہ ہوگا اور اگر باپ نے نابالغ بیٹے کے غلام کو تصرف کرتے دیکھا اور خاموش رہا تو یہ اذن ہے یہ تاتار خانہ میں ہے۔ اگر مولیٰ مرتد ہو گیا پھر غلام نے خرید و فروخت کی پس اگر مولیٰ قتل کیا گیا یا مر گیا یا دار الحرب میں جا ملا اور قاضی نے اس کے لحاق کا حکم جاری کر دیا تو جو تصرف غلام نے اسکے مرتد ہونے کے بعد کیا ہے سب باطل ہے اور اگر دار الحرب میں جا ملنے سے پہلے یا جا ملنے کے بعد حکم قاضی جاری ہونے سے پہلے مسلمان ہو کر واپس آیا تو امام اعظم کے نزدیک سب تصرفات جائز ہوں گے اور امام ابو یوسف و امام محمد نے فرمایا کہ سب تصرفات جائز ہیں سوائے اس تصرف کے جو مولیٰ کے دار الحرب میں جا ملنے کے بعد اس سے صادر ہوا ہے وہ باطل ہوگا بشرطیکہ واپس نہ آیا ہو یہاں تک کہ قاضی نے اس کے لحاق کا حکم جاری کر دیا ہو اور اگر اس سے پہلے واپس آیا ہو تو جائز ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر عورت مرتد ہوئی ہو تو اس کا ماذون اس کے اذن پر رہے گا اور اگر وہ عورت دار الحرب میں جا ملی اور قاضی نے اس کے لحاق کا حکم دے دیا تو اس کا ماذون مجبور ہو جائے گا اور اگر حکم قاضی سے پہلے واپس آئی تو ماذون اپنے اذن پر رہے گا یہ

یعنی مترجم کہتا ہے کہ نسخہ موجودہ میں ہی طرح لکھا ہے اور ظاہر یہ کہ حکم برعکس ہے یعنی اول مقرض نہ ہو تو دوسرا مجبور ہوگا اور نہیں۔

ح لحاق یعنی قاضی نے حکم دیا کہ غلام مرتد جا کر کافروں میں مل گیا ہے۔

خزانہ المستعین میں ہے۔

اگر مضارب نے مال مضاربیت کے کسی غلام کو تجارت کی اجازت دی تو یہ اجازت رب المال پر جائز ہوگی اور اگر رب المال نے اس کو مجبور کیا تو حجر باطل ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر ماذونہ باندی اپنے مولیٰ سے بچہ جنی ہو تو مجبور ہو جائے گی اور اگر اس پر قرضہ چڑھ گیا ہو تو مولیٰ اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر مولیٰ کے سوائے کسی دوسرے سے بچہ جنی ہو تو مجبور نہ ہوگی پھر دیکھا جائے گا کہ اگر لڑکے کے دودھ چھونے تک اس پر قرضہ نہیں ہوا ہے تو لڑکا مولیٰ کا ہوگا حتیٰ کہ اگر اس کے بعد اس پر قرضہ ہو گیا تو قرض خواہوں کو بچہ کی گردن میں کچھ حق نہ ہوگا اور اگر ثبوت قرضہ کے بعد اس کے بچہ ہوا تو وہ بچہ بھی ان قرض خواہوں کے واسطے جن کا حق قبل ولادت کے ثابت ہو چکا ہے فروخت ہوگا نہ ان کے واسطے جن کا حق بعد ولادت کے ثابت ہوگا نہ انی الجوبہ الامیرۃ۔ ایک باندی کو اس کے مولیٰ نے اجازت دی اور اس نے اپنی قیمت سے زیادہ قرض کر لیا پھر مولیٰ نے اس کو مدبرہ کر دیا تو یہ باندی بحالہا ماذونہ ہے گی اور مولیٰ قرض خواہوں کے واسطے ان کی قیمت کا ضامن ہوگا یہ جامع صغیر میں ہے اور جب مولیٰ نے ماذون کو مجبور کیا تو جو مال اس کے قبضہ میں ہے اس کی ہابت اس کا اقرار امام اعظم کے نزدیک جائز ہوگا اور اس کے یہ معنی ہیں کہ اس نے اپنے مقبوضہ مال میں یہ اقرار کیا کہ یہ فلاں شخص کی امانت ہے اور یہ فلاں شخص کی غصب کی ہوئی ہے یا اپنے اوپر کچھ قرضہ کا اقرار کرے کہ اس کے مقبوضہ میں سے ادا کیا جائے اور صاحبین نے فرمایا کہ اس کا اقرار صحیح نہیں ہے اور بعد حق کے اس سے مواخذہ کیا جائے گا اور جو کچھ اس کے پاس ہے وہ اس کے مولیٰ کا ہوگا یہ کافی میں ہے۔

اگر کسی نے اپنے غلام ماذون کو جس کو تجارت کی اجازت دی تھی مجبور کر دیا پھر غلام نے اپنی ذات پر اقرار کیا تو اس کی دو صورتیں ہیں اگر اس کے ہاتھ میں زمانہ اجازت کی کمائی نہ ہو تو فی الحال کے واسطے اس کا اقرار صحیح نہ ہوگا یعنی فی الحال اس سے مواخذہ نہیں ہو سکتا ہے خواہ اس پر زمانہ اجازت کا قرضہ ہو یا نہ ہو اور اس مسئلہ میں سب اماموں کا اتفاق ہے۔ اگر اس کے پاس زمانہ اجازت کی کمائی موجود ہو تو اس میں تین صورتیں ہیں ایک یہ کہ زمانہ اجازت کے قرضہ سے یہ سب مال فارغ ہو دوم یہ کہ سب مال اسی قرضہ میں مشغول ہو تیسرے یہ کہ کچھ فارغ ہو اور کچھ اس قرضہ میں مشغول ہو پس اگر سب مال قرضہ اجازت میں مشغول ہو تو اس کا اقرار اس مال میں جو اس کے قبضہ میں موجود ہے صحیح نہیں ہے بعد مجبور ہونے کے مقررہ کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ قرض خواہوں کے ساتھ زمانہ اجازت کی کمائی میں شرکت کرے بلکہ سب مال قرضہ خواہوں کو زمانہ اجازت کے قرضہ میں دیا جائے گا اور اگر بعض مال مشغول اور بعض فارغ ہو تو امام اعظم کے نزدیک اس قدر مال میں جو قرضہ اجازت سے فارغ ہے اس کا اقرار صحیح ہوگا اور یہ سب اس صورت میں ہے کہ وہ غلام اپنے اجازت دینے والے کی ملک میں باقی ہو اور اگر اجازت دہندہ کی ملک سے کسی وجہ سے مثل بیع و ہبہ وغیرہ کے خارج ہو گیا ہو پھر اس نے اقرار کیا تو بالاتفاق اس کا اقرار صحیح نہ ہوگا خواہ اس کے پاس کچھ کمائی موجود ہو یا نہ ہو کذا فی المحیط۔ اگر اس کے پاس اس قسم کا مال ہو کہ اس نے لکڑیاں وغیرہ جنگل سے لاکر فروخت کی ہوں یا اس کے مثل کی محنت سے جمع کیا ہو پھر اس نے اس مال کی نسبت دوسرے کے واسطے اقرار کیا تو بالاتفاق اس کے اقرار کی تصدیق نہ ہوگی یہ نہایت میں ہے۔

اگر مولیٰ نے ماذون کو مجبور کیا اور اس کے پاس ہزار درہم تھے ان کو مولیٰ نے لے لیا پھر ماذون نے یہ اقرار کیا کہ یہ مال فلاں شخص کا میرے پاس ودیعت تھا اور مولیٰ نے اس کی تکذیب کی تو اقرار میں سچا نہ ٹھہرایا جائے گا پھر اگر آزاد کیا گیا تو اس اقرار کی وجہ سے اس کے ذمہ کچھ لاحق نہ ہوگا اور اگر غصب کا اقرار کیا ہو تو بعد حق کے ماخوذ ہوگا اور اگر مجبور کیا گیا اور اس کے پاس ہزار درہم تھے اور اس پر ہزار درہم قرضہ تھے پس اس نے اقرار کیا کہ یہ ہزار درہم فلاں شخص کی ودیعت یا مضاربیت یا قرض یا ثبوت قرضہ یعنی تحقیق قرضہ چڑھ جانے کے بعد جنی۔

غصب کے میرے پاس ہیں اور اس کی تصدیق^۱ نہ کی گئی اور صاحب قرض نے یہ درہم اپنے قرضہ میں لے لئے پھر غلام آزاد کیا گیا تو اس پر ہزار درہم قرضہ ہیں گے کہ ان کے واسطے ماخوذ ہوگا۔ اگر ماذون کو مجبور کیا اور اس کے پاس ہزار درہم ہیں اس نے اپنے اوپر ہزار درہم قرضہ کا اقرار کیا کہ یہ ہزار درہم فلاں شخص کے ودیعت ہیں تو امام اعظم کے قیاس میں یہ ہزار درہم صاحب قرضہ کے ہوں گے اور جب صاحب قرضہ کو جس کے واسطے اقرار کیا ہے یہ درہم دے دیے گئے پھر آزاد کیا گیا تو بعد از اس صاحب ودیعت اس کا دامنگیر ہوگا۔ اگر پہلے صاحب ودیعت کے واسطے اقرار کیا ہو تو یہ درہم صاحب ودیعت کو دیے جائیں گے اور صاحب قرضہ اس سے بعد آزادی کے اپنے قرضہ کے واسطے مواخذہ کرے گا اور امام ابو یوسف و امام محمد کے قول پر اقرار ودیعت باطل ہوگا اور یہ ہزار درہم مولیٰ لے لے گا اور جب آزاد ہو جائے تو صاحب ودیعت اس سے مواخذہ نہ کرے گا مگر جس کے واسطے قرضہ کا اقرار کیا ہے وہ بعد حق کے قرضہ کے واسطے دامنگیر ہوگا اور اگر متصل کلام میں یوں اقرار کیا کہ فلاں شخص کے مجھ پر ہزار درہم قرضہ ہیں اور یہ ہزار درہم فلاں شخص کی ودیعت ہیں تو امام اعظم کے نزدیک یہ ہزار درہم دونوں مقرلہ میں نصفانصف تقسیم ہوں گے اور جب آزاد ہو جائے گا تو باقی کے واسطے دونوں اس سے مواخذہ کریں گے اور اگر اس اقرار متصل میں پہلے ودیعت سے شروع کیا یعنی یہ ہزار درہم فلاں شخص کی ودیعت ہیں اور مجھ پر فلاں شخص کے ہزار درہم قرضہ ہیں تو یہ ہزار درہم صاحب ودیعت کو دیے جائیں گے اور اگر دونوں نے دعوئی کیا اور ماذون نے کہا کہ تم دونوں سچے ہو تو یہ ہزار درہم دونوں میں برابر تقسیم ہوں گے یہ مبسوط میں ہے۔

اگر اپنے غلام ماذون کو مجبور کیا پھر اس کو دوبارہ اجازت دی پس ماذون نے دوبارہ اذن کے زمانہ میں یہ اقرار کیا کہ میں نے بعد مجبور ہونے کے یہ اقرار کیا کہ میں نے اس شخص سے ہزار درہم زمانہ اذن اول میں غصب کر لیے یا قرض لے لیے تھے پس اگر مقرلہ نے اس کی اس بات میں تصدیق کی تو غلام سے فی الحال اس کا مواخذہ نہ کیا جائے گا بلکہ بعد آزادی کے مواخذہ کیا جائے گا اور اگر مقرلہ نے اس کی تکذیب کی اور یہ کہا کہ نہیں تو نے دوبارہ اجازت پانے کے بعد ایسا اقرار کیا ہے تو قول اسی مقرلہ کا لیا جائے گا اور فی الحال غلام سے مواخذہ کیا جائے گا اور یہ حکم بخلاف اس صورت کے ہے کہ اگر ماذون نے یہ اقرار کیا کہ میں نے اس شخص سے حالت حجر میں ہزار درہم غصب کر لیے ہیں یہ حکم ہے کہ ماذون سے فی الحال مواخذہ کیا جائے گا خواہ مقرلہ اس کی تکذیب کر کے یا تصدیق کرے یہ مفتی میں ہے۔ اگر اپنے غلام کو مجبور کیا اور اس کے پاس ہزار درہم ہیں پھر اس نے ایک شخص کے واسطے ہزار درہم قرض یا معین ہزار درہم ودیعت کا اقرار کیا پھر مال ضائع ہو گیا تو جب تک غلام آزاد نہ ہو جب تک اس کے ذمہ کچھ لازم نہ ہوگا پھر جب آزاد ہو گیا تو قرضہ لازم ہوگا نہ ودیعت اور اگر مجبور کیا اور اس کے پاس ہزار درہم ہیں اور اس پر ہزار درہم قرضہ ہے پھر اس کو اجازت دوبارہ حاصل ہوئی پس اس نے ایک دوسرے شخص کے واسطے ہزار درہم قرضہ کا اقرار کیا یا گواہوں سے ثابت کیا گیا تو جو ہزار درہم اس کے پاس موجود ہیں وہ پہلے قرض خواہ کو بالخصوص دیئے جائیں گے اسی طرح اگر ماذون نے اقرار کیا کہ یہ قرضہ حالت اذن سابق کا ہے تو بھی یہی حکم ہے اور اسی طرح اگر یہ اقرار کیا کہ یہ مال فلاں شخص کی ودیعت ہے کہ اس نے میرے پاس زمانہ اذن سابق میں ودیعت رکھا تھا تو بھی قرض خواہ اول اس کا مستحق ہوگا اور صاحب ودیعت اپنے مال کو اس کے رقبہ سے وصول کرے گا اور صاحبین کے نزدیک یہ ہزار درہم اس کے مولیٰ کے ہوں گے اور قرض خواہ اپنا مال اس کے رقبہ سے وصول کرے گا پس غلام اس کے قرضہ میں فروخت کیا جائے گا لیکن اگر اس کا مولیٰ شمس ادا کر دے تو فروخت نہ ہوگا۔

۱۔ تصدیق یعنی مولیٰ نے اس کی تصدیق نہ کی تو بالفضل ماخوذ نہیں ہو سکتا۔

۲۔ اول اس ہے کہ اقرار کی وجہ سے اس کا تحقیق باطل ہوگا بلکہ مقرر کی روں پر لازم آئے گا۔

اگر غلام کو مجبور کیا اور اس کے پاس ہزار درہم ہیں اور اس پر بائع سے کپڑا لے کر بقدر پس بعد حجر کے اس نے ہزار درہم قرض کا اقرار کیا پھر اس کو موتی نے دوبارہ ماذون کیا پس اسے عیب فاحش پیدا ہو گیا ہزار درہم موجود میرے پاس اس شخص کی ودیعت ہیں تو ودیعت ہونے پر اس کے قول کے تصدیق نہ کی جائے گی اور ان ہزار درہم موجود میں سے پانچ سو درہم قرض خواہ اول کے دیے جائیں اور باقی پانچ سو درہم دوسرے قرض خواہ کو جس کے واسطے حجر کی حالت میں اقرار کیا تھا دیے جائیں اور پھر بھی اس پر پانچ سو درہم قرضہ کیا سو اس کے واسطے بعد آزادی کے ماخوذ ہوگا اور صاحب ودیعت اپنی پوری ودیعت کے واسطے دستگیر ہوگا پس غلام اس کے واسطے فروخت کیا جائے گا لیکن اگر موتی اس کو ادا کر دے تو فروخت نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ہزار درہم میں سے پانچ سو درہم قرض خواہ اول کو دیے جائیں گے اور باقی پانچ سو درہم موتی لے لے گا اور صاحب ودیعت اپنی ودیعت میں سے پانچ سو درہم کے واسطے دستگیر ہوگا جو پانچ سو درہم موتی نے لئے ہیں اس قدر ودیعت میں سے باطل ہو جائیں گے اور اگر ہزار درہم موجود میں سے غلام کے پاس پانچ سو درہم تلف ہو گئے تو باقی پانچ سو درہم قرض خواہ اول کو خالصہ ملیں گے اور صاحب ودیعت غلام کے رقبہ سے پانچ سو درہم وصول کرے گا صرف اس قدر اس پر لازم ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔ اگر غلام کو اجازت دی پھر مجبور کیا پھر اجازت دی پھر اس نے اقرار کیا کہ میں نے زیادہ سے زیادہ ماذون اول میں ہزار درہم قرض لے کر قبضہ کر لیا تھا یا یہ اقرار کیا کہ زیادہ نے مجھے حالت اذن اول میں ودیعت دی تھی اور میں نے تلف کر دی اور رب المال نے اس کے قول کی تصدیق کی تو غلام فی الحال اس کے واسطے ماخوذ ہوگا بخلاف اس اگر حالت حجر میں یہ اقرار کیا کہ میں نے حالت اذن میں قرض لیا تھا یا ودیعت تلف کر دی تھی کہ اس صورت میں فی الحال اس سے مواخذہ کیا جائے گا یہ مفتی میں ہے۔

اگر غلام مجبور شدہ نے کسی شخص کے ہزار درہم تلف کر دیے کا اقرار کیا تو جب تک آزاد نہ ہو تب تک اس سے مواخذہ نہ کیا جائے گا اور بعد آزاد ماخوذ ہوگا اور اگر اس کی طرف سے کسی شخص نے قرض اس کی آزادی کے اس قرضہ کی کفالت کر لی تو کفیل فی الحال ماخوذ ہوگا اور اس کو صاحب قرض نے خرید کر کے آزاد کیا یا اپنے پاس رکھا تو غلام سے اس کا قرضہ باطل ہو جائے گا لیکن کفیل سے مواخذہ کر کے جس قدر مال کی اس نے ضمانت کی ہے اس سے اور ضمن میں سے جو مقدار کم ہو وہ وصول کرے گا اور اگر خریدہ نہ ہو بلکہ مالک نے قرض خواہ کو غلام بہہ کر کے سپرد کر دیا ہو تو غلام سے قرضہ باطل ہوگا اور کفیل سے بھی باطل ہوگا پھر اگر مالک نے بہہ سے رجوع کیا تو امام محمدؒ کے قول پر قرضہ بھی مود نہ کرے گا اور امام ابو یوسفؒ کے قول پر بعد رجوع کے قرضہ مود کرے گا یہ مبسوط میں ہے۔ اگر ایک شخص نے اپنے غلام کو تجارت کی اجازت دی پھر مجبور کیا پھر اجازت دی اور اس کے پاس ہزار درہم ہیں اور یہ معلوم ہے کہ درہم پہلے اذن کی کمائی ہے پس غلام نے اقرار کیا کہ یہ مال فلاں شخص کی ودیعت ہے یا میں نے فلاں شخص سے غصب کیا ہے اور موتی نے اس کے قول کی تکذیب کی تو امام اعظمؒ کے نزدیک اس کا اقرار صحیح ہے اور صاحبین کے نزدیک نہیں صحیح ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر اپنے غلام کو تجارت کی اجازت دی پھر مجبور کیا پھر اجازت دی اور اس کے پاس ہزار درہم ہیں کہ یہ معلوم ہے کہ درہم حالت اذن اول میں اس کے پاس تھے پس اس نے اقرار کیا کہ یہ درہم فلاں شخص کی ودیعت ہیں تو امام اعظمؒ کے نزدیک اس کے اقرار کی تصدیق ہوگی اسی طرح اگر یہ اقرار کیا کہ یہ درہم فلاں شخص سے ہیں تو اس نے حالت اذن اول میں غصب کیے تھے تو بھی تصدیق کی جائے گی یہ امام اعظمؒ کا قول ہے اور صاحبین کے ایک ہزار درہم میں اس کے قول کی تصدیق نہ ہوگی بلکہ یہ موتی کے ہوں گے اور مقرر لاپتا اقراری مال اس کے رقبہ سے وصول کرے گا اور غلام فروخت کیا جائے گا اسی طرح اگر غلام نے اس مال کی نسبت یہ اقرار اس وقت کیا کہ جب اس پر دوسری اجازت کی حالت میں

۱۔ فی الحال الخ بلکہ بعد آزاد ہونے کے اپنے اقرار پر ماخوذ ہوگا۔

۲۔ فروخت الخ کیونکہ اب ماذون ہے اور اگر اقرار کے وقت مجبور ہوتا تو ابھی مواخذہ نہ ہوتا جب تک آزاد نہ ہوتا۔

قرضہ چھ گیا ہے تو بھی امام اعظمؒ کے نزدیک یہ مال مقررہ کو دیا جائے گا اور صاحبین کے نزدیک یہ مال مولیٰ کا ہوگا یہ بمسوط میں ہے۔

باب ششم:

غلام ماذون اور اس کے مولیٰ کے اقرار کے بیان میں

اگر غلام نے قرضہ کا اقرار کیا تو اس کی دو صورتیں ہیں اگر اس نے قرضہ تجارت کا اقرار کیا تو اقرار حق مولیٰ میں صحیح ہوگا یعنی غلام فی الحال ماخوذ ہوگا خواہ مولیٰ اس کی تصدیق کرے یا تکذیب کرے۔ اگر تجارت کے سوائے کسی دوسری وجہ سے قرضہ کا اقرار کیا تو فی الحال ماخوذ نہ ہوگا بلکہ بعد آزادی کے مواخذہ کیا جائے گا کتاب الاصل میں امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر ماذون غصب کا یا ودیعت کا جس سے انکار کر گیا تھا یا مضاربیت کا یا عاریت کا جس سے منکر ہو گیا تھا یا کسی چوپایہ کی کوئچین کاٹنے کا یا کسی کپڑے کے جلاؤاٹنے کا اقرار کیا یا کسی اجیر کو اجرت پر مقرر کرنے کا یا کسی باندی کے مہر کا جس کو خرید کر اس سے وطی کی تھی پھر وہ استحقاق میں لے لے گئی اقرار کیا تو یہ سب ایسا قرضہ اس کے ذمہ ہوگا جس کے واسطے فی الحال ماخوذ ہوگا اور مشائخ نے فرمایا کہ کوئچین کاٹنے اور کپڑا جلانے کا جو حکم مذکور ہے وہ ایسی صورت پر محمول ہے کہ جب اس نے ان دونوں چیزوں پر قبضہ کر کے کوئچین کاٹنے اور جلانے کا اقرار کیا ہوتا کہ قبضہ سے غاصب قرار پائے اور وقت قبضہ سے ضمان واجب ہو جائے اور اس صورت میں مال مضمون ہوگا ورنہ اگر قبضہ سے پہلے چوپایہ کی کوئچین کاٹ ڈالیں یا کپڑا جلادیا ہو تو اس کا اقرار صحیح نہ ہوگا حتیٰ کہ اس سے مواخذہ نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔

اگر اس نے یہ اقرار کیا کہ میں نے آزاد و عورت یا باندی کی فرج کو حالانکہ دونوں باکرہ ہیں اپنی انگلی سے چیر دیا یہاں تک کہ پاخانہ اور پیشاب کا ایک سوراخ ہو گیا تو طرفین کے نزدیک فی الحال اس پر کچھ لازم نہ ہوگا مگر مولیٰ کی تصدیق کرنے سے اور یہ جنایت کا اقرار ہے۔ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ یہ اقرار مال ہے اور فی الحال ماخوذ ہوگا اور اگر اس نے ایک باکرہ باندی غصب کر کے انگلی سے اس کی فرج چیر کر پاخانہ کے سوراخ سے ملا دی پس اگر باندی کے مولیٰ نے قبل اس کے اقرار کے اس سے غصب کی وجہ سے ضمان لینی چاہی تو اس کو اختیار ہوگا کیونکہ ضمان غصب وجہ تجارت میں سے ہے اور اگر اختصاص یعنی چیرنے کے جرم کی وجہ سے ضمان چاہی تو اس کو اختیار نہ ہوگا کیونکہ یہ جنایت ہے اس کے اقرار سے ثابت نہ ہوگی اور اگر کوئی باکرہ باندی غصب کر کے لے گیا اور اس سے وطی کی پس اگر باندی کے مولیٰ نے غصب کی وجہ سے نقصان بکارت کی ضمان چاہی تو فی الحال ضمان لے سکتا ہے اگر وطی چاہی تو اس پر فی الحال لازم نہ ہوگی یہاں تک کہ آزاد ہو جائے یہ سراج الالباب میں ہے۔ اگر ماذون نے اقرار کیا کہ میں نے اس شخص کی باندی باکرہ خرید کر اس سے اختصاص کیا ہے تو مثل اور قرضوں کے اس پر اس کا عقر لازم ہوگا جب کہ وہ باندی استحقاق میں لے لی جائے اور فی الحال ماخوذ ہوگا یہ خزائن المختصین میں ہے۔ اسی طرح اگر اس نے باکرہ باندی غصب کر لی اور اس کے پاس کسی شخص نے اس باندی سے اختصاص کیا پھر بھاگ گیا تو باندی کے مولیٰ کو اختیار ہوگا کہ اس کے عقر کے واسطے ماذون کو گرفتار کرادے یہ بمسوط میں ہے۔

اگر پوچھا اقرار کیا کہ میں نے اس باکرہ سے بدوں اجازت اپنے مولیٰ کے نکاح کر کے اختصاص کیا ہے تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر مولیٰ نے نکاح فاسد اس کے اختصاص کے اقرار کی تصدیق کی ہو تو پہلے قرض خواہوں کا قرضہ ادا کیا جائے گا پھر اگر کچھ مال

۱۔ انکار کیونکہ ودیعت امانت بعد انکار کے ضمانت ہو جاتی ہے وطی تجارت عاریت وغیرہ میں انکار شرط ہے۔ ۲۔ استحقاق یعنی ضمان صورت میں مقرر ہے۔ ۳۔

۳۔ یعنی مولیٰ کی تصدیق سے فی الحال جرم واجب المواخذہ ہوگا۔ ۴۔ مولیٰ بخلاف بیعتی غلام نے بغیر اجازت مولیٰ کے بائرنہ سے نکاح کر کے اختصاص کا اقرار کیا تو

باقی رہا تو باندی کا مولیٰ اس کے مقرر میں لے لے گا اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ یوں چاہئے کہ باندی کا مولیٰ قرض خواہوں کے ساتھ شریک کیا جائے خواہ مولیٰ نے اس کی تصدیق کی ہو یا تکذیب کی ہو یہ مفتی میں ہے اور اگر ماذون نے اقرار کیا کہ میں نے اس سے نکاح سے وطنی کی ہے اور مولیٰ نے اجازت نکاح دینے سے انکار کیا تو فی الحال مہر کے واسطے ماخوذ نہ ہوگا جب تک کہ آزاد نہ ہو جائے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر ماذون نے اپنے مقبوضہ غلام کی نسبت یہ اقرار کیا کہ یہ شخص فلاں بن فلاں کا بیٹا ہے وہ میرے پاس ودیعت چھوڑ گیا ہے یا کہا کہ یہ آزاد ہے کبھی مملوک نہیں ہوا ہے تو قول اسی کا لیا جائے گا اور اس جنس کے مسائل میں اصل یہ ٹھہری ہے کہ ماذون نے اگر اپنے مقبوضہ مملوک کے واسطے حریت طاریہ کا اقرار کیا یعنی حریت و آزادی طاریہ ہوگئی ہے تو اس کا اقرار صحیح نہ ہوگا اور اگر اصلی آزادی کا جو بظاہر ثابت ہے اقرار کیا تو صحیح ہوگا اور ماذون کے اقرار کو حریت طاریہ کا اقرار جب ہی کہا جائے گا کہ جب مقررہ مملوکی کی نشانیوں اور علامات ظاہر ہوں اور یہ مثلاً اس طرح کہ ماذون نے یوں اقرار کیا کہ یہ شخص مملوک و رقیق ہے اور مملوک نے اس کے قول کی تصدیق کی بشرطیکہ مملوک اپنی ذات کو تعبیر کر سکتا ہو اور اگر نہیں تعبیر کر سکتا ہے حتیٰ کہ اس کے مملوک ہونے کے بارہ میں ماذون ہی کا قول لازم القبول ٹھہرا پھر ماذون نے بعد اقرار رقیق کے اس کی نسبت یہ اقرار کیا کہ یہ حراً اصل ہے تو اس کا یہ اقرار حریت طاریہ کا اقرار دیا جائے گا پس صحیح نہ ہوگا۔ اگر اس شخص میں رقیق کے علامات و نشانات ظاہر نہ ہوں اور ماذون نے یوں اقرار کیا کہ یہ حراً اصل ہے تو یہ حریت اصلی کا اقرار دیا جائے گا نہ حریت طاریہ کا پس ماذون کا یہ اقرار صحیح ہوگا۔

جس صورت میں اس نے کہا کہ یہ فلاں شخص کا بیٹا ہے اس نے مجھے ودیعت دیا ہے اور اس شخص میں رقیق کی علامات ظاہر نہیں ہیں پس جب غلام نے کہا کہ یہ فلاں بن فلاں کا بیٹا ہے یا کہا کہ یہ حراً اصل ہے تو یہ حریت اصلی کا اقرار ہے پس صحیح ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر ماذون نے زید سے ایک غلام خریدا حالانکہ غلام موجود و حاضر ہے اور ساکت ہے پھر اقرار کیا کہ فلاں شخص کا بیٹا ہے یا حراً اصل ہے کبھی مملوک نہیں ہوا ہے تو ماذون کا اقرار صحیح نہ ہوگا اور نہ اس کی تصدیق ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے اگر ماذون نے اپنی مقبوضہ چیزوں میں سے کسی خاص چیز کی نسبت یہ اقرار کیا کہ یہ چیز فلاں شخص کی ہے میں نے اس سے غصب کر لی یا اس نے مجھے ودیعت دی تھی حالانکہ ماذون پر بہت قرضہ ہے تو پہلے مقرض کو اس کی اقراری چیز دے دی جائے گی یہ مبسوط میں ہے۔ اگر ماذون نے بہت سے قرضوں کا اقرار کیا تو اس کے قرض خواہ اس کی مقبوضہ کمائی میں اور اس کے ضمن میں جب فروخت کیا جائے یکساں شریک ہوں گے یہ نہ ہوگا کہ سابق کا قرض خواہ پچھلے قرض خواہ پر مقدم ہو یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر ماذون نے کسی شخص سے ایک غلام خریدا اور اس کو ثمن ادا کر دیا خواہ اس پر قرضہ ہے یا نہیں ہے پھر اقرار کیا کہ میرے ہاتھ فروخت کرنے سے پہلے بائع نے اس کو آزاد کر دیا تھا یہ اصلی آزاد ہے اور بائع نے اس سے انکار کیا تو وہ غلام بحال مملوک رہے گا اسی طرح اگر بائع کی طرف سے مدبر کرنے کا اقرار کیا یا باندی تھی کہ جس کی نسبت یہ اقرار کیا کہ بائع سے بچہ جنی ہے تو بھی یہی حکم ہے لیکن اگر بائع نے اس کے اقرار کی تصدیق کی تو دونوں میں بیع ٹوٹ جائے گی اور ثمن اس سے واپس لے گا یہ مبسوط میں ہے۔

☆ اگر ماذون نے کسی شخص سے ایک غلام خریدا اور اس کو ثمن ادا کر دیا خواہ اس پر قرضہ ہے یا نہیں ہے۔

اگر ماذون نے ان میں سے کسی بات کا اقرار نہ کیا لیکن یہ اقرار کیا کہ بائع نے میرے ہاتھ فروخت کرنے سے پہلے یہ غلام فلاں شخص کے ہاتھ فروخت کیا ہے اور فلاں شخص نے اس کے اقرار کی تصدیق کی مگر بائع نے تکذیب کی تو ماذون اس اقرار میں بائع کے حق میں صادق قرار نہ دیا جائے گا تا کہ بائع سے اپنا ثمن واپس کر لے مگر اپنے حق میں سچا شمار ہوگا اور اس کو حکم دیا جائے گا کہ فلاں شخص

طاری یعنی پہلے یہ مملوک تھا پھر آزاد کیا گیا ہے خواہ باندی ہو یا غلام ہو۔ ج مقررہ جس مملوک کے حق میں اقرار کیا ہے۔

یعنی مقرض کو غلام دے دے اور اگر پانچ نے مآذون کے اقرار کی تصدیق کی تو مآذون اس سے اپنا ضمن واپس لے گا اسی طرح اگر مآذون نے اپنے دعویٰ پر جو پانچ پر کیا ہے گواہ پیش کیے یا پانچ سے اپنے دعویٰ پر قسم طلب کی اور اس نے قسم سے کفر کیا تو بھی اپنا ضمن واپس لے گا یہ محیط میں ہے۔ اگر مآذون پر قرض ہو اور اس نے اپنی مقبوضہ کسی چیز کی نسبت یہ اقرار کیا کہ یہ چیز مولیٰ کی یا اس کے بیٹے یا باپ یا اس کے غلام تاجر مقروض یا غیر مقروض کی یا اس کے مکاتب یا ام ولد کی ہے تو اس کا اقرار اپنے مولیٰ اور اس کے مکاتب و مآذون و ام ولد کے واسطے باطل ہوگا مگر مولیٰ کے بیٹے یا باپ کے واسطے جائز ہوگا اور اگر غلام پر قرض نہ ہوگا تو اس کا اقرار ان سب صورتوں میں جائز ہوگا پھر اگر اس کے بعد اس غلام پر قرض ہو گیا تو اس اقرار کا حکم باطل نہ ہوگا اور اگر ان لوگوں میں سے کسی کے قرض کا اقرار کیا پھر اس کے بعد اس پر قرض نہ چڑھا گیا تو مولیٰ یا اس کی ام ولد و غلام غیر مقروض کو کچھ نہ ملے گا اور اس کے غلام مقروض اور مکاتب اور باپ کے واسطے ایسے اقرار میں بعد قرض نہ چڑھ جانے کے یہ حکم ہے کہ یہ لوگ قرض خواہوں کے ساتھ شریک ہو جائیں گے اور اگر مآذون مقروض یا غیر مقروض نے اپنے فرزند آزاد یا باپ یا اپنی آزاد جو رو کے واسطے یا اپنے فرزند آزاد کے مکاتب یا غلام مقروض یا غیر مقروض کے واسطے اقرار کیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک ان لوگوں کے واسطے اس کا اقرار باطل ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے اور لوگ اس کی کمائی میں قرض خواہوں کے ساتھ شریک ہو جائیں گے۔

اگر مآذون مقروض نے اپنی باندی کو تجارت کی اجازت دی پھر باندی پر قرض نہ چڑھا گیا اور مآذون نے کسی چیز کی نسبت اقرار کیا کہ یہ چیز اس مآذون کی میرے پاس ودیعت ہے تو اس کی تصدیق کی جائے گی خواہ مآذون مقروض ہو یا نہ ہو پس وہ باندی بہت قرض خواہوں کے اس چیز کی مستحق ہوگی اسی طرح اگر مآذون نے اس باندی کے لیے قرض کا اقرار کیا تو بھی صحیح ہے مگر قرض کی صورت میں یہ باندی اس کے قرض خواہوں کے ساتھ اس کی کمائی میں شریک ہوگی اور شے معین کے اقرار میں اس کی چیز کی مستحق خاصہ باندی ہوگی مآذون کے قرض خواہ نہ پائیں گے یہ مبسوط میں ہے اور اگر اس مآذون باندی نے مقروض ہونے کی حالت میں اپنی کسی چیز معین یا قرض کا مآذون کے واسطے اقرار کیا تو جائز نہیں ہے اور اگر قرض نہ ہو تو چیز معین کا اقرار جائز اور قرض کا اقرار ناجائز ہوگا اور اگر باندی کے قرض خواہوں میں مولیٰ کا مکاتب یا اس کا غلام ہو اور مآذون پر قرض نہ ہو تو مآذون کا اقرار اس باندی کی نسبت جائز نہیں ہے اور اگر قرض نہ ہو تو مآذون کا اقرار باندی کے قرض خواہوں کے واسطے جائز ہوگا یہ مفتی میں ہے۔ اگر باندی کے بعض قرض خواہوں میں مولیٰ کا باپ یا بیٹا ہو اور مآذون نے باندی کے واسطے ودیعت یا قرض کا اقرار کیا حالانکہ غلام مقروض ہے تو اقرار جائز ہوگا اور اگر باندی کے بعض قرض خواہوں میں سے مآذون کا باپ یا بیٹا ہو اور مآذون خود قرض دار ہے یا نہیں ہے تو امام اعظمؒ کے قیاس پر اس کا اقرار باطل ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے اسی طرح اگر باندی کے بعض قرض خواہوں سے مآذون کے باپ یا بیٹے کا مکاتب ہو تو بھی یہی اختلاف ہے اور اگر باندی کے بعض قرض خواہوں میں سے مآذون کا بھائی ہو تو باندی کے واسطے اس کا اقرار جائز ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔

اگر قاضی سے قرض خواہوں مآذون نے مآذون کی بیعت کی درخواست کی پس قرض فروخت کئے جانے کے مآذون نے اقرار کیا کہ فلاں غائب کا مجھ پر اس قدر قرض ہے اور مولیٰ اور قرض خواہوں نے اس کی تصدیق یا تکذیب کی تو غلام کی اس اقرار میں تصدیق کی جائے گی اور غلام فروخت کر کے غائب کا حصہ رکھ لیا جائے گا اور اگر غلام نے اقرار نہ کیا یہاں تک کہ قاضی نے اس فروخت کر دیا پھر اس کے بعد اس نے ایسا اقرار کیا تو تصدیق نہ کی جائے گی اور اگر مولیٰ نے اس کے اقرار کی تصدیق کی پس اگر اس پر دوسرا قرض نہ ہو تو اقرار صحیح نہ ہوگا اور اگر دوسرا قرض نہ ہو تو صحیح ہوگا پھر اگر ہمارے اس مسئلہ کی صورت

میں وہ غائب آیا اور اس نے اپنے حق کے گواہ قائم کیے تو قرض خواہوں کا دامن گیر ہو کر اپنا حصہ ختم ان سے لے لے گا ورنہ اس کو کچھ نہ ملے گا یہ معنی میں ہے۔ اگر ماذون پر بہت قرضوں اور اس نے ایک دوسرے قرض کا اقرار کیا تو یہ بھی اس پر لازم ہوگا اور سب قرض خواہ باہم حصہ سید تقسیم کر لیں گے یہ بمسوط میں ہے۔ اگر ماذون نے اپنے اوپر حالت حجر کے بہت سے قرضوں کا اقرار کیا یعنی میں نے زیادہ سے قرض لیا اور فلاں کا مال غصب کیا اور فلاں کی ودیعت تلف کر دی یا عاریت یا مضاربت تلف کر دی تو آپانی الحال ماخوذ ہوگا یہ تفصیل ہے کہ غصب میں فی الحال ماخوذ ہوگا خواہ مقررہ حالت حجر میں اقرار غصب کی تصدیق کرے یا کہے کہ نہیں بلکہ تو نے حالت اذن میں غصب کیا ہے بہر صورت ماخوذ ہو کر فروخت کیا جائے گا لیکن اگر مولیٰ اس کا فدیہ دے دے تو فروخت نہ ہوگا اور قرض یا ودیعت و عاریت و بضاعت میں اگر مقررہ حالت حجر میں ایسا کرنے کی تصدیق کی کہ حالت حجر میں وہ مستودع و مستعیر ہوا تھا تو بقول ابو حنیفہ و محمد وہ فی الحال نہیں بلکہ بعد آزادی کے ماخوذ ہوگا اور مقررہ نے اس کی تکذیب کی تو فی الحال ماخوذ ہوگا یہ محیط میں ہے۔

اسی طرح اگر نابالغ یا مسحوہ کچھ دار ماذون نے اس قسم کا اقرار کیا تو اس کا بھی یہی حکم ہے یہ بمسوط میں ہے۔ اگر ماذون نے کفالت بالمال کا اقرار کیا تو صحیح نہیں ہے یہ سراجہ میں ہے۔ غلام ماذون نے اگر ایسے آزاد کے واسطے اقرار کیا کہ اگر غلام کو آزاد فرما کر میں تو غلام کی گواہی اس کے لیے مقبول نہ ہو جیسے بیوی تو اس کا اقرار صحیح نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور ایضاً میں ہے کہ اگر ماذون نے کسی غلام یا آزاد پر جنایت یا ایسے مہر کا جو بکاح صحیح یا قاسد یا بطور طہی شہد کے اس پر واجب ہوا ہے اقرار کیا تو اقرار باطل ہے جب تک آزاد نہ ہو ماخوذ نہ ہوگا اور اگر ایسے امر کا اقرار کیا جس سے قصاص لازم آتا ہے تو صحیح ہے اور مقررہ کو اس سے قصاص لینے کا اختیار ہوگا یہ نہا یہ میں ہے۔ (ولو كان العبد صغيرا او كان صغيرا لمعتقها فاقربوا لعبد الا ان الله قد افترق بذلك قبل الاذن بكن الحول قولهم كذا في المسوط) اور اگر ماذون نے مولیٰ کے مرض الموت میں غصب یا بیع یا قرض یا ودیعت موجودہ یا عینہ یا مسجملہ یا مضاربت کا عہدہ عینہ یا مسجملہ وغیرہ اقسام تجارت کی وجہ سے اپنے اوپر قرضہ کا اقرار کیا تو اس کی دو صورتیں ہیں کہ اگر مولیٰ پر قرضہ ہو جو اس کی صحت میں واجب ہوا ہے اور وہ مولیٰ کے مال اور غلام کے رقبہ اور مال مقبوضہ کو محیط ہے تو غلام کا اقرار قرضہ اپنے اوپر مولیٰ کے مرض الموت میں درحالیہ مولیٰ پر قرضہ صحت موجود ہے یہ صحیح نہیں ہے بشرطیکہ مولیٰ کے مال اور ماذون کے رقبہ مال مقبوضہ میں مولیٰ کے قرضہ سے زیادتی نہ ہو۔ اگر مولیٰ پر ایسا قرضہ ہو جس کا اس نے مرض الموت میں اقرار کیا ہے تو غلام کا اپنے اوپر قرضہ کا اقرار مولیٰ کے مرض الموت میں صحیح ہے۔

اگر مولیٰ کے ترکہ اور قبضہ غلام اس کے مقبوضہ مال میں قرضہ مولیٰ سے زیادتی ہو تو غلام کا اقرار صحیح ہوگا اور پہلے مولیٰ کا قرضہ ادا کیا جائے گا اور جو کچھ باقی رہے گا وہ غلام کے قرض خواہوں کو ملے گا اور اگر مولیٰ کا مال غائب ہو اور غلام اور اس کا مقبوضہ اسباب فروخت کر کے مولیٰ کا قرضہ ادا کیا گیا پھر مولیٰ کا مال ہاتھ آیا حالانکہ مولیٰ کے قرضہ میں سے کچھ باقی رہ گیا ہے تو اس مال مولیٰ سے جو ہاتھ آیا ہے پہلے مولیٰ کا باقی قرضہ ادا کیا جائے گا پھر جو کچھ اس میں سے باقی رہا اس میں قاضی غور کر کے بقدر غلام کے ختم اور اس کے اسباب مقبوضہ کے ختم کے نکال کر اس سے غلام کا قرضہ اس کے قرض خواہوں کو ادا کرے گا یہ محیط میں ہے۔ اگر غلام کا قرضہ اس سے بھی زیادہ ہو تو اس مال میں سے بقدر غلام اس کے اسباب کے ختم کے نکالنے کے بعد جو کچھ باقی رہا وہ دارغان مولیٰ کو میراث ملے گا اور اس میں سے غلام کے قرض خواہوں کا کچھ حق نہ ہوگا کذا فی المسوط اور یہ سب اس صورت میں ہے کہ جب مولیٰ پر صحت کا۔
۱۔ یعنی مقررہ بھی ان قرض خواہوں کے ساتھ حصہ شد شریک ہوگا۔ ۲۔ باطل سے مراد یہ ہے کہ فی الحال ماخوذ نہ ہوگا۔ ۳۔ یوں ہی اصل میں ہے اور شاید صحیح ترجمہ یہ کہ اگر غلام صغیر ہوا یا آزاد ہوا یا مسحوہ ہو پھر بعد ماذون ہونے کے انہوں نے اقرار کیا کہ غلام نے ماذون ہونے سے پہلے ایسے تاوان کا اقرار کیا تھا تو انہی کا قول مقبول ہوگا المسبوط یعنی فی الحال مواخذہ نہیں ہو سکتا کیونکہ مسحوہ کا اقرار مؤثر نہیں ہے۔ ۴۔ عینہ یعنی وہ ودیعت معین بذات خود موجود ہے اور یہی مضاربت میں ہے لیکن اس کی وجہ سے قرضہ کی یہ صورت ہے کہ غلام اس سے منکر ہو جائے۔

قرضہ ہو اور غلام پر قرضہ نہ ہو مگر اس نے مولیٰ کے مرض الموت میں اپنے اوپر قرضہ کا اقرار کیا ہو اور اگر دونوں میں سے ہر ایک پر ایسا قرضہ ہو جو مولیٰ کی صحت میں واجب ہوا ہے اور غلام نے اپنے اوپر مولیٰ کے مرض الموت میں قرضہ کا اقرار کیا تو اس مسئلہ میں چند صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ غلام کے رقبہ اس کے مقبوضہ مال میں غلام کے قرضہ سے جو مولیٰ کی صحت میں واجب ہوا ہے زیادتی ہو مگر قرضہ مولیٰ سے زیادتی نہ ہو اور اس صورت میں غلام کا اقرار صحیح نہ ہوگا اور غلام کے رقبہ اس کی کمائی سے پہلے غلام کا وہ قرضہ جو مولیٰ کی صحت میں واجب ہوا ہے ادا کیا جائے گا پھر جو کچھ زیادہ بچ رہا ہے اس سے مولیٰ کا قرضہ ادا کیا جائے گا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ غلام کے رقبہ اس کی کمائی میں غلام کے قرضہ اور مولیٰ کے قرضہ دونوں کی ہسبت جو دونوں پر حالت صحت مولیٰ میں واجب ہوا ہے زیادتی ہو تو اس صورت میں غلام کا اقرار اس قدر مال میں جو دونوں کے قرضہ سے زائد ہے صحیح ہوگا پس پہلے مولیٰ کا قرضہ ادا کیا جائے گا پھر غلام کا وہ قرضہ جو مولیٰ کی حالت صحت میں واجب ہوا ہے ادا کیا جائے گا پھر جو کچھ باقی رہا وہ غلام کے اقرار ہی قرضہ میں دیا جائے گا تیسری صورت یہ ہے کہ غلام کے مال دور قبہ میں ہسبت قرضہ غلام کے بھی زیادتی نہ ہو تو اس صورت میں غلام کا اقرار صحیح نہ ہوگا ایسا ہی امام محمدؒ نے اس مسئلہ کی کتاب میں ذکر کیا ہے۔ اگر مولیٰ پر قرضہ نہ ہو مگر غلام پر ایسا قرضہ ہو جو مولیٰ کی صحت میں واجب ہوا ہے اور وہ غلام کے رقبہ مال مقبوضہ کو محیط ہے پھر غلام نے مولیٰ کے مرض الموت میں قرض یا بیع و مصلوب وغیرہ اقسام تجارت کے قرضہ کا اقرار کیا پھر مولیٰ اس مرض میں مر گیا تو غلام کا اقرار صحیح ہوگا اور قاضی اس غلام و اس کے مقبوضہ مال کی فروخت کر کے سب ٹمن اس کے سب قرض خواہوں کو حصہ رسید تقسیم کر دے گا کسی کو کسی پر مقدم نہ کرے گا۔ اسی طرح اگر مولیٰ کے مرض الموت میں درحالیہ مولیٰ پر قرضہ نہیں ہے اپنے مقبوضہ میں سے کسی خاص چیز کا کسی شخص کے واسطے اقرار کیا تو اقرار صحیح ہے اور مقررہ کو پہلے وہ چیز ادا دی جائے گی پس ظاہر ہوا کہ مولیٰ کے مرض میں غلام جب بھی مجبور ہوتا ہے یعنی اقرار میں دین سے جب ہی مجبور ہوتا ہے کہ جب مولیٰ پر صحت کا قرضہ موجود ہو اور اگر مولیٰ پر صحت کا قرضہ نہ ہو تو مرض مولیٰ میں ایسا اقرار سے مجبور نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔

اگر مولیٰ پر زمانہ صحت کا اس قدر قرضہ ہو کہ اس کے مال اور اس کے ملاؤں کے رقبہ و مقبوضہ مال کو محیط ہو پھر ملاؤں نے مولیٰ کے مرض میں ایک شخص سے ہزار درہم قرض لیے اور گواہوں کے سامنے ان پر قبضہ کیا یا کسی شخص سے کوئی چیز خریدی اور گواہوں کے سامنے ان پر قبضہ کیا پھر مولیٰ مر گیا تو قاضی غلام کو اور اس کے مقبوضہ مال کو فروخت کر کے اس سے غلام کا قرضہ ادا کرے گا پھر اگر کچھ باقی رہا تو وہ مولیٰ کے قرضہ میں دے دے گا یہ مفتی میں ہے۔ اگر اپنے غلام کو جس کی قیمت ہزار درہم ہے تجارت کی اجازت دی اور سوائے اس غلام کے اس کا کچھ مال نہیں ہے پھر مولیٰ مریض ہو اور اپنے اوپر ہزار درہم قرضہ کا اقرار کیا پھر غلام نے بھی اپنے اوپر ہزار درہم قرضہ کا اقرار کیا پھر مولیٰ مر گیا تو قاضی اس غلام کو فروخت کر کے اس کا ٹمن دونوں مقرض خواہوں کو برابر تقسیم کر دے گا اور اگر غلام نے پہلے اقرار کیا پھر مولیٰ نے اپنے اوپر قرضہ کا اقرار کیا اور دونوں اقرار مولیٰ کے مرض میں واقع ہوئے پھر مولیٰ مر گیا تو قاضی پہلے غلام کا قرضہ ادا کرے گا پھر جو کچھ باقی رہا وہ مولیٰ کے قرض خواہ کو دے گا یہ مفتی میں ہے۔ اگر مولیٰ نے پہلے ہزار درہم قرضہ کا اقرار کیا پھر اسی اقرار سے متصل یا منقطع کر کے دوسرے ہزار درہم کا اقرار کیا پھر غلام نے ہزار درہم قرض کا اپنے اوپر اقرار کیا پھر مولیٰ مر گیا تو تینوں قرض خواہ غلام کے ٹمن میں برابر حصہ دار ہوں گے اور تینوں کو تین تہائی ٹمن تقسیم کر دیا جائے گا اسی طرح اگر غلام نے ہزار درہم کا اقرار کیا پھر اسی اقرار سے متصل یا منقطع کر کے دوسرے ہزار درہم کا اقرار کیا تو اس کے دونوں قرض خواہ اقراری مولیٰ کے قرض خواہ کے ساتھ برابر شریک کر

۱۔ اقراری یعنی جو اس نے مرض الموت میں اقرار کیا۔ ۲۔ متصل یا منقطع جیسے پڑے کے ہزار درہم ہیں اور مجھ پر کمرے کے ہزار درہم ہیں اور منقطع جیسے اول اقرار کے بعد خاموش رہا پھر کسی وقت دوسرا اقرار کیا۔

دیے جائیں گے یہ مبسوط میں ہے اور اگر مولیٰ نے ہزار درہم کا اقرار کیا پھر ہزار درہم کا اقرار کیا اور سب اقرار اپنے مرض میں کیے پھر غلام نے اپنے اوپر ہزار درہم کا اقرار کیا تو قاضی غلام کو فروخت کر کے اس کا ثمن مولیٰ کے قرض خواہوں اور غلام کے قرض خواہوں میں چار حصے کر کے تقسیم کر دے گا اور اگر مولیٰ نے اپنے مرض میں ہزار درہم کا اقرار کیا پھر غلام نے اپنے اوپر ہزار درہم کا اقرار کیا پھر مولیٰ نے اپنے اوپر ہزار درہم کا اقرار کیا پھر مولیٰ مرگیا تو قاضی غلام کا ثمن دونوں قرض خواہ مولیٰ اور تیسرے قرض خواہ غلام کے درمیان تین حصے کر کے تقسیم کر دے گا یہ مفتی میں ہے۔

اگر غلام کی قیمت دو ہزار درہم ہوں پھر اس نے مولیٰ کے مرض میں ہزار درہم قرض کا اقرار کیا پھر مولیٰ نے ہزار درہم قرض کا اقرار کیا پھر زیہ سے ہزار درہم قیمت کا غلام ہزار درہم میں خرید کر گواہوں کے سامنے اس پر قبضہ کر لیا اور وہ غلام ماذون کے پاس مرگیا پھر ماذون کا مولیٰ مرگیا اور سوائے غلام کے کچھ مال نہ چھوڑا اور وہ دو ہزار درہم کو بیچا گیا تو ماذون کے قرض خواہ ثمن باہم تقسیم کر لیں گے اور اس میں سے مولیٰ کے قرض خواہ کو کچھ نہ ملے گا اور اگر غلام نے غلام نہ خریدے ہو بلکہ مولیٰ نے اپنے مرض میں ہزار درہم کا غلام خریدے ہو اور گواہوں کے سامنے اس پر قبضہ کیا اور وہ مولیٰ کے پاس مرگیا پھر مولیٰ اپنے اس مرض میں مرگیا اور باقی مسئلہ بحال رہا اور وہ ماذون دو ہزار درہم کو فروخت کیا گیا تو پہلے بائع کا قرضہ ادا کیا جائے گا جو کچھ باقی رہا وہ غلام کے قرض خواہوں میں تقسیم ہوگا اور اس مسئلہ میں خواہ اجازت مولیٰ کی صحت میں واقع ہوئی یا مرض میں واقع ہوئی ہو کچھ حکم میں فرق نہیں ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر ماذون کی قیمت دو ہزار درہم ہوں پس اس نے اپنے اوپر ہزار درہم قرض کا اقرار کیا پھر مولیٰ نے اپنے اوپر ہزار درہم قرض کا اقرار کیا پھر مولیٰ مرگیا تو قاضی غلام کو فروخت کر دے گا اور غلام کے قرض خواہ کو ہزار درہم دے دے گا۔ پھر باقی ہزار درہم مولیٰ کے قرض خواہ کو دے دے گا۔ اگر غلام کا نرخ گھٹ گیا اور ڈیڑھ ہزار درہم رہ گیا اور قاضی نے غلام کو فروخت کیا تو ہزار درہم غلام کے قرض خواہ کو دے دے گا اور باقی مولیٰ کے قرض خواہ کو دے دے گا اور اگر اس کا نرخ گھٹ کر ہزار درہم رہ گیا تو سب ثمن غلام کے قرض خواہ کو دے دے گا اور اگر غلام نے ہزار درہم قرض کا اقرار کیا پھر مولیٰ نے غلام پر ہزار درہم قرضہ کا اقرار کیا اور غلام کی قیمت دونوں اقراروں کے وقت دو ہزار درہم ہے پھر اس کا نرخ گھٹ گیا پھر غلام فروخت کیا گیا تو اس کا ثمن دونوں قرض خواہوں میں برابر تقسیم کیا جائے گا یہ محیط میں ہے۔

اگر غلام نے ہزار درہم قرضہ کا اقرار کیا پھر مولیٰ نے ہزار درہم قرضہ کا اقرار کیا پھر غلام نے ہزار درہم کا اقرار کیا اور غلام کی قیمت ہزار درہم ہے پس وہ ہزار درہم کو فروخت کیا گیا بعد ازاں نکلے مولیٰ مرچکا ہے تو مولیٰ کے قرض خواہ کو کچھ نہ ملے گا اور قرض خواہان غلام باہم حصہ رسد تقسیم کریں گے اور غلام نے جس کی قیمت دو ہزار درہم ہے ہزار درہم قرضہ کا اقرار کیا پھر مولیٰ نے ہزار درہم قرضہ کا اقرار کیا پھر غلام نے ہزار درہم کا اقرار کیا پھر غلام دو ہزار درہم کو فروخت کیا گیا تو تینوں قرض خواہ برابر تین حصہ کر کے تقسیم کر لیں گے اور اگر قاضی نے اس کو ڈیڑھ ہزار درہم کو فروخت کیا تو قرض خواہوں میں پانچ حصے ہو کر کتر تقسیم ہوگا اس میں سے ایک حصہ مولیٰ کے قرض خواہ کو ملے گا اور اگر ایک ہزار کو فروخت ہوا تو مولیٰ کے قرض خواہ کو کچھ نہ ملے گا یہ مفتی میں ہے۔ اگر پہلے غلام نے ایک ہزار درہم کا اقرار کیا پھر مولیٰ نے ایک ہزار درہم کا اقرار کیا پھر ایک ہزار درہم کا اقرار کیا اور دونوں اقرار متصل واقع ہوئے یا منفصل پھر غلام نے ایک ہزار درہم کا اقرار کیا پھر مولیٰ مرگیا اور غلام دو ہزار درہم کو فروخت کیا گیا تو غلام کے دونوں قرض خواہ اپنے پورے قرضے اور مولیٰ کے قرض خواہ فقط ایک ہزار درہم کے حساب سے شریک کیے جائیں گے اور اگر غلام ڈیڑھ ہزار کو فروخت ہوا تو قرض خواہان غلام پورے قرضے اور قرض خواہان مولیٰ پانچ سو درہم کے حساب سے شریک کیے جائیں گے پس اس کا ثمن تمام قرض خواہوں میں پانچ حصہ ہو کر تقسیم ہوگا جس میں سے غلام کے ہر قرض خواہ کو دو پانچویں حصے جس کے چھ سو درہم ہوئے اور مولیٰ کے قرض خواہ کو ایک پانچواں جس

کے تین سو درہم ہوئے دیا جائے گا پس اگر اس حساب سے تقسیم کر لیا پھر مولیٰ کالوگوں پر کچھ قرضہ ظاہر ہوا اور اس میں ایک ہزار یا دو ہزار اور پانچ سو درہم برآمد ہوئے تو اس میں فقط مولیٰ کے قرض خواہوں کا حق ہوگا غلام کے قرض خواہوں کا کچھ حق نہ ہوگا اور وہ لوگ قرض خواہان غلام کے ساتھ اس کے ضمن میں بقدر دو ہزار پانچ سو کے حصہ کے شریک نہیں کیے گئے تھے اسی واسطے وہ لوگ اس سب کے جو برآمد ہوا ہے مستحق ہوئے اور اگر تین ہزار قرضہ برآمد ہوا تو قرض خواہان مولیٰ اس میں سے دو ہزار سات سو لے لیں گے اور قرض خواہان غلام اس میں سے تین سو درہم لے لیں گے اور گردو ہزار چھ سو درہم برآمد ہوئے تو قرض خواہان مولیٰ اس میں سے دو ہزار ساڑھے پانچ سو درہم لے لیں گے اور باقی پچاس درہم قرض خواہان غلام کو ملیں گے اور اگر غلام نے قرضہ اول کا اقرار نہ کیا ہو اور باقی مسئلہ بیکار ہے تو مولیٰ کے قرض خواہ تمام مولیٰ کا قرضہ جو نکلا ہے لے لیں گے یعنی دو ہزار چھ سو درہم پھر غلام فروخت کیا جائے گا پس اگر ہزار درہم کو فروخت ہوا تو قرض خواہان مولیٰ اس میں سے اپنے باقی قرضے اور قرض خواہان غلام اپنے پورے قرضہ کے حساب سے یعنی ہزار درہم کے حساب سے شریک کیے جائیں گے پس ضمن کے ساتھ حصہ ہو کر دو حصہ مولیٰ کے قرض خواہوں کو اور پانچ حصہ غلام کے قرض خواہوں کو ملیں گے یہ مبسوط میں ہے۔

مسئلہ کی ایک صورت جس میں اگر مولیٰ نے غلام کو فروخت نہ کیا بلکہ بر کر دیا تو قرض خواہوں کو اختیار ہوگا ☆

امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر ایک شخص نے اپنے غلام کو تجارت کی اجازت دی پھر اس نے اپنے غلام پر قیمت غلام سے زیادہ قرضہ کا اقرار کیا اور اس وقت تک غلام مقرض نہیں ہے اور غلام نے اس کے اس اقرار کی تکذیب کی تو تمام قرضہ اقراری اس پر لازم ہوگا اور جب کہ مولیٰ کا اقرار قرضہ غلام پر صحیح ہوا تو قرض خواہوں کو اختیار ہوگا چاہیں اپنے قرضے کے واسطے غلام کو فروخت کرادیں یا اس سے سعایت کرادیں اسی طرح اگر مولیٰ نے اس پر کفالت مال کا اقرار کیا یعنی مثلاً یوں کہا کہ تو نے میری طرف سے فلاں شخص کے واسطے اس قدر مال کی کفالت کی ہے اور غلام نے اس سے انکار کیا تو یہ مال غلام پر لازم ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اگر مولیٰ نے غلام پر دس ہزار درہم قرضہ کا اقرار کیا اور غلام نے انکار کیا پھر غلام اس قرضہ میں فروخت کیا گیا اور ضمن قرض خواہوں نے باہم تقسیم کر لیا تو مشتری کے پاس قرض خواہوں کو غلام سے مواخذہ کرانے کی کوئی راہ نہ ہوگی پھر اگر مشتری نے اس کو آزاد کر دیا تو قرض خواہ لوگ اس سے اس کی قیمت وصول کریں گے۔ اگر مولیٰ نے اس کو فروخت نہ کیا بلکہ بر کر دیا تو قرض خواہوں کو اختیار ہوگا کہ چاہیں مولیٰ سے اس کی قیمت کی ضمانت لیں یا نہ لیں۔ اپنے تمام قرضہ کے واسطے سعایت کرادیں پھر اگر مولیٰ نے بعد بر کرنے کے اس کو آزاد کر دیا تو اس صورت میں اس سے فقط اس کی قیمت کا مواخذہ کریں گے۔ اگر بلاذن نے پانچ ہزار درہم سعایت سے ادا کیے تھے کہ اتنے میں مولیٰ نے اس کو آزاد کر دیا تو بھی قرض خواہ اس سے اس کی قیمت کا مواخذہ کر لیں گے اور جو اس سے زیادہ ہودہ باطل ہو جائے گا۔ اگر اس کو نہ بر نہ کیا یہاں تک کہ مولیٰ مریض ہو گیا پس اس کو آزاد کر دیا پھر مر گیا اور سوائے اس کے اس کا کچھ مال نہ تھا تو اس پر اپنی قیمت کے واسطے سہی کرنی واجب ہوگی اور اس کو وارث نہیں بلکہ قرض خواہ لے لیں گے۔ پھر اس کے بعد بھی قرض خواہ لوگ غلام کو ماخوذ کر کے بقدر اس کی قیمت کے لے لیں گے اور اس میں سے وارثوں کو اور قرض خواہان مولیٰ کو کچھ نہ ملے گا۔

اگر اپنے مرض میں غلام پر قرضہ کا اقرار کیا اور باقی مسئلہ بحال رہا تو پہلی قیمت خاصہ قرض خواہان مولیٰ کو ملے گی پھر غلام اپنی قیمت کے واسطے سہی کر کے خاصہ اپنے قرض خواہوں کو ادا کرے گا اور اگر مولیٰ نے اس پر قرضہ کا اقرار نہ کیا بلکہ خطا سے کسی جنایت کا

۱۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ باقی پانچ ہزار سے اس کی قیمت کم ہو جائے اس قول کے کہ جس قدر اس سے زیادہ ہودہ باطل ہوگا چنانچہ اوپر

گذرا۔ فاقہم

اقرار کیا تو مولیٰ کو اختیار ہوگا چاہے اس کو دے دے یا اس کا نقد پے دے۔ اسی طرح اگر ماذون کی مقبوضہ ہانڈی یا غلام کی نسبت قرضہ یا جناحیت کا اقرار کیا تو ایسا ہی حکم ہے جیسے اس نے اپنے ماذون پر ایسا اقرار کیا پھر اگر ان دونوں کو اس کے بعد آزاد کر دیا تو یہ بھی بھولہ ماذون کے آزاد کرنے کے ہے یعنی وہی حکم ہوگا جو ماذون کے آزاد کرنے میں اس صوت میں مذکور ہوا ہے یہ مبسوط میں ہے اور اگر اپنے ماذون پر دس ہزار درہم کا اقرار کیا اور اس کی قیمت ایک ہزار درہم ہے اور غلام نے تکذیب کی پھر مولیٰ نے اس کو آزاد کر دیا تو مولیٰ قرض خواہوں کے واسطے ضامن ہوگا مگر ضمان میں مولیٰ صرف اس کی قیمت یعنی ایک ہزار درہم کا ضامن ہوگا اور اس سے زیادہ ضامن نہ ہوگا اگرچہ جس قدر قرضہ کا غلام پر اقرار کیا ہے وہ اس کی قیمت سے زیادہ ہے پھر جب مولیٰ نے ایک ہزار درہم ضمانت دے دی تو کتاب میں مذکور ہے کہ قرض خواہ لوگ دوبارہ اس سے ایک ہزار درہم وصول کریں گے یہ محیط میں ہے۔ اگر غلام نے بھی اس قدر قرضہ کا اقرار کیا تو اس پر پورا قرضہ واجب ہوگا چنانچہ اگر مولیٰ سے یہ اقرار بالکل نہ پایا جاتا تو بھی یہی حکم تھا یہ مبسوط میں ہے۔

اگر ماذون نے مولیٰ کے مرض الموت میں اپنی مقبوضہ چیزوں میں سے کوئی چیز فروخت کی اور مولیٰ کی صحت کا مولیٰ یا غلام پر کچھ قرضہ نہیں ہے اور غلام نے اقرار کیا کہ میں نے ثمن وصول پایا ہے مگر یہ اسوائے اقرار کے اور طرح ثابت نہیں ہے تو اس کا اقرار صحیح ہوگا اسی طرح اگر غلام پر قرضہ مستغرق یا غیر مستغرق موجود ہو تو بھی یہی حکم ہے۔ اگر مولیٰ پر اس قدر قرضہ ہو جو غلام کے رقبہ اس کے مقبوضہ مال کو محیط ہو تو غلام کا ثمن وصول پانے کا اقرار بالکل صحیح نہ ہوگا تاہم شک کو اہ قائم نہ ہوں بشرطیکہ قرضہ مولیٰ قرضہ صحت ہو اور اگر مولیٰ پر مرض کا قرضہ ہو تو غلام کا اقرار ثمن وصول پانے کا مشتری کے حق میں صحیح نہیں ہے یہاں تک کہ مشتری کو ثمن دینا پڑے گا مگر اس کے حق میں یہ اقرار صحیح ہوگا یہاں تک کہ مشتری بھی اس کے قرض خواہوں کے ساتھ یکساں شریک کر دیا جائے گا جیسا کہ اگر مولیٰ نے ایسا اقرار کیا ہو تو یہ حکم ہے لیکن اگر استعفاء ثمن کے گواہ قائم ہوں تو اقرار صحیح ہے اور ایسا نہ ہوگا جیسا کہ حق مولیٰ میں صحیح ہوگا۔ اگر اس صورت میں غلام سے خریدنے والا مولیٰ کا کوئی وارث ہو اور اس قدر قرضہ ہو کہ اس کے رقبہ تمام مقبوضہ کو محیط ہو اور مولیٰ پر کچھ قرضہ نہیں ہے تو مولیٰ کے وارثوں سے اس کا ثمن وصول پانے کا اقرار جائز نہ ہوگا اسی طرح اگر مولیٰ پر بھی مع غلام کے قرضہ ہو تو بھی ثمن وصول پانے کا اقرار صحیح نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اگر ماذون نے اپنے مرض الموت میں قرضہ یا ودیعت یا عاریت و مضاربہت و اجارہ معین یا نصب معین وغیرہ تجارت کا اقرار کیا پھر اس مرض میں مر گیا تو اس سب کا اقرار صحیح ہے بشرطیکہ اس پر صحت کا قرضہ نہ ہو اور اگر صحت کا قرضہ ہوگا تو یہ اقرارات صحیح نہ ہوں گے مگر اس قدر مال میں جو قرضہ صحت سے ذائد ہو پس اس کا مقبوضہ مال فروخت کر کے پہلے صحت کا قرضہ ادا کیا جائے گا۔

اگر وہ مال نصب جس کا اپنے مرض میں اقرار کیا ہے گواہوں نے معائنہ کیا ہو یا عاریت و ودیعت وغیرہ کا معائنہ کیا ہو پس اگر گواہ لوگ وہ مال نصب یا ودیعت و عاریت کو بچہ نہ پہچانتے ہوں تو مقررہ اس مال کا مستحق ہوگا یعنی اسی کو دیا جائے گا اور اگر وہ لوگ مال نصب و عاریت و ودیعت کو بچہ نہ پہچانتے ہوں صرف انہوں نے نصب کرنا و عاریت دینا و ودیعت دینا دیکھا ہو تو مقررہ اس کے صحت کے قرض خواہوں کے ساتھ شریک کر دیا جائے گا اسی طرح ہر قرضہ جو حالت مرض میں اس پر گواہوں کے سامنے ثابت ہو کر لازم آئے تو مرض کا قرضہ خواہ بھی صحت کے قرض خواہوں کے ساتھ یکساں کر دیا جائے گا یہ مفتی میں ہے۔ اگر اس پر صحت کا قرضہ نہ ہو اور مرض میں اس نے اپنے اوپر ہزار درہم کا اقرار کیا اور یہ اقرار کیا کہ میں نے ہزار درہم ثمن بیچ کے جو اس کے مرض میں فلاں مشتری پر

۱۔ یعنی اس پر قرضہ کے اقرار کے بعد اس کو آزاد کیا۔ ۲۔ یعنی اور ایک ہزار درہم لیں گے۔ ۳۔ استعفاء تمام کمال وصول کرنا۔

۴۔ قول عاریت کو بچہ نہ پہچانتے ہوں یعنی وہ مال معین ہو جو گواہوں کی شناخت میں موجود ہے۔

واجب ہوئے تھے وصول پائے ہیں تو اس کے وصول پانے پر قصد قی تک کی جائے گی لیکن جو اس پر آتا ہے وہ اس کے اور دوسرے قرض خواہ کے درمیان برابر تقسیم ہوگا۔ اگر مازون بیمار ہو گیا اور اس پر صحت کے قرضہ موجود ہیں پس اس نے بعض قرض خواہوں کو ادا کیا بعض کو نہ دیا تو یہ جائز ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔ اگر مازون نے اپنے مرض میں ہزار درہم قرض کا اقرار کیا پھر دوسرے شخص کے واسطے ہزار درہم ودیعت کا اقرار کیا پھر مرگیا اور اس کے پاس سوائے اس ہزار درہم کے جس کی نسبت یہ اقرار کیا ہے کہ یہ بیعہ فلاں شخص کی ودیعت ہے اور کچھ موجود نہیں ہے تو یہ ہزار درہم ودیعت کے صاحب ودیعت اور قرض خواہ کے درمیان برابر تقسیم ہوں گے جیسے آزاد شخص کے ایسے اقرار میں حکم ہے اور اگر مازون مریض ہو اور اس پر صحت کا قرضہ ہے اور اس کا کسی دوسرے شخص پر صحت کا قرضہ تھا اور اس نے اقرار کیا کہ میں نے اپنا قرضہ وصول پایا ہے تو اس کا اقرار صحیح ہوگا حتیٰ کہ اس کا قرض دار بری ہو جائے گا۔

اسی طرح اگر اس نے اپنے اس قرضہ وصول پانے کا اقرار کیا جو اس کا حالت صحت میں واجب ہوا تھا اور اس پر مرض کا قرضہ موجود ہے تو بھی اقرار وصول صحیح ہوگا۔ یہ حکم تو حالت صحت کے قرضہ وصول پانے کا ہے اور اگر ایسے قرضہ کے وصول پانے کا اقرار کیا جو حالت مرض میں اس کا دوسرے پر واجب ہوا تھا پس اگر اس پر صحت کا قرضہ موجود ہو تو اس کا اقرار وصول صحیح نہ ہوگا نہ اس کے قرض دار کی براءت کے واسطے صحیح ہوگا اور نہ اس کے حق میں یہ اقرار ہو جائے گا حتیٰ کہ اس کا اقراری اس کے قرض خواہوں کے ساتھ یکساں نہ ہو جائے گا اور اگر مازون پر مرض کا قرضہ ہو تو اس کا اقرار وصول صحیح نہ ہوگا یعنی اس کے قرض دار کی براءت کے واسطے صحیح نہ ہوگا مگر اس کے حق میں صحیح ہوگا حتیٰ کہ مقررہ اس کے قرض خواہوں کے ساتھ یکساں کر دیا جائے گا جو کچھ اس پر آتا ہے اس میں سے اس قدر حصہ جو اس کے حصہ میں واقع ہوگا وہ اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا اور جو کچھ اس پر باقی رہے گا وہ مازون کے قرض خواہوں کو ادا کر دے گا یہ معنی میں ہے۔ اگر مازون مریض ہو پس اس نے اقرار کیا کہ میرا جو قرضہ ہزار درہم کا ٹخنہ صبیغ وغیرہ کا زید پر مرض میں واجب ہوا ہے وہ میں نے زید سے وصول پایا اور مازون پر کچھ قرضہ نہیں ہے اور سوائے اس مال قرض کے اس کا کچھ اور مال نہیں ہے پھر اس کے بعد اس نے اپنے اوپر ہزار درہم قرض کا اقرار کیا پھر مرگیا تو مازون کا اقرار وصول باطل ہوگا۔ اگر اس نے قرضہ کا اقرار نہ کیا لیکن گواہوں کے سامنے اس پر قرضہ لاحق ہوا تو اس کا اقرار وصول جائز ہوگا کیونکہ جو قرضہ گواہوں کے معاند سے واجب ہوا وہ اقرار وصول کے وقت بحولہ قرض ظاہر کے شمار ہوگا اس واسطے کہ گواہوں کی گواہی میں کچھ تہمت نہیں ہے اس لیے اقرار وصول باطل ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔

اگر مولیٰ نے اپنے مازون کی باندی فروخت کرنے کا حکم دیا تھا تو مولیٰ اس کی قیمت کا ضامن نہ ہوگا اور اگر وہ انکار کر جائے تو مولیٰ ضامن ہوگا اور یہ حکم اس وقت ہے کہ باندی موجود ہو یا اس کا حال معلوم نہ ہو اور اگر مرگئی ہو تو صحیح یہ ہے کہ اس کی تصدیق نہ کی جائے گی اور اگر غلام نے اس کی تکذیب کی تو مولیٰ اس کی قیمت کا ضامن ہوگا پس اگر مازون نے کہا کہ میں نے اس کو حکم نہیں دیا تھا مگر میں نے بیع کی اجازت دے دی پس اگر باندی موجود ہو تو جائز ہے اور مولیٰ ضامن نہ ہوگا ورنہ جائز نہیں اور مولیٰ ضامن ہوگا اگر مولیٰ نے اس کو مجبور کر دیا پھر مازون نے کہا کہ میں نے اس کو بیع کا حکم دیا تھا تو قول قبول نہ ہوگا اور مولیٰ ضامن رہے گا اسی طرح اگر اس نے قرض خواہوں کے فروخت کرانے کے بعد ایسا اقرار کیا تو بھی اقرار صحیح نہ ہوگا یہ معنی میں ہے۔ اگر مازون پر قرضہ کثیر ہو اور اس نے اپنی ایک باندی اپنے مولیٰ کے بیٹے یا باپ یا مکتب یا غلام مازون تجارت مقروض یا غیر مقروض کے ہاتھ باندی کی قیمت سے زیادہ داموں

یعنی نے یہ برابر تقسیم کیا ہے گا۔ ۱۔ فی اصل، ۲۔ فی حق اقرار یعنی میرا سودا اقرار مالاہد یعنی اس اقرار وصول سے دو طرح کا فائدہ متصور ہو سکتا ہے اول اصلی معنی یعنی قرضہ دار بری ہو جائے وہ مجبوری معنی یعنی دیا اس کے حق میں اس قدر مال کا اقرار کیا تو وہ مستحق ہو کر اس کے تحقیقی قرض خواہوں کا ناجہی ہو جائے میں یہاں مازون کے اقرار سے چھ فائدہ نہیں ہے۔

کو فروخت کر کے مشتری کو دے دی پھر اس سے ضمن وصول پائے گا اقرار کیا تو ایسا اقرار جائز ہے مگر مولیٰ کے مازون و مکاتب کے ہاتھ فروخت کرنے کی صورت میں جائز نہیں ہے۔ اگر مازون کے کوکیل نے ایسا امر کیا تو اس کا اقرار بمنزلہ اقرار مازون کے ہے۔ اگر مازون کا بیٹا آزاد ہو اور اس نے اپنے باپ یا باپ کے مکاتب یا بیوی یا اس کے مازون مقرض یا غیر مقرض کا مال لے کر تکف کر دیا پھر مازون نے اقرار کیا کہ میں نے یہ مال اس تکف کنندہ سے وصول پایا ہے تو امام اعظم کے نزدیک اس کے قول کی تصدیق نہ ہوگی خواہ مازون مقرض ہو یا نہ ہو اور صاحبین کے نزدیک تصدیق کی جائے گی اور اگر تکف کرنے والا مازون کا بھائی ہو تو اس سے وصول پائے گا اقرار جائز ہوگا اور اس کے اقرار وصول کے بعد اس کے بھائی پر قسم عائد نہ ہوگی یہ بمسوط میں ہے۔

اگر مازون نے اپنے مولیٰ کو اپنی تجارت کا غلام فروخت کرنے کا حکم دیا اس نے فروخت کیا پھر اس نے اقرار کیا کہ مازون نے مشتری سے ضمن وصول پایا ہے تو مولیٰ سے اس کے قول پر قسم لی جائے گی کہ کچھ کہتا ہے یا جھوٹ پس اگر مولیٰ نے قسم کھالی تو ضامن نہ ہوگا اور اگر کول کیا تو اپنے مازون کے واسطے ضمن کا ضامن ہوگا یہ معنی میں ہے۔ اگر زیہ نے اپنے غلام کو جس کی قیمت ہزار درہم ہے تجارت کی اجازت دی اور اس نے بعد اجازت کے ہزار درہم قرض کر لیے پھر مولیٰ نے اس پر ہزار درہم قرضہ کا اقرار کیا حالانکہ وہ منکر ہے پھر مولیٰ نے اس کو آزاد کر دیا تو جس قرض خواہ نے غلام کو قرضہ دیا ہے اس کو اختیار ہوگا چاہے مولیٰ سے اس کی قیمت کی ضمان لے یا غلام آزاد سے اپنا قرضہ وصول کرے پس اگر مولیٰ نے اس کو ضمان دے دی تو دوسرے قرض خواہ یعنی مقررہ کا مولیٰ یا غلام پر کچھ حق نہ ہوگا اور اگر اس نے غلام سے اپنا قرضہ لینا اختیار کیا تو دوسرے مقررہ کو اختیار ہوگا کہ مولیٰ سے غلام کی قیمت لے۔ اگر مولیٰ نے غلام پر دو ہزار درہم کا اقرار کیا ہو اور غلام پر اس کے سوائے کوئی قرضہ نہیں ہے اور غلام نے اقرار مولیٰ سے انکار کیا پھر غلام پر اقراری یا جھوٹ گواہان ہزار درہم لازم ہوئے تو غلام فروخت کیا جائے گا اور ہر ایک قرض خواہ اس کے ضمن میں بحساب اپنے پورے قرضہ کے شریک کیا جائے گا اور اگر اول غلام نے اقرار کیا ہو تو پہلے اسی کا اقراری قرضہ ادا کیا جائے گا اسی طرح اگر غلام دو ہزار کو فروخت ہوا مگر اس میں سے ایک ہزار وصول ہوئے اور ایک ہزار ڈوب گئے تو بھی جس قدر وصول ہوا ہے وہ غلام کے مقررہ قرض خواہ کو ملے گا۔ اگر غلام نے ہزار درہم قرضہ کا اقرار کیا پھر مولیٰ نے اس پر ہزار درہم قرضہ کا اقرار کیا پھر غلام نے ہزار درہم قرضہ کا اقرار کیا تو فروخت کیا جائے گا اور اس کے ضمن میں سے وہ دونوں قرض خواہ جن کے واسطے غلام نے اقرار کیا ہے حصہ سے تقسیم کر لیں گے پھر اگر ضمن میں سے کچھ باقی رہا تو اس کو ملے گا جس کے واسطے مولیٰ نے اقرار کیا ہے اور اگر غلام نے کچھ اقرار نہ کیا مگر مولیٰ نے اس پر ہزار درہم قرضہ کا اقرار کیا پھر اس پر دوسرے شخص کے ہزار درہم قرضہ کا جدا جدا اقرار کیا تو غلام فروخت کیا جائے گا اور اول پہلے قرض خواہ کا قرضہ دے کر اگر کچھ باقی رہا تو دوسرے کو دیا جائے گا اور اگر جدا نہ کیا بلکہ متصل دونوں اقرار کیے مثلاً یوں کہا کہ زیہ کے میرے اس غلام پر ہزار درہم اور عمرو کے ہزار درہم قرضہ ہیں تو دونوں قرض خواہ اس کے ضمن میں حصہ سے شریک ہو جائیں گے اور اگر غلام نے مولیٰ کے اقراری دوسرے قرض خواہ کے قرضہ کی تصدیق کی خواہ کلام اقرار متصل ہو یا منقطع تو دونوں اس کے ضمن میں حصہ دار ہوں گے اور اگر اول کی تصدیق کی تو پہلے اس کا قرضہ دیا جائے گا مگر یہ حکم اس صورت میں ہے کہ مولیٰ کے دونوں اقرار بکلام منقطع واقع ہوئے ہوں اور اگر بکلام متصل ہوں تو دونوں اس کے ضمن میں حصہ دار ہوں گے یہ بمسوط میں ہے۔

اگر اپنے غلام پر قرضہ کا اقرار کیا تو صحیح ہے مگر چہ غلام تکفیب کرے اور غلام پر قرضہ ہو یہاں تک کہ قرض خواہوں کو نہ ملے قیمت سے وصول کرنے کا استحقاق ہوگا اور اگر غلام آزاد ہو گیا تو فقط کتبہ مال کا اپنی قیمت و قرضہ سے ضامن ہوگا یعنی اگر قرضہ کم ہو تو اس کا اور اگر قیمت کم ہو تو اس کا ضامن ہوگا یہ فتاویٰ سنہری میں ہے۔ اگر مازون کی قیمت ڈیڑھ ہزار درہم ہوں اور غلام نے ہزار درہم قرضہ کا اقرار

کیا پھر مولیٰ نے اس پر ہزار درہم قرضہ کا اقرار کیا پھر ما دون نے ہزار درہم کا اقرار کیا پھر غلام دو ہزار کو فروخت کیا گیا تو غلام کے دونوں قرض خواہوں میں سے ہر ایک اپنے پورے قرضہ اور جس کے واسطے مولیٰ نے اقرار کیا ہے پانچ سو درہم کے حساب سے اس کے ثمن میں شریک ہوگا پس تمام ثمن ان کے درمیان پانچ حصہ ہو کر تقسیم ہوگا۔ اگر فروخت نہ کیا گیا بلکہ مولیٰ نے اس کو آزاد کروایا اور اس کی قیمت ڈیڑھ ہزار درہم ہے تو مولیٰ ان قرض خواہوں کے واسطے اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اور یہ قیمت جو بدل مالیت دے قبضہ میں ثمن بیع کے ہے پس ان کے درمیان پانچ ہو کر تقسیم ہوگی اور غلام کے قرض خواہ کو دو پانچویں حصہ یعنی چھ سو درہم ملیں گے اور ہر ایک اپنے باقی چار سو درہم کے واسطے غلام کا دامنگیر ہوگا مگر جس کے واسطے مولیٰ نے اقرار کیا ہے وہ صرف دو سو درہم کے واسطے دامنگیر ہو سکتا ہے۔ قرض خواہوں کو یہ بھی اختیار ہے کہ چاہیں مولیٰ کا پیچھا چھوڑ کر اپنے قرضہ ثابت کے واسطے غلام آزاد شدہ کے دامنگیر ہوں پس اگر اس کے دامنگیر ہوئے تو اس کے اقراری دونوں قرض خواہ پورا قرضہ دو ہزار درہم لے لیں گے اور مولیٰ کا اقراری قرض خواہ پانچ سو درہم لے لے گا پھر مولیٰ سے بھی پانچ سو درہم لے گا۔

اگر غلام کی قیمت ایک ہزار درہم ہو اور غلام نے ہزار درہم قرضہ کا اقرار کیا پھر مولیٰ نے اس پر ہزار درہم کا اقرار کیا پھر غلام کی قیمت بڑھ گئی یہاں تک کہ دو ہزار درہم ہو گئے پھر غلام نے ہزار درہم قرضہ کا اقرار کیا پھر دو ہزار درہم کو فروخت کیا گیا تو تمام ثمن انہی دونوں کو دیا جائے گا جن کے واسطے غلام نے اقرار کیا ہے اور اگر مولیٰ نے اس کو آزاد کیا تو اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر ان دونوں نے جن کے واسطے غلام نے اقرار کیا ہے غلام کا دامنگیر ہونا اختیار کیا ہے اور مولیٰ کو قیمت سے بری کر دیا تو اس قرض خواہ کو جس کے واسطے مولیٰ نے اقرار کیا ہے یہ اختیار ہوگا کہ مولیٰ سے اپنا پورا قرضہ وصول کرے اور اگر غلام کی قیمت ڈیڑھ ہزار درہم ہو اور مولیٰ نے اس پر ایک ہزار درہم کا اقرار کیا پھر دوسرے ہزار درہم کا اقرار کیا اور دونوں اقرار جدا جدا واقع ہوئے پھر غلام ایک ہزار درہم کو فروخت کیا تو یہ ثمن پہلے دونوں قرض خواہوں میں تین تہائی ہو کر تقسیم ہوگا پس اس میں سے پہلا بحساب ہزار درہم کے اور دوسرا بحساب پانچ سو درہم کے شریک کیا جائے گا اور اگر مولیٰ نے اس کو آزاد کیا اور حالیکہ اس کی قیمت ہزار درہم تھی تو اس کے ہزار درہم قیمت کا ضامن ہوگا اور ہر دو قرض خواہ اول اس قیمت کو تین حصہ کر کے بقدر اپنے اپنے قرضہ ثابتہ کے باہم تقسیم کر لیں گے پھر پانچ سو غلام سے بھی لے کر تین حصہ کر کے تقسیم کر لیں گے اور اگر انہوں نے اول غلام سے لینا اختیار کیا تو بقدر اس کی قیمت کے ہزار درہم لے لیں گے اور تین حصہ کر کے بقدر اپنے اپنے فرقہ ثابتہ کے باہم تقسیم کر لیں گے پھر مولیٰ سے بھی اس کی پوری قیمت لے لیں گے اور اگر مولیٰ نے غلام پر یہ دونوں اقرار ایک ہی کلام شمل میں کئے ہوں تو قرض خواہ غلام کے ثمن میں برابر شریک ہوں گے اور اگر مولیٰ نے اس کو آزاد کر دیا تو مولیٰ سے اس کی قیمت ملوان لیں گے پھر باقی قرضہ کے واسطے غلام کی طرف رجوع کر کے بقدر اس کی قیمت کے لیں گے اور جس قدر قرضہ اس سے زیادہ رہ گیا وہ ڈوب گیا اس کو کسی سے نہیں لے سکتے ہیں اور اگر غلام کی قیمت ہزار درہم ہو اور مولیٰ نے اس پر ہزار درہم قرضہ کا اقرار کیا پھر اس کے بعد ہزار درہم کا اقرار کیا پھر غلام کی قیمت بڑھ کر دو ہزار درہم ہو گئی پھر اس پر ہزار درہم کا اقرار کیا پھر غلام دو ہزار کو فروخت ہوا تو یہ ثمن پہلے اور تیسرے کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا اور دوسری اس میں سے کچھ نہ ملے گا۔ اگر دو ہزار پانچ سو درہم کو فروخت کیا گیا تو پہلا اور تیسرا اپنا اپنا قرضہ وصول کر لیں گے اور باقی دوسرے کو ملے گا اور اگر مولیٰ نے اس کو آزاد کر دیا اور اس کی قیمت دو ہزار درہم ہے تو اول دو ثمن اس سے اپنی قیمت کی ضمانت لیں گے اور درمیان والے کو کچھ نہ ملے گا اور اگر آزاد کیا حالانکہ اس کی قیمت دو ہزار پانچ سو درہم تھی تو اول و سوئم مولیٰ سے دو ہزار درہم لے لیں گے اور باقی پانچ سو درہم دوسرے کو ملیں گے اس وجہ سے کہ مولیٰ نے اس کے قرض خواہ ہونے کا اقرار کیا ہے اور اس کا ما دون پر کچھ حق نہ ہوگا اور اگر کچھ قیمت مولیٰ پر ڈوب گئی تو یہ مقدار خاصہ دوسرے کے حصہ میں شمار ہوگی۔

اگر قیمت غلام ڈیڑھ ہزار درہم ہو اور مولیٰ نے اس پر ہزار درہم قرضہ کا پھر ہزار درہم قرضہ کا پھر دو ہزار درہم قرضہ کا اقرار کیا پھر غلام تین ہزار کو فروخت ہوا تو اول اپنا پورا قرضہ ہزار درہم وصول کر لے گا اور ایسے ہی دوسرا بھی اور باقی ہزار درہم سو تیسرے کو ملیں گے اور اگر ثمن میں سے فقط ہزار درہم وصول ہوئے اور باقی دو ہزار درہم ڈوب گئے تو ہزار کی دو تہائی اول کو اور ایک تہائی دوسرے کو ملے

کی پس جس قدر ثمن وصول ہوا اس میں سے بقدر اپنے اپنے قرض ثابتہ کے حصہ سود تقسیم کریں گے پس جو برآمد ہوتا جائے تو ان میں تین تہائی تقسیم ہوگا یہاں تک کہ اول اپنا قرض ہزار درہم پورا کر لے پھر جو کچھ برآمد ہو وہ دوسرے کو ملے گا یہاں تک کہ وہ بھی اپنا قرض پورا کر لے پھر اگر اس کے پورا کر لینے کے بعد بھی کچھ برآمد ہوا تو تیسرے کو ملے گا اور اگر یہ سب اقرارات بکلام متصل واقع ہوں تو جس قدر برآمد ہوتا جائے وہ ان سب میں بقدر ہر ایک کے قرض کے حصہ سود تقسیم ہوگا اور جس قدر ڈوب جائے وہ سب کے حصہ میں قرار دیا جائے گا بمثل اس صورت کے کہ اگر ان سب قرض خواہوں کے واسطے ایک ہی کلام میں واقع ہو۔ اگر اقرار منقطع ہوں پھر غلام نے اس کے بعد اپنے اوپر ہزار درہم کا اقرار کیا پھر تین ہزار درہم کو فروخت کیا گیا تو پہلا قرض خواہ اور وہ قرض خواہ جس کے واسطے غلام نے اقرار کیا ہے ہر ایک اپنا قرض پورا وصول کر لیں گے پھر باقی ثمن سے دوسرا قرض خواہ مولیٰ کا اقراری بھی اپنا قرض پورا لے لے گا اور تیسرے کو کچھ نہ ملے گا۔

اگر ثمن میں سے ایک ہزار ڈوب گئے اور دو ہزار برآمد ہوئے تو اول و ثانی و غلام کے اقراری قرض خواہ کے درمیان پانچ حصہ ہو کر تقسیم ہوگا جس میں سے مولیٰ کے اول اقراری و غلام کے اقراری ہر ایک کو دو پانچویں اور دوسرے مولیٰ کے اقراری کو ایک پانچواں حصہ ملے گا۔ اگر ایک شخص نے اپنے غلام کو تجارت کی اجازت دی حالانکہ اس کی قیمت ہزار درہم ہے اس نے خرید و فروخت کی یہاں تک کہ اس کے پاس ہزار درہم ہو گئے پھر غلام نے ہزار درہم قرض کا اقرار کیا اور مولیٰ نے اس پر ہزار درہم کا اقرار کیا تو ہزار درہم جو اس کے پاس ہیں وہ دونوں قرض خواہوں میں نصف نصف تقسیم ہوں گے اور اگر مولیٰ نے اس پر دو ہزار درہم کا معا اقرار کیا تو غلام کا ثمن و مال دونوں میں نصف نصف تقسیم ہوگا اور اگر غلام کے پاس پانچ سو درہم ہوں اور غلام نے ہزار درہم کا اقرار کیا اور مولیٰ نے اس پر دو ہزار درہم کا اقرار کیا پھر غلام نے ہزار درہم کا اقرار کیا تو مولیٰ کا اقراری غلام کے ثمن و کمائی میں خط پانچ سو درہم کا شریک کیا جائے گا اور اگر مولیٰ کا اقرار غلام کے پہلے قرض کے اقرار سے پہلے واقع ہو تو غلام کا ثمن و مال سب قرض خواہوں میں چار حصہ ہو کر تقسیم ہوگا جس میں سے مولیٰ کے اقراری قرض خواہ کو دو حصہ اور غلام کے ہر ایک قرض خواہ اقراری کو ایک ایک حصہ ملے گا یہ بسوط میں ہے۔

باب المفتر:

دو شخصوں کے مشترک غلام میں اور غلام کو ایک یا دونوں کی تجارت کی اجازت

دینے کے بیان میں

قال المحرّم اس باب میں مترجم اجازت دہندہ کو بلفظ مجیز اور غیر اجازت دہندہ کو بلفظ ساکت تعبیر کرتا ہے اصل یہ ہے کہ دو مولاؤں میں ایک غلام کو اجازت دینا اس کے حصہ میں صحیح ہے دوسرے کے حصہ میں نہیں صحیح ہے اور جب مجیز کے حصہ میں سوائے ساکت کے حصہ کے اجازت صحیح ہوئی اور ساکت نے چاہا کہ اس کے حصہ کی اجازت صحیح کر دے تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا پھر امام نے ذکر فرمایا کہ اس کی سب خرید و فروخت جائز ہوں گی ایسا ہی کتاب میں مذکور ہے اور جب کل میں اس کی خرید و فروخت جائز ہوئیں پھر اس پر بہت قرضے ہو گئے اور اس کے پاس کمائی موجود ہے۔ پس اگر یہ قرضے اسی کمائی کی وجہ سے جو اس کے پاس موجود ہے لاحق ہوئے ہوں ہاں طور کہ یہ تجارت کی کمائی ہو اور قرضہ بسبب تجارت کے لاحق ہوا ہو اور یہ بات معلوم ہو جائے تو قیاساً یہ حکم ہے کہ قرضہ کے ادا کرنے میں کمائی میں سے مجیز کا حصہ صرف کیا جائے گا اور ساکت کا نصف حصہ اس کو دے دیا جائے مگر احتساباً یہ حکم ہے کہ کل کمائی مجیز و ساکت دونوں کا حصہ قرض خواہوں کو دیا جائے اور یہی قیاس و احتساب اس صورت میں بھی جاری ہے کہ جب پورا غلام مجبور ہوا اور اس نے خرید و

فروخت کر کے تجارت سے مال کمایا اور وہ اس کے پاس موجود ہے اور تجارت کی وجہ سے اس پر قرضہ ہو گیا تو جس کمائی کی جہت سے اس پر قرضہ ہو گیا ہے وہ احتساباً اس کے ادائے قرضہ میں صرف کی جائے اور قیاساً صرف نہ کی جائے بلکہ پوری کمائی اس کے مولیٰ کو دی جائے رہا قرض خواہوں کا مطالبہ سودہ لوگ اس کے آزاد ہو جانے تک انتظار کریں اور اگر یہ کمائی اس سبب سے حاصل نہ ہوئی ہو جس وجہ سے قرضہ ہو گیا ہے تو ادائے قرض میں بحیر کا حصہ صرف کیا جائے گا نہ ساکت کا اور اگر کمائی کا حال کچھ معلوم نہ ہو کہ اسی جہت سے حاصل ہوئی ہے جس وجہ سے قرضہ ہو گیا ہے یا اس کے سوائے دوسرے سبب سے حاصل ہوئی ہے اور دونوں مولاؤں نے اختلاف کیا پس ساکت نے کہا کہ کمائی اس وجہ سے حاصل نہیں ہوئی ہے جس وجہ سے قرضہ ہوا ہے مثلاً یوں کہا کہ یہ بطور ہبہ کے حاصل ہوئی ہے نہ بطور تجارت کے اور یہ کمائی ہم دونوں میں نصف نصف تقسیم ہونی چاہیے اور بحیر نے مع غلام کے یہ کہا کہ نہیں بلکہ اسی وجہ سے حاصل ہوئی ہے جو قرضہ کا سبب ہے یعنی کہا کہ تجارت سے حاصل ہوئی ہے وہی قرضہ کا سبب ہے اور سب کمائی ادائے قرضہ میں صرف ہونی چاہیے تو قیاساً مولا نے ساکت کا قول قبول ہو گا مگر احتساباً غلام کا قول قبول ہو گا یہ معنی میں ہے۔

اگر ملاؤں کے پاس اس کے کسی دوست وغیرہ کا مال اس کی تجارت میں ہو پس ساکت نے کہا کہ میں اس میں سے نصف لے لوں گا تو اس کو یہ اختیار نہ ہو گا لیکن اس میں سے تمام قرضہ قرض خواہوں کو لدا کیا جائے گا پھر اگر باقی رہا تو دونوں مولاؤں میں سے ہر ایک کو اس کا نصف حصہ ملے گا اور اگر اس کے مقبوض مال سے قرضہ زیادہ نکلا تو بیہیادتی غلام کے رقبہ سے خاصہ بحیر کے حصہ سے ادا کی جائے گی۔ اسی طرح اگر غلام نے فحش یا مال تلف کر دینے وغیرہ کا اقرار کیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر مال تلف کرنا گواہوں سے ثابت ہوتا ہے تو غلام کے پورے رقبہ سے وصول کیا جائے گا جیسے کہ ایک کی اجازت دینے سے پہلے غلام کے مال تلف کر دینے اور گواہی سے ثابت ہو جانے کی صورت میں حکم قہا یہ مبسوط میں ہے۔ اگر ایک غلام دو شخصوں میں مشترک ہو اور ایک نے اس کو اجازت دی اور غلام نے خرید و فروخت کرنا شروع کیا اور ساکت نے اس کو دیکھ کر منع نہ کیا تو امر اس کی طرف سے بھی تجارت کی اجازت ہو جائے گا اور اگر مولیٰ سے ساکت اہل بازار کے پاس آیا اور کہا کہ غلام سے خرید و فروخت نہ کرنا اور تم لوگ اس سے ایسا معاملہ کرو گے تو فقط میرے شریک کے حصہ میں پڑے گا پھر مولا نے ساکت نے اس غلام کو خرید و فروخت کرتے دیکھ کر منع نہ کیا تو قیاساً اس کا حصہ بھی ملاؤں ہو گا مگر احتساباً ملاؤں نہ ہو گا اور یہ حکم احتساباً اس صورت میں بخلاف ایسی صورت کے ہے کہ جب پورا غلام مجبور ہو اور مولیٰ نے اہل بازار کو اس کے ساتھ خرید و فروخت کرنے سے منع کر دیا پھر اس کو تجارت کرتے دیکھ کر سکوت کیا تو ملاؤں ہو جائے گا اگر چہ اس سکوت سے پہلے تجارت سے ممانعت کر چکا ہے یہ محیط میں ہے۔

اگر دو مولاؤں میں سے ایک نے اس کو تجارت کی اجازت دے دی اور دوسرا اہل بازار کے پاس آیا اور ان کو اس کے ساتھ معاملہ خرید و فروخت سے منع کر دیا پھر ساکت نے بحیر کا حصہ خرید لیا تو پورا غلام مجبور ہو گیا پھر اگر مشتری نے اس کو خرید و فروخت کرتے دیکھ کر منع نہ کیا تو یہ تجارت کی اجازت ہوگی یہ مبسوط میں ہے۔ اگر دونوں میں سے ایک نے اپنے شریک سے کہا کہ غلام کو اپنے حصہ میں یا کہا کہ میرے حصہ میں تجارت کی اجازت دے دے اس نے قبول کیا تو پورے غلام کو اجازت ہو جائے گی یہ تا تاریخانیہ میں ہے۔ اگر غلام دو شخصوں میں مشترک ہو اور ایک نے دوسرے کو اجازت دی کہ تو میرا حصہ غلام مکاتب کر دے تو دونوں کی طرف سے غلام کو تجارت کی اجازت ہوگی مگر کتابت فقط حصہ مکاتب کنندہ کے ساتھ تصور ہوگی یہ امام اعظم کا قول ہے کہ یہاں تک کہ اس کی آدمی کمائی اس کو ملے گی جس نے اس کو مکاتب نہیں کیا ہے اس طرح اگر ایک نے دوسرے کو اپنا حصہ مکاتب کرنے کے واسطے وکیل کیا تو اس کے بعد غلام کی کمائی میں نصف مکاتب کنندہ کو اور نصف وکیل کو ملے گی۔ اگر دونوں میں سے ایک غلام کو اجازت دی اور اس پر قرضہ ہو گیا پھر اس

نے شریک کا حصہ شریک سے خرید لیا پھر غلام نے اس کے بعد خرید و فروخت کی اور مولیٰ کو معلوم نہ ہوا اور اس پر قرضہ ہو گیا تو پہلا اور دوسرا قرضہ دونوں پہلے نصف میں شمار ہوں گے اور اگر مولیٰ کو بعد خرید نے کے اس کی خرید و فروخت کا حال معلوم ہو تو نصف خریدی ہوئی میں بھی یہ تجارت کی اجازت ہوگی پس پہلا قرضہ پہلے نصف میں دوسرا قرضہ پورے غلام میں قرار دیا جائے گا یہ مبسوط میں ہے۔

اگر دو سولاؤں میں سے ایک نے غلام کو اجازت دی اور اس پر قرضہ ہو گیا تو مجبور سے کہا جائے گا کہ اس کا قرضہ ادا کر دے ورنہ ہم غلام میں سے تیرا حصہ فروخت کر دیں گے یہ سراجیہ میں ہے۔ اگر ایک غلام دو شخصوں میں مشترک ہو اور ایک نے اس میں سے اپنا حصہ مکاتب کر دیا تو یہ فعل اس کی طرف سے اس کو تجارت کی اجازت ہے اور دوسرے کو اختیار ہوگا کہ کتابت کو باطل کر دے اور اگر اس پر قرضہ ہو گیا پھر دوسرے نے کتابت کو باطل کیا تو یہ حصہ خاص مکاتب کرنے والے کے حصہ میں قرار دیا جائے گا۔ اگر اس نے کتابت کو باطل نہ کیا یہاں تک کہ غلام کو خرید و فروخت کرتے دیکھا اور اس کو منع نہ کیا تو اس سے اس کی طرف سے اجازت کتابت ثابت نہ ہوگی بلکہ اس کو کتابت باطل کرنے کا اختیار ہے مگر اس سے اس کی طرف سے تجارت کی اجازت ثابت ہوگی پس اگر اس نے کتابت کو باطل کر دیا حالانکہ غلام مقروض ہو گیا ہے تو سب غلام قرضہ میں فروخت کیا جائے گا لیکن اگر اس کا مولیٰ اس کا قیدیہ دے دے تو ایسا نہ ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔ یا غلام کے دو مالک شریکوں نے اس کو تجارت کی اجازت دی اور ہر ایک نے اس کو سودرہم قرضہ دیا اور ایک اجنبی نے بھی اس کو سودرہم قرضہ دیا یعنی ہر ایک نے اس کے ہاتھ کوئی اسباب صحیح سودرہم کو ادھار فروخت کیا پھر وہ غلام سودرہم کو فروخت کیا گیا یا سودرہم چھوڑ کر مر گیا تو اس میں سے نصف اجنبی کو اور باقی نصف دونوں سولاؤں میں برابر تقسیم ہوگا یہ مفتی میں ہے۔

اگر اس کو فقط ایک ہی مولیٰ نے سودرہم قرضہ دے دیے ہوں یعنی قرضہ معاملہ کیا ہو اور باقی مسئلہ بحال رہے تو غلام کے سودرہم اس کے اور اجنبی کے درمیان تین حصہ ہو کر اس طرح تقسیم ہوں گے کہ دو تہائی مولیٰ کو اور ایک تہائی اجنبی کو ملے گی اور یہ امام اعظم کا قول ہے کہ ہے اور امام ابو یوسف و امام محمد نے فرمایا کہ اس کی چوتھائی مولیٰ کو اور تین چوتھائی اجنبی کو ملے گی یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر دو شخص ہا ہم بطور مفاوضہ یا عتاق کے شریک ہوں اور دونوں میں ایک شریک غلام ہو کہ وہ اس مال شرکت میں سے نہ ہو پس ایک نے اس کو مال شرکت سے سودرہم کا اسباب قرضہ دیا اور کسی اجنبی نے بھی سودرہم کا قرضہ دیا پھر غلام مر گیا اور سودرہم چھوڑے یا سودرہم کو فروخت کیا گیا تو اس میں سے اجنبی کو دو تہائی اور دونوں شریک کو ایک تہائی ملے گا اور اگر دونوں میں بطور عتاق شرکت ہو اور یہ غلام مال و شرکت سے ہو اور ایک نے سودرہم کا مال شرکت سے اسباب قرضہ دیا اور اجنبی نے بھی سودرہم کا قرضہ دیا تو سودرہم کی دو تہائی مال اجنبی کو اور سودرہم کی تہائی دونوں شریکوں کو نصف نصف ملے گی اور اگر غلام دونوں میں مشترک ہو اور دونوں نے یا ایک نے اس کو سودرہم کا قرضہ مال شرکت سے دیا اور اجنبی نے سودرہم کا قرضہ دیا اور باقی مسئلہ بحال رہا ہے تو سودرہم سب اجنبی کو دیے جائیں گے اور اس صورت میں دونوں میں سے کسی شریک کو کچھ نہ ملے گا یہ مبسوط میں ہے۔ جامع التلوین میں لکھا ہے کہ دو شخصوں کے مشترک غلام ماذون پر ہزار درہم کا قرضہ ہو گیا اور دونوں میں سے ایک غائب ہو گیا پس قرضہ خواہ نے حاضر ہو کر گرفتار کر کے اس کا حصہ سات سودرہم کو فروخت کر کے اپنے قرضہ میں لے لیا پھر دوسرا حاضر ہوا اور اپنا حصہ پانچ سودرہم کو فروخت کیا تو صاحب قرضہ کو تین سودرہم دے دے گا کہ اس کا قرضہ پورا ہو جائے یعنی پورے قرضہ تک اس کو دے دے گا پھر دوسو باقی رہے وہ اس حصہ دار کو جس کا حصہ سات سو کو فروخت کیا گیا تھا دے دے گا تاکہ دونوں تادل دینے میں برابر ہیں یہ تاتار خانہ میں ہے۔

اگر دو شخصوں نے اپنے مشترک غلام کو تجارت کی اجازت دی پھر ایک نے اس کو سودرہم کا اسباب قرضہ دیا اور ایک اجنبی نے

سودرہم کا قرضہ دیا پھر جس نے قرضہ نہیں دیا یہ وہ مولیٰ غائب ہوا اور اجنبی حاضر رہا اور اس نے قرضہ کیا کہ جس مولیٰ نے اس قرضہ دیا ہے اس کا حصہ فروخت کر دے اور اپنا قرضہ وصول کر لے تو قرضہ فروخت کیا جائے گا پس اگر پچاس درہم کو فروخت کیا جائے تو سب اجنبی لے لے گا اور اگر دوسرا مولیٰ حاضر ہو تو اس کا حصہ اس اجنبی کے واسطے اور اس مولیٰ کے واسطے جس نے قرضہ دیا ہے فروخت کیا جائے گا اور دونوں باہم نصفانصف تقسیم کر لیں گے۔

اگر قرضہ دینے والے مولیٰ کے حصہ کا جس مشتری پر ڈوب گیا اور اس مولیٰ کا حصہ جس نے قرضہ نہیں دیا ہے پچاس درہم یا کم زیادہ کو فروخت کیا گیا تو یہ تین تین تہائی تقسیم ہوگا اس میں سے دو حصہ اجنبی کو اور ایک حصہ قرضہ دینے والے مولیٰ کو ملے گا پس اگر انہوں نے اس طور سے بانٹ لیا پھر پہلے پچاس درہم برآمد ہوئے تو سب اجنبی لے لے گا اسی طرح اگر پچاس سے زیادہ ہو جاتی کہ سو کی دو تہائی سے بڑھ جائے پس جس قدر زیادہ ہو تو وہ قرضہ دینے والے مولیٰ کو ملے گی اور دونوں مولادوں میں سے کوئی دوسرے سے کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے۔ اگر ایک غلام دو شخصوں میں مشترک ہو اور دونوں نے اس کو تجارت کی اجازت دی پھر ہر ایک نے اس کو کسی دوسرے شخص کے سودرہم اس کے حکم سے قرضہ میں دیے اور سودرہم کسی اجنبی نے اس کو قرضہ میں دیے پھر وہ غلام سودرہم کو فروخت ہوا تو یہ سودرہم اجنبی اور دونوں مولادوں کے درمیان تین حصہ ہو کر مساوی تقسیم ہوں گے اور اگر وہ مال جو ہر ایک مولیٰ نے اس کو قرضہ میں دیا ہے وہ اس مولیٰ اور اجنبی کے درمیان مشترک ہو کہ اجنبی نے اس کو قرضہ میں دے دینے کی اجازت دی ہو اور باقی مسئلہ یوں ہی رہے تو یہ سودرہم دس حصہ ہو کر تقسیم ہوں گے کہ جس میں سے چار حصہ فقط اجنبی کو ملیں گے اور چار حصہ ان دونوں اجنبیوں کو ملیں گے جو سودرہم میں دونوں مولادوں کے شریک تھے یعنی ہر ایک کو دو حصہ ملیں گے۔

ہر ایک مولیٰ کو ایک ایک حصہ ملے گا اور اگر ایک غلام دو سودرہم قیمت کا دو شخصوں میں مشترک ہو اور اس کو اجنبی نے سودرہم قرضہ دیے پھر قرضہ خواہ آیا اور اپنا قرضہ طلب کیا اور دونوں مولادوں میں سے ایک غائب ہوا تو غائب کے حصہ میں کچھ ڈگری نہ ہوگی جب تک کہ حاضر نہ ہو پس اگر حاضر کا حصہ سودرہم کو فروخت ہوا تو سب قرضہ خواہ لے لے گا پھر جب غائب حاضر ہو تو جس کا حصہ فروخت ہوا ہے وہ پچاس درہم کے واسطے اس کے حصہ غلام میں مواخذہ کرے گا پس یا تو وہ فروخت کیا جائے گا یا غائب اس قدر درہم ادا کرے گا اسی طرح اگر غلام قتل کیا گیا اور حاضر نے اس کی قیمت میں نصف یعنی سودرہم پائے تو قرضہ خواہ سب لے سکتا ہے پھر جب غائب حاضر ہو کر اپنے حصہ کی قیمت وصول کرے تو جس کے حصہ سے قرضہ خواہ نے لے لیا ہے وہ شریک سے نصف قیمت لے لے گا یہ مبسوط میں ہے۔

باب ششم:

ماذون کے مجبور ہونے کے بعد جو اختلافی خصوصیت ماذون واس کے مولیٰ کے

درمیان غلام یا کسی غیر کے مقبوضہ مال میں واقع ہو اس کے بیان میں

اگر غلام ماذون کے پاس مال ہو اور مولیٰ نے کہا کہ یہ میرا مال ہے اور ماذون نے کہا کہ میری کمائی ہے پس اگر غلام مقروض ہو تو اسی کا قول قبول ہوگا اور اگر نہ ہو تو مولیٰ کا قول قبول ہوگا کذا فی الذخیرہ۔ اگر مال غلام دو مولیوں کے قبضہ میں ہو پس اگر وہ غلام مقروض نہ ہو تو دونوں کا قبضہ معتبر ہو کر دونوں کے واسطے شرکت کی ڈگری ہوگی۔ اگر قرضہ نہ ہو تو مولیٰ کا قبضہ معتبر ہو کر اسی کے نام ڈگری ہوگی اور اگر یہ مال غلام دو مولیٰ واجبی سب کے قبضہ میں ہو اور ہر ایک دعویٰ کرتا ہو کہ میرا ہے پس اگر غلام مقروض نہ ہو تو وہ مال مولیٰ و

اجنبی کے درمیان نصف تقسیم ہوگا اور اگر مقروض ہو تو تین تہائی تقسیم ہوگا یہ معنی میں ہے۔ اگر ایک کپڑا ایک ماذون و ایک آزاد کے قبضہ میں ہو اور ہر ایک دعویٰ کرتا ہو کہ میرا ہے اور اکثر کپڑا ایک کے قبضہ میں ہے اور دوسرا اس کا کنارہ پکڑے ہوئے ہے تو وہ دونوں میں برابر تقسیم ہوگا۔ اگر ایک اس کو ازار کے طور پر یعنی لٹکی باندھے ہوئے ہو یا چادر کے طور پر اوڑھے ہوئے یا پہنے ہوئے اور دوسرا اس کو پکڑے ہوئے ہوں یا بجائے کپڑے کے جو پایہ ہو کہ ایک اس پر سوار ہو اور دوسرا اس کی لگام پکڑے ہوئے ہو تو یہ چیز سوار یا پہنے والے کو ملے گی۔ اگر ایک شخص سوار نہ ہو مگر دوسرا اس کو پکڑے ہوئے ہو تو صرف تعلق سے یعنی پکڑے ہوئے ہونے سے ترجیح کا مستحق نہ ہوگا اور اگر ایک سوار ہو اور دوسرا متعلق بھی نہ ہو تو سوار مستحق ہوگا پس اگر ایسا امر ہو کہ جس سے وقت انفراد کے ایک مستحق ہو اور دوسرے کو وہ امر یا اس کے نقل حاصل نہ ہو تو پہلا مستحق ہوگا یعنی اسی کے نام ذکر کی ہوگی یہ مبسوط میں ہے۔

اگر کسی غلام ماذون یا مکاتب یا آزاد نے اپنے تئیں کسی درزی کو اس کے ساتھ کام کرنے یا اس کے واسطے خرید و فروخت کرنے کے لیے اجرت پر دیا پس اگر اجیر کے ہاتھ میں ایک کپڑا ہو اور اجیر نے کہا کہ یہ میرا ہے اور مستاجر نے کہا کہ یہ میرا ہے پس اگر یہ اجیر اپنے مستاجر کی دکان یا گھر میں موجود ہو تو مستاجر کا قول قبول ہوگا اور اگر اجیر کسی گلی میں یا اپنے گھر میں ہو تو اجیر کا قول قبول ہوگا اور اگر اجیر یہ کپڑا پہنے ہوئے ہو اور باقی مسئلہ بحال رہے تو اجیر ہی کا قول قبول ہوگا خواہ مستاجر کے گھر میں ہو یا گلی میں اور نقل ہے کہ شیخ امام جلیل ابو بکر محمد بن الفضل رحمۃ اللہ فرماتے تھے کہ اگر جھگڑے کی چیز کارگیری کے آلات میں سے ہو تو اجیر کا قول قبول ہوگا خواہ اجیر مستاجر کے گھر میں ہو یا کو چہ گلی میں ہو یہ معنی میں ہے۔ اگر غلام مجبور کو اس کے مولیٰ نے کسی کام کے واسطے اجرت پر دے دیا اور اس کے پاس ایک کپڑا ہے پس مستاجر نے کہا کہ یہ میرا ہے اور مولیٰ نے کہا کہ یہ میرا کپڑا اس کے پاس ہے تو مستاجر کا قول قبول ہوگا اگر چہ گلی میں ہو اور اس مسئلہ کے معنی یہ ہیں کہ مولیٰ نے اس کو سوائے خرید و فروخت تجارتی کے اور کسی کام کے واسطے اجارہ دیا ہوتا کہ وہ غلام مجبور ہے ورنہ اس کو خرید و فروخت تجارتی کے واسطے کسی کو اجارہ پر دے دے تو ماذون ہو جائے گا۔ ایسا ہی شیخ الاسلام نے ذکر فرمایا ہے کہ اگر یہ غلام اس کپڑے کو پہنے ہوئے ہو تو مولیٰ کا قول قبول ہوگا اور کپڑے کی صورت میں یہ حکم بخلاف چوپایہ سواری کے ہے کہ اگر غلام مجبور چالور پر سوار ہو اور مستاجر مولیٰ میں اختلاف واقع ہو پس اس صورت میں مستاجر ہی کا قول قبول ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اگر غلام مجبور مولیٰ کے گھر میں موجود ہو اور اس کے پاس کپڑا ہو اور مستاجر مولیٰ میں اختلاف واقع ہو یعنی مستاجر نے کہا کہ میرا ہے اور مولیٰ نے کہا کہ میرا ہے تو مولیٰ کا ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔

اگر غلام تجارت کے واسطے ماذون ہو اور غلام کے پاس یہ حرام غلام کی سوداگری کی ہو تو وہ غلام کی ہوگی یعنی جن چیزوں کی غلام سوداگری کرتا ہے اسی قسم کی چیز ہو۔ اگر غلام کی سوداگری نہ ہو تو مولیٰ کی ہوگی۔ امام محمدؒ نے ایک صورت ذکر نہیں فرمائی یعنی جبکہ وہ چیز دونوں کی تجارت کی ہو اور فقیر ابو بکر جلی سے مقول ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ مولیٰ کے واسطے حکم ہونا چاہیے اور اگر ماذون کپڑا پہنے ہوئے ہو یا چالور پر سوار ہو اور ماذون اس کے مولیٰ میں اس چیز کی ملک میں اختلاف ہو تو غلام کے نام ذکر کی ہوگی خواہ اس کی تجارت کی قسم سے ہو یا نہ ہو یہ محیط میں ہے۔ جامع میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے زید کے غلام کو کچھ بیسہ دیا پھر بہہ سر جوع کرنا چاہا پس غلام نے کہا کہ میں مجبور ہوں جب تک میرا مولیٰ حاضر نہ ہو تب تک تجھے بہہ داپس لینے کا اختیار نہیں ہے اور وہاں نے کہا کہ نہیں بلکہ تو ماذون ہے پس غلام نے اپنے مجبور ہونے کے اقرار وہاں کے گواہ دیے یعنی گواہوں نے یہ گواہی دی کہ وہاں نے اس کے مجبور ہونے کا اقرار کیا ہے تو غلام کے گواہ مقبول ہوں گے یہ تا تار خانیہ میں ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا کہ غلام نے اگر خرید و فروخت کی اور وقت خرید و فروخت کے یہ نہ کہا کہ میں ماذون ہوں یا مجبور ہوں پھر اس پر قرضے چڑھ گئے پھر کہا کہ میں مجبور ہوں میرے مولیٰ نے مجھے اجازت نہیں دی ہے

اور قرض خواہوں نے کہا کہ نہیں بلکہ تو ماذون ہے تو احتساباً قرض خواہوں کا قول قبول ہو کر غلام ماذون قرار دیا جائے گا اور جب وہ ماذون قرار پایا اور اس نے خود ہی مریداً ماذون ہونے کا اقرار کر دیا تو قیاساً اس کی کمائی قرضہ میں تاؤ لگتیکہ مولیٰ حاضر نہ ہو فروخت نہ کی جائے مگر احتساباً اس کے ادائے قرضہ کے واسطے فروخت کی جائے گی۔ پھر اگر اس کی کمائی فروخت کر کے ادائے قرضہ کے باوجود بھی کچھ قرضہ باقی رہ گیا تو قیاساً وہ احتساباً جب تک مولیٰ حاضر نہ ہو خود غلام فروخت نہ کیا جائے گا۔

اگر قرض خواہوں نے گواہ دیے کہ یہ غلام ماذون ہے اور غلام انکار کرتا ہے اور مولیٰ غائب ہے تو ان کے گواہ مقبول نہ ہوں گے یہاں تک کہ ان کے قرضہ میں غلام فروخت نہ ہوگا۔ اگر غلام نے اجازت کا اقرار کیا اور قاضی نے اس کی کمائی کا اسباب فروخت کر کے قرض خواہوں کا قرضہ ادا کیا پھر مولیٰ نے اگر اجازت سے انکار کیا تو قاضی قرض خواہوں سے گواہ طلب کرے گا کہ اس کی اجازت کے گواہ پیش کریں پس اگر انہوں نے گواہ پیش کیے تو جو کچھ گذر اسباب جائز ہے ورنہ جس قدر غلام کی چیزوں کا ثمن انہوں نے وصول کیا سب مولیٰ کو واپس دیں گے مگر قاضی سے جس قدر بیوع واقع ہوئی ہیں وہ نہیں ٹوٹ سکتی ہیں اور یہ سب اس صورت میں ہے کہ غلام نے اپنے مجبور ہونے کا دعویٰ کیا ہو اور اگر بائع نے غلام کے مجبور ہونے کا دعویٰ کیا اور کہا کہ میں اس کو بیع نہیں دوں گا کیونکہ مجھے میرا حق جب تک کہ یہ آزاد نہ ہوگا وصول نہ ہوگا اور غلام نے کہا کہ میں ماذون ہوں تو اس باب میں غلام کا قول قبول ہوگا اور غلام پر قسم عائد نہ ہوگی۔ بائع پر جبر کیا جائے گا کہ جو چیز تو نے اس کے ہاتھ فروخت کی ہے اس کو دے دے اور بائع اس سے اپنا ثمن لے لے گا پھر اگر بائع نے کہا کہ میں اس امر کے گواہ دیتا ہوں کہ یہ مجبور ہے تو قبول نہ ہوں گے ایسا ہی کتاب میں مذکور ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں یعنی حکم مختلف دو روایتوں کی راہ سے ہے یا از رو قیاس و احتساب حکم مختلف ہے یہ معنی میں ہے۔ اگر غلام نے قاضی کے سامنے اپنے مجبور ہونے کا اقرار کیا کہ میں وقت بیع کے مجبور تھا تو بیع کو قاضی رد کر دے گا پھر اگر اس کے بعد مولیٰ حاضر ہوا اور غلام کے قول کی تکذیب کی اور کہا کہ میں نے غلام کو خرید فروخت کی اجازت دی تھی تو نقص بیع جو غلام و مشتری کے درمیان ہو چکا وہ جائز رہے گا پھر اس کے بعد اگر مولیٰ نے اس کے بیع کی اجازت دی تو باطل ہوگی اور اگر قاضی نے غلام کے مجبور ہونے کے اقرار پر بیع نہ توڑی یہاں تک کہ مولیٰ حاضر ہوا اور بیع کی اجازت دی تو جائز ہوگی یہ محیط میں ہے۔

اگر غلام ہی مشتری ہو اور بائع نے کہا کہ میں تجھے کو کچھ نہ دوں گا کیونکہ تو مجبور ہے اور اس نے کہا کہ میں ماذون ہوں تو غلام کا قول قبول ہوگا پھر اگر بائع نے گواہ دیے کہ بعد خرید کے قاضی کے پاس پیش ہونے سے پہلے غلام نے اپنے مجبور ہونے کا اقرار کیا ہے تو گواہ قبول نہ ہوں گے۔ اگر ایک شخص خرید فروخت کرتا ہو اور اس پر قرضے چڑھ گئے اور اس کا حال معلوم نہ ہوا کہ یہ غلام ہے یا آزاد ہے پھر اس کے بعد کہا کہ میں فلاں شخص کا غلام ہوں اور اس شخص نے تصدیق کی اور کہا کہ میرا غلام ہے اور مجبور ہے اور قرض خواہوں نے کہا کہ یہ آزاد ہے تو یہ غلام اپنے اقرار میں مصدق ہوگا حتیٰ کہ فلاں شخص کا غلام قرار دیا جائے گا مگر قرض خواہوں کے حق میں مصدق نہ ہوگا کہ ان کا قرضہ توقف میں پڑا ہے کہ بعد اس کی آزادی کے وصول ہوایا نہ ہوگا۔ پھر امام نے فرمایا کہ یہ غلام فروخت کیا جائے گا اور قرض خواہ لوگ اس کے ثمن سے اپنا قرضہ وصول کریں گے یہ معنی میں ہے۔ اگر کسی شخص پر غلام کا قرضہ بیع یا اجارہ یا قرض یا استہلاک مال کی وجہ سے واجب ہوایا اس نے کسی کے پاس مال و دیعت رکھا تھا پھر مولیٰ نے اس کو مجبور کر دیا تو ان سب میں خصم وہی غلام ہوگا پس اگر قرض داروں نے غلام کو یہ قرضہ ادا کر دیا تو ہر ایک بری ہو جائے گا خواہ غلام مقروض ہو یا نہ ہو۔ اگر مولیٰ کو دیا پس اگر غلام مقروض نہ ہو

تو مشتری ثمن سے بری ہو جائے گا اور اگر ہو تو ثمن سے بری نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اگر غلام بعد مجبور ہونے کے مر گیا تو مولیٰ کو اس کے قرض داروں سے بابت قرضہ کے خصومت کا استحقاق ہے خواہ غلام مقرض ہو یا نہ ہو۔ اور آیا مولیٰ کو اس کے قرضہ وصول کرنے کا اختیار ہے پس اگر غلام پر قرضہ نہ ہو تو اس کے قرضہ پر قبضہ کر سکتا ہے اور اگر قرضہ ہو تو قبضہ نہیں کر سکتا ہے یوں ہی یہ مسئلہ ماذون الاصل میں مذکور ہے اور وکالت الاصل میں لکھا ہے کہ قبضہ کر سکتا ہے اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں دو روایت مختلف نہیں ہیں بلکہ بات یہ ہے کہ جو حکم کتاب الماذون میں لکھا ہے وہ ایسی صورت میں ہے کہ مولیٰ پر وفاق نہ ہو یعنی ثقہ نہ ہو مگر قاضا کر سکتا ہے اور جو حکم کتاب الوکالت میں ہے وہ ایسی صورت میں محمول ہے کہ مولیٰ ثقہ ہو اور اگر بعد مجبور ہونے کے غلام نہیں مرا لیکن مولیٰ نے اس کو اپنی ملک سے نکال دیا تو اس قرضہ کے وصول میں مولیٰ محکم ہوگا مگر کیا قبضہ کر سکتا ہے یا نہیں تو اس میں بھی دی تفصیل ہے جو ہم نے ذکر کی ہے پھر اگر مشتری نے وہ غلام آزاد کر دیا تو غلام بھی محکم قرار دے گا یہ مفتی میں ہے۔

اگر ایک شخص نے اپنے غلام کو تجارت کی اجازت دی پس اس نے ایک شخص کے ہاتھ ایک غلام فروخت کیا اور اس شخص مشتری نے اس پر قبضہ کر لیا اور ثمن اس کو دے دیا پھر مولیٰ نے اس کو مجبور کر دیا پھر مشتری نے غلام میں عیب پایا تو محکم اس معاملہ میں وہی غلام مجبور ہوگا پھر اگر مشتری نے غلام پر گواہ قائم کیے تو غلام خریدہ کردہ اس کو واپس کر سکتا ہے اور مشتری کو اختیار ہوگا کہ اپنے ثمن وصول کرنے تک بیع کو رد کرے اور اگر غلام مجبور کے پاس مال نہ ہو اور اس پر قرضہ ہو تو پہلے واپس کیا ہو غلام فروخت کر کے اس کا ثمن مشتری کو دیا جائے گا پھر اگر اس کے ثمن میں سے کچھ بچا تو مجبور کے قرض خواہوں کو دیا جائے گا اور اگر ثمن اس کا قرضہ مشتری سے کم پڑا تو غلام مجبور کے رقبہ میں یہ مشتری اس کے قرض خواہوں کے ساتھ شریک کر دیا جائے گا پس ان سب کے واسطے مجبور فروخت کیا جائے گا اور مشتری نے اپنے ثمن کے واسطے غلام کو نہ رد کا بلکہ مجبور کو دے دیا پھر اپنا ثمن طلب کرنے کے واسطے آیا تو مشتری قرض خواہوں کے ساتھ غلام واپس کردہ اور غلام مجبور کے رقبہ میں شریک کیا جائے گا اور اگر مشتری کے پاس گواہ نہ ہوں اس نے مجبور سے قسم طلب کی تو قاضی اس سے قطعی قسم لے گا کہ اللہ میں نے یہ غلام بحکم اس بیع کے اس مشتری کو سپرد کیا اور حالیکہ اس میں یہ عیب نہ تھا یہ محیط میں ہے۔ اگر مجبور نے عیب سے انکار نہ کیا بلکہ قاضی کے سامنے اقرار کر دیا پس اگر وہ عیب ایسا ہو کہ ویسا عیب حادث نہیں ہوتا ہے تو قاضی بیع اس کے بائع مجبور کو واپس کر دے گا اور اگر اس کے مثل حادث ہو سکتا ہو تو قاضی مجبور کے اقرار سے اس کو واپس نہ دے گا مگر غلام مجبور اپنے اقرار کے بعد مشتری کا محکم سبقتی نہ رہے گا پھر مشتری اس کے مولیٰ سے غاصہ کر کے مولیٰ پر گواہ قائم کر کے اس کو واپس دے گا یہ مفتی میں ہے۔

اگر مشتری کے پاس اس وقت میں گواہ نہ ہوں اور اس نے مولیٰ سے قسم لینی چاہی تو قاضی اس علم پر قسم لے گا پس اگر مولیٰ نے قسم سے انکار کیا یا عیب کا اقرار کر دیا تو مولیٰ کو وہ غلام واپس دیا جائے گا پھر اس کے بعد دیکھا جائے گا کہ یہ عیب اگر ایسا ہے کہ حادث نہیں ہو سکتا ہے تو مجبور کے قرض خواہوں کے حق میں یہ واپسی جائز ہے اور اگر ایسا عیب ہو کہ اس کے مثل حادث ہو سکتا ہے اور مجبور کے قرض خواہوں اور مولیٰ نے غلام کے اقرار عیب کی تکذیب کی ہو تو یہ واپسی سوائے قرض خواہوں کے غلام و مولیٰ کے حق میں صحیح ہوگی اور وہ غلام واپس شدہ فروخت کر کے اس کا ثمن مشتری کو دیا جائے گا اور اگر دوسرا ثمن بیسہت ثمن سابق کے زیادہ ہو تو جس قدر زیادہ ہو وہ قرض خواہوں کو دیا جائے گا یہ محیط میں ہے۔ اگر کم ہو تو کئی مجبور کے رقبہ میں پڑے گی پھر جب مجبور فروخت کیا گیا تو پہلے اس کے ثمن سے قرض خواہوں کا قرضہ ادا کیا جائے گا پھر بعد ادا قرض کے اگر کچھ باقی رہا تو وہ مشتری کو دیا جائے گا اور اگر کچھ نہ بچا تو مشتری کو کچھ نہ

ملے گا اور اگر مجبور پر قرض نہ ہو تو مشتری کا قرضہ اس غلام واپس شدہ مجبور دونوں کی گردن پر ہوگا کہ دونوں اس کے ٹکس کے واسطے فروخت کیے جاسکتے ہیں اور اگر فیصلہ مقدمہ میں مولیٰ نے قسم کھائی ہو تو پھر غلام بیع اس کو واپس نہ دیا جائے گا مگر جب غلام مجبور آزاد ہو جائے تب اس کا غلام بیع بوجہ اقرار عیب کے اس کو واپس دیا جائے گا کذا فی المتن۔

باب نہم:

غلام ماذون و مجبور و نابالغ و معتوہ پر گواہی واقع ہونے کے بیان میں

واضح ہو کہ جو چیز از قسم تجارت ہے اس میں ماذون خصم قرار دیا جائے گا اور اس پر گواہی مقبول ہوگی اور مولیٰ کا موجود ہونا معتبر نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر دو گواہوں نے ماذون پر گواہی دی کہ اس نے یہ چیز غصب کر لی یا بیہ ودیعت تلف کر دی یا مکر ہو گیا ہے یا یوں گواہی دی کہ اس نے ایسے افعال کا اقرار کیا ہے جو اس پر خرید یا فروخت یا اجارہ کی گواہی دی حالانکہ غلام مکر ہے اور مولیٰ غائب ہے تو ماذون پر ایسی گواہی مقبول ہوگی اور قاضی اس پر ڈگری کرے گا اور اگر ایسی صورت میں بجائے ماذون کے غلام مجبور ہو اور مولیٰ کے غائب ہونے کی حالت میں دو گواہوں نے اس پر استہلاک مال یا غصب کی گواہی دی تو گواہی قبول نہ ہوگی اور غلام مجبور پر ڈگری نہ ہوگی اور مشائخ نے اس کے معنی یہ بیان فرمائے ہیں کہ ایسے حکم کے واسطے گواہی قبول نہ ہوگی جو متعلق بحق مولیٰ ہو یعنی غلام فروخت نہ کیا جائے گا مگر ایسے حق کے واسطے جو غلام ہی کی طرف راجع ہو قبول ہوگی پس بعد حق کے اس سے مواخذہ کیا جائے گا اور جیسا کہ مولیٰ کا حاضر ہونا یہاں شرط ہے ایسے ہی غلام کا حاضر ہونا بھی شرط ہے یہ معنی میں ہے۔ اگر گواہوں نے کسی غلام مجبور پر غصب یا اختلاف و دیعت کی گواہی دی پس اگر گواہوں نے معاند کی گواہی دی اس مجبور کے ایسے فعل کے اقرار کی گواہی نہ دی تو اس پر گواہی مقبول ہوگی مگر غصب کی ڈگری اس وقت ہوگی جب مولیٰ حاضر ہو اور اختلاف و دیعت و مضاربت کی ضمان کی ڈگری نہ ہوگی جب تک کہ آزاد نہ ہو جائے یہ امام اعظم و امام محمد کا قول ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر دونوں گواہوں نے یوں گواہی دی کہ مجبور نے ایسے فعل کا اقرار کیا ہے اور مولیٰ حاضر ہے یا غائب ہے تو ان میں سے کسی کی ڈگری نہ ہوگی تا وقتیکہ غلام آزاد نہ ہو جائے پھر جس وقت آزاد ہو اس وقت اس پر وہ مال لازم ہوگا جس کی گواہی دی تھی۔ گواہوں نے اس پر قتل عمد یا قذف حصن یا زنا یا شراب خمر کی گواہی دی حالانکہ غلام انکار کرتا ہے تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک مولیٰ کی غیبت میں اس پر ایسی گواہی قبول نہ ہوگی۔ اگر یوں گواہی دی کہ غلام نے ایسے افعال کا اقرار کیا ہے مگر مولیٰ غائب ہے تو جن افعال میں اقرار سے رجوع کرنا کارآمد ہوتا ہے ان میں یہ گواہی مقبول نہ ہوگی اور جن میں اقرار سے رجوع کرنا کارآمد نہیں ہے جیسے قصاص و حد القذف تو ان میں یہ گواہی مقبول ہوگی یہ معنی میں ہے۔ جو نابالغ لڑکا کہ اس کو اس کے باپ یا باپ کے وصی نے تجارت کی اجازت دی وہ بمنزلہ غلام ماذون کے ہے کہ اس پر ضمان تجارت کی گواہی مقبول ہوگی اگر چہ اجازت دہندہ غائب ہو اور معتوہ ماذون میں بھی یہی حکم ہے یہ نجیٹا میں ہے۔ اگر گواہوں نے نابالغ ماذون یا معتوہ ماذون پر قتل عمد یا قذف یا شراب خمر یا زنا کی گواہی دی پس قذف و شراب خمر و زنا میں ان کی گواہی قبول نہ ہوگی اگر چہ اجازت دہندہ حاضر ہو اور قتل میں اگر اجازت دہندہ حاضر ہو تو گواہی قبول ہو کر اس کی مددگار برادری پر ڈگری ہوگی اور اگر غائب ہو تو گواہی قبول نہ ہوگی اور اگر گواہوں نے یہ گواہی دی کہ اس ماذون غلام یا معتوہ یا ماذون لڑکے نے ان میں سے کسی فعل کا اقرار کیا ہے تو گواہی قبول نہ ہوگی خواہ اجازت دہندہ حاضر ہو یا غائب ہو کذا فی الذخیرہ۔ اگر گواہوں نے ماذون پر دس

۱۔ قذف محض یعنی بیہ تو زنا کی تہمت دینا شراب خمر شراب چٹا مال سروق چوری کا مال۔

درہم یا زیادہ کی چوری کی گواہی دی اور وہ منکر ہے پس اگر اس کا مولیٰ حاضر ہو تو بالاتفاق سب ائمہ کے نزدیک اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا اور اگر غائب ہو تو مال مسروق کا ضامن ہوگا اور امام اعظم و امام محمد کے نزدیک اس کا ہاتھ نہ کاٹا جائے گا کذا فی المفتی۔ اگر دس درہم سے کم کی چوری پر گواہی دی ہو تو گواہی قبول ہوگی خواہ مولیٰ حاضر ہو یا غائب ہو یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

مال کی ڈگری نہ کرنے سے مراد

اگر گواہوں نے یوں گواہی دی کہ اس نے دس درہم یا زیادہ کی چوری کا اقرار کیا ہے اور ماذون انکار کرتا ہے تو قاضی اس پر اس قدر مال ضمان کی ڈگری کرے گا ہاتھ نہ کاٹے گا اگرچہ مولیٰ حاضر ہو یہ مفتی میں ہے۔ اگر غلام مجبور پر دس درہم کی چوری کی گواہی دی حالانکہ وہ منکر ہے تو قاضی اس پر کچھ ڈگری نہ کرے گا جب تک کہ اس کا مولیٰ حاضر نہ ہو پھر مولیٰ کے سامنے ہاتھ کاٹنے اور مال عین واپس کرنے کی ڈگری کرے گا بشرطیکہ مال مسروق بعینہ قائم ہو اور تاوان کی ڈگری نہ کرے گا اور اگر گواہوں نے مجبور کے دس درہم یا زیادہ کی چوری کا اقرار کرنے پر گواہی دی تو قاضی ایسی گواہی قبول نہ کرے گا اور اس پر ہاتھ کاٹنے کی یا مال کی ڈگری نہ کرے گا اگرچہ مولیٰ حاضر ہو۔ مال کی ڈگری نہ کرنے سے یہ مراد ہے کہ حق مولیٰ میں ڈگری نہ کرے گا حتیٰ کہ وہ اس مال کے واسطے فروخت نہ کیا جائے گا مگر بعد آزادی کے اس سے اس مال کا مواخذہ کیا جائے گا یہ محیط میں ہے۔ تا بالغ ماذون و محتوہ پر دس درہم چوری کی گواہی مقبول ہوگی اگرچہ اجازت دہندہ غائب ہو۔ اگر ان دونوں کے اقرار سرقہ پر گواہی دی ہو تو اصلاً مقبول نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر مسلمان نے اپنے غلام کو تجارت کی اجازت دی اس نے شراب یا سورخرید سے تو جائز ہے خواہ اس پر قرضہ ہو یا نہ ہو اگر مردار یا خون خریدا یا کسی کافر کے ساتھ ربوہ کا معاملہ کیا تو باطل ہے اور اس پر دو کافروں نے غصب یا ودیعت مستحلکہ یا بیع یا اجارہ کی گواہی دی یا یوں گواہی دی کہ اس نے ایسے افعال کا اقرار کیا ہے حالانکہ وہ اور اس کا مولیٰ اس سے منکر ہیں تو دونوں کی گواہی احتساباً جائز ہے۔

اسی طرح اگر تا بالغ کافر کو اس کے وحشی مسلم یا تنگے دلائے تہارت کی اجازت دی ہو تو ایسی صورت میں یہی حکم ہے۔ اگر غلام ماذون مسلمان ہو اور اس کا مولیٰ کافر ہو تو کافروں کی گواہی اس پر کسی فعل پر ان افعال میں سے جائز نہ ہوگی اگرچہ اس پر قرضہ نہ ہو اور اگر دو کافروں نے مجبور کافر پر غصب کی گواہی دی اور اس کا مولیٰ مسلمان ہے تو گواہی باطل ہوگی اور اگر مولیٰ کافر ہو تو گواہی جائز ہوگی۔ اگر مسلمان نے اپنے غلام کافر کو تجارت کی اجازت دی اور اس پر دو کافروں نے خطا سے یا عمدہ قتل کی یا شراب خریا قذف کی گواہی دی یا چار کافروں نے اس پر زنا کی گواہی دی حالانکہ وہ اور اس کا مولیٰ اس سے منکر ہیں تو گواہی باطل ہوگی۔ اسی طرح اگر غلام مسلمان اور مولیٰ کافر ہو تو بھی یہی حکم ہے۔ اگر مسلمان نے اپنے غلام کافر کو تجارت کی اجازت دی اور اس پر دو کافروں نے دس درہم یا کم کی چوری کی گواہی دی تو اس پر تاوان مال مسروق کی ڈگری ہوگی ہاتھ کاٹنے کی نہ ہوگی خواہ مولیٰ حاضر ہو یا غائب ہو اور اگر غلام مسلمان اور مولیٰ کافر ہو تو گواہی باطل ہوگی اور اگر مسلمان نے اپنے غلام کافر کو تجارت کی اجازت دی پھر اس پر دو کافروں نے کسی کافر یا مسلمان کی طرف سے ہزار درہم کی گواہی دی اور ماذون اس سے منکر ہے اور اس پر کسی مسلمان یا کافر کا ہزار درہم قرضہ بھی ہے تو گواہی جائز ہوگی اگرچہ پہلا قرض خواہ مسلمان ہو (فان كان صاحبا للدين الاول كافر اخصي الدينين) اور اگر مسلمان ہو تو ماذون اور جو کچھ اس کے پاس ہے پہلے قرضہ میں فروخت کیا جائے گا اور وہ قرض خواہ اپنا قرضہ تمام و کمال وصول کر لے گا پھر اگر کچھ باقی رہا تو دوسرے قرض خواہ کو جس کے واسطے دو کافروں نے گواہی دی دیا جائے گا۔ اگر اس پر دو مسلمانوں نے ہر ایک نے ہزار درہم کا دعوئی کیا پس ایک کے واسطے دو مسلمانوں نے اور دوسرے کے واسطے دو کافروں نے گواہی دی تو قاضی دونوں کی ڈگری کرے گا مگر پہلے اس کا قرضہ دیا جائے گا جس کے واسطے دو مسلمانوں نے گواہی دی ہے پھر اگر کچھ باقی رہا تو اس کو ملے گا

۱۔ قولہ فان كان اصل میں یہ عبارت اسی طرح یہاں مذکور ہے اور کاتب سے کچھ عبارت ساقط ہو گئی یا بحرف ہو گئی اور عبارت یہ کہ اگر پہلا قرض خواہ کافر ہو تو دونوں قرضوں کا حکم ہوگا۔ و فیہ فیہ باطل۔

جس کے واسطے دو کافروں نے گواہی دی ہے۔ غلام نے اس کے قرضہ کی جس کے واسطے دو کافروں نے گواہی دی ہے تصدیق کی تو دونوں قرض خواہ اس کی کمائی و ثمن رقبہ میں شریک ہوں جائیں گے یہ مبسوط میں ہے۔

اگر مسلمان کے واسطے دو کافروں نے اور کافر کے واسطے دو مسلمانوں نے گواہی دی تو دونوں قرض خواہ شریک ہو کر وصول پائیں گے۔ اگر قرض خواہ تین آدمی ہوں، دو مسلمان اور ایک کافر پس کافر کے واسطے دو مسلمانوں اور ایک مسلمان کے واسطے دو کافروں نے اور دوسرے کے واسطے دو مسلمانوں نے گواہی دی پھر غلام فروخت کیا گیا تو پہلے ان دونوں کا قرضہ دیا جائے گا جن کے واسطے مسلمانوں نے گواہی دی ہے اور باہم برابر تقسیم کر لیں گے پھر جو کچھ کافر قرض خواہ نے لیا ہے وہ اس مسلمان کے ساتھ جس کے گواہ کافر ہیں ملا کر نصفانصف دونوں تقسیم کر لیں گے یہ مفتی میں ہے۔ پھر مسلمان کو یہ اختیار ہوگا کہ جس کے واسطے کافروں نے گواہی دی ہے اس سے لے لیں اور اگر ایک شخص قرض خواہوں میں سے مسلمان ہو جس کے واسطے دو کافروں نے گواہی دی اور باقی دو کافر ہوں کہ ہر ایک کے واسطے دو کافروں نے گواہی دی تو پہلے مسلمانوں کا قرضہ ادا کیا جائے گا پھر اس کے قرضہ کے بعد اگر کچھ باقی رہا تو دونوں کافروں میں نصفانصف ہو جائے گا۔ اگر غلام مسلمان ہو اور مولیٰ کافر ہو اور دو قرض خواہوں میں سے ایک مسلمان ہو جس کے واسطے دو کافروں نے گواہی دی اور ایک کافر ہو جس کے واسطے دو مسلمانوں نے گواہی دی اور غلام اس سے منکر ہے تو قاضی اس مسلمان کا دعویٰ جس کے گواہ کافر ہیں باطل کر دے گا اور دوسرے کے واسطے وہ غلام فروخت کیا جائے گا اور وہ ثمن سے اپنا قرضہ پورا وصول کرے گا پھر اگر کچھ ثمن باقی رہا تو اس کے مولیٰ کو ملے گا اس طرح اگر اس صورت میں غلام مجبور ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر مولیٰ مسلم ہو اور غلام کافر مجبور ہو اور اس پر دو کافر گواہوں نے کسی مسلمان کے واسطے ہزار درہم غصب کرنے کی گواہی دی اور کافر کے واسطے دو مسلمانوں نے ہزار درہم غصب کرنے کی گواہی دی تو کافر کے واسطے ہزار درہم کی ڈگری ہوگی اور پھر اس میں مسلمان اس کا شریک ہو جائے گا اور باقی مسلمان کا قرضہ غلام پر رہا کہ اس کو بعد آزاد ہونے کے اس سے لے گا یہ مفتی میں ہے۔

اگر مسلمان نے اپنے غلام کافر کو اجازت دی پھر دو کافروں نے کسی مسلمان یا کافر کے واسطے ہزار درہم قرضہ کا بیعہ اقرار یا غصب کے گواہی دی اور قاضی نے ڈگری کر کے ہزار درہم کو غلام فروخت کیا اور قرض خواہ کو ادا کر دیے پھر ایک مدعی قرض خواہ نے اس پر دعویٰ کیا کہ اس کے فروخت کیے جانے سے پہلے کے ہزار درہم میرے اس پر قرض ہیں پس اگر مدعی نے اس پر دو مسلمان گواہ قائم کیے تو قاضی قرض خواہ اڈل سے جس کے واسطے دو کافروں نے گواہی دی تھی ہزار درہم واپس لے کر اس دوسرے قرض خواہ کو جس کے گواہ مسلمان ہیں دے دے گا اور اگر دوسرا قرض خواہ کافر ہو تو اس کے واسطے پہلے نے جو کچھ لیا ہے اس کا آدھا لے لے گا اور اگر اڈل کافر مگر اس کے گواہ مسلمان ہوں اور دوسرا مسلمان یا کافر اس کے گواہ کافر ہوں تو اڈل سے اس کا لیا ہوا آدھا لے لے گا۔ اگر کسی شخص نے اپنے غلام کافر کو تجارت کی اجازت دے دی اس نے خرید و فروخت کی پھر مسلمان ہو گیا پھر اس پر دو شخصوں نے قرضہ کا دعویٰ کیا اور دونوں مسلمان ہیں یا دونوں کافر ہیں اور مولیٰ مسلمان ہے یا کافر ہے پس ایک مدعی دو کافر گواہ لایا کہ اس پر حالت کفر کا ہزار درہم قرضہ ہے اور دوسرا مسلمان گواہ اسی ضمنوں کے لایا تو مسلمان گواہوں کی گواہی جائز ہے اور جس کے گواہ کافر ہیں اس کو کچھ نہ ملے گا۔ اگر ایک شخص نے اپنے غلام کافر کو تجارت کی اجازت دی اور وہ شخص مسلمان یا ذمی ہے پھر ماذون پر دو مسلمانوں نے ایک مسلمان کے قرضہ کی اور دو ذمیوں نے ایک مسلمان کے قرضہ کی اور دو مستانوں نے ایک مسلمان کے قرضہ کی گواہی دی تو قاضی دو مستانوں کی یعنی دو شخص حربی جو امان لے کر دارالاسلام میں آئے تھے اور انھوں نے ایک مسلمان کے واسطے گواہی دی تھی باطل کر دے گا اور دو ذمیوں اور دو مسلمانوں کی گواہی پر ڈگری کر دے گا پھر غلام فروخت کر کے پہلے اس قرض خواہ کا قرضہ ادا کیا جائے گا جس کے واسطے دو مسلمانوں نے گواہی دی ہے پھر اگر اس کے ادائے قرضہ کے بعد کچھ باقی رہا تو اس کو دیا جائے گا۔

جس کے واسطے دو ذمیوں نے گواہی دی ہے پھر اگر اس کے بعد بھی کچھ ثمن باقی رہا تو موتی کو ملے گا اسی طرح اگر موتی حربی ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر موتی و غلام دونوں حربی ہوں اور باقی مسئلہ بحال رہے تو سب قرضہ کی ڈگری ہوگی اور پہلے اس کا قرضہ ادا کیا جائے گا جس کے گواہ مسلمان ہیں پھر اس کا جس کے گواہ ذمی ہیں پھر اگر کچھ رہا تو اس کو دیا جائے گا جس کے گواہ حربی ہیں۔ اگر سب قرض خواہ ذمی ہوں اور باقی مسئلہ بحال رہے تو قرض خواہ ایک وہ کہ جس کے واسطے مسلمانوں نے گواہی دی اور دوسرے جس کے واسطے ذمیوں نے گواہی دی ہے، ماذون کے ثمن میں حصہ سہ تقسیم کر کے اپنا قرضہ پورا کریں گے پھر اگر کچھ باقی رہا تو اس کو ملے گا جس کے گواہ حربی ہیں۔ اگر سب قرض خواہ حربی مستامن ہوں تو سب قرض خواہ اس کے ثمن میں حصہ سہ تقسیم کر لیں گے اور اگر موتی مسلمان یا ذمی ہو اور غلام حربی ہو کر ایمان لے کر دارالاسلام میں آیا ہو اور اس کو موتی نے اس کے حربی موتی سے خرید لیا ہو اور تجارت کی اجازت دی ہو اور باقی مسئلہ بحال رہے تو حربیوں کی گواہی اس پر جائز نہ ہوگی۔ اگر حربی ہمارے ملک میں ایمان لے کر آیا ہو اس کے ساتھ اس کا غلام ہے اور موتی نے اس کو تجارت کی اجازت دی تو دو مستامنوں کی گواہی اس پر جائز ہوگی جیسے کہ اس کے موتی پر جائز ہوتی ہے یہ بیسوط میں ہے۔ اگر ایک مسلمان کے واسطے دو حربیوں نے ہزار درہم کی گواہی ایک حربی غلام ماذون پر جو ہمارے ملک میں ایمان داخل ہوا ہے ادا کی اور ایک ذمی کے واسطے دو ذمیوں نے اس پر ہزار درہم قرضہ کی اور ایک حربی کے واسطے دو مسلمانوں نے اس پر ہزار درہم قرضہ کی گواہی دی اور وہ ہزار درہم کو فروخت کیا گیا تو حربی دو ذمی کے درمیان برابری تقسیم ہوگا پھر حربی قرض خواہ سے مسلمان قرض خواہ اس مال سے جو اس نے پایا ہے نصف لے لے گا یہ مخفی میں ہے اور اگر ذمی کے گواہ دو حربی ہوں اور مسلمان کے دو ذمی ہوں اور باقی مسئلہ بحال رہے تو تمام ثمن مسلمان و حربی کے درمیان نصفاً نصف تقسیم ہوگا پھر جو کچھ حربی کو ملا ہے اس کا آدھا اس سے ذمی لے لے گا یہ بیسوط میں ہے۔

اگر ذمی کے دو مسلمان گواہ اور حربی کے دو ذمی اور مسلمانوں کے دو حربی ہوں تو ذمی اور حربی کے درمیان مال نصفاً نصف تقسیم ہو کر پھر حربی کے حصہ سے مسلمان نصف لے لے گا یہ مخفی میں ہے۔ اگر غلام پر قرضہ ہو گیا اور موتی نے کہا یہ مجھ سے ہے اور قرض خواہوں نے کہا کہ ماذون ہے تو موتی کا قول قبول ہوگا پھر اگر قرض خواہ اجازت کے دو گواہ لائے ایک نے گواہی دی کہ اس کے موتی نے کپڑا خریدنے کی اجازت دی تھی اور دوسرے نے کہا کہ گیبوں خریدنے کی اجازت دی تھی تو دونوں کی گواہی جائز ہوگی اگرچہ قرضہ دونوں اقسام تجارت سے ملا وہ کسی قسم کی تجارت میں واقع ہوا ہو اور اگر ایک نے اس کو کپڑا خریدا تے دیکھ کر منع نہیں کیا تو گواہی باطل ہوگی اور اگر ایک نے یوں گواہی دی کہ موتی نے اس کو کپڑا خریدا تے دیکھ کر منع نہیں کیا ہے تو خرید جائز اور وہ غلام ماذون و تجارت ہوگا یہ بیسوط میں لکھا ہے۔

باب ۹۷:

غلام ماذون کی بیع فاسد اور ماذون کے غرور و طفل کے غرور کے بیان میں

امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف و امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر ایک شخص نے اپنے غلام کو تجارت کی اجازت دی اس نے کوئی باندی یا غلام یا کوئی اسباب وغیرہ بطور بیع فاسد فروخت کیا اور مشتری نے باندی یا غلام پر قرضہ کر کے آزاد کیا یا بیع کو ان میں سے کچھ ہی ہو دوسرے کے ہاتھ فروخت کیا تو مشتری کا یہ سب تصرف جائز اور اس پر اس بیع کی قیمت خواہ ان میں سے کوئی چیز ہو واجب ہوگی۔ اسی

۱۔ باطل ہوگی اس واسطے کہ ایک نے صریح اجازت کی گواہی دی اور دوسرے نے دلائل اجازت بیان کی۔ ۲۔ کچھ ہی ہو یعنی بیع کو غیر کے ہاتھ فروخت کیا خواہ بیع غلام یا باندی یا اسباب کچھ ہو۔

طرح اگر ماذون نے کوئی باندی یا غلام یا اسباب بطور بیع فاسد خرید کر کے دوسرے کے ہاتھ فروخت کیا تو بھی جائز ہے اور اگر ماذون نے باندی بطور بیع فاسد کے خرید کیا اور اس پر قبضہ کر لیا پھر باندی یا غلام کو کچھ حاصلات ماذون کے پاس حاصل ہوئی مثلاً غلام نے اپنے تئیں کسی کو اجرت پر دیا اس نے اس کو مزدوری دی یا کسی نے اس کو کچھ ہبہ کیا اور اس نے قبول کیا پس آیا یہ مال ماذون کو دیا جائے گا یا نہیں تو فرمایا کہ اگر باندی یا غلام میں ماذون کی ملک متقرر ہوگئی مثلاً اس نے دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیا یا اس کے پاس مر گیا اور اس نے بائع کو قیمت تاوان دے دی تو ایسی صورت میں یہ حاصلات ماذون کو دی جائے گی۔ اگر باندی یا غلام کی ملک متقرر نہ ہوئی بایں طور کہ اس نے بائع کو واپس کی تو مذکور ہے کہ بائع کو یہ حاصلات بھی واپس دے گا اور ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ کتاب میں یہ حکم جو مذکور ہے کہ اگر ماذون نے بائع کو باندی یا غلام واپس کی تو حاصلات بھی بائع کو واپس دے گا تو یہ امام ابو یوسف و امام محمد کے قول پر ہے ورنہ امام اعظم کے نزدیک یہ حاصلات ماذون کو دی جائے گی اور وہ بائع کو واپس نہ دے گا پھر جب اصل بیع واپس کی اور اس کے ساتھ حاصلات بھی واپس کی پس آیا بائع اس حاصلات کو صدقہ کر دے گا تو اگر بائع آزاد ہو تو ہالا جماع اس حاصلات کو صدقہ کر دے گا اور اگر ماذون ہو تو صدقہ نہ کرے گا اور جب ماذون ہونے کی صورت میں صدقہ نہ کیا تو مذکور ہے کہ اگر وہ قرض دار ہو اور اس نے اس سے قرض خواہوں کا قرضہ ادا کیا تو قرض خواہوں کو یہ مال حلال ہوگا اور اگر قرض دار نہ ہو اور سوتلی لے یہ مال لے لیا تو فرمایا کہ میرے نزدیک مستحب یہ ہے کہ اس کو صدقہ کر دے لیکن اگر سوتلی ہی بائع ہو تو اس پر واجب ہوگا کہ صدقہ کر دے ہاں اگر ماذون ہی بائع ہو تو فرمایا کہ سوتلی پر صدقہ کرنا مستحب ہوگا اور یہ سب جو ذکر کیا گیا ایسی صورت میں ہے کہ غلام خرید کر دہ شدہ نے خود ہی اپنے تئیں اجرت پر دیا ہو یا اس کو کچھ ہبہ کیا گیا تا کہ یہ مال اس کی کمائی شمار ہو اور اگر ماذون نے اس کو اجرت پر دیا ہو تو ہر حال میں یہ کمائی ماذون کو دی جائے گی یہ معنی میں ہے۔

اگر ایک شخص نے غلام کو تجارت کی اجازت دی پھر ماذون نے زید کے ہاتھ ایک باندی بعوض ایک باندی کے بطور بیع فاسد کے فروخت کر کے مشتری کو دے دی اور اس نے قبضہ کر کے عمرو کے ہاتھ فروخت کر کے اس کو سپرد کردی تو بیع ثانی جائز ہوگی اور اس سے بیع اول کا نقص نہ ہوگا حتیٰ کہ زید کا عمرو پر ثمن واجب ہوگا اور ماذون کی زید پر بیع کی قیمت واجب ہوگی خواہ ماذون مقرض ہو یا نہ ہو۔ اگر زید نے وہ باندی ماذون ہی کے ہاتھ جس سے خریدی تھی فروخت کر کے دے دی تو اس سے بیع اول ٹوٹ جائے گی حتیٰ کہ زید کا ماذون پر ثمن واجب نہ ہوگا اور زید بھی حمان قیمت سے بری ہو جائے گا خواہ ماذون مقرض ہو یا نہ ہو۔ اگر مشتری نے مولائے ماذون کے ہاتھ فروخت کر کے دے دی ہو پس اگر ماذون مقرض نہ ہو تو پہلی بیع ٹوٹ جائے گی اور اگر مقرض ہو تو دوسری بیع جائز ہوگی حتیٰ کہ زید کا سوتلی پر ثمن واجب ہوگا اور دو ماذون کو باندی کی قیمت کی حمان ادا کرے گا اور اگر مشتری نے ماذون کے سوتلی کے دوسرے ماذون کے ہاتھ فروخت کی ہو اور سپرد کردی تو پس اگر دونوں پر قرضہ ہو تو بیع جائز ہوگی اور پہلی بیع کا نقص نہ ہوگا اور اگر دونوں میں سے کسی ایک پر قرضہ ہو تو بھی اس سے بیع اول نہ ٹوٹے گی اور اگر دونوں پر قرضہ نہ ہو تو جب ہی اس نے دوسرے ماذون کو دی اسی وقت بیع اول ٹوٹ جائے گی مگر واضح رہے کہ جس وقت مشتری نے دوسرے ماذون کو باندی سپرد کی ہے اس وقت حمان سے بری نہ ہوگا جب تک کہ دوسرا ماذون یہ باندی ماذون اول یا سوتلی کے سپرد نہ کرے اور اگر دوسرے ماذون نے ماذون اول یا سوتلی کو سپرد نہ کی تو مشتری ویسا ہی ضامن باقی رہے گا حتیٰ کہ اگر ماذون ثانی کے پاس وہ باندی مرگئی تو مشتری ماذون اول کے واسطے اس کی قیمت کا ضامن ہوگا۔ اگر اس نے ماذون کے ہاتھ بطور بیع صحیح فروخت کی مگر اس کے سپرد نہ کی تو ضامن باقی رہے گا یہ محیط میں ہے۔

۱۔ قول: حال یعنی خواہ تک ماذون متقرر ہو جائے یا نہ ہو۔

اگر اس نے ماذون کے مضارب کے ہاتھ فروخت کی تو جائز ہے جیسے کہ اگر مولیٰ کے مضارب کے ہاتھ فروخت کی تو بھی جائز ہے خواہ غلام پر قرضہ ہو یا نہ ہو اور اگر اس نے مولیٰ کے بیٹے یا باپ یا مکاتب کے ہاتھ یا مولیٰ کے ہاتھ اس کے نابالغ بیٹے کے واسطے جو باپ کی عیال میں ہے فروخت کی تو یہ سب یکساں ہیں یعنی صحیح جائز ہے اور اسی طرح اگر کسی اجنبی نے مولیٰ کو اس کی خرید کے واسطے وکیل کیا اور مولیٰ نے خرید دی یا اس نے خود ماذون کو اس کی خرید کے واسطے وکیل کیا اور ماذون نے خرید دی تو یہ ہاندی اس بیع سے اجنبی کے واسطے ہوگی اور مشتری کا مٹن وکیل پر یعنی ماذون پر واجب ہوگا اور پھر ماذون اس کو موکل سے وصول کر لے گا اور ماذون کے مشتری پر ضمان قیمت واجب ہوگی پس اگر قیمت اور مٹن میں باہم بدلہ ہو جائے گا پھر غلام نے جو کچھ مٹن موکل کی طرف سے ادا کیا ہے وہ موکل سے واپس لے گا۔ اگر خود ماذون بائع نے کسی شخص کو اس کی ہاندی کے خریدنے کا وکیل کیا اور وکیل نے مشتری سے موکل کے واسطے خریدی اور قبضہ کر لیا تو اس سے بیع اول یعنی بیع قاسد ٹوٹ جائے گی گو یا ماذون نے خود ہی خرید کی ہے اور اگر مولیٰ نے کسی شخص کو اپنے واسطے خریدنے کا وکیل کیا تو یہ صورت اور مولیٰ کے خود خرید کرنے کی صورت میں یکساں ہے یعنی غلام ماذون کے مقروض ہونے میں اور نہ ہونے میں حکم مختلف ہو جائے گا اور اگر ماذون نے مشتری کے پاس اس ہاندی کو قتل کیا تو بیع ٹوٹ جائے گی اسی طرح اگر ماذون نے سر راہ ایک کنواں کھودا خواہ قبل بیع کے یا بعد بیع کے اور اس میں یہی ہاندی گر پڑی یا گرنے سے اس میں کوئی عیب پیدا ہو گیا اور مشتری نے اس سے ہاندی کو منع نہ کیا یہاں تک کہ اسی فعل سے مرعہ گئی تو اس سے بیع اول ٹوٹ جائے گی اور اگر مولیٰ نے یہ فعل کیا ہو اور غلام مقروض نہ ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر مقروض ہو تو مولیٰ ہاندی کے واپس لینے پر ایسی حالت میں قادر نہیں ہے تو اپنے فعل میں مثل اجنبی کے ہوگا اور اس کی مددگار برادری پر مشتری کے واسطے تین سال میں ہاندی کی قیمت ادا کرنی واجب ہوگی بشرطیکہ ہاندی اسی فعل سے مری ہو اور اگر اس فعل سے اس میں عیب آیا مگر کسی اور فعل سے مری تو مشتری بسبب قبضہ کرنے کے ہاندی کی قیمت کا ضامن ہوگا واپس کرنے سے معذور رہے گا مگر مولیٰ سے نقصان عیب فی الحال مال مولیٰ سے واپس لے گا اور اگر ایسے کنویں میں جس کو ماذون نے اپنے تھارتی مال کے مکان میں یا مولیٰ نے اپنی ملک میں کھودا ہے گر کر مر گئی تو اس سے بیع اول نہ ٹوٹ جائے گی یہ مبسوط میں ہے۔

دھوکے کا حکم جاری ہونے کے حق میں کچھ فرق نہیں ☆

اگر زید نے لوگوں سے کہا کہ یہ میرا غلام ہے میں نے اس کو تجارت کی اجازت دی ہے تم لوگ اس سے خرید و فروخت کرو پھر اس پر بہت قرضہ ہو گیا پھر ایک شخص نے استحقاق ثابت کر کے اس کو لیا پس اگر مستحق نے اقرار کیا کہ میں نے اس کو تجارت کی اجازت دی تھی تو غلام ماذون باقی رہے گا اور قرضہ میں فروخت کیا جائے گا اور اگر اجازت سے انکار کیا تو فی الحال غلام کے رقبہ سے کچھ قرضہ متعلق نہ ہوگا مگر چونکہ زید نے قرض خواہوں کو دھوکا دیا کہ میرا غلام ہے اور تم اس سے خرید و فروخت کرو اس وجہ سے زید پر واجب ہوگا کہ قرض خواہوں کو قرضہ و قیمت میں سے جو کم مقدار ہو تاوان ادا کرے اور اگر اس مسئلہ میں زید نے یہ لفظ نہ کہا ہو کہ یہ میرا غلام ہے یا نہ کہا کہ تم لوگ اس سے خرید و فروخت کرو تو ان کے واسطے ضامن نہ ہوگا کیونکہ اس نے ان کو دھوکا نہیں دیا بلکہ ذاتی شرح الطحاوی۔ دھوکے کا حکم جاری ہونے کے حق میں کچھ فرق نہیں اس میں کہ جس نے یہ کلام نہ سنا ہے اور جس نے نہیں سنا وہ جانا ہے یعنی سامع وغیرہ سامع کے واسطے دعویٰ کی وجہ سے ضامن ہونے میں کچھ فرق نہیں ہے دونوں کے واسطے ضامن ہوگا بشرطیکہ زید نے عامہ اہل بازار کے سامنے یہ لفظ

۱۔ قول ماذون پر یعنی ایک صورت میں جبکہ ماذون کو وکیل کیا ہے۔ ۲۔ قول بدلا ہو جائے گا یعنی جس قدر بدلا ہو سکتا ہے پھر جس کا کچھ زاد حق رو جائے گا اور دوسرے سے وصول کر لے گا۔ ۳۔ قول اور مشتری بالغ مطبوعہ کلکتہ اصل میں یوں ہی موجود اور شاید ساقط عبارت کا تب کی غلطی ہے یعنی ہاندی نے کنواں کھودا شروع کیا اور مشتری بالغ فاقہم۔

کہا ہو۔ اگر زید نے جب اہل بازار پاس آیا تو ان سے نے کہا کہ یہ میرا غلام ہے تم لوگ اس سے کپڑے کی تجارت کرو کہ میں نے اس کو کپڑے کی تجارت کی اجازت دی ہے پھر اہل بازار نے اس سے کپڑے کے سوائے اور چیزوں کی خرید و فروخت کی بھی پھر معلوم ہوا کہ یہ غلام نہیں ہے آزاد ہے یا اس کا مستحق عمرو ہے تو جس نے سوائے کپڑے کے دوسری چیز کی خرید و فروخت کی ہے اور اس کا اس غلام تاجر پر قرضہ ہے وہ زید سے قرضہ قیمت سے کم مقدار کی ضمان لے اور زید کا یہ کلام کہ میں نے کپڑے کی تجارت کی اجازت دی ہے لغو قرار دیا جائے گا یہ محیط میں ہے۔

اگر اپنے غلام کو تجارت کے واسطے اجازت دی مگر اس کے ساتھ معاملہ کرنے کی اجازت کسی کو نہیں دی پھر مولیٰ نے کسی شخص خاص یا کسی قوم خاص کو اس کے ساتھ معاملہ کرنے کی اجازت دی پس ان لوگوں نے اور ایک دوسری قوم نے اس کے ساتھ معاملہ کیا اور مولیٰ کے حکم پر کارروائی ہوئی پھر اس پر قرضہ چڑھ گیا پھر وہ استحقاق میں لے لیا گیا یا بد بھلا تو جن لوگوں نے مولیٰ کے حکم کے موافق اس سے معاملہ کیا ہے ان کے واسطے مولیٰ پر بھڑان کے حصہ قرض اور قیمت سے جو کم ہو اس کی ضمان واجب ہوگی اور دوسروں کے واسطے کچھ ضمان واجب نہ ہوگی اور اگر اس نے کسی خاص قوم کو اس کے ساتھ کپڑے کی تجارت میں معاملہ کی اجازت دی ہو اور انہوں نے سوائے کپڑے کے دوسری قسم کی تجارت میں بھی اس سے معاملہ کیا تو کچھ فرق نہ ہوگا بلکہ ان کے واسطے مولیٰ پر یعنی جس نے ان کو دھوکا دیا ہے اس پر ضمان واجب ہوگی اگر زید اس کو اہل بازار کے پاس لایا اور کہا کہ تم لوگ اس سے معاملہ خرید و فروخت کیا کرو اور نہ کہا کہ یہ میرا غلام ہے اور اہل بازار نے اس سے خرید و فروخت کی اور اس پر قرضہ ہو گیا پھر وہ استحقاق میں لے لیا گیا یا آزاد نکلا یا بد بھلا تو زید پر کچھ واجب نہ ہوگا اور اہل بازار کے پاس لایا اور کہا کہ یہ میرا غلام ہے تم لوگ اس سے مبايعت کرو پھر اس کو بد بھلا یا پھر اس پر قرضہ ہو گیا تو زید ان کے واسطے کچھ ضامن نہ ہوگا مگر غلام قرضہ کے واسطے سعایت کرے گا۔ اسی طرح اگر بعد اجازت کے اس کو آزاد کر دیا پھر اس پر قرضہ ہو گیا تو بھی یہی حکم ہے۔ اگر بعد اجازت کے اس کو فروخت کیا پھر اہل بازار نے اس سے مبايعت کی اور وہ ان کا قرضہ دار ہو گیا تو زید پر کچھ واجب نہ ہوگا۔

اگر ایک شخص اس کو اہل بازار کے پاس لایا اور کہا کہ یہ میرا غلام ہے تم لوگ اس سے مبايعت کرو کہ میں نے اس کو تجارت کی اجازت دی ہے پس انہوں نے مبايعت کی پھر وہ غلام استحقاق میں لیا گیا یا آزاد نکلا اور جس شخص نے اہل بازار کو اس کے ساتھ معاملہ کرنے کا حکم دیا تھا وہ غلام مازون یا مکاتب یا تالغ التجار نکلا تو حکم کرنے والے پر اہل بازار کی کچھ ضمان واجب نہ ہوگی خواہ وہ لوگ جنہوں نے اس سے مبايعت کی ہے حکم دہندہ کے حال سے واقف ہوں یا نہ ہوں۔ اگر حکم دہندہ مکاتب ہو اور وہ ایک باندی بازار میں لایا اور کہا کہ میری باندی ہے اس کو میں نے تجارت کی اجازت دی ہے تم لوگ اس سے خرید و فروخت کرو پھر اس پر قرضہ ہو گیا پھر معلوم ہوا کہ قبل اجازت کے اس باندی کے مکاتب سے کتابت میں پچھ پیدا ہو چکا ہے تو قرض خواہوں کو اختیار ہوگا کہ مکاربت سے اس ام ولد کی قیمت بحساب باندی کے اور اپنے قرضہ سے جو مقدار دونوں میں سے کم ہو اس قدر ضمان لیں یہ بمسوط میں ہے۔ اگر زید نے اہل بازار

۱۔ تو غرض یعنی خصومت غرض قرار دی جائے گی یعنی اس اجازت میں کپڑے کی خصوصیت نہ ہوگی اور غلام تمام تجارت کے واسطے مازون ہو جائے گا اور یہ مراد نہیں ہے کہ یہ کلام سب غرض ہوگا کیونکہ یہی کلام غرض یا ذون ہے غرض ہو سکتا ہے فقال۔ ۲۔ ضمان یعنی قیمت و قرضہ میں سے کم مقدار کا ضامن ہوگا۔

۳۔ قول بحساب باندی کے یعنی اب وہ ام ولد ہو گئی ہے اور پچھ بھی نہیں مگر چونکہ اس نے باندی کہہ کر دھوکا دیا اس سے باندی قرار دے کر اس کی قیمت کا کر دیکھیں کہ مثلاً سو درہم ہے اور قرضہ ذیہ سو درہم ہے پس دونوں میں سے کم مقدار کی ضمان لیں گے۔

سے کہا کہ یہ میرا غلام ہے تم لوگ اس سے خرید و فروخت کرو کہ میں نے اس کو تجارت کی اجازت دی ہے اور انہوں نے مباہیت کی پھر اس پر قرض ہو گیا پھر اس غلام کو عمرو نے بائبات استحقاق خود لے لیا اور حال یہ تھا کہ زید کے قبضہ میں آنے سے پہلے عمرو اس غلام کو تجارت کی اجازت دے چکا تھا تو غلام اس قرضہ میں فروخت کیا جائے گا لیکن اگر عمرو اس کے عوض قرضہ دے دے تو فروخت نہ ہوگا اور زید پر جس نے بازار یوں کو مباہیت کا حکم دیا ہے کچھ ضمان لازم نہ ہوگی اور اگر یہ معلوم ہوا کہ یہ غلام عمرو کا مدبر یا ذون التجارہ تھا تو قرض خواہوں کو اختیار ہوگا کہ زید سے اس کی قیمت بحساب قن یعنی محض مملوک ہونے کے اعتبار سے اور قرضہ میں سے جو کم ہو اس قدر ضمان لیں یہ محیط میں ہے۔

اور اگر عمرو کا غلام مجبور ہو اس کو زید باطل بازار کے پاس لایا اور کہا کہ یہ میرا غلام ہے تم لوگ اس سے مباہیت کرو پھر مولیٰ نے اس کو تجارت کی اجازت دے دی پھر اس کے بعد اس پر قرضہ چڑھ گیا تو زید پر اس معاملہ میں کچھ ضمان واجب نہ ہوگی۔

اگر عمرو کی اجازت دینے سے پہلے اس پر ہزار درہم قرض ہو گئے پھر عمرو کے اجازت دینے کے بعد اس پر ہزار درہم قرض ہو گئے تو قرض خواہوں کے زید پر پہلے قرضہ یعنی ہزار درہم قرضہ کل اجازت میں سے اور غلام کی نصف قیمت میں سے کم مقدار کی ضمان واجب ہوگی اور اگر زید ایک غلام کو اہل بازار کے پاس لایا اور کہا کہ یہ عمرو کا غلام ہے اس نے مجھے وکیل کیا ہے کہ میں اس کو تجارت کی اجازت دے دوں اور تم لوگوں کو اس کے ساتھ معاملہ کرنے کا حکم دوں اور میں نے اس کو تجارت کی اجازت دے دی پس تم لوگ اس سے مباہیت کرو پس انہوں نے معاملہ کیا اور غلام پر خرید و فروخت میں قرضہ چڑھ گیا پھر عمرو آیا اور اس نے توکیل سے انکار کیا تو وکیل یعنی زید قرض خواہوں کے واسطے قیمت اور قرضہ میں سے کم مقدار کا ضامن ہوگا اور اگر وہ غلام خالد نے استحقاق میں لے لیا اور اپنے مولیٰ کا مدبر لکھایا محض آزاد تھا تو بھی وکیل ضامن ہوگا اور جس قدر مازون ادا کرے گا اس قدر موصول یعنی عمرو سے واپس لے گا بشرطیکہ عمرو توکیل کا اقرار کرے اور اگر انکار کیا تو کچھ واپس نہیں لے سکتا ہے لیکن اگر دکالت کو گواہوں سے ثابت کرے تو لے سکتا ہے اور اگر زید نے کہا کہ یہ میرے بیٹے نابالغ کا جو میرے عیال میں ہے غلام ہے تم لوگ اس سے مباہیت کرو پھر وہ غلام استحقاق ثابت کر کے لے لیا گیا یا محض آزاد نکلا تو زید غلام کی قیمت اور قرضہ میں سے کم مقدار کا ضامن ہوگا اور باپ و دادا کے وصی کا بھی یہی حکم ہے۔ اگر ماں یا بھائی وغیرہ ایسے قرابت کے لوگوں نے یہ فعل کیا تو دھوکا شمار نہ ہوگا اور نہ ان لوگوں پر ضمان واجب ہوگی یہ مبسوط میں ہے۔

اگر ایک شخص ایک لڑکے کو اہل بازار کے پاس لایا اور کہا کہ یہ میرا بیٹا ہے میں نے اس کو تجارت کی اجازت دی ہے تم لوگ اس سے مباہیت کرو اور وہ نابالغ خرید و فروخت کو سمجھتا ہے پس ان لوگوں نے اس سے معاملہ کیا اور اس پر قرضہ ہو گیا پھر ایک شخص نے گواہ قائم کئے کہ یہ میرا بیٹا ہے اور اس مستحق نے اس کو تجارت کی اجازت نہیں دی تھی تو نابالغ پر بی طاعت یا بعد بلوغ کے کبھی کبھلا لازم نہ ہوگا لیکن قرض خواہ لوگ اس شخص سے جس نے ان لوگوں کو اس سے مباہیت کرنے کا حکم کیا تھا اپنا قرضہ پھر لیں گے بخلاف غلام محمد کے کہ ایسی صورت میں غلام مجبور بعد آزادی کے ماخوذ ہوتا ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر زید ایک غلام کو اہل بازار کے پاس لایا اور کہا کہ یہ میرا غلام ہے عمرو نے اس سے مباہیت کر واپس ان لوگوں نے اس سے مباہیت کی اور وہ قرضہ دار ہو گیا پھر عمرو نے گواہ دیے کہ یہ میرا مدبر ہے تو جب تک مدبر آزاد نہ ہو جائے تب تک اس کے ذمہ سے قرضہ کا مطالبہ باطل ہوگا اور زید پر اس کے بعد قرضہ کی قیمت یا کمائی کی ضمان واجب نہ ہوگی۔ اگر وہ مدبر عمرو کے پاس مقتول ہوا تو زید مدبر ہونے کے حساب سے اس کی قیمت قرض خواہوں کو تادم دے گا۔ اگر ایک باندی کو اہل بازار کے پاس لایا اور کہا کہ یہ میری باندی ہے تم لوگ اس سے مباہیت کرو پھر اس پر اس قدر قرضہ چڑھ گیا جو اس کے قدر کو محیط ہے پھر اس کے پید ہوا اور پھر عمرو نے استحقاق ثابت کر کے باندی مع بچہ کے لے لی تو زید اس کے اور اس کے بچہ کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر یہ حال ہو کہ جس دن لوگوں کو اس سے مباہیت کا حکم کیا ہے اس دن باندی کی قیمت یوم استحقاق کی نسبت زیادہ قائم ہو تو زید اس دن کی قیمت کا ضامن ہوگا جس دن استحقاق میں لی گئی ہے۔ اگر زید نے اس امر کے گواہ پیش کیے کہ میرے دھوکا دینے سے پہلے یا دھوکا دینے کے بعد باندی کے قرضہ دار ہونے سے پہلے عمرو اس کو تجارت کی اجازت دے دے چکا

ہے تو زیہ ضمان سے بری ہو جائے گا کذا فی المسوط۔
باب گیارہ:

ماذون یا ماذون کی غلام کی جنایت کرنے یا اس پر کسی شخص کی جنایت کرنے کے بیان میں

اگر ماذون نے کسی شخص آزاد یا مملوک پر خطا سے جنایت کی یعنی قتل کیا اور اس پر قرضہ ہے تو اس کے مولیٰ سے کہا جائے گا کہ یا تو اس کو دے دے یا اس کا فدیہ دے دے پس اگر اس نے فدیہ دینا قبول کیا تو ماذون جرم جنایت سے بری ہو گیا پس اس پر قرض خواہوں کا حق باقی رہ گیا سو ان کے قرضہ میں فروخت کیا جائے گا۔ اگر اس نے ماذون کو دے دیا تو قرض خواہ لوگ اولیاء جنایت کے پاس ماذون کے واسطے ہو کر اس کو اپنے قرضہ میں فروخت کروائیں گے، لیکن اگر والیان مقتول اس ماذون قاتل کا فدیہ ادا کریں تو ایسا نہ ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔

پھر جب وہ غلام قرض خواہوں کے واسطے والیان جنایت کے پاس فروخت کیا گیا تو اولیاء مقتول کو اس کے بعد مولیٰ سے کچھ واپس لینے کا اختیار نہ ہوگا بخلاف اس کے اگر قرضہ میں چڑھ جانے سے پہلے ماذون سے جنایت صادر ہوئی اور مولیٰ نے ماذون کو اولیاء جنایت کے حوالہ کیا اور وہ قرض خواہوں کے قرضہ میں فروخت کیا گیا پس اس صورت میں والیان مقتول کو اختیار ہوگا کہ مولیٰ سے ماذون کی قیمت واپس لیں یہ محیط میں ہے اور اگر ماذون کے غلاموں میں سے کسی غلام نے جنایت کی اور کسی آزاد یا غلام کو خطا سے قتل کیا تو اس کو دینے یا اس کا فدیہ دینے کے واسطے ماذون سے کہا جائے گا نہ مولا سے ماذون سے یہ معنی میں ہے۔ اگر ماذون کے پاس تجارت کی باندی ہو اور اس نے کسی کو خطا سے قتل کیا تو ماذون کو اختیار ہوگا کہ چاہے اس کو دے دے یا اس کا فدیہ دے دے خواہ ماذون مقروض ہو یا نہ ہو پس اگر باندی کا جرم یہ ہو کہ اس نے کسی نفس کو مار ڈالا اور باندی کی قیمت ہزار درہم ہو اور ماذون نے دس ہزار درہم فدیہ میں دیے تو امام اعظمؒ کے قیاس پر جائز ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک نہیں جائز ہے اور اگر باندی نے عہد اقل کیا اور اس پر قصاص واجب ہوا پھر ماذون نے اس سے ولی مقتول سے صلح کر لی تو جائز ہے اور اگر خود ماذون قاتل ہو اور اس نے اپنی جان سے صلح کر لی خواہ اس پر قرضہ ہے یا نہیں ہے تو صلح جائز نہیں ہے یہ مبسوط میں ہے۔ جب قاضی نے ماذون کا اپنی ذات کے واسطے صلح کر لیا باطل کر دیا تو ولی مقتول کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ ماذون کو قتل کر دے یا اس سے بدلہ اس میں سے کچھ لے تا وہ تنگدہ آزاد نہ ہو جائے یہ محیط میں ہے۔ اگر ماذون نے عہد کسی کو قتل کیا اور اس پر قرضہ ہے پس مولیٰ نے والیان مقتول سے اس طور پر صلح کی کہ ان کے حق میں غلام ان کو دے دے تو جائز نہیں ہے اور ان لوگوں کو اس کا قتل کرنا یعنی قصاصاً جائز نہ رہے گا اور قصاص ساقط ہو گیا اور وہ غلام قرضہ میں فروخت کیا جائے گا اور قرض خواہوں کا قرضہ ادا کیا جائے گا پھر اگر کچھ بخر رہا تو والیان مقتول کو دیا جائے گا ورنہ ان کو کچھ نہیں ملے گا یہ معنی میں ہے۔

اگر ماذون کے پاس اس کی تجارت کا کوئی مکان ہو اور اس میں ایک شخص مقتول پایا گیا اور ماذون مقروض ہے یا نہیں ہے تو

۱۔ ماذون یعنی قاتل غلام ماذون کو اس کے مولیٰ مقتول کے والیوں کے حوالہ کیا مقتول کے والی وہ لوگ ہیں جو اس کے خون کے دعویدار ہوں اور انہی کو ایسا ہی مقتول کہتے ہیں اور واضح ہو کہ غلام جب خطا سے قاتل ہو تو حکم یہ ہے کہ خون کے دعویداروں کو یا تو یہی مجرم غلام قرار دیا جائے یا اس کا فدیہ یعنی اس کی قیمت خواہ پوری یا جس قدر رہا بھی رضامندی ہو دے دی جائے۔ ۲۔ ساتھ کیونکہ وہ لوگ خون معاف کر کے مال صلح لینے پر راضی ہوئے تھے تو خون کا قصاص ساقط ہو کر بخود نہ کرے گا اگر چہ صلح کی صورت ناجائز تھی۔

امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک اس کی دیت مولیٰ کی مددگار برادری پر ہوگی۔ امام اعظمؒ کے نزدیک اگر غلام پر قرضہ محیط نہ ہو تو یہی حکم ہے اور اگر قرضہ محیط ہو تو قیاساً مولیٰ کو مددگار برادری پر کچھ واجب نہ ہوگا لیکن اس سے یوں کہا جائے گا کہ یا غلام کو دے دے یا اس کا فدیہ دے مگر امام اعظمؒ نے احتساباً دیت مولیٰ کی مددگار برادری پر ڈالی ہے۔ اس طرح اگر اس کی گھر کی کوئی دیوار چمکی ہوگی ہو اور ماذون پر گواہ کر دیے گئے مگر اس نے اس دیوار کو نہیں گرو لیا یہاں تک کہ وہ خود ایک شخص پر گر پڑی اور وہ مر گیا تو اس کی دیت مولیٰ کی مددگار برادری پر ہوگی اور صاحبین نے فرمایا کہ یہ صورت بمنزلہ صورت اولیٰ کے ہے کہ اس گھر میں کوئی شخص مقتول پایا گیا۔ اس مسئلہ میں امام اعظمؒ کا قول مذکور نہیں ہے۔ بعض مشائخ نے فرمایا کہ امام اعظمؒ کے نزدیک بحواب الاستحسان یہی حکم ہے۔ یہ حکم بخلاف ایسی صورت کے حکم ہے کہ یہ دیوار کسی جانور پر گر پڑی اور وہ مر گیا کہ اس صورت میں جانور کی قیمت ماذون کی گردن پر ہوگی کہ اس کے واسطے یا تو غلام فروخت کیا جائے گا یا مولیٰ اس کا فدیہ دے گا یہ مبسوط میں ہے۔ ہمارے علماء مثلاً یعنی امام اعظمؒ و امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر ماذون پر قرضہ ہو اور اس کی جنایت کی اور مولیٰ نے اس کو قرض خواہوں کے ہاتھ ان کے قرضہ میں فروخت کیا پس اگر اس کو جنایت کا حال معلوم تھا تو اس فعل سے فدیہ دینے کو اختیار کرنے والا قرار دیا جائے گا اور اگر جنایت کو نہیں جانتا تھا تو اس پر غلام کی قیمت واجب ہوگی لیکن اگر جرمانہ قیمت سے کم ہو تو یہ حکم نہ ہوگا۔ فرمایا کہ اگر مولیٰ نے ماذون کو قرض خواہوں کے ہاتھ فروخت کیا یہاں تک کہ اولیاء جنایت اس کے پاس آئے اور مولیٰ نے بلا حکم قاضی وہ غلام ان کو دے دیا تو قیاساً یہ حکم ہے کہ قرض خواہوں کے واسطے قیمت کا ضامن ہو مگر احتساباً کچھ ضامن نہ ہوگا پھر جب احتساباً کچھ ضامن نہ ہو اور دے دینا جائز ٹھہرے تو قرض خواہوں کو یہ اختیار حاصل ہوگا کہ اس کو اپنے قرضہ میں فروخت کر دیں لیکن اگر اولیاء جنایت اس کا فدیہ دے یا اگر کریں تو یہ نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر قرض خواہ لوگ حاضر ہوئے اور ماذون کے قرضہ کے واسطے فروخت کی درخواست کی اور وہ اپنے مولیٰ کے پاس موجود ہے اور اس نے ہنوز جنایت میں نہیں دیا ہے اور اصحاب جنایت اپنے حق طلب کرنے کے واسطے حاضر نہیں ہوئے اور مولیٰ اور قرض خواہوں نے جنایت کا اقرار کر لیا ہے اور قاضی کو بھی خبر کر دی ہے تو جب تک اصحاب جنایت حاضر نہ ہوں تب تک قاضی اس کو قرض خواہوں کے واسطے نہ فروخت کرے گا پھر اس اصحاب جنایت کی حاضری پر ان کو دے دے گا مگر مولیٰ اس کا فدیہ یا اگر ادا کر دے تو ایسا نہ کرے گا پھر اس کے بعد قرض خواہوں کے واسطے فروخت کیا جائے گا تا کہ وہ لوگ اپنا قرضہ پورا وصول کریں اور اگر اصحاب جنایت کی غیبت میں قاضی کی رائے میں آئے کہ ماذون کو قرض خواہوں کے واسطے ان کے قرضہ میں فروخت کرے تو بیع جائز ہے اور اصحاب جنایت کا مولیٰ یا غلام پر کچھ نہ ہوگا اور ان کی جنایت باطل ہوگئی یہ مفتی میں ہے۔

اگر قاضی نے اس کو قرض خواہوں کے ہاتھ یا غیر کے ہاتھ قرضہ سے زیادہ داسوں کو فروخت کیا تو اس میں سے قرض خواہوں کو ان کا قرضہ دے دیا جائے گا پھر جو اس میں سے کچھ بچا وہ بقدر جرمانہ جنایت کے اصحاب جنایت کو دیا جائے گا اگر چہ جنایت کا جرمانہ غلام کی قیمت سے زیادہ ہو پھر اگر جرمانہ جنایت دے کر کچھ باقی رہا تو وہ مولیٰ کو دیا جائے گا۔ بخلاف اس کے اگر مولیٰ نے خود بدون حکم قاضی کے غلام کی قیمت سے زیادہ داسوں کے فروخت کیا اور وہ جنایت سے واقف نہ تھا مثلاً اس نے پانچ ہزار درہم کو غلام فروخت کیا حالانکہ اس کی قیمت ہزار درہم تھی اور قرضہ کے ہزار درہم تھے پھر جب قرضہ کے ہزار درہم دے دیئے گئے اور مولیٰ کے پاس چار ہزار درہم رہے تو اس میں سے اصحاب جنایت کو غلام کی قیمت کے برابر یعنی ہزار درہم دے دیئے جائیں گے اگر چہ جنایت کا جرمانہ ہزار درہم سے زیادہ ہو پس باقی تین ہزار درہم مولیٰ کو ملیں گے۔ بخلاف اس کے اگر ولی جنایت حاضر ہو اور مولیٰ جنایت کو دے دیا پھر قاضی نے دے دینے کے بعد ولی جنایت کے پاس سے قرض خواہوں کے قرضہ میں فروخت کیا اور اس کا ثمن قرضہ سے زیادہ آیا پس اس میں سے

۱۔ قرار دیا جائے گا کہ اس پر بحرہ غلام دیا گیا اس کا فدیہ یا لازم تھا تو جب اس نے نامہ رسک لیا تو مکمل ہے کہ فدیہ یا منظور ہے کیونکہ حق خون مقدم ہے۔

قرضہ ادا کیا گیا تو باقی سب اولیاء جنایت کو دیا جائے گا اگرچہ جرمانہ جنایت سے زیادہ باقی رہا ہو اور مولیٰ کو اس میں سے کچھ نہ ملے گا یہ محیط میں ہے۔ امام اعظمؒ و امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر غلام ماذون کو کسی قصص نے عہد اقل کیا تو قائل پر مولیٰ کے واسطے قصاص واجب ہوگا اور قرض خواہ ہونے کا کچھ حق واجب نہ ہوگا خواہ غلام مقروض ہو یا نہ ہو پس اگر قائل نے قصاص سے کچھ درہم یا دینار عرض قلیل یا کثیر دے کر صلح کی تو صلح جائز ہے پس اس میں سے قرض خواہ لوگ اپنا قرضہ پورا وصول کر لیں گے اور قصاص مہملب بمال ہو گیا اور مال سے قرض خواہوں کا حق متعلق ہو گیا پس اگر بدل صلح میں درہم یا دینار آئے تو ان میں سے وہ لوگ اپنا قرضہ لے لیں گے کیونکہ یہ ان کے حق کی جنس ہے اور اگر بدل صلح میں عرض یا غلام ہو تو ان کے قرضہ میں کیا جائے گا لیکن اگر مولیٰ اس کا نقد یہ پورے قرضہ کے ساتھ دے دے تو ایسا نہ ہوگا اور یہ سب اس وقت ہے کہ ماذون کو قتل کیا ہو اور وہ قرضہ دار ہو یا نہ ہو اگر ماذون کو نہیں بلکہ اس کی کمائی کے کسی غلام کو قتل کیا ہو پس اگر ماذون پر قرضہ نہ ہو تو مولیٰ کو اختیار ہوگا کہ قائل سے قصاص لے مگر ماذون کو استیفاء قصاص کا اختیار نہ ہوگا کذا فی المفتی۔

مسئلہ کی ایک صورت جس میں ماذون کی صلح جائز قرار نہیں پاتی ☆

پس اگر ماذون نے قائل کے ساتھ کچھ مال پر صلح کی تو ظاہر روایت میں امام محمدؒ نے اس کے جواز یا عدم جواز کو نہیں ذکر فرمایا ہے مگر فقیر ابو بکر بخاری سے منقول ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ یہ مسئلہ دو روایتوں پر ہونا چاہیے یعنی مسئلہ دمی پر قیاس کیا جائے کہ اگر اس نے ایسے قصاص سے جو جیم کے واسطے قائل پر واجب ہوا صلح کر لی تو ایک روایت میں ہے کہ دمی کی صلح جائز نہیں ہے پس اس روایت پر قیاس کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ماذون کی صلح ناجائز ہوگی اور دوسری روایت میں ہے کہ دمی کی صلح جائز ہوگی پس اس روایت پر قیاس کرنے سے معلوم ہوا کہ ماذون کی صلح بھی جائز ہے یہ مبسوط میں ہے۔ لیکن اگر ماذون پر قرضہ ہو خواہ قہوراً ہو یا بہت تو مولیٰ یا قرض خواہوں یا ماذون کو قصاص کا استحقاق نہ ہوگا علیحدہ علیحدہ علی الاطلاق کذا فی المفتی اور قائل پر واجب ہوگا کہ اپنے مال سے تین برس میں مقول کی قیمت ادا کرے لیکن اگر قیمت دس ہزار تک پہنچ جائے تو اس میں سے دس درہم کم کر دیے جائیں گے اور یہ سب ماذون کے قرض خواہوں کو ملیں گے یہ مبسوط میں ہے۔ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر زیہ کے غلام نے جنایت کر کے عمر کو خطا سے قتل کیا پھر زیہ نے اس کو تجارت کی اجازت دے دی خواہ زیہ کو اس کی جنایت کا حال معلوم ہے یا نہیں ہے پھر ماذون نے اس کے بعد خرید فروخت کی اور اس پر قرضہ چڑھ گیا تو یہ فعل زیہ کا نہ یہ اختیار کرنا شمار نہ ہوگا اور زیہ سے اس کے بعد کہا جائے گا کہ یا تو غلام کو دے دے یا اس کا نقد یہ دے پس اگر زیہ نے اولیاء نے جنایت کو جرمانہ ادا کیا تو ماذون اپنے قرض خواہوں کے واسطے فروخت کیا جائے گا اور کسی کو مولیٰ سے مواخذہ کرنے کی کوئی راہ نہ ہوگی۔ اگر زیہ نے جرمانہ یا بلکہ اولیاء جنایت کو غلام دے دیا تو قرض خواہوں کو اختیار ہوگا کہ غلام کا بیچا کریں اور اپنے قرضہ میں فروخت کر دیں لیکن اگر اصحاب جنایت قرض خواہوں کو ان کا قرضہ ادا کر دیں تو ایسا نہ ہوگا پھر اگر انہوں نے غلام کا قرضہ ادا کر دیا یا نہ ادا کیا اور غلام ان کے قرضہ میں فروخت کیا گیا تو ان کو اختیار ہوگا کہ زیہ سے غلام کی قیمت اور قرضہ سے کم مقدمہ ادا پس لیں بخلاف اس کے اگر مولیٰ نے ماذون سے کوئی ایسی خدمت لی جس سے وہ مر گیا تو اس صورت میں اولیاء نے جنایت کے واسطے مولیٰ کچھ ضامن نہ ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر بعد جنایت کے مولیٰ نے اس کو خرید و فروخت کرتے دیکھ کر منع نہ کیا تو یہ سکوت بمنزلہ صریح اجازت تجارت کے قرار دیا جائے گا یہ مبسوط میں ہے۔

فرمایا کہ اگر مولیٰ نے غلام کو تجارت کی اجازت دی اور اس کی قیمت ہزار درہم ہے پھر اس پر ہزار درہم قرضہ ہو گئے پھر اس نے

۱۔ جرمانہ جنایت مثلاً ہزار درہم ہو اور جو باقی رہا وہ چار ہزار درہم ہو۔ ۲۔ مہملب یعنی قصاص کا حق بدل کر مال ہو گیا پس بھی مال ملے گا یا وہ ادا کرے لیکن درہم دینار میں حتیٰ کہ اگر غلام کا ثمن چھ مائے اسب یا لونڈی غلام ہو تو اولیاء نے خون کے واسطے یہ چیزیں فروخت کی جائیں۔ ۳۔ علی الاطلاق سب نوک قصاص پر متعلق ہوں یا علیحدہ علیحدہ کسی صورت میں قصاص نہیں ہے۔

جنايت کی تو مولیٰ اس غلام کو اولیاء جنايت کو دے سکتا ہے پس اگر اس نے دے دیا اور وہاں سے قرض خواہوں نے اپنے قرضہ میں فروخت کر لیا تو اولیاء جنايت کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ مولیٰ سے غلام کی قیمت واپس لیں بخلاف اس کے اگر جنايت قرضہ سے پہلے واقع ہوئی ہو تو ایسی صورت میں غلام کی قیمت مولیٰ سے لے سکتے ہیں یہ محیط میں ہے۔ اگر جنايت سے پہلے ماذون پر ہزار درہم قرضہ ہو گئے ہوں پھر جنايت کے بعد ہزار درہم قرضہ ہو گئے اور اس کی قیمت ہزار درہم ہے پھر مولیٰ نے اس کو جنايت میں دے دیا تو غلام دونوں قرضوں کے واسطے فروخت کیا جائے گا پس اگر فروخت کیا گیا یا اولیاء جنايت نے دونوں قرضے ادا کر دیے تو اولیاء جنايت مولیٰ سے غلام کی نصف قیمت یعنی پچھ قرضہ کے حساب سے جو حصہ ہوتا ہے لے لیں گے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر ماذون یا مجور نے کسی شخص کو خطا سے قتل کیا پھر مولیٰ نے اس پر قرضہ کا اقرار کیا تو یہ اقرار یوں قرار نہ دیا جائے گا کہ اس نے قرضہ دینا اختیار کیا ہے اگرچہ وقت اقرار کے جنايت سے آگاہ ہو بلکہ مولیٰ سے کہا جائے گا کہ یا تو یہ غلام دے دے یا اس کا قرضہ دے پس اگر اس نے قرضہ دینا اختیار کیا تو غلام قرضہ خواہوں کے قرضہ میں فروخت کیا جائے گا کہ اور کسی کو مولیٰ سے مطالبہ کا کچھ استحقاق باقی نہ رہے گا اور اگر قرضہ نہ دیا بلکہ غلام اولیاء جنايت کو دے دیا تو قرضہ خواہ لوگ اس کو اپنے قرضہ میں فروخت کر دیں گے لیکن اگر اولیاء جنايت ان کا قرضہ دے دیں تو ایسا نہ ہوگا کذا فی المفتی۔ پھر ولی جنايت مولیٰ سے اس کی قیمت لے لے گا یہ مبسوط میں ہے۔

اگر مولیٰ نے اس پر کسی شخص کو خطا سے قتل کرنے کا اقرار کیا پھر دوسرے شخص کو خطا سے قتل کرنے کا اقرار کیا مگر اولیاء جنايت نے مولیٰ کے دوسرے اقرار جنايت کی تکذیب کی تو مولیٰ سے کہا جائے گا کہ یا تو دونوں جنايتوں کے والیوں کو غلام دے دے یا دونوں کا قرضہ دے دے یا تو اولیاء جنايت مولیٰ سے غلام کی نصف قیمت لے لیں گے اور اس مسئلہ میں اور ایک دوسرے مسئلہ میں فرق ہے اور وہ مسئلہ یہ ہے کہ اگر غلام پر معروف قرضہ یا مولیٰ کے اقرار سے ثابت ہوا ہو کہ اس کے تمام رقبہ کو محیط ہو پھر مولیٰ نے اس پر جنايت کا یا دوسرے قرضہ کا اقرار کیا تو مولیٰ کا اقرار صحیح نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اگر ماذون نے کسی کو عدا قتل کیا اور اس پر قرضہ ہے پھر مولیٰ نے جنايت سے غلام کے دینے پر اولیاء جنايت سے صلح کی تو یہ صلح قرضہ خواہوں کے حق میں نافذ نہ ہوگی مگر ولی جنايت کو اس صلح کے بعد یہ اختیار نہ رہے گا کہ غلام کو قصاص میں قتل کر دے پھر وہ غلام اپنے قرضہ کے واسطے فروخت کیا جائے گا پس اگر بعد ادا قرضہ کے اس کے دشمن میں سے کچھ باقی رہا تو اولیاء جنايت کو ملے گا اور اگر کچھ نہ رہا تو صاحب جنايت کا مولیٰ پر یا غلام پر اس کی حالت رقیبت میں یا بعد حق کے کچھ حق واجب نہ ہوگا۔ اگر اصحاب قصاص نے صلح نہ کی مگر ایک ولی نے خون غصو کیا تو مولیٰ آدھا غلام دوسرے کو دے دے گا یا اس کا قرضہ دے گا پھر پورا غلام قرضہ میں فروخت کیا جائے گا اور اگر غلام نے اقرار کیا کہ میں نے فلاں شخص کو عدا قتل کیا ہے اور اس پر قرضہ ہے تو اس کے قول کی تصدیق کی جائے گی خواہ مولیٰ تصدیق کرے یا تکذیب کرے اور اگر اولیاء جنايت میں سے ایک شخص نے غصو کیا تو پورا خون محاف ہو جائے گا یعنی قصاص نہ لیا جائے گا پس غلام قرضہ میں فروخت کیا جائے گا لیکن اگر مولیٰ پورا قرضہ قرضہ میں ادا کر دے تو ایسا نہ ہوگا پس اگر مولیٰ نے قرضہ دے دیا اور جنايت میں غلام کے قول کی تصدیق کی تو اس سے کہا جائے گا کہ آدھا غلام اس ولی کو دے دے جس نے خون محاف نہیں کیا ہے اور اگر مولیٰ نے اقرار جنايت کی تکذیب کی ہو تو پورا غلام مولیٰ کا ہوگا درحالیہ اس نے قرضہ قرضہ میں ادا کر دیا ہے یہ مبسوط میں ہے۔

اگر غلام ماذون نے کسی شخص کو قتل کیا اور اس پر قرضہ ہے پس اگر قرضہ خواہ لوگ اور مقتول کے وارث دونوں حاضر ہوئے تو

۱۔ آدھا یا اس صورت میں کہ قصاص کے مستحق دو شخص ہوں۔ ۲۔ قول فلاں شخص قول اصل میں ہے کہ ایک ماکول کیا اور مترجم نے اس کو اس واسطے معین کر دیا کہ مجہول کمرہ کے اقرار قتل سے یہ علم حلق نہیں ہے پس مراد معین ہے۔

قاضی اس غلام کو مقتول کے وارثوں کو دے گا پھر وہاں سے قرض خواہ لوگ اس کا پیچھا کر کے اپنے قرضہ میں فروخت کر دیں گے اور اس میں سے بقدر قرضہ کے لے لیں گے پھر جو باقی رہا وہ مقتول کے وارثوں کو ملے گا یہ حکم اس وقت ہے کہ دونوں فریق حاضر ہوئے ہوں۔ اگر پہلے مقتول کے وارث حاضر ہوئے تو بھی یہی حکم ہے کہ غلام ان کو دے گا اور قرض خواہوں کے حاضر ہونے کا انتظار نہ کرے گا اور اگر قرض خواہ لوگ پہلے حاضر ہوئے ہیں اگر قاضی کو معلوم ہوا کہ اس پر جنایت ہے تو ان کے قرضہ میں اس کو فروخت نہ کرے گا اور اگر معلوم نہ ہوا اور قاضی نے فروخت کر دیا تو وارثاں مقتول کا حق باطل ہو گیا اور مولیٰ کچھ ضامن نہ ہوگا یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اگر مازون اپنے مولیٰ کے گھر میں مقتول پایا گیا اور اس پر قرضہ نہیں ہے تو اس کا خون ہدر ہے یعنی باطل ہے اور اگر اس پر قرضہ ہو تو فی الحال مولیٰ کے مال سے اس کی قیمت اور قرضہ سے جو کم مقدار ہوئی جائے گی جیسا کہ مولیٰ کے خود قتل کرنے کی صورت میں حکم ہے۔ اگر مازون کے تجارتی غلاموں میں سے کوئی غلام مولیٰ کے احاطہ میں مقتول پایا گیا اور مازون مقرض نہیں ہے تو اس کا خون ہدر ہے اور اگر مازون پر قرضہ ہو کہ اس کی قیمت اور کمائی کو محیط ہو تو مولیٰ پر اس مقتول کی قیمت مولیٰ کے مال سے تین برس میں ادا کرنی واجب ہوگی یہ قیاس قول امام اعظم ہے اور صاحبین کے نزدیک فی الحال اس کی قیمت واجب ہوگی اور اگر قرضہ اس سب کو محیط نہ ہو تو بالا جماع مولیٰ پر فی الحال اس کی قیمت واجب ہوگی جیسا کہ مولیٰ کے خود قتل کرنے کی صورت میں حکم ہے یہ مبسوط میں ہے۔ کافر و دشمنوں نے مازون کو قید کر کے اپنے احرار میں کر لیا یعنی اپنے ملک میں محفوظ کر لیا پھر مسلمان لوگ ان پر غالب ہوئے اور غلام کے مولیٰ نے اپنا غلام لے لیا حالانکہ غلام پر پہلی جنایت یا قرضہ ہے تو دونوں عود کریں گے اسی طرح اگر اس کو کسی شخص نے خریدا اور مولیٰ نے دام دے کر لے لیا ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر مولیٰ نے دام دے کر نہ لیا ہو تو قرضہ عود کرے گا جنایت عود نہ کرے گی اور جب قرضہ میں وہ غلام فروخت کیا جائے تو بعض نے فرمایا کہ جس کے حصہ غنیمت میں وہ غلام پڑا تھا اس کو بیت المال سے عوض دیا جائے جیسا کہ غلام کے مدبر یا مکاتب ہونے کی صورت میں یہی حکم ہے اور بعض نے فرمایا کہ عوض نہ دیا جائے گا جیسا کہ مقرض غلام جنایت میں دیا گیا پھر وہ قرضہ میں فروخت ہوا تو عوض نہیں دیا جاتا ہے اور اگر وہ سب کافر مسلمان ہو گئے تو یہ غلام انہی کا ہوگا اور جنایت باطل ہو جائے گی قرضہ باطل نہ ہوگا اسی طرح اگر کافر اس غلام کو ہمارے ملک میں لائے کر لایا تو بھی قرضہ عود کرے گا اور مولیٰ کو اس کے لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی اور اگر اس کافر سے اس کے مولیٰ نے خریدا تو قرضہ عود کرے گا نہ جنایت یہ معنی میں ہے۔

اگر مازون کے دار میں مولیٰ مقتول پایا گیا تو اس کی دیت اس کی مددگار برادری پر تین برس میں واجب ہوگی کہ اس کے وارثوں کو ادا کریں یہ قیاس قول امام اعظم ہے اور صاحبین کے نزدیک اس کا خون ہدر ہوگا۔ اگر غلام مازون اپنے تجارتی گھر میں مقتول پایا گیا اور اس پر قرضہ نہیں ہے تو اس کا خون ہدر ہوگا اور اگر اس پر قرضہ ہو تو مولیٰ پر اس کی قیمت اور قرضہ میں سے کم مقدار واجب ہوگی کہ فی الحال اپنے مال سے ادا کرے جیسا کہ مولیٰ کے دوسرے گھر میں مازون مقتول پائے جانے کی صورت میں حکم ہے اور مازون مصغر میں مذکور ہے کہ یہ حکم باستحسان ہے خواہ اس پر قرضہ ہو یا نہ ہو اور اگر مازون کا قرض خواہ مازون کے تجارتی گھر میں مقتول پایا گیا تو اس کی دیت مازون کے مولیٰ کی مددگار برادری پر تین سال میں ادا کرنی واجب ہوگی۔ اس طرح اگر غلام کے قرض خواہ کا غلام مقتول پایا جائے تو اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اس کی دیت مولیٰ کی مددگار برادری پر تین سال میں واجب ہوگی اس کا غلام اور غیر کا غلام اس حکم میں یکساں ہیں اور اگر مکاتب نے اپنے غلام کو تجارت کی اجازت دی پھر مازون کے گھر میں ایک شخص مقتول پایا گیا اور مازون مقرض ہے یا نہیں ہے تو مکاتب پر واجب ہوگا کہ مازون کے رقبہ کی قیمت اپنے مال سے فی الحال وارثان کو ادا کرے جیسے کہ مکاتب کی کمائی کے دوسرے گھر میں اگر کوئی مقتول پایا جائے تو اس میں یہی حکم ہوتا ہے۔ اگر مکاتب کے مازون کے گھر میں مکاتب ہی مقتول پایا گیا تو اس کا خون ہدر ہوگا

باسمہ مبارک:

اجازت دینے اور قبل اجازت کے ان دونوں کے تصرفات کے بیان میں

اگر نابالغ کو جو خرید و فروخت کو سمجھتا ہے تجارت کے واسطے اجازت دی تو جائز ہے اور اس سے یہ مراد ہے کہ یہ سمجھتا ہو کہ بیع سے ملک جاتی رہتی ہے اور خرید سے آجاتی ہے اور قلیل نقصان اور کثیر نقصان کو جانتا ہو اور یہ مراد نہیں ہے کہ خرید و فروخت کی مثال تجارت کو جانتا ہو یعنی نفس خرید و فروخت کو الفاظ سے سمجھتا ہو یہ فتاویٰ صغریٰ میں ہے۔ اگر نابالغ کو اس کے ولی نے تجارت کی اجازت دی تو وہ خرید و فروخت میں مثل ماذون کے ہوگا جب کہ خرید و فروخت کو سمجھتا ہو یہاں تک کہ اس کا تصرف نافذ ہوگا اور تصرفات تین قسم کے ہیں ایک وہ کہ جس میں محض ضرر ہے جیسے طلاق عتاق و ہبہ و صدقہ پس ایسے تصرف کا نابالغ مالک نہیں ہوتا ہے اگر چہ ولی اس کو اجازت دے دے دوسرے وہ کہ محض مانع ہیں جیسے ہبہ و صدقہ قبول کرنا پس ایسے تصرف کا بلا اجازت مالک ہوتا ہے تیسرے وہ کہ نفع و ضرر میں دائر ہیں جیسے خرید و فروخت و اجارہ و نکاح وغیرہ پس ایسے تصرف کا با اجازت مالک ہوتا ہے بلا اجازت مالک نہیں ہوتا ہے۔ نابالغ کا ولی اول اس کا باپ ہے پھر باپ کا وصی سگا دادا پھر دادا کا وصی ہے پھر والی ملک اور قاضی اور قاضی کا وصی ہے اور ماں اور ماں کے وصی کا اس کو تجارت کے واسطے اجازت دینا صحیح نہیں ہے یہ کافی میں ہے۔ چچا و بھائی و والی شرط و والی غیر مولیٰ التعمان کی اجازت ناجائز ہے یہ معنی میں ہے۔

نابالغ کی بہن و بھوپھی و خالہ کی اجازت ناجائز ہے یہ خزانہ المفتیین میں ہے اور جب کہ نابالغ کے واسطے اجازت صحیح ہوگئی تو جو چیز اس کی اجازت کے تحت میں داخل ہوئی اس میں نابالغ محل آزاد نابالغ کے قرار دیا جائے گا پس اس کو اختیار ہوگا کہ اپنے تئیں اجرت پر دے یا اپنے واسطے اجیر مقرر کرے اور جو چیز اس کو ورثہ میں ملی ہے خواہ منقول ہو یا غیر منقول اس کو فروخت کرے جیسا کہ نابالغ آزاد کو ایسا تصرف جائز ہوتا ہے اور اس کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اپنے کسی مملوک کو مکاتب کرے یہ محیط میں ہے۔ جامع الفتاویٰ میں ہے کہ اگر باپ نے اپنے دو نابالغ لڑکوں کو تجارت کی اجازت دی پس ایک نے دوسرے سے خرید فروخت کی تو جائز ہے اور وصی کی اجازت دینے میں یہ ناجائز ہے اور ابن سماعہ سے روایت ہے کہ اگر ایک شخص نے اپنے دو نابالغوں کو تجارت کی اجازت دی پھر ایک شخص کو حکم کیا کہ ان دونوں میں سے ایک سے دوسرے کے واسطے کوئی چیز خریدے پس اگر وہی شخص دونوں کی طرف سے معیر (کلام کرنے والا) ہو تو صحیح نہیں ہے اور اگر اس نے ایک کی طرف سے تعبیر کی اور دوسرے نے خود ہی ایجاب یا قبول کیا تو جائز ہے۔ یہ تاتارخانیہ میں ہے۔ اگر نابالغ مازون نے کوئی غلام خرید اور اس کو تجارت کی اجازت دی تو جائز ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر نابالغ نے اپنے مال سے کوئی چیز فروخت کی یا اپنے واسطے کوئی چیز خریدی مگر ہنوز اس کو اجازت حاصل نہیں ہوئی ہے حالانکہ وہ خرید فروخت کو سمجھتا ہے تو ہمارے نزدیک اس کا تصرف منعقد

۱۔ دائر اس سچ میں ہیں کہ قطع ہو گیا ضرور ہوگا۔ نہ تو اجازت ہے اس واسطے کہ الی شہادۃ کو تو الی ہے جو اپنے کاموں کا ذمہ دار ہے اس کی ولایت ایسے امور میں نہیں ہے اور راجدانی غیر موتی القضاء یعنی ایسے الی جس کی ولایت میں قضاء کا کام سلطان نے نہیں دیا تو اس کی ولایت بھی ناقص ہے۔

ہوگا مگر نافذ جب ہوگا کہ جب ولی اجازت دے دے اسی طرح جو نابالغ خرید فروخت کو سمجھتا ہے اگر اس نے دوسرے شخص کی طرف سے خرید فروخت کی وکالت قبول کی اور خرید یا فروخت کی تو ہمارے علماء کے نزدیک جائز ہے یہ محیط میں ہے۔

ماذون لڑکے کو یہ اختیار ہے کہ اپنی باندی کو بیادے یہ امام محمد اور امام اعظم کا قول ہے اگرچہ اس کے باپ اور اس کے وصی کو اختیار ہے اور غلام کا نکاح کر دینا سو اس کا اختیار نہ اس ماذون کو ہے اور نہ اس کے باپ یا وصی کو ہے اس طرح اگر نابالغ نے بعد بلوغ کے اس کی اجازت دے دی تو بھی جائز نہ ہوگا اسی طرح اگر کسی اجنبی نے ایسا کیا تو بھی یہی حکم ہے بخلاف اس کے اگر اجنبی نے اس کی باندی کا نکاح کر دیا تو ایسا نہیں ہے اور اگر اجنبی نے اس کے غلام کو مکاتب کیا اور بعد بلوغ کے اس نے اجازت دی تو کتابت جائز ہو گی۔ اصل اس باب میں یہ ہے کہ نابالغ کے مال میں جو فضل اس کا باپ اور وصی نہیں کر سکتا ہے، اگر اس کو کسی اجنبی نے کیا اور نابالغ نے اجازت دی تو اجازت باطل ہے اور جو فضل اس کا باپ وصی کر سکتا ہے اور وہ جائز ہوتا ہے اگر اس کو اجنبی نے کیا اور نابالغ نے بعد بلوغ کے اس کی اجازت دے دی تو جائز ہے کیونکہ انتہاء میں اپنی اجازت دہندہ کی اجازت مثل ابتداء میں واقع ہونے کے ہے اور ایسے تصرفات اجازت سے ابتداء میں ایسے شخص کے فضل سے نافذ ہوتے ہیں، جس کی رائے اس نابالغ کی رائے کے قائم مقام کی گئی ہے پس انتہاء میں اسی اجازت دہندہ کی اجازت سے نافذ ہوں گے یا بعد بلوغ کے لڑکے کی اجازت سے نافذ ہوں گے کیونکہ لڑکا خود اپنے معاملات میں لحاظ کرنے کے واسطے اصل ہے یہ ہمسوٹ میں ہے اور نابالغ کو جو چیز اپنی ماں کے درمیان ملی ہے اس میں ماں کے وصی کو تجارت کی ولایت حاصل نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر نابالغ ماذون نے اپنے غلام کا نکاح اپنی باندی سے کر دیا یا اس کے باپ یا باپ کے وصی نے ایسا کیا تو ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے خواہ لڑکے پر قرضہ ہو یا نہ ہو اس حکم میں کچھ فرق نہ ہوگا۔ اگر نابالغ کی بیوی ہو اور اس کے باپ یا اجنبی نے اس عورت سے طلع کر دیا یا طلاق دے دی یا اس کا غلام آزاد کر دیا پھر بعد بلوغ کے اس نے اجازت دی تو باطل ہے اور اگر اس نے بعد بلوغ کے یوں کہا کہ میں نے اس عورت پر وہ طلاق جو فلاں شخص نے دی تھی واقع کی یا غلام پر وہ عتاق جو فلاں شخص نے کیا تھا واقع کیا تو طلاق و عتاق واقع ہو جائے گا یہ ہمسوٹ میں ہے۔

منفعت ظاہرہ کے بیان میں ☆

مفنی میں لکھا ہے کہ باپ کے وصی و باپ کو نابالغ کے مال میں اس قدر اختیار ہے جس قدر ماذون غلام کو ہوتا ہے یعنی خفیف صدقہ و ضیافت یہ نہا ہے۔ اگر ایک نابالغ نے جو بیع کو سمجھتا ہے ایک غلام کسی شخص کے ہاتھ ہزار درہم کو فروخت کر کے ثمن وصول کر لیا اور غلام دے دیا پھر زید نے مشتری کے واسطے ضمان درک کر لی پھر وہ غلام مشتری کے پاس سے استحقاق میں لے لیا گیا پس اگر نابالغ ماذون ہو تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ اپنا ثمن چاہے نابالغ ماذون سے اور چاہے کفیل سے واپس لے لے اگر کفیل سے لیا تو کفیل اس ماذون نابالغ سے واپس لے گا بشرطیکہ نابالغ کی اجازت سے کفالت کی ہو اور اگر نابالغ مجبور ہوگا تو اس کی طرف سے ضمان باطل ہے اگر ثمن تلف ہو گیا یا مجبور نے تلف کر دیا ہو اور اگر بیعت قائم ہو تو مشتری اس کو لے لے گا۔ اگر زید نے اصل خرید میں ضمانت کر لی ہو یا کفیل اس کے مشتری ثمن ادا کرے زید نے ضمانت کی ہو پھر کفیل کی ضمانت پر مشتری نے ثمن ادا کیا ہو پھر وہ غلام مشتری سے استحقاق میں لیا گیا تو ضمانت جائز ہے اور مشتری کفیل سے اپنا ثمن لے گا یہ ہمسوٹ میں ہے اگر نابالغ ماذون نے اپنے باپ کے ہاتھ ایک غلام فروخت کیا تو اس کی چند صورتیں ہیں یا تو اس نے لوگوں کی طرح برابر قیمت پر فروخت کیا یا قیمت سے زیادہ اس قدر کہ لوگ اتنا خسارہ اندازہ میں اٹھاتے ہیں یا نہیں اٹھاتے ہیں فروخت کیا یا کم قیمت پر فروخت کیا مگر اس قدر کہ لوگ اندازہ میں اٹھاتے ہیں پس ان سب صورتوں میں

۱۔ واقع اس واسطے کہ انشاء جدید کے لیے اس قدر کافی ہے گویا اب خود طلاق دی یا آزاد کیا۔

بالاجماع بیع جائز ہے یا اس نے اس قدر کی فروخت کیا کہ لوگ اپنے اندازہ میں ایسی کی نہیں اٹھاتے ہیں پس اس صورت میں امام اعظم سے روایات مختلف آئی ہیں اور مازون کے بعض نسخوں میں لکھا ہے کہ ایسی بیع امام اعظم و امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک نہیں جائز ہے اور اگر اس نے اپنے وصی کے ہاتھ برابر قیمت یا زیادہ قیمت یا کم پر مگر اس قدر کم کہ لوگ اپنے اندازہ میں برداشت کرتے ہیں فروخت کیا تو مذکور ہے کہ بیع جائز ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ اس میں حکم بتقصیل ہونا واجب ہے اور باختلاف ہونا چاہیے یعنی اگر نابالغ کے حق میں منفعت ظاہر ہو مثلاً اس نے قیمت سے زیادہ کو مگر اس قدر زیادتی کہ لوگ اپنے اندازہ میں برداشت کرتے ہیں فروخت کیا تو امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے اور اگر منفعت ظاہر نہ ہو مثلاً اس نے برابر قیمت پر یا اس قدر کی کہ لوگ برداشت کرتے ہیں فروخت کیا تو امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک نہیں جائز ہے جیسا کہ مروی ہے نابالغ کا مال اپنے ہاتھ فروخت کیا تو ایسی صورت میں یہی حکم ہے مگر امام اعظم کے قول پر اس مسئلہ میں دور و امتیں ہونی چاہیے ہیں ایسی ہی شیخ الاسلام نے اپنی شرح میں ذکر فرمایا ہے۔ یہ سنی میں ہے۔

اگر اجنبی کے ہاتھ قیمت سے کم پر مگر اس قدر کی کہ لوگ اپنے اندازہ میں اٹھاتے ہیں فروخت کیا تو باتفاق الروایات امام اعظم کے نزدیک جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ اگر نابالغ نے اپنا ضمن جو اس کے باپ یا وصی پر واجب ہوا تھا وصول پانے کا اقرار کیا تو اس صورت میں روایات مختلف وارد ہیں بعض میں مذکور ہے کہ اقرار جائز ہے اور بعض میں ہے کہ اقرار نہیں جائز ہے اور شیخ الاسلام خواہر زادہ نے اپنی شرح میں ذکر فرمایا کہ اقرار میں یہ اختلاف روایات امام اعظم کے قول پر ہونا چاہیے ورنہ صاحبین کے نزدیک باپ یا وصی کے واسطے اس کا اقرار ہائز نہیں ہے۔ یہ ذخیرہ میں ہے۔ ظاہر الروایت میں مذکور ہے کہ جیسے اس کا اقرار اپنی کمائی میں جائز ہے ویسے ہی جو چیز اپنے باپ سے میراث پائی ہے اس میں بھی جائز ہے کذا فی المسوٹ۔ اگر اس نے اپنے وصی سے اپنا مال وصول پانے کا اقرار کیا تو جائز نہیں ہے اور اگر وصی نے بعد اجازت کے اس کو اس کا مال دیا تو جائز ہے یہ محیط میں ہے۔ مفرقات میں بیان کیا کہ اگر اس نے قرضہ تجارت کا اقرار کیا تو صحیح ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور غیاث میں ہے کہ اگر وصی نے اس کو اجازت دی پھر اس نے اپنے پدر متونی پر قرضہ کا یا نقل حصول اجازت کے غصب کا اقرار کیا تو جائز ہے اسی طرح اگر اس نے باپ کے ترکہ میں تصرف کیا تو جائز ہے مگر ایک روایت میں نا جائز ہے یہ تاجار خانہ میں ہے۔ نابالغ مازون یا مستوہ مازون نے اگر غصب یا مال تلف کر دینے کا اقرار کیا مگر اس فعل کو حالت مجبر کی طرف منسوب کیا تو فی الحال اس سے مواخذہ کیا جائے گا خواہ مقر لہ اس کی تصدیق کرے یا تکذیب کرے جیسا کہ فلام مازون کے مسئلہ میں حکم ہے۔ اگر اس نے اقرار کیا کہ میں نے حالت مجبر میں قرض لیا یا ودیعت تلف کر دی ہے تو بھی امام ابو یوسف کے نزدیک یہی حکم ہے اور امام اعظم و امام محمد کے نزدیک اگر مقر لہ نے اس کی حالت مجبر کی طرف منسوب کرنے کی تصدیق کی تو اس سے سنی الحال اور نہ بعد بلوغ کے کبھی مواخذہ نہ کیا جائے گا اور اگر تکذیب کی ہو تو فی الحال ماخوذ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

جو مستوہ کہ خرید فروخت کو سمجھتا ہے وہ مجرولہ نابالغ کے ہے کہ قطب باپ و وصی و دوا کی اجازت سے مازون ہو جاتا ہے مگر ان کے سوائے اور لوگوں کی اجازت سے مازون نہیں ہوتا ہے پھر اس کا حکم وہی ہے جو نابالغ کا ہے یہ خزائنہ المستعین میں ہے۔ اگر مستوہ خرید و فروخت کو نہ سمجھتا ہو اور اس کو باپ یا باپ کے وصی نے تجارت کی اجازت دی تو صحیح نہیں ہے۔ اگر مستوہ کو جو خرید فروخت کو سمجھتا ہے اس کے پیر نے اجازت دی تو باطل ہے اور اسی طرح اگر سوائے باپ و دوا کے کسی اہل قرابت نے مثل بھائی یا چچا وغیرہ کے اجازت دی تو بھی اجازت باطل ہے یہ مبسوط میں ہے اور اگر اپنے نابالغ فرزند مستوہ کو تجارت کی اجازت دی تو اس کا حکم مثل نابالغ کے ہے یعنی اگر خرید و فروخت حالت مجبر یعنی میں نے غصب یا تلف اس وقت کیا جب میں مجبور تھا واضح ہو کہ مقر لہ کی تصدیق و تکذیب کے یہ معنی نہیں ہیں کہ نفس اقرار کی تکذیب کی بلکہ اضافہ بحالت مجبر کی تکذیب کی ہو یعنی یہ کہا ہو کہ نہیں بلکہ حالت مازون میں ایسا کیا ہے۔

فروخت کو سمجھتا ہو تو اجازت صحیح ہے اور اگر خرید و فروخت کو نہ سمجھتا ہو تو اجازت صحیح نہیں ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ یہ اس وقت ہے کہ وہ معصوم ہی بالغ ہو ہو اور اگر بالغ ہونے کے وقت عاقل ہو پھر معصوم ہو گیا اور باپ نے اس کو تجارت کی اجازت دی تو فقیر ابو بکر بخاری رحمۃ اللہ فرماتے تھے کہ اتنا سمجھتا ہو تو اجازت صحیح ہے اور یہ امام محمد کا قول ہے اور فقیر ابو بکر محمد بن ابراہیم امیردانی نے فرمایا۔ تھے کہ اتنا سمجھتا صحیح ہے اور یہ ہمارے علماء ثلاثہ کا قول ہے۔ اسی طرح اگر بالغ ہونے پر عاقل تھا پھر بچوں ہو گیا تو بھی یہی حکم ہے۔ اگر باپ خود خود دیکھا بچوں ہو گیا تو بچے کو تصرف کی ولایت حاصل نہ ہوگی فقط اس کو زوج کی ولایت حاصل ہوگی نہ غیر بکذا فی الذخیرہ اور جس شخص کو نابالغ کے مال میں ولایت تجارت و تصرف حاصل ہے اس کو یہ ولایت بھی حاصل ہے کہ نابالغ کو تجارت کی اجازت دے اسی طرح نابالغ کے غلام کو بھی اجازت دے جائے اور جب یہ بات معلوم ہوگئی تو ہم بیان کرتے ہیں کہ اگر باپ نے نابالغ کے غلام کو اجازت تجارت دی تو جائز ہے اسی طرح باپ کے وصی نے باپ کے مرنے کے بعد اگر ایسا کیا تو جائز ہے اور باپ کے مرنے کے بعد اگر دادا نے ایسا کیا اور باپ کی طرف سے کوئی وصی نہیں ہے تو صحیح اجازت صحیح ہوگی اور اگر باپ زندہ موجود ہو تو باپ کے باپ یعنی دادا کی اجازت صحیح نہ ہوگی اور اگر باپ کا وصی موجود ہو تو بھی دادا کی اجازت صحیح نہ ہوگی اور یہ ہمارے مذہب میں ہے یہ مفتی میں ہے۔

اگر قاضی نے یتیم کے غلام کو اجازت تجارت دی اور یتیم کا کوئی وصی اس کے باپ کی طرف سے موجود نہیں ہے تو قاضی کی اجازت صحیح ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ جس صورت میں باپ یا اس کے وصی یا قاضی کی اجازت صحیح ہوگی اور غلام پر قرضہ چڑھا گیا تو ہمارے نزدیک وہ غلام قرضہ تجارت میں فروخت کیا جائے گا۔ اگر ایک عورت مرگئی اور کسی شخص کو وصیت کر گئی یعنی وصی بنا گئی اور ایک لڑکا نابالغ چھوڑا کہ اس کا باپ یا باپ کا وصی یا دادا موجود نہیں ہے اور عورت اس فرزند نابالغ کے واسطے بہت سال میراث چھوڑ کر مری پھر اس شخص وصی نے ان غلاموں میں سے جن کو نابالغ نے اپنی ماں کی میراث میں پایا ہے کسی غلام کو تجارت کی اجازت دی تو صحیح نہیں ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر قاضی نے غلام سے کہا کہ فقط اناج یا گیسوں کی تجارت کر اور غلام نے دوسری چیزوں کی تجارت کی تو جائز ہے کیونکہ قاضی اس اجازت دہی ہے نابالغ کا غائب ہے اور ظاہر ہے کہ اگر مولیٰ بالغ ہو اور اس نے غلام سے کہا کہ فقط گیسوں کی تجارت کر تو غلام کو تمام تجارتوں کا اختیار ہوتا ہے پس اس طرح اگر قاضی نے اس کو فقط گیسوں کی تجارت کی اجازت دی تو بھی اس کو تمام تجارت کا اختیار حاصل ہوگا اس طرح اگر قاضی نے اس غلام سے کہا کہ تو فقط گیسوں کی تجارت کر دوسری چیز کی تجارت نہ کرنا کہ میں نے تجھے مجبور کیا اگر تو اس کے سوائے دوسری تجارت کرے تو یہ غلام تمام چیزوں کی تجارت کا مجاز ہوگا اور قاضی کا یہ قول باطل قرار دیا جائے گا یہ مبسوط میں ہے۔ اگر ایسے غلام نے تصرف کیا اور اس پر بہت قرضے ہو گئے، بعض ان تجارتوں کی وجہ سے جن کی قاضی نے اجازت دی ہے اور بعض بیچان تجارتوں کے جن کی اجازت نہیں دی اور قرض خواہوں نے قاضی کے پاس پالش کی اور قاضی نے اس تجارت کے قرضے جس کی اجازت نہیں دی تھی باطل کر دیے تو اس کے بعد اس غلام کے تصرفات اس قسم کی تجارت میں نافذ نہ ہوں گے اور اگر اس کے بعد اس قاضی کے فیصلہ کا مراجعہ دوسرے قاضی کے پاس کیا گیا تو دوسرے کو اختیار نہ ہوگا کہ قاضی اول کے فیصلہ کو منسوخ کرے جیسا کہ امور مجتہد فیہا میں حکم ہے اسی طرح اگر قاضی نے اس غلام کو تمام تجارتوں کے جواز تصرفات کا حکم دیا اور تمام قرض خواہوں کا قرضہ ثابت رکھا تو اس کا فیصلہ نافذ ہو جائے گا اور اس کے بعد کسی دوسرے قاضی کو اس فیصلہ کے منسوخ کرنے کا اختیار نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اگر قاضی نے کسی نابالغ یا معصوم کو تجارت کی اجازت دی پھر قاضی معزول ہو تو نابالغ و معصوم اپنی اجازت پر رہیں گے یہ مبسوط میں ہے۔

اگر نابالغ کا یا معصوم کا باپ یا وصی یا دادا موجود ہو اور قاضی کی رائے میں آیا کہ اس نابالغ یا معصوم کو تجارت کی اجازت دے پس اس نے اجازت دے دی مگر باپ نے انکار کیا تو قاضی کی طرف سے اجازت جائز ہوگی اگرچہ قاضی کی ولایت باپ و وصی کی ہے۔ یہ قول کیا اگر سوائے اس کے کسی چیز کی تجارت کرے گا تو مجبور ہے۔

ولایت سے موخر ہے کذا فی الحیط۔ اس قاضی کی زندگی میں اگر باپ یا وصی نے اس کو مجبور کیا تو صحیح نہیں ہے کذا فی الحقیقی۔ اگر یہ قاضی مر گیا یا معزول ہو گیا پھر ان میں سے کسی ولی نے اس کو مجبور کیا تو حجر باطل ہے اس طرح اگر اس قاضی نے بعد اپنی معزولی کے اس کو مجبور کیا تو بھی باطل ہے ہاں اس کو مجبور وہ قاضی کر سکتا ہے جو اس قاضی کی موت یا معزول ہونے کے بعد اس کی جگہ مقرر ہو یہ مبسوط میں ہے اور نو اور ابراہیمؒ میں امام محمدؒ سے مروی ہے کہ اگر قاضی نے نابالغ کے غلام کو تجارت کی اجازت دی حالانکہ اس کا وصی راضی نہیں ہے تو اجازت جائز ہے یہ تا تاریخانیہ میں ہے اور اگر قاضی نے نابالغ کے غلام کو تجارت کی اجازت دی حالانکہ اس کا باپ ذمہ موجود ہے اور راضی نہیں ہے تو جائز ہے یہ مفتی میں ہے اور ماذون شیخ الاسلام میں ہے کہ اگر قاضی نے نابالغ یا مستوہ نابالغ کے غلام کو خرید و فروخت کرتے دیکھ کر سکوت کیا تو یہ امر اس کے حق میں تجارت کی اجازت نہ ہوگا اور فرمایا کہ اگر نابالغ مجبور نے جو خرید و فروخت کو سمجھتا ہے کچھ خرید یا فروخت کیا یا اجارہ لیا تو یہ تصرف اس کے ولی کی اجازت پر موقوف ہے گا پس اگر ولی نے اجازت میں نفع دیکھ کر اجازت دی تو جائز ہے اور اگر نقصان دیکھ کر توڑ دیا تو ٹوٹ جائے گا یہ حیط میں ہے۔ اگر باپ نے اپنے نابالغ یا مستوہ فرزند کو جو خرید و فروخت کو سمجھتا ہے تجارت کی اجازت دی یا باپ کے وصی نے اجازت دی پھر باپ یا وصی نے اس پر قرضہ یا بیع یا خرید یا اجارہ کا یا وصیت کا جو اس کے پاس موجود ہے یا مضاربیت کا جو اس کے پاس موجود ہے یا رهن وغیرہ کا جو اس کے پاس ہے یا جنایت کا اقرار کیا تو باپ یا وصی کے ایسے کسی اقرار کی تصدیق نہ کی جائے گی بشرطیکہ نابالغ یا مستوہ اس کے قول کی تکذیب کرے بخلاف اس کے اگر اپنے غلام ماذون پر قرضہ یا جنایت کا اقرار کیا تو یہ حکم نہیں ہے یہ مفتی میں ہے۔

اگر باپ یا وصی نے اس نابالغ کے غلام ماذون پر قرضہ یا جنایت کا اقرار کیا تو اقرار باطل ہوگا اور اگر نابالغ یا مستوہ نے اپنے غلام ماذون پر قرضہ یا جنایت کا یا اس کے مقبوضہ معین چیز کی نسبت وصیت وغیرہ کا اقرار کیا تو جائز ہوگا یہ حیط میں ہے۔ قال المحرر جم والجبول لا یستلزم النفل فی الحال واللہ تعالیٰ اعلم۔ اگر ایک شخص نے اپنے فرزند کو تجارت کی اجازت دی پھر اس کو مجبور کیا تو حجر صحیح ہے بشرطیکہ حجر مثل اذن کے ہو اسی طرح اگر وصی نے اس کو اجازت دی پھر مجبور کیا تو بھی صحیح ہے اسی طرح اگر قاضی نے نابالغ یا مستوہ یا ان میں سے کسی کے غلام کو تجارت کی اجازت دی پھر اس کو مجبور کیا تو صحیح ہے بشرطیکہ حجر مثل اذن کے ہو اور اگر باپ نے اپنے فرزند نابالغ یا اس کے غلام کو تجارت کی اجازت دی پھر مر گیا اور هنوز فرزند نابالغ ہے تو مجبور نہ ہو جائے گا کذا فی الذخیرہ۔ اگر وصی نے یتیم یا اس کے غلام کو اجازت دی پھر مر گیا اور دوسرے کو وصی مقرر کر گیا تو اس کی موت سے وہ مجبور ہو جائے گا اور اگر قاضی نے اجازت دی پھر معزول ہو یا مر گیا یا مجنون ہو گیا تو ماذون اپنے اذن پر رہے گا یہ غریب المقتنین میں ہے۔ اگر ایک شخص نے اپنے نابالغ فرزند کے غلام کو تجارت کی اجازت دی پھر نابالغ مر گیا اور باپ نے وہ غلام میراث میں پایا تو اس سے وہ غلام مجبور ہو جائے گا اس طرح اگر باپ نے اس کو بیٹے سے خرید لیا تو بھی مجبور ہو جائے گا یہ مبسوط میں ہے۔ اگر باپ نے اپنے نابالغ فرزند کے غلام کو تجارت کی اجازت دی پھر وہ لا کا نابالغ ہوا تو غلام اپنی اجازت پر رہے گا اسی طرح اگر مستوہ اچھا ہو گیا تو بھی یہی حکم ہے یہ ظہر یہ میں ہے۔ اگر نابالغ کے بالغ ہونے یا مستوہ کے اچھے ہونے کے بعد باپ مر گیا تو غلام اپنی اجازت پر رہے گا۔

اگر ایک شخص نابالغ فرزند کو تجارت کی اجازت دینے کے بعد مرتد ہو گیا پھر اس کو مجبور کر دیا پھر دوبارہ مسلمان ہو گیا تو حجر جائز ہوگا اور اگر حالت ارتداد میں مقتول ہوا تو بھی مجبور ہو جائے گا جیسا کہ فرزند ماذون کے بلوغ سے پہلے باپ کے مرجانے کی صورت میں ۱۔ زندگی میں یعنی جب تک یہ قاضی اپنے عہدہ پر مقرر موجود ہے۔ ۲۔ قول اس کے پاس موجود ہے اس لحاظ سے یہ مراد نہیں ہے کہ وہ وصیت ہے جو اس کے پاس موجود ہے بلکہ یہ فرض ہے کہ اس کے مقبوضہ مال کی نسبت کہا کہ وصیت ہے یا مضاربیت ہے یا رهن وغیرہ؟ ایک۔ ۳۔ مترجم کہتا ہے کہ جواز سے یہ لازم نہیں آتا کہ فی الحال نافذ ہوگا۔ ۴۔ مثل اذن اس کا بیان باب اول میں گذر چکا ہے۔

حکم ہے بمنزلہ کسی صورت کے یہاں بھی حکم ہے۔ اگر مرتد ہونے کے بعد اپنے فرزند کو اجازت دی اس نے خرید فروخت کی اور قرض وار ہو گیا پھر اس کو مجبور کر دیا پھر وہ مسلمان ہوا تو فرزند نابالغ نے جو کچھ تصرف کیا ہے سب جائز ہوگا اور اگر حالت ردت میں قتل کیا گیا یا مر گیا تو جو کچھ فرزند ماذون نے کیا ہے سب باطل ہوگا اور اس میں تمام امر کا اتفاق ہے۔ اگر ذی نے اپنے نابالغ فرزند کو جو اس کے دین پر یا معتوہ کو جو اس کے دین پر ہے تجارت کی اجازت دی تو سب باتوں میں جو ہم نے بیان کی ہیں اس کا حکم بمنزلہ مسلمانوں کے ہے کہ اگر اس کا لڑکا بوجہ اپنی ماں کے یا بذات خود مسلمان ہو یعنی مثلاً عاقل ہو کر مسلمان ہو گیا ہو تو ذی باپ کی اجازت اس کے حق میں باطل ہوگی اور اگر اجازت دے کر ذی باپ مسلمان ہو گیا تو یہ اجازت جائز نہ ہوگی یہ مبسوط میں ہے۔

باب نیرہ:

متفرقات

اگر ایک شخص شہر میں تہیا اور کہا کہ میں غلاموں میں غلام ہوں اور اس نے خرید فروخت کی تو تجارت کی ہر چیز اس پر لازم ہوگی اور اس مسئلہ کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ وہ غلام یہ خبر دے کہ میرے مولیٰ نے مجھے تجارت کی اجازت دی پس احتساب اس کے قول کی تصدیق کی جائے گی خواہ عادل ہو یا غیر عادل ہو اور دوسری یہ کہ غلام نے کچھ خبر نہیں دی اور خرید فروخت کرتا رہا پس اس صورت میں قیاس اس کے حق میں اجازت ثابت نہ ہوگی مگر احتساب ثابت ہوگی پھر جب اس کا ماذون ہونا ثابت ہو تو اس کے سب تصرفات صحیح ہوں گے اور اس پر جس قدر قرضہ ہو جائے سب اس کے ذمہ لازم ہوگا اور اس کی کمائی سے وصول کیا جائے گا اور اگر سب قرضہ اس کی کمائی سے ادا نہ ہو سکے تو وہ غلام فروخت نہ کیا جائے گا تاہنیکہ اس کا مولیٰ حاضر نہ ہو پھر اگر مولیٰ نے حاضر ہو کر اجازت کا اقرار کیا تو قرضہ کے واسطے فروخت کیا جائے گا اور اگر کہا کہ یہ مجبور ہے تو مولیٰ کا قول قبول ہوگا کذا فی الکافی۔

اگر زید نے کوئی غلام کا تجارت کے واسطے اجیر لیا تو زید کے حق میں وہ غلام مثل وکیل کے قرار دیا جائے گا اور غلام دستا جر کے درمیان تمام احکام وکالت کے مری ہوں گے نہ احکام ماذون التجارۃ کے یہاں تک کہ عہد دستا جر کے ذمہ لاحق ہوگا اور غلام کو اختیار ہوگا کہ مثلا شمن بیع کا مستاجر سے مطالبہ کرے قتل اس کے کہ بائع اس سے شمن کا مطالبہ کرے یا یہی اور احکام بھی مثل وکیل کے مری ہوں گے اور وہ غلام اپنے مولیٰ کے حق میں مثل ماذون کے قرار دیا جائے گا اور اس کے مولیٰ کے درمیان ماذون کے احکام مری ہوں گے یہ مفتی میں ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا کہ زید نے عمر سے ایک غلام دس درہم ماہواری پر اپنی رائے کے موافق خرید فروخت کے کام کے واسطے اجارہ پر لیا کہ میرے واسطے خرید فروخت کرے تو جائز ہے نہیں اگر غلام نے زید کے واسطے اس کے حکم کے موافق خرید فروخت کی اور اس پر بہت قرضہ ہو گیا تو قرض خواہ لوگ مستاجر سے اپنے قرضہ کا مطالبہ نہیں کر سکتے ہیں بلکہ فقط اس غلام سے مطالبہ کر سکتے ہیں پھر غلام کو اختیار ہے کہ مستاجر سے اپنے ادا کرنے سے پہلے اور اس کے بعد اس قدر مال کا مطالبہ کرے اور اگر مستاجر تنگ دست ہو کہ اس کے پاس کچھ نہ ہو اور غلام کے پاس بھی کچھ کمائی نہ ہو تو وہ غلام قرض خواہوں کے قرضہ میں فروخت کیا جائے گا لیکن اگر مولیٰ اس کا فدیہ دے دے تو ایسا نہیں ہو سکتا ہے پس اگر مولیٰ نے اس کا فدیہ دے دیا تو جس قدر اس نے دیا ہے اس کو مستاجر سے واپس لے گا اور واپس لینے کا استحقاق خود مولیٰ کو حاصل ہوگا اور غلام کو یہ استحقاق نہ ہوگا اور اگر مولیٰ نے فدیہ دینے سے انکار کیا اور غلام ایک ہزار درہم کو فروخت کیا گیا اور قرض خواہوں کا قرضہ مثلاً دس ہزار درہم ہے تو یہ ہزار درہم اس کے قرض خواہوں میں حصہ رسد تقسیم ہوں گے اور پھر قرض خواہوں کو لے نہوگی یعنی بدل کر اب جائز نہ ہو جائے گی۔

اپنے باقی قرضہ کے واسطے غلام سے لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی یہاں تک کہ وہ غلام آزاد ہو جائے پھر آزاد ہو جانے کے بعد اپنے باقی قرضہ کے واسطے اس کے دائیں ہوں گے یہ محیط میں ہے۔

فرمایا کہ مولیٰ کو یہ اختیار ہوگا کہ مستاجر سے غلام کا ثمن یعنی ہزار درہم واپس لے لے اور یہ سب مولیٰ کو دیے جائیں گے اور قرض خواہوں کو اس سے لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی اور قرض خواہوں کے واسطے قاضی ایک وکیل مقرر کرے گا جو مستاجر سے قرض خواہوں کے باقی قرضہ کا مطالبہ کرے۔ کتاب المآذون میں مذکور ہے کہ مولیٰ خود مستاجر سے خاصہ کرے گا اور اس قدر اس سے وصول کر کے قرض خواہوں کو دے گا اور شیخ حاکم عبدالرحمن نے فرمایا کہ اختلاف الروایۃ نہیں ہے بلکہ مولیٰ ہی مستاجر سے خاصہ کرے گا جیسا کہ مآذون میں مذکور ہے پس اگر اس نے انکار کیا تو قاضی ایک وکیل مقرر کرے گا جیسا کہ یہاں مذکور ہے یہ معنی میں ہے۔ اگر مستاجر نے ہنوز کچھ نہ ادا کیا تھا کہ مر گیا اور پانچ ہزار درہم چھوڑے تو یہ مال مولیٰ اور قرض خواہوں کے درمیان دس حصہ ہو کر تقسیم ہوگا جس میں سے ایک حصہ مولیٰ کو اور نو حصے قرض خواہوں کو دیے جائیں گے۔ اگر غلام قرضہ میں فروخت نہ کیا گیا یہاں تک کہ اس کو ایک غلام ہزار درہم قیمت کا بیہ کیا گیا اور مولیٰ نے مذکور ہے سے انکار کیا تو دونوں غلام قرضہ میں فروخت کیے جائیں گے اور کتاب میں مذکور ہے کہ اگر مآذون پر قرضہ ہو جانے کے بعد اس کو غلام بیہ کیا گیا یا حقوق قرضہ سے پہلے بیہ کیا گیا دونوں صورتیں یکساں ہیں پھر جب یہ حکم واجب ہوا کہ مآذون و موبہ دونوں غلام فروخت کیے جائیں اور دونوں مثلاً دو ہزار درہم میں فروخت کیے گئے تو یہ سب مال قرض خواہوں کے درمیان دس حصہ و سب تقسیم ہوگا اور مولیٰ مستاجر سے مآذون کا ثمن بھر لے گا مگر موبہ کا ثمن نہیں لے سکتا ہے قاضی ایک وکیل مقرر کرے گا جو مستاجر سے نو ہزار درہم کا مطالبہ کرے گا یعنی آٹھ ہزار درہم قرض خواہوں کا باقی قرضہ اور ہزار درہم موبہ غلام کا ثمن اور وکیل یہ سب وصول کر کے مولیٰ کو سپرد کرے گا یعنی مولیٰ کو دیا جائے گا۔ اگر مستاجر نے موبہ غلام کا ثمن اور قرض خواہوں کا باقی قرضہ کچھ ادا نہ کیا یہاں تک کہ مر گیا اور پانچ ہزار درہم چھوڑے تو اس کے دس حصے کیے جائیں گے اس حساب سے ہزار درہم غلام موبہ کا ثمن اور ہزار درہم مآذون کا ثمن اور آٹھ ہزار درہم قرض خواہوں کا باقی قرضہ پس مستاجر کے ترک میں سے جس قدر آٹھ ہزار درہم کے پڑے میں پڑے وہ قرض خواہوں کو ملے گا اور بھی جس قدر موبہ غلام کے ثمن کے پڑے میں پڑے وہ بھی قرض خواہوں کو ملے گا اور جس قدر مآذون کے ثمن کے پڑے میں پڑے وہ مولیٰ کو ملے گا اور جس قدر غلام موبہ کے ثمن کے پڑے میں آیا ہے اس کے لینے کی کوئی راہ نہیں ہے کذا فی الحقیقہ۔

بیع کے ”عرض“ ہونے کے بیان میں ☆

اگر قرض خواہوں نے اپنے قرضہ سے کچھ وصول نہ کیا یہاں تک کہ آخر کار انہوں نے مآذون کو اپنا قرضہ بیہ کر دیا یا مآذون کو بری کر دیا خواہ غلام مآذون کے فروخت کیے جانے سے پہلے یا اس کے بعد خواہ مستاجر کے مرنے سے پہلے یا اس کے بعد جو حق مستاجر کے ذمہ واجب ہوا ہے اس میں سے کچھ ساقط ہوگا پس اگر غلام مآذون فروخت نہ ہوا ہو تو یہ حق وہی مستاجر سے وصول کر لے گا اور اگر فروخت ہو گیا ہو تو یہ حق اس کا مولیٰ مستاجر سے وصول کرے گا کذا فی الحقیقہ۔ اگر مستاجر نے اس غلام کو جس وقت اجارہ پر لیا ہے اس وقت اس غرض سے اجارہ پر لیا ہو کہ صرے واسطے خاصہ سوتی^(۱) کپڑے کی خرید و فروخت کرے پس اس غلام نے کپڑا خرید و فروخت کر کے نفع اٹھایا تو نفع مستاجر کا ہوگا اور اگر کچھ گھٹی پڑی تو مستاجر کے ذمہ ہوگی اور اگر اس نے ریشمی کپڑا خرید و فروخت کر کے نفع حاصل کیا تو یہ نفع مولیٰ کو ملے گا اس میں مستاجر کا کچھ نہیں ہے اور اگر کچھ گھٹی پڑے تو غلام کی گردن پر ہوگی کہ اس کے واسطے فروخت کیا جائے گا اور اس میں سے مولیٰ پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اگر مآذون نے زیادہ سے سو درہم قیمت کے ایک ٹر گیہوں اتنی درہم کو خریدے اور قبل

بقضہ کے اس میں پانی ڈال دیا جس سے وہ قاسد ہو کر اسی درہم کے رہ گئے پھر اس کے بعد بائع نے اس میں پانی ڈال دیا جس سے وہ بگڑ کر ساٹھ درہم کے رہ گئے تو مازون کو اختیار ہوگا پس اگر اس نے لینا اختیار کیا تو چونکہ درہم میں لے سکتا ہے اور اگر چھوڑ دیا تو اس پر جو کچھ بگاڑا ہے اس کی ضمان نہ ہوگی۔ اگر ہوا بائع نے اس میں پانی ڈال دیا ہو پھر مشتری نے پانی ملایا تو مشتری مجبور کیا جائے گا کہ چونکہ درہم دے کر اس پر بقضہ کرے اور یہی حکم ہر مکمل و سوزون میں ہے۔ اگر جمع کوئی عرض ہو کہ اس کو پہلے مشتری نے بگاڑا پھر بائع نے بگاڑا پس اگر مشتری نے لینا اختیار کیا تو اس کے ذمہ سے ٹخن سے جس قدر بائع نے بگاڑا ہے ساقط ہو جائے گا اور اگر چاہے تو بیع توڑ دے اور جس قدر نقصان کیا ہے اس قدر ٹخن ادا کرے اور اگر مشتری نے بعد بائع کے اس کو بگاڑا تو جمع کا لینا اس کے ذمہ لازم ہوگا مگر ٹخن سے جس قدر بائع نے بگاڑا ہے اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا یہ مبسوط میں ہے۔

فرمایا کہ اگر کسی اجنبی کا کچھ مال مولیٰ پر آتا ہو اور مولیٰ نے بنظر وفاق اس کے عوض کچھ چیز رہن کر کے اپنے مازون کے پاس رکھی اور وہ ضائع ہوگئی تو جس کے عوض رہن تھی اس کے عوض گئی اور مولیٰ قرضہ سے بری ہو گیا یہ معنی میں ہے۔ اگر مازون نے ایک گر چھوہارے جید بعوض ایک گر چھوہارے رومی کے جو معین ہیں خرید کیے پھر جس کو خریدے اس میں مازون نے پانی ڈال دیا اور وہ خراب ہو گئے پھر بائع نے اس میں پانی ڈال دیا اور وہ خراب ہو گئے تو اس کو اختیار ہوگا چاہے خرید کردہ گر لے کر اس کے معاوضہ کا کر دے دے یا بیع توڑ دے اور دونوں صورتوں میں کسی کو دوسرے سے نقصان لینے کا اختیار نہ ہوگا اور اگر مشتری نے بعد بائع کے اس میں پانی ڈالا ہو تو اس پر لازم ہوگا کہ جو گر اس نے جس گر کے عوض خریدے اسے پورا عوض دے کر لے اور اس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اس کو عیب کی وجہ سے واپس لے کرے خواہ بقضہ سے پہلے پائے یا اس کے بعد بچہ اس کے کہ اس نے پانی ڈال کر اس کو خراب کر دیا ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر باپ یا وصی نے نابالغ یا مستویہ کے واسطے ایک باندی جو نابالغ یا مستویہ کی ذات رحم محرم ہے خرید کر دی تو یہ عقد ان دونوں پر نافذ نہ ہوگا بلکہ باپ یا وصی پر نافذ ہوگا یہ کافی میں ہے۔ اگر مازون نے زید کے ہاتھ دس قفیز گیہوں اور دس قفیز جو یہ کہہ کر فروخت کیے کہ میں نے یہ دس قفیز گیہوں اور یہ دس قفیز جو تیرے ہاتھ ایک درہم کے حساب سے فروخت کیے تو بیع جائز ہے پس اگر اس صورت میں کہ ہر قفیز ایک درہم کے حساب سے فروخت کیا ہے دونوں نے باہم بقضہ کر لیا پھر زید نے گیہوں میں عیب پایا تو ان کو آدھے ٹخن پر بحساب ہر قفیز ایک درہم کے واپس کرے اور اگر اس نے یہ کہا ہو کہ دونوں میں سے ہر قفیز ایک درہم کو ہے اور باقی بقضہ ہو گیا پھر گیہوں میں عیب پایا ہو تو زید ان کو ہر دونوں کے ایک قفیز ایک درہم کے حساب سے یعنی آدھے گیہوں اور آدھے جو ایک درہم کے حساب سے واپس کر سکتا ہے اور اس کی یہ صورت ہوگی کہ تمام ٹخن یعنی جس درہم گیہوں اور جو کی قیمت پر پھیلا یا جائے پس اگر گیہوں کی قیمت مثلاً میں درہم ہے اور جو کی قیمت دس درہم ہو تو سب گیہوں جن میں عیب پایا ہے بعوض دو تہائی کے واپس کرے گا۔

اسی طرح اگر یہ کہا ہو کہ دونوں کے ایک قفیز ایک درہم کے حساب سے ہے تو یہ قول اور پہلا قول یعنی دونوں میں سے ہر قفیز ایک درہم کو ہے یکساں ہے۔ اگر اس نے یوں کہا کہ میں نے یہ گیہوں اور یہ جو تیرے ہاتھ فروخت کیے اور دونوں کا ہر ایک قفیز کا ایک درہم کا حساب بتلایا مگر دونوں کی تمام مقدار نہ بیان کی تو امام اعظم کے نزدیک تا وقت یہ کہ سب مکمل و سوزانہ معلوم نہ ہو بیع قاسد ہے پھر اگر اس کو سب یہ نہ بتلایا تو مشتری مختار ہوگا چاہے ہر قفیز گیہوں ایک درہم کے حساب سے گیہوں اور جو ہر قفیز ایک درہم کے حساب سے خرید لے یا بیع ترک کر دے اور صاحبین کے نزدیک بیع جائز ہے گیہوں ہر قفیز ایک درہم کے حساب سے اور جو ہر قفیز ایک درہم کے حساب سے۔
۱۔ میں کہتا ہوں کہ یہاں مذکور نہیں کیا اس کو اختیار ہے کہ بائع سے وہ نقصان عیب جو پیدا ہوا ہے لے سکتا ہے یا نہیں کیونکہ نقصان بائع کے فعل سے پیدا ہوا ہے۔ ۲۔ ذات رحم جس سے قرابت نسبی یا محرم و نسبت میں اس پر دائمی حرام ہو جیسے خالہ بھوچی وغیرہ میں۔

سے خرید لے گا۔ اگر یوں کہا کہ دونوں میں سے ہر فقیر ایک درہم کو بے امام عظم کے نزدیک ایک فقیر پر جس میں آدھے گیسوں اور آدھے جو ہوں گے ایک درہم پر بیع واقع ہوگی اور جس قدر ایک فقیر سے زیادہ رہے ان میں اگر تمام بیعت معلوم ہو گیا تو مشتری مختار ہوگا چاہے ہر فقیر دونوں میں سے ایک درہم کے حساب سے خرید لے یا بیع ترک کر دے اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک کل کی بیع جائز ہوگی دونوں میں سے ہر فقیر آدھے گیسوں اور آدھے جو بے حساب ایک درہم کے لے گا۔ اگر یوں کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ یہ گیسوں اس شرط سے کہ یہ ایک ٹر سڈاں ہیں فروخت کیے اور مشتری نے اسی شرط سے خریدے پھر ان کو ٹر سے کم پایا تو بیع جائز ہے اور اگر اس کو ایک ٹر یا زیادہ پایا تو بیع فاسد ہے اور اگر یوں کہا کہ اس شرط سے کہ یہ ایک ٹر یا اس سے کم ہیں پس اگر مشتری نے ایک ٹر یا اس سے کم پائے تو بیع جائز ہے اور اگر ٹر سے زیادہ پائے تو اس میں سے مشتری کو ایک ٹر لینے لازم ہوں گے اور پانچ کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ ایک کرے بھی کم کرے اور جو زائد رہے وہ پانچ کے ہوں گے اور اگر اس شرط سے فروخت کیے کہ یہ ایک ٹر یا اس سے زیادہ ہیں پس اگر مشتری نے موافق شرط کے پائے تو بیع جائز ہے اور اگر کم پائے تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ چاہے مقدار موجودہ کو اس کے حصہ خن کے عوض لے لے یا ترک کر دے۔ کذا فی المسوط۔

ایک شخص نے صغیر ماذون پر کسی چیز کا دعویٰ کیا تو مشائخ نے اختلاف کیا ہے کہ آیا اس سے قسم لی جائے گی یا نہیں اور کتاب الاقرار میں لکھا ہے کہ ماذون سے قسم لی جائے گی اور اسی پر فتویٰ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر ماذون نے زید سے دس رطل زیت ایک درہم کو خرید لیا اور اس کو حکم کیا کہ اس شخص میں جس کو ماذون لایا تھا ناپ دے پس پانچ نے اس میں ناپنا شروع کیا پھر جب دو رطل ناپ چکا تو شیشہ ٹوٹ گیا حالانکہ پانچ و مشتری دونوں اس سے لاعلم ہیں پھر پانچ نے اس کے بعد اس میں سب تیل جس قدر فروخت کیا تھا ناپ دیا اور سب بہہ گیا تو ماذون کے ذمہ اس میں سے سوائے خن رطل اول کے کچھ لازم نہ ہوگا۔ اگر رطل اول سب نہ بہا ہو جس وقت پانچ نے دوسرا رطل اس میں ڈالا ہے تو شیشہ میں جس قدر رطل اول میں سے رہا ہے اس کا پانچ ضامن ہوگا اور اگر شیشہ پہلے ٹوٹا ہوا ہو جس وقت ماذون نے اس کو دیا ہے اور ماذون نے حکم دیا کہ اس میں ناپ دے اور دونوں اس کے ٹوٹے ہونے سے بے خبر ہیں اور پانچ نے اس میں دس رطل ناپ دیا اور سب بہہ گیا تو ماذون کے ذمہ کل خن لازم ہوگا یہ مسوط میں ہے۔ زید نے اپنے مدبر کو تجارت کی اجازت دی پھر اس کو عمرو نے حکم دیا کہ میرے واسطے ایک باندی پانچ ہزار درہم کو خریدے اس نے موافق عمرو کے حکم کے باندی خرید کر کے اس کو دے دی پھر عمرو کے پاس مرگئی یا عمرو نے اس کو آزاد کر دیا یا امام ولد بتالیا یا مدبر کے پاس قبل سپردگی عمرو کے مرگئی تو ان سب صورتوں میں یکساں حکم ہے یعنی وہ عمرو کا مال گیا اور پانچ کو اختیار ہوگا کہ خن کے واسطے مدبر کا دامنگیر ہو لیکن اگر اس نے عمرو سے مطالبہ کا قصد کیا تو ایسا نہیں کر سکتا ہے اور جب پانچ خن کے واسطے مدبر کا دامنگیر ہوا تو اس کو اختیار ہوگا کہ خن کے واسطے مدبر سے سعایت کر دے اور مدبر کو اپنے ادا کرنے سے پہلے اور اس کے بعد یہ اختیار ہوگا کہ اپنے موکل سے خن کا مطالبہ کرے اور اگر مدبر موکل کے پاس کچھ نہ ہو پھر ایک غلام نے مدبر کا ہاتھ کاٹ ڈالا اور وہ غلام ارش و جنایت میں مدبر کو دیا گیا اور مدبر نے بطور تجارت یا ہبہ کے ایک باندی حاصل کی تو وہ غلام جو جنایت میں ملا ہے اور یہ باندی دونوں مدبر کے قرضہ میں فروخت کی جائے گی لیکن مولیٰ دونوں کا فدیہ دے دے تو فروخت نہ ہوں گے پس اگر مولیٰ نے دونوں کا فدیہ دے دیا تو پورا فدیہ مدبر کے موکل سے واپس لے گا اور واپس لینے والا مولیٰ خود مولیٰ ہوگا نہ مدبر اور اگر مولیٰ نے فدیہ دینے سے انکار کیا اور دونوں دو ہزار درہم کو یعنی غلام ہزار درہم کو اور باندی ہزار درہم کو فروخت کی گئی تو پانچ یہ سب اپنے قرضہ میں لے لے گا اور مولیٰ خود موکل سے اس غلام کا خن جو جنایت میں ملا تھا لے لے گا اور باندی کا خود خن نہیں لے سکتا ہے مگر مدبر اس کا خن واپس لے گا اور جس قدر پانچ کا قرضہ رہ گیا وہ بھی واپس لے گا اور

۱۔ حصہ خن یعنی خن کو کر کے مقابلہ میں لگا کر اس کے حساب سے مقدار موجودہ کو لے لے۔

یہ چار ہزار درہم ہوئے جس میں سے تین ہزار درہم بائع کو دیے جائیں گے جبکہ اس کا قرضہ پانچ ہزار درہم ہو اور دو ہزار درہم اس کو مل چکے ہیں باقی ایک ہزار درہم مولیٰ کو ملیں گے۔

اگر مدبرہ مولیٰ نے موکل سے کچھ واپس نہ کیا یہاں تک کہ موکل دو ہزار درہم چھوڑ کر سر گیا تو اس کے پانچ حصہ کئے جائیں گے جس میں سے ایک حصہ مولیٰ کو دیا جائے گا اور چار حصہ مدبرہ کو دیے جائیں گے تاکہ بائع کو ادا کر دے اور اگر مدبرہ کا ہاتھ نہ لگا گیا بلکہ خطا سے قتل کیا گیا اور قاتل نے اس کی قیمت ادا کر دی تو یہ قیمت اس کے بائع کو دی جائے گی اور مولیٰ اس کی قیمت اس کے موکل سے واپس لے گا بخلاف ثمن غلام موہوب کے یہ مفتی میں لکھا ہے۔ اگر ماذون نے ایک باندی خرید کر قتل ادا کر کے ثمن کے بلا اجازت یا بائع اس پر قبضہ کر لیا اور وہ اس کے پاس مرگئی یا اس کے مولیٰ نے اس کو قتل کیا حالانکہ ماذون مقروض نہیں ہے یا اس کو آزاد کر دیا تو بائع کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ ماذون یا اس کے مولیٰ سے باندی کی قیمت کی ضمان حاصل کرے مگر ماذون سے اس کے ثمن کا مطالبہ کرے گا اور ماذون اس ثمن کے واسطے فروخت کیا جائے گا جس اگر ماذون کے ثمن میں بائع کے حق سے کی ہو تو مولیٰ پر واجب ہوگا کہ جس باندی کو اس نے تلف کیا ہے اس کی قیمت سے اس کی کو پورا کرے اور اگر ماذون نے کسی کو اس باندی پر قبضہ کرنے کے واسطے وکیل کیا اور وکیل نے قبضہ کیا اور وہ وکیل کے پاس مرگئی تو وکیل بائع کو اس کی قیمت کی ضمان دے پھر بعد رحمان اپنے موکل یعنی ماذون سے واپس لے گا یہ مبسوط میں ہے۔ اگر ماذون نے اپنے مولیٰ کی بلا اجازت احرام باندہ لیا تو مولیٰ کو اختیار ہوگا کہ اس کو حلال کر دے یعنی احرام سے باہر کر دے اور اگر ماذون نے باجائز مولیٰ احرام باندہ حاکم اور اس کے بعد مولیٰ نے اس کو فروخت کیا تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ اس کو احرام سے باہر کر دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر زید کا غلام ماذون سالم نام اور عمرو کا غلام اس نام ہو اور ہر ایک نے دوسرے کو اس کے مولیٰ سے خرید لیا ہو یا اس کے مولیٰ سے پہلے مثلاً سالم نے اس کو عمرو سے خریدا ہے اور اس پر قرضہ نہیں ہے پھر اس نے سالم کو زید سے خریدا ہے تو سالم کا اس کو خریدنا جائز ہوگا اور اس اپنے خریدار سالم کے مولیٰ کی ملک ہو جائے گا اور مجبور ہو جائے گا پھر اس کا سالم کو خریدنا باطل ہوگا اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ اڈل کون سی بیع واقع ہوئی ہے تو دونوں بیع رد ہو جائیں گی گویا کہ دونوں ایک ہارگی واقع ہوئی ہیں پس معا واقع ہونے میں جس طرح دونوں رد ہوتی ہیں ایسے ہی نہ معلوم ہونے کی صورت میں بھی رد ہوں گی اور اگر دونوں ماذون قرض دار ہوں تو اڈل کی بیع بھی ناجائز ہوگی لیکن اگر اس کے قرض خواہ اجازت دے دیں تو جائز ہو جائے گی یہ مبسوط میں ہے۔

متنکی میں لکھا ہے کہ مفتی نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ اگر ماذون نے کسی کو اپنا قرض ادا کرنے یا قرض وصول کرنے کے واسطے وکیل کیا پھر مولیٰ نے اس کو مجبور کر دیا پھر وکیل نے قرضہ ادا کیا یا وصول کیا اور اس کو ماذون کے مجبور ہونے کی خبر نہیں ہے تو جائز ہے اور مفتی نے کہا کہ میں نے امام محمد سے سنا ہے کہ وہ یوں فرماتے تھے کہ وکیل کا یہ تصرف جائز ہے خواہ اس کو ماذون کے مجبور ہونے کا علم ہو یا نہ ہو اور کہتے تھے کہ یہ امام ابو یوسف کا قول ہے اور بھی متنکی میں ہے کہ اگر غلام مجبور سے ایک کپڑا خریدے اور مولیٰ کو معلوم نہیں ہے یہاں تک کہ اس نے غلام کو فروخت کیا پھر اس خریداری کی اجازت دے دی تو خرید جائز نہ ہوگی اور اگر غلام نے ایک کپڑا کسی شخص کے ہاتھ فروخت کیا اور مولیٰ کو معلوم نہیں ہے یہاں تک کہ اس نے غلام کو فروخت کیا پھر بیع کی اجازت دی تو جائز ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر زید کے غلام ماذون کا عمرو پر ہزار درہم قرضہ ہو پھر زید نے عمرو کو وہ غلام بیہ کر کے قبضہ کر لیا تو وہ بیہ جائز اور زید کا عمرو پر ہزار درہم قرضہ بحال رہے گا اگر ماذون پر پانچ سو درہم کا قرضہ ہو اور اس کی قیمت ایک ہزار درہم ہو پھر اس نے ایک شخص کی طرف سے دوسرے کے واسطے ہزار درہم کی کفالت مولیٰ کی اجازت سے قبول کر لی پھر اس نے ایک ہزار درہم قرضہ کر لیے پھر اس نے دوسرے شخص کی طرف سے ہزار درہم کی کفالت قبول کی پھر وہ غلام ہزار درہم کو فروخت کیا گیا تو ہم کہتے ہیں کہ پہلی کفالت میں سے نصف باطل

۱۔ کرادے یعنی احرام کے مخالف افعال سے بالقتلہ کیونکہ طواف تبعہ کے بعد سر منڈانے سے خود حلال ہو جاتا ہے باندی کو مولیٰ خود ولی ہے۔ حلال کر کے بنا کر چہ کر رہے۔

ہوگی اور باقی نصف کے واسطے مکفول لہ اس کے ضمن میں شریک قرار دیا جائے گا اور دوسری کثالت باطل ہوگی پس پہلا قرض خواہ پانچ سو درہم کے حساب سے اس کے ضمن میں شریک ہوگا پس غلام کا ضمن ہزار درہم ان لوگوں میں چار حصہ ہو کر تقسیم ہوگا اور ہر پانچ سو درہم ایک سہم قرار دیا جائے گا پس اس حساب سے دو سو پچاس درہم پہلے قرض خواہ کے اور اس قدر پہلے مکفول لہ کے اور پانچ سو درہم دوسرے قرض خواہ کے حصہ میں آئیں گے اور دیے جائیں گے یہ مبسوط میں ہے۔

منتقلی کے باب الحجر میں مذکور ہ ایک مسئلہ ☆

اگر ماذون نے کہا کہ میں تیرے ہاتھ یہ گمر اس شرط سے فروخت کرتا ہوں کہ ہزار گز سے قدیم ہے اور مشتری نے اس کو کم یا ہزار گز یا زیادہ پایا تو بیع جائز ہے اور اگر کہا کہ اس شرط سے کہ ہزار گز سے زیادہ ہے پس اس کو ہزار گز سے تجاوز بہت زیادہ پایا تو بیع لازم ہوگی اور اگر اس کو ہزار گز یا کم پایا تو مشتری کو اختیار ہوگا چاہے اس کو پورے ضمن میں خرید لے یا ترک کر دے پس اگر اس نے لینا اختیار کیا تو اس پر پورا ضمن لازم ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔ اگر غلام نے کسی شخص کو کوئی چیز وصیت دی تو مولیٰ کو وصیت لینے کا اختیار نہ ہوگا خواہ غلام ماذون ہو یا مجبور ہو اور اگر مودع نے وصیت اس کے مولیٰ کو دی ہے پس اگر غلام پر قرض نہ ہو تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر ایک شخص سے ایک کپڑا اس درہم کو اس شرط سے کہ دس گز ہے خرید اور اس کو آٹھ گز پایا پس بائع نے کہا کہ میں نے اس شرط سے کہ آٹھ گز ہے فروخت کیا ہے تو قسم سے قول بائع کا قبول ہوگا اور مشتری پر واجب ہوگا کہ اپنی شرط کے دعویٰ پر گواہ لادے جیسا کہ اس صورت میں کہ ایک غلام اس شرط سے خرید کیا کہ بیکا تب یا خیار ہے حکم ہے یعنی بائع کا قول قبول اور مشتری پر گواہ لانا واجب ہوتے ہیں اور اگر مشتری نے کہا کہ میں نے دس درہم کو اس شرط سے خرید لیا ہے کہ دس گز ہے ہر گز ایک درہم کو اور پھر میں نے اس کو آٹھ گز پایا ہے اور بائع نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ اس شرط سے دس درہم کو فروخت کیا ہے کہ آٹھ گز ہے اور میں نے نئی گز ایک درہم کی شرط نہیں لگائی تو دونوں باہم قسم کھا کر بیع واپس کر دیں گے یہ مبسوط میں ہے۔ منتقلی کے باب الحجر میں لکھا ہے کہ اگر مولیٰ نے ماذون کو مجبور کیا اور اس پر میعاد قرضہ ہے تو قرضہ میعاد پر ہے گا۔ کذا فی المفتی۔

منتقلی میں ہے کہ ایک ماذون کو اس کے مولیٰ نے مجبور کیا اور اس کے قرض داروں کو منع کیا کہ اس کو قرضہ کچھ نہ دیں تو فرمایا کہ اگر اس کے قرض داروں نے اس کو قرضہ دے دیا تو بری ہو جائیں گے اسی طرح اگر مولیٰ نے اس غلام کو فروخت کر دیا اور قرض داروں نے بعد فروخت کے اس کو دیا تو بھی بری ہو جائیں گے یہ ذخیرہ میں ہے۔ زید نے اپنے ماذون مقروض کو عمرو کے پاس رہن کیا اور وہ مرہن کے پاس بھاگ گیا تو قرض خواہوں کو عمرو سے ضمان لینے کا اختیار ہوگا یہ فقہ میں ہے۔ غلام مرہون کو اس کے مولیٰ نے خرید فروخت کی اجازت دی اس نے خرید فروخت کی اور اس پر قرضہ ہو گیا تو فرمایا کہ مرہن بحالہ باقی رہے گا لیکن قرض خواہوں کو غلام پر جب تک رہن ہے کوئی راہ نہ ہوگی یہ مفتی میں ہے۔ غلام ماذون نے اگر کوئی لقیط اٹھایا اور یہ امر صرف اسی قول سے ثابت ہوتا ہے اور مولیٰ نے کہا کہ تو جھوٹا ہے یہ تو میرا غلام ہے تو قول ماذون کا قبول ہوگا پھر اس کے بعد باعتبار اصل کے اس لقیط کی آزادی ثابت ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر ماذون نے ایک بائع ہزار درہم کو اس شرط سے خریدی کہ اگر میں تین روز تک ضمن ادا کروں تو ہم دونوں میں بیع نہیں ہے تو یہ جائز ہے بخلاف تین روز تک خیار شرط کے قرار دیا جائے گا جو کہ مرد آزاد سے جائز ہے۔ اسی طرح اگر اس کو خرید کر ضمن ادا کر کے قبضہ کر لیا اس شرط سے کہ اگر بائع نے تین روز میں مشتری کو ضمن واپس کیا تو دونوں میں بیع نہیں ہے تو یہ بھی موافق شرط ہے۔ اور یہ بخلاف بائع کے واسطے شرط خیار ہونے کے قرار دیا جائے گا اور اگر اس شرط سے خریدی کہ اگر میں نے تین روز میں ادا کر دیا تو ہم دونوں میں بیع نہیں ہے پس اس پر قبضہ کر کے فروخت کر دی تو بیع نافذ ہو جائے گی پھر اگر تین روز نہ ہوئے تو بیع نافذ ہو جائے گی۔

نے ثمن ادا نہ کیا تو بائع کو اس باندی کے لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی لیکن مشتری ثمن کے واسطے واسطی ہوگا۔ اسی طرح اگر مشتری نے اس کو قتل کیا یا اس کے پاس مرگئی یا کسی اجنبی نے اس کو قتل کر کے اس کی قیمت تین روز کے درمیان تادان ادا کی تو بھی جی حکم ہے۔

اگر مشتری نے اس سے تین روز کے درمیان وٹلی کی خواہ وہ ہا کرہ تھی یا عیبہ تھی یا اس پر کوئی جنایت کی یا بدون کسی شخص کے فعل کے اس میں کوئی عیب پیدا ہو گیا پھر ثمن ادا کرنے سے پہلے تین روز گزر گئے تو بائع کو اختیار ہوگا کہ چاہے اس کو لے لے کر اور کچھ اس کو نہ ملے گا یا مشتری کے سپرد کرے اور اگر وٹلی کرنے والا یا جنایت کرنے والا کوئی اجنبی ہو اور عتق یا ارش واجب ہو تو بائع کو باندی لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی اور اگر تین روز گزرنے کے بعد کسی اجنبی کے فعل سے اس میں کوئی عیب پیدا ہو گیا تو بائع کو اختیار ہوگا چاہے باندی کو لے کر اجنبی سے بموجب حکم اس کے فعل کے خواہ وٹلی ہو یا جنایت ہو مواخذہ کر کے عتق یا ارش وصول کرے یا مشتری کو بعض ثمن کے سپرد کرے پس اگر اس نے مشتری کے سپرد کردی تو مشتری اجنبی کا واسطی ہو کر عتق یا ارش وصول کرنے کا مختار ہوگا اور یہ اختیار بائع کو اس وقت حاصل ہوگا کہ وہ باندی ہا کرہ ہو کہ جس سے اجنبی کے وٹلی کرنے سے اس کی مالیت میں نقصان آگیا ہو اور اگر شبہ ہو کہ اس سے وٹلی کرنے سے نقصان نہ آیا ہو تو بائع اس کو لے کر اجنبی سے اس کا عتق وصول کرے گا اور اس کو باندی ترک کرنے کا کچھ اختیار نہ ہوگا۔ اگر خود مشتری نے تین روز گزرنے کے بعد باندی کا ہاتھ کاٹ ڈالا یا ہا کرہ تھی اور اس سے احتضا کیا تو بائع کو اختیار ہوگا چاہے ثمن کے عوض وہ باندی مشتری کے سپرد کرے یا ہاتھ کاٹنے کی صورت میں نصف ثمن مع باندی کے واپس لے اور در صورت احتضا کے اس کے عتق پر لحاظ نہ کیا جائے گا بلکہ دیکھا جائے گا کہ وٹلی سے اس کی قیمت میں کس قدر نقصان آیا ہے پس اس قدر حصہ اس کے ثمن میں سے مشتری پر واجب ہوگا اور یہ امام اعظم کا قول ہے اور صاحبین کے نزدیک اس کے عتق اور نقصان قیمت دونوں میں سے دیکھا جائے گا کہ کون زیادہ ہے اس کے حساب سے مشتری پر اس کے ثمن میں سے حصہ واجب ہوگا۔

اگر وٹلی سے باندی میں کچھ نقصان نہ آیا ہو تو امام اعظم کے نزدیک بائع اس باندی کو لے لے گا اور مشتری پر کچھ واجب نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ثمن اس کی قیمت اور اس کے عتق پر تقسیم کیا جائے گا پس بائع وہ باندی مع حصہ عتق کے اس کے ثمن سے مشتری سے واپس لے گا اور اگر تین روز کے اندر اس کے بچہ پیدا ہو یا پھر تین روز گزر گئے اور وہ دونوں زندہ موجود ہیں اور مشتری نے ہنوز نہیں ادا کیا ہے تو باندی مع بچہ کے ثمن کے عوض مشتری کو ملے گی اور بائع کو کچھ اختیار نہ ہوگا اور اگر بعد تین روز گزرنے کے بچہ پیدا ہوا اور ولادت سے باندی میں نقصان آیا تو بائع کو اختیار حاصل ہوگا اور اگر بعد تین روز گزرنے کے مرگئی اور بچہ نہیں پیدا ہوا تو مشتری پر ثمن واجب ہوگا۔ اگر تین روز گزرنے کے بعد اس کے بچہ ہوا پھر وہ مرگئی اور بچہ باقی رہا تو بائع کو اختیار ہوگا چاہے اس کا بچہ مشتری کو دے کر اس سے سب ثمن وصول کر لے یا بچہ مع اس کی ماں کے حصہ ثمن کے مشتری سے واپس کر لے یہ مبسوط میں ہے۔ ایک غلام مجبور نے زید کو قرضہ دیا پھر اس کے مولیٰ نے زید کو منع کر دیا کہ مال قرضہ اس کو نہ دینا پھر زید نے اسی کو دیا پس اگر بیعت ہو ہی درہم دے دے جو اس سے لیے تھے تو قرضہ واپس نہ ہو جائے گا اور اگر دوسرے درہم دے دے تو بری نہ ہوگا اور یہ امام ابو یوسف کا قول ہے امام اعظم کے نزدیک دونوں صورتوں میں بری نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اگر کوئی باندی کسی عرض معین کے عوض اس شرط سے خریدی کہ اگر میں یہ عرض تین روز میں نہ دے دوں تو میرے اور بائع کے درمیان بیعت نہیں ہے تو بھولہ شرط خیار کے یہ جائز ہے پس اگر مشتری کے پاس باندی میں عیب آگیا یا اس نے باندی کی آنکھ پھوڑ دی یا اس سے وٹلی کی اور وہ ہا کرہ یا شبہ تھی یا کسی اجنبی نے ایسا فعل کیا پھر وہ عرض معین دینے سے پہلے تین روز گزر گئے تو یہ صورت اور درہموں سے خریدنے کی صورت جو ہم نے بیان کی ہے دونوں یکساں ہیں اور اگر مشتری نے بائع کو مال شرط نہ دیا اور تین روز گزر

مگر پھر مشتری کے پاس وہ باندی مرگئی یا مشتری نے اس کو قتل کیا تو بائع کی قیمت مشتری پر واجب ہوگی مگر ثمن کسی راہ سے نہیں لے سکتا ہے۔

اگر باندی کی آنکھ جاتی رہی یا مشتری نے پھوڑ دی تو بائع باندی کو مع نصف قیمت واپس لے گا اور ثمن لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی۔ اگر کسی اجنبی نے اس کی آنکھ پھوڑ دی یا قتل کیا تو بائع کو اختیار ہوگا چاہے قتل کی صورت میں مشتری کے مال سے فی الحال اس کی قیمت لے لے یا قاتل کی مددگار برادری سے تین سال میں وصول کرے۔ پس اگر مشتری سے لے لے تو وہ قاتل کی مددگار برادری سے وصول کر لے گا اور آنکھ پھوڑنے کی صورت میں باندی کو واپس لے گا۔ ان صورتوں میں سے کسی صورت میں بائع کو ثمن لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی یہ بمسوط میں ہے۔ ایک مازون پر پانچ سو درہم قرضہ ہے اور موتی نے مازون اس کے قرض خواہ کے ہاتھ ہزار درہم کو بیچا تو بیچ جائز ہے اور وہ پانچ سو درہم اپنے قرضہ کے نکال کر باقی پانچ سو درہم موتی کو دے دے گا پس اس مقام پر قرض خواہ کے قرضہ ساقط ہونے کا حکم نہ کیا حتیٰ کہ کہا کہ پانچ سو درہم اپنے قرضہ کے نکالے گا حالانکہ وہ مازون کا مالک ہو گیا ہے یہ محیل میں ہے۔ اگر مازون نے یا آزاد مرد نے ہزار درہم کو ایک باندی فروخت کی اور باقی قبضہ ہو گیا اس شرط سے کہ اگر تین روز میں بائع نے مشتری کو دام واپس کیے تو دونوں میں بیچ نہیں ہے پھر مشتری نے تین روز کے اندر باندی سے واپس کی یا آنکھ پھوڑ دی پھر اگر بائع نے تین روز میں مشتری کو ثمن واپس دیا تو اپنی باندی لے سکتا ہے اور واپس میں عقر اور آنکھ پھوڑنے میں نصف قیمت لے سکتا ہے۔ اگر تین روز پورے ہو گئے اور ہنوز ثمن واپس نہ کیا تو بیچ تمام ہو جائے گی اور مشتری پر ارش لے یا عقر کچھ واجب نہ ہوگا۔ اگر کسی اجنبی نے ایسا کیا پھر بائع نے تین روز میں ثمن واپس دیا تو اپنی باندی واپس لے سکتا ہے اور اس کے ساتھ آنکھ پھوڑنے کی صورت میں نصف قیمت خواہ مشتری سے پھر مشتری اس اجنبی سے لے لے گا یا آنکھ پھوڑنے والے سے واپس لے سکتا ہے اور واپس کی صورت میں اگر ہاکرہ ہو تو بھی حکم ہے اور اگر شیبہ ہو کہ جس کو واپس سے کچھ نقصان نہیں پہنچتا تو باندی واپس لے گا اور اجنبی واپس لے گا اور اجنبی واپس لے گا اور مشتری سے اس کا عقر لے گا اور مشتری سے لینے کی کوئی راہ نہیں ہے اور اگر بائع نے تین روز میں ثمن واپس نہ کیا تو بیچ پوری ہوگئی اور مشتری واپس لے گا اور اگر خود بائع نے اس سے واپس کی یا آنکھ پھوڑ دی تو بیچ ٹوٹ گئی خواہ اس کے بعد ثمن واپس کرے یا نہ کرے اور اپنی باندی لے لے گا اور اگر تین روز بعد بائع نے ایسا کیا اور ثمن واپس نہیں کیا ہے تو مشتری کا اس پر عقر یا ارش واجب ہوگا یہ بمسوط میں ہے۔

جامع میں ہے کہ اگر موتی نے اپنے غلام کو جس نے جنایت کی ہے تجارت کی اجازت دی اور اس پر قرضہ ہو گیا یا رہن یا اجرت پر دیا تو یہ نہ ہوگا کہ اس فعل سے موتی اس کا فدیہ دینا اختیار کرنے والا قرار دیا جائے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر مازون نے زید کے ہاتھ ایک باندی فروخت کی اور زید نے باندی کے سامنے اس پر قبضہ کیا اور اس باندی کا حال معلوم نہ ہوا پھر عمرو نے دعویٰ کیا کہ یہ میری بیٹی ہے اور اس کے دعویٰ کی مشتری اور غلام نے تصدیق کی تو وہ باندی عمرو کی بیٹی قرار پا کر اس کو دے دی جائے گی اور ان دونوں میں بیچ نہ ٹوٹے گی۔ اگر مازون نے اس کو بکر سے خرید کر قبضہ کیا ہو اور بائع نے ایسا اقرار کر دیا تو سب بیع ٹوٹ جائے گی اور باہم ثمن واپس کر لیں گے اور اگر مازون نے اس کو بکر سے باندی کے حضور میں خرید کر باندی پر قبضہ کیا ہو اور وہ ساکت رہی کچھ منکر نہ ہوئی پھر عمرو کے ہاتھ فروخت کیا اور ثمن وصول کر لیا پھر زید نے دعویٰ کیا کہ یہ میری بیٹی ہے اور مازون اور باندی اور مشتری نے اس کے قول کی تصدیق کی

۱۔ ارش جرمانہ عقر واپس شبہ کا غلط۔ ۲۔ فدیہ یعنی موتی پر جرم مذکور میں تمام دینا یا اس کا فدیہ دینا لازم ہے جو چاہے اختیار کرے پھر تجارت کی اجازت وغیرہ سے وہ فدیہ کا اختیار کرنے والا نہیں ٹھہرے گا۔ ۳۔ کیس کا اقرار مذکور ملک موتی میں صحیح نہ ہوا اور نفس اقرار سے مشتری کو دینی پڑی مگر ان کے اقرار کا اثر موتی پر نہ ہوگا۔

مگر بکرنے انکار کیا تو باندی بسبب اقرار مشتری کے آزاد اور زید کی بیٹی قرار پائے گی، مگر جو بیچ مازون اور عمرو کے درمیان تھی وہ منقض نہ ہوگی (لان اقرار العبد باطل) اس طرح اگر عمرو نے دعویٰ کیا کہ بکرنے مازون کے ہاتھ فروخت کرنے سے پہلے اس کو آزاد یا مدبرہ کر دیا تھا اس سے بچہ جتنی تھی اور مازون نے جس نے عمرو کے ہاتھ بیچی ہے اس کی تصدیق کی تو عمرو کا اقرار صحیح ہوگا مگر مازون کا اقرار باطل ہوگا پس اگر باندی کی حریت کا اقرار کیا ہو تو وہ باندی آزاد ہو جائے گی مگر اس کی ولایت موقوف رہے گی اور اگر اس کے مدبرہ یا ام ولد ہونے کا اقرار کیا تو عمرو پر متوقف ہوگی پھر اگر بائع اول مر گیا تو آزاد ہو جائے گی اور عمرو اپنا ثمن مازون سے تا وقتیکہ آزاد نہ ہو واپس نہیں لے سکتا ہے ہاں بروقت آزاد ہو جانے کے واپس لے گا اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب مازون اس سبب اقرار مشتری سے منکر ہو لیکن فرق یہ ہے کہ اس صورت میں مازون کے آزاد ہو جانے کے بعد بھی اپنا ثمن اس سے واپس نہیں لے سکتا ہے اور اگر مشتری یعنی عمرو نے یوں دعویٰ کیا کہ بکرنے مازون کے ہاتھ بیچنے سے پہلے اس کو مکاتب کیا تھا اور مازون نے تصدیق کی یا تکذیب کی اور باندی نے بھی یہی دعویٰ کیا تو وہ باندی مشتری یعنی عمرو کی ملوکہ رہے گی چاہے اس کو فروخت کرے۔ کذا فی المسوط۔

کتاب الغصب

اس میں چودہ ابواب ہیں

باب اول:

غصب کی تفسیر و شروط و حکم، ملحقات یعنی مثلیات وغیرہ کے بیان میں

شرح میں کسی شخص کے مال منکوم^۱ محترم کو بلا اجازت اس کے مالک کے اس طرح لے لینا کہ اگر اس کے ہاتھ میں ہو تو اس کے ہاتھ سے ذائل ہو جائے اور اگر ہاتھ میں نہ ہو تو اس چیز تک اس کا ہاتھ نہ پہنچ سکے غصب کہتے ہیں یہ عیبط میں ہے۔ اگر کسی شخص اور اس کی ملک کے درمیان کوئی شخص حائل ہو جائے تو وہ شخص ضامن نہ ہوگا کیونکہ یہ غصب نہیں ہے اور اگر کسی نے مالک کو اس کے مال کی حفاظت سے روک دیا یہاں تک کہ وہ مال تلف ہو گیا تو ضامن نہ ہوگا یہ نایحج میں ہے اور امام اعظم کے نزدیک غصب کی شرط یہ ہے کہ جو چیز لے لی وہ مال موقوف ہو اور یہی آخر قول امام ابو یوسف کا ہے پس اگر کسی شخص نے مال غیر موقوف یعنی عقال لے لیا تو ان دونوں اماموں کے نزدیک ضمان واجب نہ ہوگی یہ نہایت میں ہے حکم غصب کا یہ ہے کہ اگر جان بوجھ کر ایسا کیا تو گنہگار ہوا اور تاوان دے اور بدون علم ایسا کیا تو مثلاً جو چیز لے لے اس کو اس گمان سے لیا کہ یہ میرا مال ہے یا کوئی مال خرید یا بچر معلوم ہوا کہ سوائے ہائع کے اس کا کوئی شخص غیر مستحق ہے تو اس صورت میں واجب ہے کہ تاوان دے دے اور گنہگار نہ ہوگا۔ غاصب پر واجب ہے کہ مالک کو اس کا مال ہیجہ اگر موجود ہو تو واپس کرے اور اگر اس کے واپس کرنے سے عاجز ہو مثلاً اس کے پاس اس کے فعل سے تلف ہو گیا یا بدون اس کے فعل کے تلف ہو گیا پس اگر وہ مال مثلی ہو تو اس کا مثل واپس دے جیسے کیلی دوزنی چیزیں اور اگر مثل اس وجہ سے نہ واپس کر سکے کہ وہ چیز ان دنوں بازار میں نہیں ملتی ہے تو امام اعظم کے نزدیک جس روز تلاش ہوئی ہے اس دن کے حساب سے اس کی قیمت دے دے اور امام ابو یوسف کے نزدیک غصب کے روز کی قیمت اور امام محمد کے نزدیک جس دن سے بازار سے منقطع ہوئی اس دن کی قیمت واپس دے کذا فی الکافی۔

اگر ایسی چیز غصب کی جس کا مثل نہیں ہوتا ہے تو بالا جماع جس روز غصب کی ہے اس روز کی قیمت دینی واجب ہے یہ سراج الوہاج میں ہے اور منقطع ہو جانے میں یہی اعتبار ہے کہ بازار میں وہ چیز نہ ملتی ہو اگرچہ لوگوں کے پاس گھروں میں موجود ہو کذا فی التہذیب اور اکثر مشائخ نے امام محمد کے قول پر فتویٰ دیا اور برہان اللامہ صدر الکبیر برہان الدین اور صدر شہید حسام الدین نے بھی اسی قول پر فتویٰ دیا ہے اور ہمارے بعض مشائخ نے امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ دیا ہے یہ کتاب کی آخر کتاب الصراف میں لکھا ہے اور صدر الاسلام ابو الیسر نے شرح کتاب الغصب میں لکھا ہے کہ ہر کیلی چیز یا دوزنی چیز مثلی نہیں ہوتی ہے بلکہ کیلی دوزنی چیزوں میں فقط وہی مثلی ہوتی ہیں جو ہائم متقارب ہوں اور جو متفاوت ہوں (جیسے ترلوز اور بکریاں) کوہ مثلی نہیں ہیں اور صاحب الحیط نے شرح جامع صغیر میں لکھا ہے کہ کیلی و وزن و عدد کے اعتبار سے تمام عدویات متفاوتہ سب مثلی ہیں اور متقاربہ سب ذوات القیم ہیں یعنی ان کی قیمت دینا چاہیے۔ جس چیز کے احاد میں باعتبار قیمت کے تفاوت ہو وہ عدوی متفاوت ہے جیسے بکریاں اور جس کے احاد میں تفاوت قیمت نہ ہو وہاں اس کے انواع میں تفاوت ہو جیسے

۱۔ منکوم یعنی نہ نادر دار وغیرہ کے محترم جس پر دوسرے کی دست اندازی حرام ہے۔

باد بخان تو مثلی متقارب ہے پس اس پر قیاس کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ بیاز و بسن دونوں مثلی ہیں اور اگر انڈے ایک جنس کے ہوں تو اس میں بڑا و چھوٹا یکساں حکم میں ہے۔ اور شیخ الاسلام علی اسحاقی نے شرح الحج میں لکھا ہے کہ نحاس و مفردوں مثلی ہیں اور کھمس و اخروٹ سب مثلی ہیں کیونکہ یہ عروہی متقارب ہیں یہ فصول عماد یہ میں ہے۔ انکو ایک جنس ہے اگرچہ اس کے انواع و اقسام مختلف ہیں اور یہی حکم زبیب (خٹک انگوڑ) کا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

سیر کبیر میں مذکور ہے کہ اگر کسی شخص نے دوسرے کا جین تلف کیا تو اس پر قیمت واجب ہوگی پس ہاوجود اس کے کہ جین موزونات میں سے ہے اس کو مثلی نہیں قرار دیا کیونکہ اس میں فی نفسہ کھلا ہوا تفاوت ہوتا ہے اگرچہ بیع سلم میں جواز کے واسطے اس کو مثلی اعتبار کیا ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ نجم مثلی ہے اور نجم یعنی کونکہ مثلی ہے اور تراب یعنی مٹی ذات القیم ہے اور سوت مثلی ہے اور جو چیز سوت سے تیار ہوتی ہے وہ بھی مثلی ہے یہ قیہ میں ہے۔ فتاویٰ میں ہے کہ سرکہ اور عصیر (شیرہ انگوڑ) دونوں مثلی ہیں اسی طرح آٹا اور چوکر اور گچ اور چونا اور روٹی اور اس کا سوت اور صوف اور اس کا سوت اور سب طرح کا تن (بھوسہ) اور کتان و ابریشم و درصا ص و حد پد شیبہ و حنا و وسہ اور جس قدر خشک رہا جس میں سب مثلی ہیں اور برف مثلی ہے اور فتاویٰ رشید الدین میں دوسرے مقام پر لکھا ہے کہ برف بھی ہے اور فواند صاحب الجہد میں ہے کہ امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک پانی ذات القیم میں سے ہے اور کاغذ مثلی ہے اور تار و سیب و کھیر او گڑی و خربوزہ سب کے احاد متفاوت ہوتے ہیں پس سب ذات القیم ہیں اور صابون و نجین و گلقد ذات القیم میں سے ہیں اور فتاویٰ رشید الدین میں لکھا ہے کہ ہر دو زنی چیزیں جو باہم اسی طرح مخلوط کی جائیں کہ ان میں تیز نہ ہو سکے تو مثلی نہ ہے کی اور ذات القیم میں سے ہو جائے گی اور یہ حکم اس واسطے ہے کہ مثلاً ایک صابون میں روغن کم اور دوسرے میں زیادہ ہوتا ہو ایک نجین میں سرکہ زیادہ اور دوسری میں سرکہ کم ہوتا ہے حتیٰ کہ اگر دونوں صابون مثلاً ایک ہی روغن سے بنائے گئے ہوں تو مثلی رہیں گے اور جس قدر صابون تلف کیا ہے اسی قدر یعنی اس کے مثل همان دے گا اور گوہر ذات القیم میں سے ہے اور ہیزم (ایندھن) اور درختوں کے پتے سب قیمتی ہیں اور بساط و حیر و پور یہ اس کے امثال سب ذات القیم ہیں اور آدم و حرم و جلود سب مثل کپڑے کے ذات القیم ہیں اور سوئی ذات القیم میں سے ہوتی ہے اور ریاحین تازہ بقول (ساگ) و قصب و حسب یعنی لکڑیاں ذات القیم ہیں اور دودھ مثلی ہے اور خفرات (دقی) ذات القیم میں سے ہونا چاہیے کیونکہ اس میں باہر باہر جنگل و ترشی کے تفاوت ہوتا ہے فتاویٰ قاضی ظہیر الدین کی بیوع میں لکھا ہے کہ اگر گوشت پختہ ہو تو بالاجماع حدی تلف کرنے سے باہر قیمت کے اس کی ضمان واجب ہوتی ہے اور اگر خام ہو تو بھی یہی حکم ہے اور یہی صحیح ہے کذا فی المصنوع المعاد یہ اور گوشت و چربی و چمکتی ذات القیم ہیں کذا فی الفقہ اور اگر گہوں جو کے ساتھ مخلوط کر دیے تو قیمت واجب ہوگی کیونکہ اس کا مثل نہیں ہے کذا فی الہدایہ قال المحترجم اور ہندوستان میں گہوں اور جو مخلوط جو گجنی کے نام سے معروف ہے میرے نزدیک اس کا مثل نہ ہوگی۔ واللہ اعلم۔

فتاویٰ قاضی خان کی اذل کتاب البیوع میں ہے کہ ظاہر الروایہ کے موافق روٹی ذات القیم میں سے ہے کذا فی المصنوع المعاد یہ۔ قال رضی اللہ عنہ کرم پیلہ یعنی ابریشم کے ساتھ اگر خوب دھوپ دیا گیا تو مثلی ہے اور اگر خوب نہ سوکھا ہو تو قیمتی ہے یہ قیہ میں ہے اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ روغن ذات القیم میں سے ہے اور قاضی خان نے فرمایا کہ مثلی ہے یہ فصول عماد یہ میں ہے۔ خشت خام و پختہ کے مثل ہونے میں امام اعظم سے دو روایتیں ہیں کذا فی الفقہ اور واضح ہو کہ مقصود مال ضرور ہے کہ یا تو غیر منقول ہوگا جیسے دار و ارض و کرم یعنی باغ انگوڑ و طاحونہ وغیرہ یا منقول ہوگا اور منقول میں ضرور ہے کہ یا تو مثلی ہوگا جیسے کپڑے اور زنی چیزیں کہ جن کی جمیع یعنی ٹکڑے کرنے میں ضرر نہیں ہے یعنی غیر مصوغ ہوں اور عروہی متقارب جیسے اخروٹ اور ٹکوس وغیرہ عرویات جن کے احاد

مساوات نہیں ہیں یا غیر مثلی ہوگا جیسے حیوانات و ذریعات یعنی گزوں سے سانپ کی چیزیں اور عدایات خیر متقارب یعنی عددی متفاوت جیسے خر بوزہ و انار وغیرہ اور وزنی چیزیں جن کے ٹکڑے کرنے میں ضرر ہے مصوغ ہیں اگر مال منصوب غیر منقول ہو جیسے دار و عمار و جانوت وغیرہ اور وہ آسانی کسی آفت سے منہدم ہو گیا یا پانی کی بہیا آئی اور عمارت و درخت وغیرہ بہا لے گئی یا کسی زمین پر پل چڑھ گئی جس سے زمین ناقص ہو گئی اور پانی کے نیچے بہا ہو گئی تو قول امام اعظم و آخر قول امام ابو یوسف کے موافق عاصب پر ضمان واجب نہ ہوگی کذا فی شرح الطحاوی اور یہی صحیح ہے کذا فی جواہر الاطلاعی اور اگر یہ چیزیں کسی شخص کے فعل سے حادث ہوئی ہوں تو اس تکلف کرنے والے پر ضمان واجب ہوگی یہ امام اعظم و امام ابو یوسف کا قول ہے پس اس میں اختلاف ہے اور اگر یہ چیزیں خود عاصب کے فعل اور اس کی سکونت سے حادث ہوئی ہوں تو بالا جماع اسی پر ضمان واجب ہوگی اور زکوٰۃ میں لکھا ہے کہ صحیح قول امام اعظم و امام ابو یوسف کا ہے یہ مضمرات میں ہے۔

اگر عاصب کی سکونت و زراعت سے کچھ نقصان آیا تو مثل مال منقول کے بالا جماع بقدر نقصان کے ضامن ہوگا اور نقصان کی تفسیر میں اختلاف ہے شیخ نصیر بن یحییٰ نے فرمایا کہ نقصان یوں دریافت کیا جائے کہ یہ زمین قبل استعمال کے کتنے پر اجارہ ہوتی تھی اور بعد استعمال کے کتنے پر اجارہ ہوتی ہے پس جس قدر تفاوت ہو وہی نقصان ہے اس کا ضامن ہوگا کذا فی التلمیذین اور یہی الباقی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ کبریٰ میں ہے۔ مگر عاصب پیداوار زراعت میں سے بقدر اپنے راس المال یعنی بیج اور ضمان نقصان و خرچہ زراعت کے لئے کر باقی کو امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک صدقہ کر دے گا پس اگر اس نے ایک زمین غصب کی اور اس میں دو گریہوں بوائے اور آٹھ گریہ پیدا ہوئے اور بقدر ایک گریہ کے اس پر خرچہ پڑا اور اس نے ایک گریہ نقصان دیا تو آٹھ گریہ سے چار گریہ لئے کر باقی صدقہ کر دے گا یہ تبیین میں ہے۔ ایک شخص دوسرے کے چھوٹے پر سو یا دوسرے کے فرش پر بیٹھا تو عاصب نہ ہوگا کیونکہ امام اعظم کے نزدیک مال منقول کا غصب بدون نقل و تحویل کے حقیق نہیں ہوتا ہے پس جب تک اپنے فعل سے اس کو تلف نہ کرے جب تک ضامن نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ زید کے غلام کو عمرو نے اپنے کام میں لگایا تو یہ غصب ہے حتیٰ کہ اگر اس فعل سے مر گیا تو عمرو اس کی قیمت کا ضامن ہوگا خواہ یہ چاہتا ہو کہ یہ شخص غیر کا غلام ہے یا نہ چاہتا ہو مثلاً غلام نے اگر کہا کہ میں آزاد ہوں مجھے مزدور کر لے اور عمرو نے مزدور کر لیا اور یہ حکم اس وقت ہے کہ اپنے کاموں میں سے کسی کام میں لگایا ہو اور اگر اپنے کسی کام میں نہ لگایا ہو تو عاصب نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر زید نے عمرو کے غلام سے کہا کہ تو اس درخت پر چڑھ کر اس میں سے کشمش جھاڑ تا کہ تو کھائے اور وہ درخت سے گر کر مر گیا تو زید ضامن نہ ہوگا اور اگر کہا کہ میرے کھانے کے واسطے جھاڑ اور باقی مسئلہ بحال رہے تو ضامن ہوگا کذا فی الحیط و کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور اگر نابالغ سے کہا کہ یہ دیوار توڑ دے اس نے ایسا ہی کیا اور اس کام میں مر گیا تو ضامن نہ ہوگا اور اگر کہا ہو کہ میرے واسطے اس دیوار کو توڑ دے تو بالا جماع ضامن ہوگا اور اگر لڑکے سے کہا کہ اس درخت پر چڑھ کر میرے واسطے پھل توڑ دے وہ چڑھ گیا اور وہاں اس نے ایک پھل کھایا جو اس کے فم میں اٹک رہا ہو اور وہ مر گیا تو حکم دہرہ ضامن نہ ہوگا کیونکہ فعل نابالغ اس کے قول کا محارض ہو گیا یہ اس اسولہ واجوبہ محمد بن محمود بن الحسن الاشرع ثنی میں ہے۔ اگر کسی چوپایہ کی گھل قحام کر لے چلایا یا لٹایا سوار ہو اور اس پر کچھ لاوا اور یہ سب مالک کی بلا اجازت کیا تو ضامن ہوگا خواہ وہ چوپایہ اس خدمت سے مراد ہو یا دوسری طرح مراد ہو یہ نایع و فصول عمادہ میں ہے۔

باب دوم:

عاصب یا غیر کے فعل سے مال منصوب متغیر ہو جانے کے بیان میں

اگر عین منصوبہ بفعل عاصب متغیر ہو گئی حتیٰ کہ اس نے اس کا نام اور پوری منفعت بدل دی تو اس سے منصوب منہ کی ملک

جاتی رہے گی اور غاصب اس کا مالک ہوگا اور اس کا ضامن ہوگا مگر اس سے انتفاع حلال نہیں ہے تا وقتیکہ اس کا بدلہ بضمنان ادا نہ کرے یہ ہدایہ میں ہے اور اگر مال مغبوب غاصب کے ہاتھ میں ناقص ہو گیا تو غاصب بقدر نقصان ضامن ہوگا پس مال کو مع نقصان مغبوب منہ کو واپس دے گا لیکن اگر نقصان سوائے غاصب کے دوسرے کے قتل سے پیدا ہو گیا ہو تو مغبوب منہ کو اختیار ہوگا چاہے غاصب سے نقصان لے اور غاصب اس کو غیر سے واپس لے گا یا غیر سے ضمان لے اور غیر اس کو غاصب سے واپس نہیں لے سکتا ہے اور اگر مغبوب چیز غاصب کے پاس بڑھ گئی تو مغبوب منہ کو اختیار ہوگا کہ مع زیادتی واپس کر لے یہ خلاصہ میں ہے۔ اگر کوئی کپڑا غاصب کا ہوگا یا اپنا کپڑا لے کر غاصب کو اس قدر درہم دے دے جس قدر رنگ سے زیادتی ہوئی ہے یا اس کے کپڑے کو فروخت کر دے پس اس کے ثمن میں مالک اس کی قیمت میں سپید ہونے کے حساب شریک ہوگا اور جس قدر رنگ سے زیادتی ہوئی اس کے حساب سے غاصب شریک ہو گا یہ مبسوط میں ہے۔

اگر ایک شخص کا کپڑا دوسرے شخص کے رنگ میں گر پڑا پس اگر رنگ گیا تو مالک کو اختیار ہوگا کہ اس کو اس کے رنگ کے دام دے دے یا کپڑا فروخت کرے اس کے ثمن میں دونوں بقدر اپنے اپنے حق کے شریک ہو جائیں گے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اگر غاصب نے غصب کیے ہوئے کپڑے کو سیاہ رنگا تو امام اعظمؒ نے فرمایا کہ سیاہ رنگ کے کپڑے کے حق میں نقصان ہوتا ہے پس مالک کو اختیار ہوگا چاہے غاصب کے پاس چھوڑ کر اس سے اپنے سپید کپڑے کی قیمت تاوان لے یا کپڑا لے کر اس سے نقصان لے لے اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ نے فرمایا کہ سیاہ رنگ بھی زیادتی ہے پس اس کا حکم وہی ہے جو عصر میں حکم ہے کذا فی شرح الطحاویٰ اور صحیح یہ ہے کہ ہا ہم کچھ اختلاف در حقیقت نہیں ہے اس واسطے کہ امام اعظمؒ کا فتویٰ ایسے وقت میں ہوا جس وقت کہ سیاہ رنگ نقصان قرار دیا جاتا تھا یا عیب شمار کیا جاتا تھا اور صاحبین کا فتویٰ ایسے وقت میں ہوا کہ جب سیاہ رنگ زیادتی شمار کیا جاتا تھا پس رنگ میں عرف و عادت کی رعایت رکھنی واجب ہوگی یہ مضمرات میں ہے اور اگر کپڑا اس قسم کا ہو کہ جس میں رنگ سے نقصان ہوتا ہو مثلاً تیس درہم قیمت ہو اور رنگ کے بعد تیس درہم رہ جائے تو امام محمدؒ سے روایت ہے کہ ایسے کپڑے کی طرف لحاظ کیا جائے جس میں سے رنگ سے زیادتی قیمت ہو جاتی ہے پس اگر پانچ درہم مثلاً زیادہ ہوتے ہوں تو مالک اپنا کپڑا اور پانچ درہم لے لے گا یہ تبیین میں ہے۔ اگر کپڑے کے مالک نے عصر غصب کر کے اس سے اپنا کپڑا رنگا تو عصر کے مثل تاوان دے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ زید نے عمرو سے کپڑا غصب کیا اور بکر سے عصر غصب کیا اور اس سے وہ کپڑا رنگا پھر دونوں نے حاضر ہو کر دعویٰ کیا تو عصر والا وہ کپڑا لے لے گا یہاں تک کہ اس کو اس کے عصر کے مثل ادا کرے اور اگر مثل نہ ملتا ہو تو قیمت ادا کرے اور اس صورت میں بالا ہمارے سیاہ رنگ کا حکم مثل اور رنگوں کے ہے اور اگر زید نے عمرو سے کپڑا اور بکر سے رنگ غصب کیا پھر اس پر قدرت حاصل نہ ہوئی تو استسنا یہ حکم ہے کہ اگر کپڑے کے مالک نے کپڑا لیا تو رنگ کے مالک کو بقدر اس کے رنگ کی زیادتی کے ضمان دے گا یا اس کو اختیار ہوگا کہ کپڑے کو فروخت کرے پس اس کے ثمن میں مالک بحساب سپید کپڑے کی قیمت کے اور مالک رنگ بحساب قیمت رنگ کے شریک کیے جائیں گے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر کپڑا اور عصر ایک ہی شخص کا غصب کیا اور رنگا تو مالک کو اختیار ہوگا کہ رنگا ہو کپڑا لے لے اور غاصب ضمان سے بری ہو گیا یا اس سے سپید کپڑے کی قیمت لے لے اور اپنے عصر کے مثل عصر لے لے یہ محیط سرخسی میں ہے۔

اگر عصر زید کا اور کپڑا عمرو کا ہو اور دونوں راضی ہوئے کہ رنگا ہو کپڑا لے لیں تو دونوں کو یہ اختیار حاصل نہ ہوگا مگر کپڑے

۱۔ نہیں ہے اقوال یوں ہی توفیق دی گئی لیکن صواب یہ کہ اجتہاد میں اختلاف ہے پھر مذہب یہ کہ اس میں عرف و عادت کا اعتبار ہے۔

کے مالک کو یہ اختیار ہوگا کہ اپنا کپڑا رنگا ہوا لے کر رنگ والے کو جس قدر رنگ سے زیادتی ہوگئی ہے تاوان دے پھر عصر والا غاصب کا دامگیر ہو کر اپنے عصر کے محل لے لے گا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اگر عمرو کا کپڑا تیرے کے پاس رہن ہوا اور عمرو نے عصر سے اس کو رنگ دیا تو وہ رہن سے نکل گیا اور عمرو اس کی قیمت کا ضمان ہوگا اور اگر کپڑا اور عصر دونوں رہن ہوں تو مرتہن کو اختیار ہوگا کہ اس سے کپڑے کی قیمت کی ضمان اور عصر کے محل عصر لے لے یا رنگے ہوئے کپڑے پر راضی ہو جائے پس وہ رنگا ہوا اس کے پاس رہن رہے گا یہ محیط سرخی میں ہے۔ اگر کپڑے کے مالک نے عصر غصب کر کے اس سے کپڑا رنگ کر فروخت کیا تو عصر کے مالک کا مشتری پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ تارخانیہ میں ہے۔ اگر اپنے ذاتی عصر سے ایک کپڑا غصب کر کے رنگا اور اس کو فروخت کر کے غائب ہو گیا اور مالک ٹوب نے حاضر ہو کر بلاش کی تو اس کے نام کپڑے کی مشتری پر ڈگری ہو جائے گی مگر اس سے عصر کے مالک کے واسطے کفیل لے لیا جائے گا اور ہائع مشتری کے درمیان بیخ ثوث جائے گی یہ سراج الوہاج میں ہے۔ کپڑے پر نشاستہ سریش سے کندی کرنا محل رنگنے کے ہے اور پاک چیز سے اس پر نقش کرنا محل رنگنے کے ہے مگر جس سے چھاپنا تنقیص ہے یعنی ناقص کرنا ہے یہ قبیہ میں ہے اور اگر کپڑا غصب کر کے اس کو بیل دیا یا دھویا تو مالک کو اختیار ہوگا کہ اس کو لے لے اور غاصب کو کچھ نہ ملے گا کیونکہ کپڑے کے چٹاؤ میں کوئی شے زیادہ نہیں ہو جاتی ہے بلکہ چٹاؤ میں صرف اس کی صفت اجزاء کا تغیر ہوتا ہے اور فصل دینے میں اس کا میل صاف ہو جاتا ہے اور صابون یا اشنان جس سے میل چھانٹا ہے وہ کچھ کپڑے میں نہیں رہ جاتا ہے بلکہ وہ پانی کے ساتھ دھل جاتا ہے اور واضح ہو کہ چٹاؤ سے مراد یہ ہے کہ بغیر حریر کے ہو جیسے اس کے کونے مل دے کر ایک دوسرے کے ساتھ جنم ہوے اور اگر حریر کے ساتھ اس کا چٹاؤ کیا ہو تو زیادتی ہوگئی جیسے رنگ سے زیادتی ہوتی ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔

اگر کسی شخص نے ستو غصب کر کے مسک میں لٹھ کر دیے تو مالک کو اختیار ہوگا چاہے یہ ستو غاصب کے پاس چھوڑ کر اس کے محل غاصب سے تاوان لے یا انہی کو لے کر جس قدر مسک سے زیادتی ہوئی ہے اس کو تاوان دے دے اور اصل میں فرمایا کہ ستو کی قیمت کا ضامن ہوگا اس واسطے کہ ستوؤں میں ہاتھ بھری کے غلات ہوتا ہے پس مثلی نہ رہے اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ قیمت سے امام محمد کی مراد محل ہے اسی کو قیمت کہا ہے محل کے قائم مقام قیمت ہوتی ہے کذا فی الہدایہ اور شہد و مسک دونوں اصل ہیں جبکہ دونوں غلط ہوں۔ اگر قیل کے ساتھ محک غلط ہو جائے پس اگر قیل کی قیمت بڑھ جائے اور اچھا ہو جائے تو محک بخیر رنگ کے کپڑے کے حق میں ہوگا اور اگر قیل سے اچھا نہ ہو اور قیمت نہ بڑھی مثلاً قیل بد بودار تیلوں میں سے ہے تو محک کا تلف کر دینا قرار دیا جائے گا یہ فتاویٰ کر فی میں ہے۔ اگر زیہ نے عمرو کا کپڑا غصب کر کے قطع کر لیا مگر بنو نہیں سلا یا تو دیکھا جائے گا کہ اگر قطع کرنے سے کھلا ہوا عیب نہیں پیدا ہو گیا تو مالک کو یہ اختیار ہوگا کہ اس سے کپڑا لے کر بقدر نقصان قطع کے ضمان لے اور یہ نہیں ہو سکتا ہے کہ کپڑا اسی کے ذمہ ڈالے اور اگر قطع سے ایسا عیب فاحش پیدا ہو گیا کہ بخیر اس کے تلف کے ہے تو مالک کو اختیار ہوگا کہ چاہے اس سے کپڑا لے کر بقدر نقصان کے ضمان لے یا کپڑا اسی کے پاس چھوڑ دے اور اپنے صحیح سالم کپڑے کی قیمت لے لے اور اگر غاصب نے قطع کر کے سلا یا تو مالک کا حق اس سے منقطع ہو گیا پس غصب کے وقت کی قیمت اُس سے ضمان لے گا یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اگر کسی شخص نے دوسرے کا کپڑا اچھاڑ دیا اور بہت پھٹ گیا تو مالک کو اختیار ہوگا چاہے اس سے کپڑے کی پوری قیمت تاوان لے اور وہ کپڑا غاصب کا ہو جائے گا کیوں کہ وہ کپڑا ایک وجہ سے گویا تلف ہو گیا کیونکہ جن کاموں کے لائق پہلے تھا ان کے لائق اب بند ہا کپڑا لے کر اس سے نقصان کی ضمان لے ایک وجہ سے وہ عیب دار ہو گیا ہے اسی لیے درحقیقت تو وہ کپڑا اپنی موجود ہے اور ایسے ہی بعض منافع بھی اُس سے حاصل ہو سکتے ہیں اور اگر تھوڑا پھٹا ہو تو غاصب بقدر نقصان کے ضامن ہوگا اور مالک اپنا کپڑا واپس لے گا اس لیے کہ وہ کپڑا ہر وجہ سے قائم موجود ہے اب رہا کہ بہت پھٹا ہوا

اور تھوڑا بچھا ہوا کس کو کہتے ہیں پس صحیح یہ ہے کہ خرق فاحش اُس کو کہتے ہیں جس سے کسی قدر وہ شے عین اور جنس منفعت زائل ہو جائے اور بعض وہ شے اور بعض منفعت باقی رہ جائے اور خرق بئیر یعنی قلیل وہ ہے کہ جس سے کچھ منفعت زائل نہ ہو جائے فقط اُس میں کچھ نقصان آجائے اور یہ تفسیر خرق کثیر کی ہم نے اس واسطے صحیح بیان کی کہ امام محمدؒ نے کتاب الاصل میں کپڑا قطع کرنے کو نقصان فاحش قرار دیا ہے حالانکہ بعض منفعت اُس سے زائل ہوتی ہے یہ کافی میں ہے۔

شخص الاثرہ سرخی نے فرمایا کہ جو حکم کپڑے کی خرق میں مذکور ہوا یعنی اگر خرق فاحش ہو تو مالک مختار ہے چاہے کپڑا لے کر نقصان لے لے یا بالکل قیمت لے لے اور اگر کپڑا دے دے اور اگر قلیل ہو تو کپڑا لے کر نقصان لے لے یہی حکم ہر مال میں ہے۔ مگر ہاں اموال ربویہ یعنی جن میں راجح جاری ہوتا ہے یہ حکم نہیں ہے کیوں کہ اموال ربویہ کے عیب دار کرنے میں خواہ خرق فاحش کثیر ہو یا قلیل ہو مالک کو یہ اختیار ہوگا کہ چاہے وہ مال معیوب واپس کر لے اور غاصب سے کچھ نہ لے یا وہ مال اس کو دے کر اُس کے مثل یا اُس کی قیمت لے لے کیونکہ نقصان کی ضمان لینا ایسے مالوں میں اس وجہ سے محذور ہے کہ ربویہ تک پہنچ جائے گا یہ نہایت میں ہے اگر ایک کپڑا غصب کیا اور غاصب کے پاس متعفن ہو گیا یا زرد پڑ گیا تو مالک اُس کو مع ضمان نقصان واپس لے گا اور یہ اُس وقت ہے کہ نقصان بئیر ہو اور اگر نقصان کثیر ہو تو مختار ہوگا چاہے کپڑا اسی کے پاس چھوڑ کر قیمت لے یا لیا اُس کے ساتھ نقصان لے اور اگر مال مفسوب کیلی یا زنی چیز ہو مثلاً گندم ہو اور وہ غاصب کے پاس متعفن ہو گئے تو اُس پر اُس کے مثل واجب ہوں گے اور یہ فاسد گیسوں اسی کے ہو جائیں گے یا مالک چاہے تو متعفن گیسوں لے لے اور غاصب پر کچھ واجب نہ ہوگا کذا فی المحیط قلت^۱ لانه لو اخذ ضمان الغصبان لادی الربوا واللہ اعلم۔

اور اگر مال مفسوب باندی یا غلام ہو اور غاصب نے اُس کا ہاتھ یا پاؤں کاٹ ڈالا تو مالک کو اختیار ہوگا کہ چاہے مفسوب اس کو دے کر پوری قیمت غاصب سے ضمان لے یا اس مفسوب کو لے کر اُس کے ساتھ ضمان نقصان لے یہ ظہر یہ میں ہے۔ اگر کسی شخص نے زید کی بکری ذبح کر ڈالی تو زید کو اختیار ہے چاہے نہ بوجہ اس کو دے کر اُس سے قیمت واپس لے یا بقدر نقصان نہ بوجہ کے ساتھ ضمان لے اور یہی حکم اونٹ وغیرہ کا ہے اسی طرح اگر بکری یا اونٹ وغیرہ کا ہاتھ کاٹ ڈالا تو بھی یہی حکم ہے یہ ظاہر اور ادیان کا حکم ہے اور اگر چہ پایہ غیر مالکول اللحم ہو یعنی اُس کا گوشت حلال نہ ہو اور غاصب نے اُس کا ہاتھ یا پاؤں کاٹ ڈالا تو مالک کو یہ اختیار ہوگا کہ غاصب سے اُس کی پوری قیمت کی ضمان لے کیونکہ اس صورت میں ہر وجہ سے تلف کرنا ثابت ہوا بخلاف مملوک کے ہاتھ یا پاؤں کاٹنے کے کہ اس صورت میں اُس مملوک کو مع ارش بھی واپس لے سکتا ہے (اس وجہ سے کہ ہر وجہ سے استہلاک نہیں ہے) کیونکہ ہاتھ یا پاؤں کٹ جانے کے بعد بھی آدمی سے نفع حاصل ہو سکتا ہے کذا فی الہدایہ والکبریٰ نوادر میں ہے کہ اگر چہ پایہ کا کان یا تھوڑا کاٹ ڈالا تو نقصان کا ضامن ہوگا پس چہ پایہ کے کان کاٹنے کو نقصان خفیف قرار دیا ہے اسی طرح اگر چہ پایہ کی دُم کاٹ ڈالی تو نقصان کا ضامن ہوگا اور شریعت سے معقول ہے کہ اگر قاضی کے غجر کی دُم کاٹی تو پوری قیمت کا ضامن ہوگا یہ اور اگر دوسرے کے غجر کی دُم کاٹی تو فقط نقصان کا ضامن ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے قلت^۲ کانه اراد التفرید بضمنان جميع القیمۃ والا فلا وجہ لا ولطہ تعریض اور اگر کسی نے غجر کا ہاتھ یا پاؤں کاٹ ڈالا پھر مالک نے اُس کو ذبح کیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک مالک کا کاٹنے والے پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں

۱ میں کہتا ہوں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر وہ نقصان نادان لے تو یہ بیاج کے حکم میں ہوگا۔

۲ میں کہتا ہوں کہ شاید یہ حکم تعزیری ہے کہ پوری قیمت کا ضامن ہوگا اور نہ کوئی وجہ نہیں اور شاید تعریض ہو۔

ہے۔ زید نے عمرو کے نعل کو اس قدر مارا کہ اس کی پٹلیاں ٹوٹ گئیں تو امام اعظمؒ کے نزدیک اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اور صاحبین کے نزدیک نقصان کا ضامن ہوگا یہ قیہ ہیں۔ اگر حمار کی دونوں آنکھیں پھوڑ ڈالیں تو امام اعظمؒ نے فرمایا کہ مالک کو اختیار ہے کہ آنکھیں پھوڑنے والے کو اس کا جسد دے دے اور پوری قیمت تاوان لے اور یہ نہیں ہو سکتا ہے کہ اندھا گدھ حمار کے لے اور اس سے نقصان کی ضمان لے اور بھی جسد الحمیاء کا مسئلہ ہے یہ ظہیر یہ میں ہے۔

بعد ذبح کیے جانے کے بکری کی کھال کھینچ کر اس کا عضو الگ الگ کر دیا تو مالک کو اختیار ہے چاہے مذبوحہ چھوڑ کر اس سے قیمت کی ضمان لے یا مذبوحہ کو لے کر نقصان کی ضمان لے اور قیہ ابو جعفر سے مروی ہے کہ اگر مالک نے مذبوحہ کو لے لیا تو ضمان نقصان نہیں لے سکتا ہے مگر فتویٰ طاہر الرویۃ پر ہے یہ جو اہر اخلاطی میں ہے اگر زید نے عمرو کا خیر ذبح کر دیا تو عمرو کو ضمان نقصان لینے کا اختیار نہیں ہے ہاں پوری قیمت تاوان لینے کا اختیار ہے یہ امام اعظمؒ کا قول ہے اور امام محمدؒ کے قول پر کہ مالک کو اختیار ہے کہ مذبوحہ کو رکھ لے اور ضمان نقصان لے لے یا مذبوحہ کو دے کر پوری قیمت تاوان لے اور اگر زید نے اس کو قتل کر ڈالا ہو تو مالک کو ضمان (۱) نقصان لینے کا اختیار نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے۔ ہر ڈالا ہوا برتن کہ اگر اس کو کسی شخص نے توڑ ڈالا پس اگر چاندی کا ہو تو اس پر واجب ہوگا کہ اس برتن کی قیمت ڈھلے ہوئے کے حساب سے سونے سے ادا کرے یعنی دینار یا اشرفی وغیرہ سے ادا کرے اور اگر وہ ظرف سونے کا ہو تو اس کی قیمت ڈھلے ہوئے کے حساب سے چاندی سے ادا کرے یہ مبسوط میں ہے اگر کسی شخص نے زبردستی زید کا نکلن توڑ ڈالا اور نکلن چاندی کا تھا تو زید کو اختیار ہوگا چاہے ٹوٹا ہوا نکلن لے لے اور زیادہ کچھ نہیں لے سکتا ہے یا نکلن چھوڑ دے اور صحیح سالم ڈھلے ہوئے کی قیمت سونے سے لے لے اور اگر زید نے یہ چاہا کہ ٹوٹا ہوا نکلن لے کر ضمان نقصان لے تو ایسا نہیں ہو سکتا ہے اور جب توڑنے والے پر خلاف جس سے قیمت ادا کرنے کی ڈگری قاضی نے کردی اور جائین سے باہمی بقعہ ہونے سے پہلے دونوں جدا ہو گئے تو حکم قضا باطل نہ ہوگا کیونکہ قیمت قائم مقام عین مال کی ہوگی (یعنی بیع صرف نہیں ہوئی تاکہ تقاض شرط ہوتا) پھر واضح ہو کہ سونا و چاندی دونوں احوال سے وزنی ہونے سے خارج نہیں ہوتے ہیں اور ان کے سوائے لوہا متعل و تا بنا وغیرہ ڈھالنے سے کبھی وزنی رہتے ہیں اور کبھی وزنی نہیں رہتے ہیں یعنی مثلاً عددی ہو جاتے ہیں پس اگر ان چیزوں سے بنی ہوئی کوئی چیز ہو اور وزنی ہونے سے خارج نہ ہوئی ہو مثلاً ایسی جگہ ہو جہاں یہ چیزیں ساختہ ہو کر وزن سے فروخت ہوتی ہیں عدد سے شمار نہیں ہوتی ہیں اور اس کو کسی شخص نے توڑ ڈالا اور اس میں خلیفہ پاکیر نقصان پیدا ہو گیا تو اس کا حکم سونے و چاندی کی ڈھلے ہوئی چیز کے مثل ہے یعنی مالک کو اختیار ہوگا چاہے شکستہ لے لے اور زیادہ کچھ نہیں لے سکتا ہے یا شکستہ اس شخص توڑنے والے کو دے دے اور اس کی قیمت میں درہم و دینار لے لے اور باہمی بقعہ ہونا بالاجماع شرط نہیں ہے اور اگر ڈھالنے سے وہ چیز وزنی نہ رہی بلکہ عددی ہو گئی پس اگر ٹوٹنے سے اس میں کوئی عیب فاحش نہیں آیا تو اس کے مالک کو چھوڑ دینے کا اختیار نہ ہوگا بلکہ اس کے ساتھ قیمت کی راہ سے اس میں جس قدر نقصان آگیا ہو اس کی ضمان لے اور اگر ٹوٹنے سے اس میں عیب فاحش پیدا ہو گیا ہو تو مالک کو اختیار ہوگا چاہے شکستہ کو لے کر اس کے ساتھ نقصان کی ضمان لے یا شکستہ کو لے کر اس کے ساتھ صحیح سالم کی قیمت کی ضمان لے یہ شرح طحاوی میں لکھا ہے۔

اگر کسی شخص نے شکستہ کو ارتکف کر دی تو اس پر اس کے مثل لوہا یا عین لازم ہوگا یہ غزلۃ المتعین میں ہے اگر درہم یا دینار توڑ ڈالا تو اس کے مثل دینا واجب ہوگا اور ٹوٹا ہوا توڑنے والے کا ہو جائے گا اور شیخ الاسلام نے فرمایا کہ ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ ٹوٹنے سے اس کے پھیننے میں نقصان آگیا ہو اور اگر نقصان نہ آیا ہو تو مالک کو نقصان ٹوٹا ہوا ملے گا اور یہ ویسا ہی ہے جیسا کہ ہم نے (۱) قیمت لے سکتا ہے اور پس۔

بیان کیا کہ اگر کسی شخص نے دوسرے کی گرداروٹی توڑ ڈالی تو مالک کو قلعہ دے دی ہوئی روٹی ملے گی اور امام شمس الائمہ سرخسی نے فرمایا کہ درہم یا دینار توڑنے والے پر اس کے مثل واجب ہوں گے اور مالک کو یہ بھی اختیار ہے کہ اس کو لے لے اور زیادہ کچھ نہیں لے سکتا ہے خواہ ٹوٹنے سے اس کی مالیت میں نقصان آگیا ہو یا نہ آیا ہو اور اگر زید نے عمرو کی باندی غصب کی اور زید کے پاس رہی یہاں تک کہ بڑھیا ہو گئی تو عمرو کو یہ اختیار ہوگا کہ اس کو مع نقصان کی ضمان کے لے لے اسی طرح اگر جوان غلام غصب کیا اور اس کے پاس رہا یہاں تک کہ یوزحہ ہو گیا تو مالک اس کو مع ضمان نقصان لے لے گا اور یہ حکم اس وقت ہے کہ نقصان خفیف ہوا ہو اور اگر نقصان فاحش ہو تو مالک کو اختیار ہوگا چاہے مع ضمان نقصان لے لے یا چھوڑ دے اور قیمت لے لے اور یہی اکثر مشائخ کا قول ہے اور اگر لڑکا غصب کیا اور اس کے پاس رہا یہاں تک کہ بالغ ہو گیا یا ڈارمی نکل آئی تو مالک اس کو لے لے گا اور کچھ ضمان نہیں لے سکتا ہے اور اگر باندی جس کی کوئی چھاتیوں کے ابھار بھی غصب کی اور غاصب کے پاس اس کی چھاتی یعنی پستان منکسر ہو گئیں تو مع نقصان واپس لے گا اور اگر کوئی حرفہ جانتا ہو غلام غصب کیا اور وہ غاصب کے پاس رہ کر یہ حرفہ بھول گیا تو غاصب بقدر نقصان ضامن ہوگا یہ محیط میں ہے۔

ایک شخص نے غلام خوش آواز غصب کیا اور اس کے پاس اس کی آواز خفیر ہو گئی تو مالک کو نقصان ملے گا اور اگر غلام گویا تھا اور غاصب کے پاس یہ فعل بھول گیا تو غاصب ضامن نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر زید نے عمر کے غلام کی زلفیں منڈوا دیں پھر جم آئیں لیکن جیسی تھیں ویسی نہ جییں تو زید کچھ ضامن نہ ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اگر زید نے عمرو کا سونا و چاندی غصب کر کے دینار و درہم یا برتن بنائے تو امام اعظمؒ کے نزدیک اس کی ملک اس سے زائل نہ ہوگی پس مالک اس کو لے لے گا اور غاصب کو اس میں سے کچھ نہ ملے گا اور نہ اس کے کام کو عوض مالک کچھ دے گا اور امام ابو یوسف و امام محمدؒ نے فرمایا کہ مالک کو درہم و دینار معزوب لینے کی کوئی راہ نہیں ہے اور غاصب پر واجب ہوگا کہ اس کے مثل ادا کرے اور بعد ادا کے معزوب کا مالک ہو جائے گا اور شیخ فہیدی نے فرمایا کہ اگر چاندی یا سونا غصب کر کے اس کا زیور ڈھال کر بنایا تو مالک اس کو واپس لے سکتا ہے اور غاصب کو اس کی ڈھلوانی کچھ نہ دے گا لیکن اگر اس چاندی و سونے کو اس نے اپنے کسی مال میں اس طرح جڑ دیا کہ اس کے اکھاڑنے میں مضرت ہے مثلاً اپنی ملک کا دہانہ بنایا یا صحت میں پتھر جڑ دے یا مثل اس کے کوئی فعل کیا تو ایسے فعل سے مالک کا حق منقطع ہو جائے گا اور غاصب پر اس کے مثل ضمان دینا واجب ہو گا اور وقت غصب کے حساب سے ضمان دے گا اور اگر اس نے سونے چاندی کو قلعہ کھایا مگر ڈھال کر کوئی چیز یا درہم و دینار معزوب نہ کیے بلکہ فقط اس کو مریع یا مدور یا مستطیل پتھر بنایا تو بالا جماع اس سے مالک کا حق منقطع نہ ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر درہم غصب کر کے اس کو گھلا کر کوئی چیز نہیں بنائی تو اس سے مالک کا حق منقطع نہ ہوگا اس میں کچھ اختلاف نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔

اگر فلوس غصب کر کے برتن بنائے تو فلوس کا ضامن ہوگا کیونکہ اس نے فلوس کو خن ہونے سے خارج کر دیا یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر چیل غصب کر کے اس سے کوزہ بنایا تو مالک کا حق منقطع ہو جائے گا اور شیخ کرتبی فرماتے تھے کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ بعد ساخت کے وہ برتن وزن کر کے فروخت نہ ہوتا ہو اور اگر وزن سے فروخت ہو تو امام اعظمؒ کے نزدیک مثل چاندی کے اس میں بھی حق مالک منقطع نہ ہونا چاہیے اور شیخ شمس الائمہ سرخسی فرماتے تھے کہ صحیح یہ ہے کہ اس صورت میں بخلاف چاندی کے امام اعظمؒ کے نزدیک مطلقاً حق مالک منقطع ہو جاتا ہے اور اگر چیل کے مالک نے بعد ازاں کہ غاصب اس کو اس کے چیل کی قیمت ادا کر چکا ہے یا قبل

۱۔ منکسر یعنی منکسر ہو کر ٹک ٹک گئی ہو جس میں اور قول حرفہ یعنی ہر شے بنانا لیکن گامعیب ہے۔

۲۔ مطلقاً خواہ وزن سے فروخت ہو یا نہ ہو کچھ فرق نہیں۔

از اس کہ اس پر چٹل کی قیمت کی ڈگری ہو وہ کوڑہ توڑ ڈالا^۱ تو فرمایا کہ مالک پر گج کوڑہ کی قیمت کی ڈگری کی جائے گی اور چٹل مالک کو دیا جائے گا اور جس الائمہ نے فرمایا کہ دونوں میں باہم قیمت کا اتنا بدلہ نہ ہو جائے گا بلکہ مالک پر کوڑہ کی قیمت واجب ہوگی اور دو تادان میں مقاصد یعنی اولاً بدلہ نہیں ہوتا ہے اور کتاب میں فرمایا کہ لیکن اگر غصب اس حق سے جو اس پر ہے باہم مالک کے ساتھ حساب کر لے اور ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ اس قول سے یہ مراد ہے کہ دونوں باہم صلح کریں تو ایسی صورت میں استبدال ہو جائے گا اور جائز ہوگا مگر بدون اس کے تو ناجائز ہے اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ تبویل یہ ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ غصب کیا ہوا چٹل ایسا چٹل ہو کہ اس کا صلح موجود نہ ہو تاکہ اس کی قیمت غاصب پر واجب ہو جس مقاصد یعنی باہم بدلا ہو جائے گا یہ محیط میں ہے۔

اگر زیہ نے کوئی حیوان غصب کیا اور اس کے پاس بڑا ہو گیا اور اس کی قیمت زیادہ ہو گئی تو مالک کو اختیار ہوگا کہ اس کو لے لے اور غاصب کو کچھ نہیں ملے گا اسی طرح اگر زخمی یا مریض غصب کیا اور دوا کی یہاں تک کہ وہ اچھا ہو گیا تو بھی یہی حکم ہے اسی طرح اگر ایسی زمین جس میں زراعت موجود ہے یا فصل غصب کیا اور کھیتی کو سنبھالیا تو کوڑہ کر اس میں زراعت لگائی اور اصلاح میں مستعد رہا تو بھی یہ سب مالک کو ملے گا اور غاصب کو اس کا خرچہ نہیں ملے گا اور اگر غاصب نے کھیتی کاٹ لی یا فصل جھاڑ لیے اور تلف کر دے تو ضامن ہوگا یہ تاجر خانہ میں ہے اور اگر خرما کے پتے غصب کر کے اس سے زنبیل بنائی تو مالک کو اس کے لینے کی راہ نہیں رہی اور اگر فصل کو غصب کر کے اس سے چروا کر دھنیاں بنوائیں تو مالک کو اس کے لینے کا اختیار ہے کیونکہ تمام ابھی تک ذائل نہیں ہو صرف اس کے اجزا متفرق ہو گئے ہیں پس ایسا ہو گیا کہ جیسے کپڑا غصب کر کے اس کو قطع کر لیا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کا مصحف غصب کر کے اس میں نقطہ لگائے تو یہ زیادتی ہے اور مالک کو اختیار ہوگا چاہے مصحف لے کر غاصب کی زیادتی کرنے کا حق اس کو دے دے اور چاہے غیر منقطع مصحف کی قیمت اس سے حمان لے اور یہ امام محمد کا قول ہے اور مصلیٰ نے امام ابو یوسف سے روایت کی کہ مالک اس کو بدون کچھ دیئے ہوئے لے لے گا جیسا کہ اس صورت میں حکم ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کا غلام غصب کر کے اس کو کھانا سکھایا اور اگر ایک شخص نے دوسرے کا کاغذ غصب کر کے اس پر لکھا تو شیخ الاسلام نے ذکر کیا کہ مالک کا حق اس سے منقطع ہو جائے گا اور قاضی رکن الاسلام علی سعدی نے ذکر کیا کہ اس میں مشائخ کا اختلاف ہے مگر صحیح یہ ہے کہ مالک کا حق منقطع نہ ہوگا یہ محیط میں ہے اگر ایک شخص نے دوسرے کی کتان غصب کر کے اس کو کاٹا اور کپڑا بنوایا تو اس پر اس کے صلح واجب ہوگا اور اگر صلح نہ پایا جائے تو قیمت واجب ہوگی اور مالک کو اس کپڑے کے لینے کی راہ نہیں ہے یہ مبسوط میں ہے۔

اگر گیسوں کو غصب کر کے پیسا تو اس کی صورت کیا ہوگی؟

زیہ نے عمر کی سوئی غصب کر کے اس کو کاٹ کر بنوایا یا سوت غصب کر کے اس کو بنوایا تو مالک کا حق منقطع ہو جائے گا اور اگر روئی غصب کر کے اس کو کاٹا اور نہ بنوایا تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے مگر صحیح یہ ہے کہ مالک کا حق منقطع ہو جائے گا یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر غصب کے گیسوں پیسے تو ہمارے نزدیک آنا اس کا ہوگا مگر اس کے صلح گیسوں حمان ادا کر دے یہ مبسوط میں ہے اگر غاصب نے آنے کو گوندھ ڈالا تو مالک کا حق منقطع ہو جائے گا یہ بھی میں ہے۔ آنا غصب کر کے روئی پکائی یا گوشت کو بھون ڈالا یا تلوں کا تیل نکالا تو ہمارے اصحاب سے ظاہر الرویہ کے موافق مالک کا حق منقطع ہو جائے گا اسی طرح اگر ساکھو غصب کر کے اس کے کواڑ بنائے یا لوہا غصب کر کے اس کی تلواریں بنائی تو بھی مالک کا حق منقطع ہوگا اور ساکھو اور لوہے کی قیمت ادا کرنے پر یہ چیزیں غاصب کی ہو جائیں گی یہ

۱۔ توڑ ڈالا یعنی مالک نے توڑا مگر از آنکہ غاصب پر تادان کا حکم ہو یا بعد حکم کے اور قول استبدال باہم بدلا کر لینا مقاصد ہر ایک کا جو کچھ دوسرے پر قصاص یعنی برابری کا سمجھوتہ کرے۔

محیط میں ہے اور اگر ساکھو لکڑی غصب کر کے اُس کو اپنی عمارت میں داخل کیا یا پختہ اینٹ غصب کر کے عمارت میں داخل کی یا صحیح کو لے کر اُس سے عمارت بنائی تو ہمارے نزدیک ان سب صورتوں میں اُس پر قیمت واجب ہوگی اور مالک کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ غاصب کی عمارت توڑ دے اور یہی صحیح ہے یہ مبسوط میں ہے اور اگر میدان غصب کر کے اُس میں عمارت بنائی تو مالک کو حق منقطع نہ ہوگا اور اُس کو لینے کا اختیار ہوگا اور قاضی امام ابوعلیٰ نسفیؒ شیخ کرنفی سے نقل کرتے تھے کہ انہوں نے اپنی بعض کتابوں میں یوں تفصیل کی ہے کہ اگر میدان کی قیمت قیمت عمارت سے کم ہو تو نہیں لے سکتا ہے اور زیادہ ہو تو لے سکتا ہے اور فرمایا کہ جو حکم کتاب میں مذکور ہے اُس سے یہی مراد ہے جو ہم نے بیان کی ہے اور زعم کیا ہے کہ یہی مذہب ہے اور ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ یہ قول ان اقوال سے قریب ہے جو چند مسائل میں امام محمدؒ سے محفوظ ہیں کہ اگر ایک شخص کے ہاتھ میں ایک موتی ہو اور وہ گر پڑا اور اُس کو کسی شخص کی مرغی نکل گئی تو مرغی اور موتی کی قیمت پر لٹا دیا جائے گا پس اگر مرغی کی قیمت کم ہو تو موتی کے مالک کو اختیار ہوگا چاہے مرغی کو لے کر اُس کی قیمت اُس کے مالک کو دے دے یا چھوڑ کر اپنا موتی لے لے یعنی مرغی کا مالک موتی کی قیمت کا ضامن ہوگا اسی طرح اگر زید نے عمرو کے پاس اونٹ کا بچہ مثلا ودیعت رکھا اور عمرو نے اپنے گھر میں پالا پھر وہ بچہ پورا اونٹ ہو گیا اور گھر سے اُس کا نکالنا بدوین دیوار توڑے ممکن نہ ہو تو دیوار اونٹ کی قیمت پر غور کیا جائے گا پس جس چیز کی قیمت زیادہ ہو اُس کے مالک کو اختیار دیا جائے گا اسی۔ پھر واضح ہو کہ امام محمدؒ نے اصل میں یہ ذکر نہ کیا کہ اگر غاصب نے چاہا کہ عمارت توڑ کر میدان یعنی جس میں عمارت بنائی تھی واپس کر دے پس آیا اُس کو یہ حلال ہے یا نہیں اور اس کی دو صورتیں ہیں اگر قاضی نے غاصب پر میدان کی قیمت کی ڈگری کر دی تو اُس کو عمارت توڑنا حلال نہیں ہے اور اگر توڑ ڈالی تو میدان واپس نہیں کر سکتا ہے اور اگر قاضی نے اُس پر ڈگری نہ کی ہو تو مشائخ نے اختلاف کیا ہے بعض نے کہا کہ عمارت توڑنا حلال ہے اور بعض نے کہا کہ نہیں حلال ہے یہ محیط میں ہے اور اگر بڑھتی نے لکڑی غصب کر کے غیر کی عمارت میں مالک کی بلا اجازت داخل کر دی تو بڑھتی اور صاحب عمارت کوئی اس کا مالک نہ ہو جائے گا یہ قیہ میں ہے اگر تخد غصب کر کے کشتی میں لگا یا یا ابریشم غصب کر کے اپنا یا اپنے غلام کا پیٹ اُس سے نکالو تو مالک کا حق منقطع ہو جائے گا یہ چیز کردیری میں ہے۔

اگر زید نے عمرو کی زمین غصب کر کے اُس میں درخت لگائے یا عمارت بنائی تو اُس سے کہا جائے گا کہ درخت و عمارت دور کر کے مالک کو واپس دے اور اگر درخت وغیرہ اکھاڑنے سے زمین ناقص ہو جاتی ہو تو عمرو کو اختیار ہوگا کہ اس کو عمارت شکستہ کی اور اکھڑے ہوئے درختوں کی قیمت دے دے اور عمارت و درخت کا خود مالک ہو جائے گا اور مراد یہ ہے کہ جس دن اکھاڑنے کا حکم ہوا ہے اس دن کے حساب سے دے دے کیونکہ حق اُس کا اسی دن ہے پس بدوین درخت و عمارت کے زمین کی قیمت اندازہ کی جائے اور وہی زمین مع عمارت و درخت جن کے دور کرنے کا حکم دیا گیا ہے اندازہ کی جائے پس دونوں کے درمیان جو فرق ہو وہی عمارت شکستہ و درخت برکندہ کی قیمت قرار دی جائے گی پس اسی قدر غاصب کو ضمان دے یہ کافی میں ہے۔ ایک شخص نے غصب کی زمین میں اسی زمین کی مٹی سے چار دیواری بنائی تو فقیر ابو بکرؒ نے فرمایا کہ وہ چار دیواری مالک زمین کی ہوگی بنانے والے کا کچھ استحقاق نہ ہوگا کیونکہ اگر اُس کے توڑ دینے کا حکم دیا جائے تو جیسی مٹی تھی ویسے ہی ہو جائے گی اور ایسا ہی شیخ ابو القاسم نے فرمایا ہے اور ان دونوں کے سوائے مشائخ سے منقول ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کے باغ انگوڑ میں اس کی بلا اجازت چار دیواری بنائی پس اگر مٹی کی کچھ قیمت نہ ہو تو چار دیواری باغ کے مالک کی ہوگی اور بنانے والا اس فصل میں احسان کرنے والا شمار ہوگا اور مٹی کی قیمت ہو تو چار دیواری بنانے والے کی ہوگی اور اُس پر مٹی کی قیمت واجب ہوگی کذا فی فتاویٰ قاضی خان والکبریٰ ایک شخص نے دوسرے سے زمین غصب کر کے اُس میں عمارت بنائی یا کھیتی بوئی پس مالک نے عمارت ڈھادی یا کھیتی اکھاڑ ڈالی تو ضامن نہ ہوگا بشرطیکہ غاصب کی لکڑی و اینٹیں وغیرہ نہ ٹوٹی ہوں یہ

حاوی میں ہے۔

فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ اگر ایک شخص نے دوسرے کا عصا توڑ ڈالا تو نقصان کا ضامن ہوگا اور اگر بہت شکستہ کر دی کہ ایندھن یا بیج کے لائق ہو گیا عصا کا فائدہ اُس سے چاتار ہوتا مالک کو حمان لینے کا اختیار حاصل ہوگا اسی اور ترک لوگ جو دھنیاں و عوارض اور لکڑیاں غصب کے کے نہایت شکستہ کر ڈالتے ہیں تو اُن سے مالک کا حق منقطع نہیں ہوتا ہے اگر چہ اُن کی قیمت مشکلی کے سبب زیادہ ہو جائے یہ عقیدہ میں ہے اور اگر کسی شخص نے ایک دار غصب کر کے اُس پر گج کرائی تو مالک سے کہا جائے گا کہ اس میں بہت گج کے جو کچھ زیادتی ہوگئی ہے غاصب کو دے دے لیکن اگر مالک راضی ہو جائے کہ غاصب اسی میں سے کچھ حصہ لے لے تو ہو سکتا ہے اسی طرح اگر غاصب نے اُس پر رنگ کرایا تو مالک کو اختیار ہوگا چاہے مکان کو لے کر رنگ سے جس قدر زیادتی ہوگئی ہے غاصب کو دے دے اور اگر انکار کیا تو وہ دار غاصب کو قیمت دلا یا جائے گا اور قیمت مالک لے لے گا بشرطیکہ رنگ کرائی کا خرچہ کثیر ہو اور ہشام نے امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ اگر مالک نے غاصب کو جس قدر رنگ سے زیادتی ہوئی ہے دینے سے انکار کیا تو میں اس کو رنگ دور کرنے کا حکم دوں گا اور اس دور کرنے اور رنگ جدا کرنے میں جو کچھ نقصان پہنچے گا اُس کی حمان کی ڈگری کروں گا اسی طرح اگر دروازہ کے کواڑ غصب کر کے رنگ سے قفل کرائے تو اس میں بھی حکم ہے یہ محیط سرخی میں ہے اور اگر دروازہ کے کواڑ پر بعد غصب کے رنگ سے قفل نہ کرائے بلکہ کھدوا کر قفل کرائے تو اس میں کواڑ کا تلف کرنا ہے پس غاصب پر اس کی قیمت واجب ہوگی اور کواڑ اُس کے ہو جائیں گے۔ اسی طرح اگر چاندی کے برتن پر کھدوائی کے قفل کرے تو بھی حکم ہے یہ محیط میں ہے۔

ایک مسلمان نے دوسرے کی شراب غصب کر کے سرکہ بنائی تو مالک کو واپس لینے کا اختیار ہوگا یا نہیں؟

اگر غاصب سے کسی شخص نے دار مضروب خرید اور اُس کی عمارت منہدم کر کے اپنی عمارت میں داخل کر لی پھر مالک حاضر ہوا پس اگر اُس کی عمارت قلیل ہو کہ جس کے دہرانے میں مشکل نہ ہو تو دہرا کر مالک کو واپس دے اور اگر بہت ہو کہ جس کے دہرانے میں مشکل پڑے اور اُس کے واسطے ایک زمانہ درکار ہو تو مالک کو اختیار ہے کہ چاہے نذر ہرائے بلکہ چھوڑ دے اور مشتری سے زمین اور عمارت سابق کی حمان لے اور فقہ ابو جعفر نے فرمایا کہ یہ بالاتفاق اس کا قول ہے اور ابوالبرکات ابو جعفر کے سوائے مشائخ نے فرمایا کہ یہ فقط امام محمد کا قول ہے یہ تاتار خانہ میں ذخیرہ سے منقول ہے ایک مسلمان نے دوسرے کی شراب غصب کر کے سرکہ بنائی تو کتاب میں لکھا ہے کہ مالک اُس کو لے سکتا ہے اور مشائخ نے اختلاف کیا ہے بعض نے کہا کہ اس سے یہ مراد ہے کہ غاصب نے اُس کو ایسی چیز کے ساتھ سرکہ بنایا کہ جس کی کچھ قیمت نہیں ہے مثلاً سایہ سے دھوپ میں یا دھوپ سے سایہ میں رکھ دیا یا اُس میں بہت قلیل نمک یا سرکہ کہ جس کی قیمت کچھ نہیں ہے ڈالا اور اگر اُس میں نمک یا سرکہ اس قدر ڈالا کہ جس کی قیمت ہے تو امام اعظم کے نزدیک سب سرکہ غاصب ہو جائے گا اور اُس پر کچھ واجب نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک اگر اُس میں نمک ڈالا ہے تو مالک اُس کو لے گا اور جو کچھ نمک سے اس میں زیادتی ہوئی ہے وہ غاصب کو دے دے گا اور اگر سرکہ ڈالا ہے تو تمام سرکہ دونوں میں ہر ایک کی ناپ کے موافق تقسیم ہوگا خواہ اُسی وقت سرکہ ہو کر

۱۔ میں کہتا ہوں کہ یہ مراد نہیں ہے کہ اسی مسئلہ میں دیگر مشائخ سے روایت ہے مگر چہ بظاہر وہم ہوتا ہے اس لئے کہ قول میں جو مذکور ہے وہ ذیل کی روایت میں نہیں ہے کیونکہ ذیل میں غصب کی زمین سے مٹی تھی اور ذیل میں ایسا نہیں ہے جو فرق بعید ہو گیا لیکن بعد میں قول بتانے والا اس فعل میں بالغ مشعر ہے کہ مٹی اسی بالغ کی غصب سے تھی قائل فیہ۔

۲۔ کھدوائی سے یہ غرض ہے کہ اس میں زائد مال نہ لگایا جائے کیونکہ بھرے نقوش میں مال زائد صرف ہوگا۔

تیار ہو جائے یا کچھ دیر بعد تیار ہو اور ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ اگر اُس نے شراب میں بہت سرکہ ڈال دیا یہاں تک کہ اُسی وقت وہ سب سرکہ ہو گئی تو سب غاصب کو ملے گی اور اگر تھوڑا سرکہ ڈالا کہ جس سے دیر بعد سرکہ ہوئی تو دونوں میں اپنی اپنی ناپ کے موافق تقسیم ہوگی یہ محیط میں ہے۔

اگر مسلمانوں کی شراب کسی ذمی نے غصب کر لی اور وہ اُس کے پاس سرکہ ہو گئی یا اُس نے سرکہ بیانی تو مسلمان کو اُس کے واپس لینے کا اختیار ہوگا اور اگر سرکہ ہو جانے کے بعد ذمی کے پاس تلف ہو گئی تو اُس پر ضمان واجب نہ ہوگی اور اگر خود ذمی غاصب نے تلف کر ڈالا تو مسلمان کو اُس کے مثل سرکہ تاوان دے گا یہ سراج الوہاج میں ہے اگر ایک مسلمان نے دوسرے مسلمان سے شراب غصب کی پس آیا غاصب پر واجب ہے کہ اُس کو واپس دے حتیٰ کے اگر نہ دے گا تو قیامت میں ماخوذ ہوگا یا نہیں تو اگر چاہتا ہے یعنی قطعاً چاہتا ہے کہ یہ شخص سرکہ بنانے کے واسطے واپس لیتا ہے تو اُس پر واپس کرنا واجب ہے ورنہ قیامت میں ماخوذ ہوگا اور اگر قاضی کے پاس یہ مقدمہ پیش ہو تو قائل کرے پس اگر قاضی کو یہ یقین معلوم ہو کہ یہ شخص سرکہ بنانے کے واسطے واپس مانگتا ہے تو واپس کرنے کی ڈگری کرے اور اگر یہ معلوم ہو کہ یہ شخص شراب خواری کے واسطے واپس مانگتا ہے تو غاصب کو حکم دے کہ وہ بھادے اور یہ مسئلہ یہاں ہے کہ ایک شخص کے پاس دوسرے کی تلواریں ہیں اور مالک اُس سے لینے کو آیا پس اگر قاضی نے یہ معلوم کیا کہ اس واسطے مانگتا ہے کہ کسی مسلمان کو قتل کرے جیسا کہ سابق میں اُس کی رائے تھی تو اُس کو نہ دے بلکہ اپنے پاس رکھے اور اگر قاضی نے معلوم کیا کہ اس نے رائے سابق کو ترک کیا ہے اور اب اس واسطے مانگتا ہے کہ بطور مہاج اُس سے فائدہ اٹھائے تو اُس پر واپس کرنا واجب ہے۔ ایک مسلمان نے دوسرے مسلمان کی شراب غصب کر کے اُس کو پی لیا تو اُس پر دنیا میں کچھ دعویٰ اُس کا نہیں ہے مگر آخرت میں اگر وہ شراب سرکہ سازوں کی تھی اور اُس نے انکو یا عصیر سرکہ کے واسطے خریدے تھے تو گنہگار ہوگا اور اگر اُس نے انکو دھیرے واسطے شراب خواری کے لیے تھے تو آخرت میں بھی اُس کا غاصب پر کچھ حق نہ ہوگا فقط شراب خوار پر شراب خواری کا گناہ کبیرہ ہوگا یہ جواہر الفتاویٰ میں ہے۔ زید نے عمرہ کے گھر میں شراب پائی اس میں نمک ڈال دیا اور وہ سرکہ ہو گئی تو اُسی کی ہو جائے گی اگرچہ مکے کو اپنی جگہ سے نکل نہ گیا ہو قال الشیخ رضی اللہ عنہ اس روایت سے ظاہر ہوا کہ فقط نمک ملا دینے سے سرکہ کا مالک ہو جاتا ہے کذا فی الفقہ۔ اگر عصیر کو غصب کیا اور وہ اُس کے پاس شراب ہو گیا تو مالک اُس سے عصیر کے مثل ضمان لے سکتا ہے اگر زمانہ عصیر باقی ہو یعنی اُس وقت عصیر مل سکتا ہو اور اگر بے وقت ہو تو اُس کی قیمت تاوان لے اور اگر اُس نے چاہا کہ شراب لے لے اور غاصب سے ضمان نہ لے تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور جس الاثر حلوائی نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ اس کو یہ اختیار نہیں ہے قال المحرر جمہوہ الواقع لاحق ہالا تباعا فافہم۔ اگر دودھ غصب کیا پس وہ خمیں ہو گیا یا انکو غصب کیے اور وہ خشک ہو کر زبیب ہو گئے تو مالک کو اُس کے مثل ضمان لینے کا اختیار ہے اور اگر چاہے تو اُسی کو جو موجود ہے لے لے اور کچھ نقصان نہیں لے سکتا ہے اور یہی حکم تمام مثلیات میں ہے کذا فی الجہد جب اور اگر اُس نے رطب غصب کیے اور وہ پک کر تر ہو گئے تو مالک کو اختیار ہے چاہے ان کو بیحد لے لے اور کچھ نہ ملے گا یا ان کے مثل ضمان لے لے یہ خزائنہ المتعین میں ہے۔

اور اگر مردار کی کھال غصب کر کے اُس کو بے قیمت چیز سے بدل دیا تو مالک اُس کو مفت لے لے گا اور اگر قیمت دار چیز سے بدل دیا تو مالک اُس کو لے کر جو کچھ دباغت سے زیادتی ہو گئی ہے غاصب کو دے دے کذا فی المحیط اور زیادتی کی مقدار پہچاننے کا سرکہ کے واسطے یعنی سرکہ بنانے کے واسطے اور کچھ شک نہیں کہ اس سے بڑا جائز ہے لیکن عصیر جب گرمی پا کر شراب ہو گیا تو اب سوال یہ ہے کہ اس شخص سے عہدہ سرکہ بنانا جائز ہے یا نہیں تو صاحبین و جمہور نے اس کو مکروہ جانا اور ایک روایت میں صاحبین و امام ابو حنیفہ سے بلا کراہت جواز ہے لیکن کہا گیا کہ جہاں پڑی ہو وہیں نمک ڈال دے تاکہ شراب اٹھانے والا نہ ہو اور بحث طویل ہے۔ قولہ مثلیات یعنی جن چیزوں کا مثل دیا جاتا ہے اور بدلہ جو چیز ادھوپ یا مصالحہ سے دباغت کیا گیا ہو۔

یہ طریقہ ہے کہ یوں دیکھا جائے کہ اگر یہ کمال دین کی ہوئی غیر مدیون ہوئی تو کتنے کو خریدی جاتی اور اب کتنے کی ہے پس جس قدر دونوں میں تفاوت (۱) مظلوم ہو وہی مقدار زیادتی کی اسی قدر غاصب کو دے دے کذا فی الذخیرہ اور امام قدوری نے اپنی کتاب میں لکھا کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ غاصب نے وہ مردار جس کی کمال نکالی ہے مالک کے مکان کے اندر سے لے کر اُس کی کمال کو مدیون کیا ہو اور اگر مالک (۲) نے وہ مردار راہ میں پھینک دیا اور کسی شخص نے اُس کو اُٹھا کر اُس کی کمال بے قیمت چیز سے مدیون کی تو مالک کو اختیار نہ ہوگا کہ اُس کو لے لے اور غاصب کو یہ اختیار ہوگا کہ جب تک اُس کو کمال کی قیمت نہ پہنچ جائے تب تک کمال کو روک رکھے اور اگر مالک نے چاہا کہ وہ کمال غاصب کے پاس چھوڑ کر غاصب سے اُس کی قیمت کی ضمان لے تو اُس کو یہ اختیار نہ ہوگا لیکن اگر مظلوم کمال دین کیے ہوئے جانور کی ہو تو مالک کو اختیار ہوگا اور ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ مردار اور دین کیے ہوئے کی کمال میں یہ جو فرق بیان کیا گیا ہے اس طرف حاکم شہید رحمۃ اللہ علیہ ہیں یعنی یہ فرق اُن کا مذہب ہے ورنہ ایسی صورت میں میں مردار اور دین کیے ہوئے کی کمال کا یکساں حکم ہے کذا فی المحیط اور اگر غاصب کے پاس بدون کسی شخص کے فضل کے وہ کمال تلف ہوگئی تو غاصب پر ضمان واجب نہ ہوگی خواہ قیمت دار چیز سے اُس کو مدیون کیا ہو یا بے قیمت چیز سے مدیون کیا ہو کذا فی الذخیرہ۔

اور اگر بعد دباغت کے غاصب نے اُس کو تلف کر دیا پس اگر اُس کو بے قیمت چیز سے مدیون کیا ہو تو امام اعظم کے نزدیک اُس پر کچھ ضمان واجب نہ ہوگی کذا فی شرح الطحاوی اور اگر غاصب نے اس کمال کو ادیم یا مفلک یا دفتر یا جراب یا فردہ یا لیا تو مظلوم منہ کو اُس کے لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی پھر اگر دین کیے ہوئے جانور کی کمال ہو تو غصب کے روز کی قیمت مالک کو ضمان دے گا اور اگر مردار کی کمال ہوگی تو مالک کو کچھ نہ ملے گا یہ نہا یہ میں ہے اور اگر غیر کی مٹی سے ایک کوڑہ بنالیا تو بنانے والے کا ہوگا اور اگر مٹی کے مالک نے کہا کہ میں نے اس کو ایسا حکم دیا تھا تو مٹی کے مالک کو ملے گا اور اگر مٹی غصب کر کے اُس کی مٹی ایشیں بنوائیں یا برتن بنوائے پس اگر مٹی کی قیمت ہو تو اُس کا وہی حکم ہے جو گہوں کو غصب کر کے پس ڈالنے میں ہے اور اگر کچھ قیمت نہ ہو تو یہ چیزیں غاصب کی ہوں گی اور اُس پر کچھ ضمان واجب نہ ہوگی اور واضح ہو کہ جن صورتوں میں شے مظلوم سے مظلوم منہ کا حق منقطع ہو جاتا ہے اُن صورتوں میں اگر غاصب کے قرض خواہ ہوں تو سب قرض خواہوں میں سے مظلوم منہ اُس شے مظلوم کا زیادہ حقدار قرار دیا جائے گا یہاں تک کہ وہ اپنا حق پورا کرے اور اگر یہ چیز ضائع ہوگئی تو غاصب کا مال گیا اور اس حکم بجز لہ رہن کے نہ ہوگا ایسا ہی ملکی میں مذکور ہے اور قدوری میں ہے کہ مظلوم منہ بھی اور قرض خواہوں کے مانند ثمن میں شریک ہوگا اور کسی شے کے ساتھ اُس کے ہسبت دوسروں کی زیادہ خصوصیت نہ ہوگی یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے ایک غلام غصب کیا اور اُس کی قیمت پانچ سو درہم ہے پس اُس کو خسی کر ڈالا پھر وہ اچھا ہوگا اور اُس کی قیمت ہزار درہم ہوگئی تو فرمایا کہ مالک کو اختیار ہے چاہے پانچ سو درہم خسی کرنے کے روز کی قیمت لے کر غلام غاصب کو دے دے یا غلام لے لے اور زیادہ اس کو نہ ملے گا اور نہ اُس پر کچھ واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی میں ہے۔

زید نے کوفہ میں عمرو کے جانور غصب کیے اور خراسان میں اُس کو واپس دیئے پس اگر خراسان میں ان کی قیمت کوفہ کے برابر ہو تو عمرو کو حکم دیا جائے گا کہ ان کو لے لے اور اگر خراسان میں ان کی قیمت کوفہ کے ہسبت کم ہو تو عمرو کو اختیار ہوگا چاہے جانوروں کو لے لے ایسی صورت یعنی غصب میں اور فرق سے ظاہر ہو کہ مردار کی کمال بدون دباغت کے بے قیمت ہے اور واضح ہو کہ فی ہسبت کی کمالیں مشرکین بہت قیمت سے لیتے ہیں تو اس صورت میں ملحق کو جواز کا قول لینا چاہئے اور علی بن ابی اس کی خرید میں وکیل ہوتا بھی جائز ہے فردہ پوتین جو بکری جاتی ہے خادم ہر مملوک جو خدمت کرتا ہے خواہ غلام ہو یا لونڈی ہو خواہ چھوٹا ہو یا بڑا ہو۔

(۱) موجودہ کے دامن اور اس میں۔ (۲) یعنی حالت زندگی میں جس کا جانور تھا۔

لے اُن کی کوئی قیمت لے لے۔ اسی طرح خادم اور ہر چیز کا جس کی دوسری جگہ تک بار برداری و خرچہ ہو چکی حکم ہے اور فرمایا کہ ہر روزنی و کیلی چیز کا بھی حکم ہے یہ محیط میں ہے اور اگر درہم و دینار غصب کے تو مالک اُن کو جہاں پائے گا لے گا اور مالک کو قیمت کے مطالبہ کا اختیار نہ ہوگا اگرچہ نرخ میں دونوں نقد مختلف ہوں اور اگر کسی مال میں کو غصب کیا پھر مالک سے دوسرے شہر میں ملا اور وہ مال بیع نہ اُس کے پاس موجود ہے پس اگر اُس کی قیمت یہاں اُسی قدر ہو جس قدر مقام غصب میں تھی یا اُس سے زیادہ ہو تو مالک اُس مال کو لے سکتا ہے مگر اس کی قیمت کا مطالبہ نہیں کر سکتا ہے اور اگر مقام غصب سے یہاں اُس کی قیمت کم ہو تو مالک کو اختیار ہوگا چاہے مقام غصب کے حساب سے قیمت لے لے یا انتظار کرے اور اگر مال مغبوب مثلی ہو اور وہ تلف ہو گیا ہو پس اگر ان دونوں جگہ اس کی قیمت یکساں ہو یا مطالبہ کی جگہ زائد ہو تو غاصب قیمت مثل واپس دے گا اور اگر مطالبہ کی جگہ نرخ کم ہو تو مالک کو اختیار ہوگا چاہے اُس کے مثل یہاں لے لے یا مقام غصب کی قیمت لے لے یا انتظار کرے یہاں تک کہ غاصب اسی شہر میں واپس جائے پھر وہاں اُس سے اُس کے مثل لے لے اور اگر مطالبہ کی جگہ اُس کی قیمت زائد ہو تو غاصب کو اختیار ہوگا چاہے مقام مطالبہ میں اُس کے مثل مالک کو دے دے یا جہاں غصب کیا ہے اُس کے حساب سے قیمت دے دے لیکن اگر مغبوب منہ اس بات پر راضی ہو کہ میں تاخیر دیتا ہوں اور انتظار کرتا ہوں تو اُس کو اختیار ہے اور اگر دونوں جگہ قیمت یکساں ہو تو مالک اس سے مثل کا مطالبہ کر سکتا ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔

اگر مالک نے غاصب کو مقام غصب میں پایا مگر مغبوب کا نرخ ازاں ہو چکا ہے تو مالک اپنا مال مغبوب لے لے گا اور اُس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ مال کو چھوڑ کر غاصب سے روز غصب کی قیمت کا مطالبہ کرے یہ قادی کا ضی خان میں ہے۔ مثلی میں ہے کہ زید نے عمرو کے ایک ٹر گینہوں سودرہم قیمت کے غصب کیے پھر نرخ گراں ہو کر ایک سو پچاس درہم کی قیمت ہو گئی پھر نایاب ہو گئے اور بازار میں ملنا موقوف ہو گیا اور نرخ گراں ہو گیا اور مثل اُس کا دستیاب نہیں ہو سکتا ہے اور قیمت بڑھ کر دو سودرہم ہو گئی پھر غاصب نے اُن کو تلف کر دیا تو عمرو کو اختیار ہوگا کہ زید سے تلف کرنے کے روز کی قیمت دو سودرہم حمان لے لے اور اگر زید نے عمرو کا ایک ٹر گینہوں دو سودرہم کا غصب کیا پھر نرخ گھٹ کر ڈیڑھ سودرہم قیمت رہ گئی پھر لوگوں کے ہاتھ سے منقطع ہو گئے پھر اُس کی قیمت ایک سودرہم رہ گئی پھر غاصب نے اُن کو تلف کر دیا تو عمرو کو اختیار ہوگا کہ اُس سے ڈیڑھ سودرہم قیمت کا مطالبہ کرے یعنی آخر وقت موجودگی تک جو قیمت تھی وہ حمان لے لے اور اُس سے زیادہ حمان نہیں لے سکتا ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور مغبوب چیز کے زوائد خواہ متصل ہوں یا منفصلہ از قسم اولاد و صوف و شیر و جمال و غیرہ کے مغبوب نہیں قرار دیئے جاتے ہیں بلکہ غاصب کے پاس بطور امانت پیدا ہو کر رہتے ہیں اور اُس پر حمان بھی واجب نہیں ہوتی ہے مگر اس صورت میں غاصب نے اُن کو تلف کر دیا یا مالک کو صبح کیا حتیٰ کہ اگر مالک نے آکر غاصب سے درخواست کی کہ زوائد واپس دے اور غاصب نے انکار کیا اور نہ دیئے تو بالا جماع ضامن ہوگا اور اگر زوائد کو فروخت کر کے مشتری کے سپرد کیا تو زوائد منفصلہ کی صورت میں مالک کو اختیار ہوگا چاہے روز فروخت و سپردگی کی قیمت غاصب سے تاوان لے یا مشتری سے اور اگر آدمی کے سوائے اور چیز کے زوائد متصل کو تلف کر دیا تو امام کے نزدیک ضامن نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ضامن ہوگا اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔

۱۔ نہ ہوگا اس واسطے کہ اصل اس میں عین المال ہے اور جب وہ تلف ہو گیا ہو تو چاری سے قیمت یا مثل دلائی جاتی ہے تو یہ نقد بعد ضرورت تک ہوگا ۱۲
 ۲۔ زوائد جو چیزیں کہ مغبوب کے ذریعہ سے مغبوب کے ساتھ زائد ہو گئیں جیسے غصی گائے یا بکری کے بچے ہو یا اون اتاری یا غلام یا نعل کی مزدوری ملی یا باندی مونی ہو گئی یا بدن زائد ہو گیا ۱۳

اگر غاصب کے پاس منصوب میں زیادتی ہوگئی تو مالک اس کو مع زیادتی کے واپس کر سکتا ہے اگرچہ زیادتی نرخ میں یا بدن میں ہو اور اگر نقصان آگیا پھر غاصب کے پاس وہ شے تلف ہوگئی تو سب کے نزدیک روز غصب کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر وہ چیز قائم ہو تو مالک کو واپس دے گا پس اگر بدن میں نقصان آیا ہو تو بقدر نقصان ضامن ہوگا اور اگر نرخ میں نقصان ہوا تو نہیں اور اگر بعد نقصان آنے کے غاصب نے تلف کر دی تو وقت غصب کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر بعد زیادتی کے تلف کی مثلاً فروخت کر کے مشتری کو دے دی اور مشتری کے پاس تلف ہوگئی تو مالک کو اختیار ہوگا چاہے غاصب سے روز غصب کی قیمت کی ضمان لے لے اور بیع جائز ہو جائے گی اور ثمن غاصب کو ملے گا یا مشتری سے بقدر روز کی قیمت لے لے اور بیع باطل ہو جائے گی اور مشتری اپنا ثمن غاصب سے واپس لے گا اور غاصب سے سپرد کرنے کے روز کی قیمت امام اعظم کے نزدیک تاوان نہیں لے سکتا یہ چیز کر دہی میں ہے اور اگر ایک غلام ہزار درہم قیمت کا غصب کیا پھر اس کی قیمت بڑھ کر بعد غصب کے دو ہزار درہم ہو گئے پھر اس کو کسی شخص نے قتل کیا تو موتی کو اختیار ہوگا چاہے غاصب سے روز غصب کی ہزار درہم قیمت لے لے یا قاتل سے روز قتل کے دو ہزار لینا اختیار کرے کہ جس کو قاتل کی مددگار برادری سے وصول پائے گا پس اگر اس نے غاصب سے لینا منظور کیا تو غاصب دو ہزار درہم قاتل کی مددگار برادری سے وصول کر کے ہزار درہم سے زائد سب صدقہ کر دے گا اور اگر غاصب کے پاس خود غلام نے اپنے تئیں قتل کر ڈالا تو غاصب روز غصب کے ہزار درہم قیمت کا ضامن ہوگا۔ اور روز خودکشی کی قیمت کا ضامن نہ ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے اگر زید نے عمرو کا گیسوں کا کھلیان پھونک دیا تو عمرو اس سے بھوسے کی قیمت تاوان لے لے گا پھر اگر ہالیوں کے گیسوں کی بہت لٹالے ہوئے کی زیادہ قیمت ہو تو اس پر قیمت واجب ہو گی اور اگر لٹکے ہوئے زیادہ قیمت کے ہوں تو اس پر اس کے مثل گیسوں اور بھوسے میں قیمت واجب ہوگی۔ ایک شخص نے کھلیان غصب کر کے اس کو روند دیا تو اس پر بھوسے کی قیمت واجب ہوگی اور گیسوں کے مثل گیسوں واجب ہوں گے یہ چیز کر دہی میں ہے۔

امام محمد سے روایت ہے کہ اگر زید نے عمرو کا ایک دانہ گیسوں غصب کر لیا تو غاصب پر کچھ واجب نہ ہوگا اس لیے کہ اس کی قیمت کچھ نہیں ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر بہت آدمیوں نے زید کا ایک ایک دانہ گیسوں غصب کیا یہاں تک کہ سب دانے مل کر ایک قلیز گیسوں ہو گئے تو امام ابو یوسف نے فرمایا ہے کہ اگر ایک قوم نے ایک شخص کی کچھ چیز جس کی کچھ قیمت ہے غصب کی تو ان سب سے ضمان لے گا اور اگر ایک نے بعد دوسرے کے آ کر غصب کی ہو تو میں اس کو کچھ تاوان نہیں دلاؤں گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اگر ایک شخص نے کسی شخص سے ایک اثر غصب کر کے اس کو تلف کر دیا تو اس پر اس کے مثل واجب ہوگا اور یہ امام ابو یوسف کا دوسرا قول ہے اور پہلا قول ان کا یہ تھا کہ اس پر قیمت واجب ہوگی یہ محیط میں ہے غاصب نے اگر مال منصوب کو تلف کر دیا حالانکہ وہ ذوات القیم^(۱) میں سے تھا حتیٰ کہ اس پر ضمان قیمت واجب ہوئی تو دیکھا جائے گا کہ اگر بازار میں یہ چیز دھبوں سے فروخت ہوئی تو دھبوں سے اندازہ کی جائے گی اور اگر دینار سے فروخت ہوتی ہے تو دینار سے اندازہ کی جائے گی اور اگر دونوں سے فروخت ہوتی ہے تو قاضی کی رائے ہے پس اس کو چاہیے کہ جس نقد سے قیمت لگانے میں منصوب منکافح ہو اس سے اندازہ کر کے ضمان کی ذمہ داری کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اگر ایک شخص نے دوسرے کی بکری غصب کر کے اس کا دودھ دودھ لیا تو دودھ کی قیمت کا ضمان ہوگا اور اگر باغی غصب کی جس نے غاصب کے بچہ کو دودھ پلایا تو اس کے دودھ کی قیمت کا ضامن نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے اگر گوشت غصب کر کے اس کو بھوننا پکایا تو امام اعظم نے فرمایا کہ مالک کو اس کے لینے کی کوئی راہ نہیں ہے یہ سراج الوہاج میں ہے اگر کسی مسلمان کا زیتون کا تیل یا چربی پھلائی ہوئی جس میں چوباکر گیا تھا پہلا دی تو اس کی قیمت کا

۱۔ امام اقول یعنی اس مسئلہ پر قیاس کر کے حکم نکال سکتا ہے۔ ۲۔ پس یعنی اولیٰ یہ کہ منصوب منہ کے قطع کا لحاظ کرے نہ غاصب کا اگرچہ وہ حق رہے۔

ضامن ہوگا اور اگر مسلمان کا سکھایا ہوا چیتا یا باز کسی مسلمان نے تلف کر دیا تو ہمارے نزدیک اُس کی قیمت کا ضامن ہوگا مسلمان نے اگر اپنی زمین میں کھاؤ ڈالی اور اُس کو کسی شخص نے تلف کر دیا تو قیمت کا ضامن ہوگا یہ وجہ کروری میں ہے۔

اگر کسی شخص کے دار میں جس میں کوئی نہیں ہے مالک کی بلا اجازت داخل ہوا تو امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک دار کا غاصب نہیں قرار دیا جائے گا اسی طرح اگر اس میں رہا تو بھی یہی حکم ہے سراج الوہاج میں ہے اگر کسی شخص نے دوسرے کی جوڑی کو اڑیا جوڑی سوزہ یا کعبہ میں سے ایک تلف کر دیا تو مالک کو اختیار ہوگا کہ دوسرا بھی اُس کو دے کر اُس سے دونوں کی قیمت تاوان لے لے یہ فتاویٰ قاضی خان و خلاصہ جامع کبیر میں ہے اور اگر کسی شخص نے دوسرے کی انگوٹھی کا حلقہ تلف کر دیا تو فقط حلقہ کا ضامن ہوگا گنبد کا ضامن نہ ہوگا یہ وجہ کروری میں ہے اور اگر زین کے دونوں طرف کے پلے تلف کر دیے یعنی جو اُس میں جڑے ہوئے ہیں تو ان کا ضامن ہوگا زین کا ضامن نہ ہوگا اور فرمایا کہ ہر دو چیز جو علیحدہ علیحدہ ہوں یا ایک ہی شے ہو مگر اُس کے ٹکڑے بلا ضرر کے الگ ہو جاتے ہوں جیسے زین کے دونوں پلے و اندر کی بھرت وغیرہ تو ایسی صورت میں جو چیز غاصب کی زیادتی سے تلف ہوئی ہے فقط اسی کا ضامن ہوگا سب کا ضامن نہ ہوگا کذا فی الذخیرہ و کذا فی الوجیز الکروری۔

باب سوم:

ان صورتوں کے بیان میں جن میں تلف کرنے سے ضمان واجب نہیں ہوتی ہے

کسی شخص کا اڑایا اخروٹ توڑ ڈالا پھر جو کچھ اُس میں سے نکلا وہ فاسد تھا تو اُس پر ضمان واجب نہ ہوگی کیونکہ یہ بات ظاہر ہو گئی کہ اس نے مال تلف نہیں کیا ہے یہ محیط میں ہے اور اگر ایک شخص کا درہم توڑ ڈالا پھر ظاہر ہوا کہ ستوق یا رصاص تھا حالانکہ ٹوٹنے سے پہلے چلتا تھا تو توڑنے والے پر کچھ ضمان واجب نہ ہوگی کیونکہ اُس کا رواج غش و خیانت تھا یہ شرح طحاوی میں ہے اگر ایک شخص نے دوسرے کے یورپہ کی تالیف یعنی بندش کا جوڑ نکال کر یورپہ خراب کر دیا یا دروازہ کے کوڑا اپنی جگہ سے اُکھاڑ دیے یا زین کے اجزا کھول ڈالے یا اور کوئی چیز مولف تھی اُس کی تالیف توڑ دی تو دیکھا جائے گا کہ اگر ایسا ممکن ہے کہ جیسی تھی ویسی ہی ہو جائے تو توڑنے والے سے کہا جائے گا کہ اس کو دیسا ہی کر دے اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو مالک اُس سے صحیح سالم مولف کی قیمت تاوان لے لے گا اور ٹوٹی ہوئی یعنی غیر مولف اُس کو دے دے گا یہ محیط سرخی میں ہے اگر کسی شخص کے جوتے کا تسمہ کھول ڈالا پس اگر ویسی جوتی ہو جیسے عام لوگ پہنتے ہیں تو اُس پر کچھ ضمان واجب نہ ہوگی کیونکہ اُس کے تسمہ کو پھر ذہرا کر لگا لیتے ہیں اور کچھ مونت (۱) نہیں ہے اور اگر عربی جوتی ہو پس اگر اعادہ کرنے سے اُس کا دوال ناقص نہ ہوتا ہو اور نہ عیب پیدا ہوتا ہو تو حکم دیا جائے گا کہ اس کو ذہرا کر لگا دے اور کچھ ضامن نہ ہوگا اور اگر اُس کے دوال میں شکست و نقصان آتا ہو اور اُس میں عیب پیدا ہو جاتا ہو تو بقدر نقصان کے ضامن ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر سونے کی زنجیر کی کڑیاں کھول ڈالیں تو چاندی سے اُس کی قیمت کا ضامن ہوگا اسی طرح اگر کسی شخص نے غلام کے دانت سونے سے پاندھے اور اُن کو کسی شخص نے کھول پھینکا تو بھی یہی حکم ہے اگر ایک شخص نے جولاہے کا تانا کھول کر پریشان کر دیا تو فرمایا کہ تانا ہونے کی

۱۔ کعب گنبد دار ایک قسم کا سوزہ ہوتا ہے جس میں ایسی مقام کا ہر اونچا لینا بیچ میں معتبر ہے کمانی رویہ البیوع۔

۲۔ ستوق قول لغت یہ ہیں ستوق جس درہم میں سہل بہت ہو کہتا جرجول نہ کہے غش کھونٹ یعنی کر خیانت لوگوں سے ہے ایمانی کا معاد کرنا مولف ترکیب سے ملائی ہوئی دوال تسمہ۔

۳۔ چاندی سے تاکہ بیچ کا شبہ نہ ہے اور شبہ یہاں بخرہ اصل ہے۔

(۱) خرچہ و شقت۔

صورت میں اُس کی قیمت اور پریشان ہونے کے بعد اُس کی قیمت اندازہ کی جائے جس قدر دونوں قیمتوں میں فرق ہو اُس کا خاصن ہوگا یہ لادائی قاضی خان میں ہے اگر ایک شخص نے اپنے پڑوسی کی دیوار گرا دی تو مسایہ کو اختیار ہے چاہے اُس سے دیوار کی قیمت لے لے اور شکستہ اُس کی ہوگی یا ٹوٹی ہوئی دیوار لے کر اُس سے نقصان لے لے اور مسایہ کا یہ اختیار نہ ہوگا کہ اُس کو جیسی تھی ویسی بنانے پر مجبور کرے پھر واضح ہو کہ دیوار کی قیمت پہچاننے کا یہ طریقہ ہے کہ اس دار (گھر) کو مع دیواروں کے اندازہ کرایا جائے اور بدون اُس کے اندازہ کرایا جائے جس قدر دونوں میں فرق ہو وہی دیوار کی قیمت ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے۔

اگر زید نے عمرو کی مٹی کی دیوار گرا دی پھر اُس کو جیسی تھی ویسی ہی بنوادیا تو حمان سے بری ہو گیا اور اگر لکڑی کی تھی اور اُس کو اُسی لکڑی سے بنوادیا تو بھی بری ہو گیا اور اگر دوسری لکڑی سے بنوادیا تو بری نہ ہوگا کیونکہ لکڑی میں فرق ہوتا ہے حتیٰ کہ اگر یہ معلوم ہو جائے کہ دوسری لکڑی پہلی سے بہتر ہے تو بری ہو جائے گا یہ چیز کروری میں ہے اگر کسی شخص نے مسجد کی دیوار گرا دی تو حکم دیا جائے گا کہ اس کو برابر کر کے کرورست (بنوادے) کر دے یہ قیہ میں ہے درزی نے ایک شخص کا کپڑا ہکا دیا اور مالک نے ہا وجود جاننے کے اُس کو بہن لیا تو پھر تادوان نہیں لے سکتا ہے یہ چیز کروری میں ہے اگر غیر کی زمین سے مٹی اٹھائی پس اگر وہاں مٹی کی کچھ قیمت نہ ہو لیکن مٹی اٹھانے سے زمین ناقص ہوگئی تو نقصان کا خاصن ہوگا اور اگر ناقص نہ ہوئی تو کچھ خاصن نہ ہوگا اور اس کو یہ حکم نہ دیا جائے گا کہ گڈ حاپاٹ دے اگرچہ بعض علما نے یہ حکم دیا ہے اور اگر وہاں مٹی کی قیمت ہو تو اُس کی قیمت کا خاصن ہوگا خواہ زمین میں نقصان آگیا ہو یا نہ آیا ہو اگر کسی شخص نے دوسرے کی زمین میں گڈ حاکھودا جس سے اُس کی زمین میں نقصان آگیا تو نقصان کا خاصن ہوگا اور واضح ہو کہ اس قول سے جس سے اُس کی زمین میں نقصان آگیا یہ اشارہ نکلا ہے کہ اگر اُس کی زمین میں نقصان نہ آیا تو کچھ خاصن نہ ہوگا کذا فی الذخیرہ۔

اگر صراف نے مالک کی اجازت سے درہوں کو پرکھا اور کسی درہم کو دبا یا جس سے وہ ٹوٹ گیا تو اُس پر حمان نہیں ہے مگر ٹوٹی کے واسطے یہ عقار ہے کیا اگر مالک نے اُس کو درہم کے دبا کر دیکھنے کا حکم کیا ہو تو اُس پر حمان نہیں ہے اور اگر حکم نہ کیا ہو مگر لوگ درہوں کو اسی طرح دبا کر پرکھتے ہوں تو بھی اُس پر حمان نہیں ہے ورنہ اگر دبا کر نہیں پرکھتے ہوں تو خاصن ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے اگر غیر شخص کا گوشت اُس کی بلا اجازت پکایا تو خاصن ہوگا اور اگر مالک نے گوشت دیکھی میں کر کے چھلے پر چڑھا دیا اور اُس کے نیچے لکڑیاں لگا دیں پھر ایک شخص نے آکر آگ جلا کر گوشت پکا دیا تو احتساباً خاصن نہ ہوگا اور اس جنس کے پانچ مسئلہ ہیں ایک اُن میں سے یہی مسئلہ ہے جو مذکور ہوا دوسرا یہ ہے کہ اگر غیر شخص کے گیسوں اُس کی بلا اجازت ہیں ڈالے تو خاصن ہوگا اور اگر مالک نے تیل چکی یا گدھے چلانے کی چکی میں گیسوں بھر دیئے اور تیل کو چکی میں ہاندھ دیا ہو پھر ایک شخص نے آکر تیل ہانک دے اور گیسوں پس گئے تو خاصن نہ ہوگا۔ تیسرا یہ ہے کہ اگر غیر شخص کا بدھتا اُس کی بلا اجازت اٹھا دیا اور وہ ٹوٹ گیا تو خاصن ہوگا اور اگر مالک نے خود اُس کو اٹھا کر اپنی طرف جھکایا اور ایک شخص نے اٹھانے میں اُس کی مدد کی اور اس جگہ میں وہ ٹوٹ گیا تو خاصن نہ ہوگا۔ چوتھا مسئلہ یہ ہے کہ اگر ایک شخص نے مالک کی بلا اجازت اُس کے فخر پر بوجھ لاداد اور وہ مر گیا تو خاصن ہوگا اور اگر خود مالک نے لاداد پھر راد میں بوجھ گر پڑا اور غیر شخص نے اس کی بلا اجازت آکر لاد دیا اور جانور مر گیا تو خاصن نہ ہوگا یا پانچواں مسئلہ یہ ہے کہ اگر ایک شخص نے دوسرے کی قربانی کا جانور اُس کی بلا اجازت ذبح کر دیا پس اگر غیر ایام قربانی میں ذبح کر دیا تو جائز نہیں ہے اور خاصن ہوگا اور اگر ایام قربانی میں ذبح کیا تو جائز ہے اور وہ خاصن نہ ہوگا کیوں کہ ایسے مسائل میں اجازت بدالالت ثابت ہوتی ہے اور حکم دلالت کا اس وقت تک اعتبار ہے جس وقت تک صریح اُس کے برخلاف نہ پایا جائے یہ ذخیرہ میں ہے۔

معاملہ شرط کرنا ☆

اور اسی جنس کے مسائل سے وہ مسئلہ بھی ہے جس کو امام محمدؒ نے حراعت میں باب المزبوعۃ التي يشترط فيها المعاملة سے پہلے ذکر کیا ہے کہ اگر ایک شخص نے چند لوگوں کو اپنے دار کے حتم کر کے واسطے بلا یا پھر ایک شخص نے آکر مالک کی بلا اجازت کرنا شروع کیا تو اتنا ضامن نہ ہوگا پس اس جنس کے مسائل میں یہ اصل قرار پائی کہ جس کام کے کرنے میں لوگوں کا فعل باہم متفاوت نہیں ہوتا ہے اُس میں ہر شخص کو استعانت بدلائل ثابت ہوتی ہے اور اگر ایسا کام ہو جس میں لوگوں کا فعل متفاوت ہوتا ہے تو اس میں ہر شخص کو اجازت ثابت نہ ہوگی چنانچہ اگر بکری ذبح کرنے کے بعد کھال کھینچنے کے واسطے لٹکائی اور ایک شخص نے آکر بلا اجازت مالک اُس کی کھال کھینچ دی تو ضامن ہوگا یہ محیط میں ہے ایک قصاب نے ایک بکری خریدی جس ایک شخص نے آکر اُس کو ذبح کر دیا پس اگر قصاب نے اُس کو پکڑ کر ذبح کرنے کے واسطے اُس کے پاؤں باندھ دیے ہوں تو ذبح کرنے والا ضامن نہ ہوگا اور اگر پاؤں نہ باندھے ہوں تو ضامن ہوگا کذا فی الصغریٰ سقلت هذا لما يعرف في موضع يعترف فيه شد رجل الشاة للذبح ولما لا فلا وانت تعلم ان المرءان يعقل بها فلا يعلم منه قصد الذبح في الحال فلهذا والله تعالى اعلم۔ اگر کسی شخص نے اپنے بالغ انکور یا زراعت میں کوئی چوپایہ پیلا ہوا پایا کہ اُس نے نقصان کر دیا تھا پس اُس کو باندھ رکھا یاں تک کہ وہ مر گیا تو ضامن ہوگا اور اُس کو نکال دیا تو عتار یہ ہے کہ اگر اُس کو نکال کر ہانکا اور وہ مر گیا تو ضامن ہوگا اور نہ ہانکا فقط نکال دیا تو ضامن نہ ہوگا اسی طرح اگر کسی اجنبی کی زراعت سے کسی اجنبی کا چوپایہ نکالا تو بھی اسی تفصیل سے حکم ہے اور اگر اُس چوپایہ کو صرف اتنی دور تک ہانکا کہ وہاں سے اپنی زراعت سے بخلاف ہو گیا تو ایسا حکم ہے کہ جیسے اُس نے اپنی زراعت سے فقط باہر نکال دیا یعنی ضامن نہ ہوگا اور ہمارے اکثر مشائخ کے نزدیک ضامن ہوگا اور اسی پر فتویٰ ہے اگر زراعت میں کوئی چوپایہ پایا اور اُس پر لاد اور اُس نے تیز روی کی تو جو مصیبت اس کو پہنچے گی اُس کا ضامن ہوگا اور اگر اُس کو نکال دینے کے بعد بہت دور تک اُس کا پیچھا کیا اور وہ کہیں چلا گیا تو بھی ضامن ہوگا اور اگر اُس کو کسی اجنبی نے نکال دیا ہو تو خود ضامن نہ ہوگا یہ خزانہ المفتیین میں ہے۔

چرا ہے نے اگر گاؤں خانہ یا شتر خانہ میں دوسرے شخص کی گائے دیکھ کر ہانک دی کہ وہ گاؤں خانہ سے باہر ہو گئی تو ضامن نہ ہوگا اور اگر گاؤں خانہ سے باہر ہونے کے بعد بھی اُس کو ہانکا تو ضامن ہوگا یہ محیط و فتاویٰ کبریٰ میں ہے اگر کسی شخص نے اپنی زراعت میں دوسرے کا جانور دیکھ کر اُس کو باہر نکال کر اس غرض سے ہانکا کہ اس کے مالک تک پہنچائے اور وہ راستہ میں مر گیا یا اُس کا پاؤں ٹوٹ گیا تو ضامن ہوگا اور فقہ ابو الیقین نے فرمایا کہ ہم ایسے نہیں ہیں کہ اس روایت کو اختیار کریں ہم تو دعویٰ روایت لیتے ہیں جو امام محمدؒ سے مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ ضامن نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے اگر زید نے عمرو کا چوپایہ اپنی کھیتی میں پیلا ہوا دیکھ کر عمرو کو اس حال کی خبر دی اور اس نے چوپایہ نے کھیتی کو خراب کر دیا پس اگر زید نے اُس کو یہ حکم دیا کہ اپنا جانور کھیت سے باہر کر دے تو عمرو کچھ ضامن نہ ہوگا یہ محیط میں ہے ایک شخص نے غیر کی خجری کو اُس کی بلا اجازت ہانکا اور اُس کے نوجوان بچے کو بھیڑیا کھا گیا کہ وہ ضائع ہو گیا اور خجری اپنے مالک کے پاس واپس پہنچی پس اگر اُس نے خجری کو مع نوجوان بچے کے ہانکا ہو تو ضامن ہوگا اور اگر بچہ بدون اُس کے ہانکنے کے خود گیا ہو تو ضائع ہونے سے ضامن نہ ہوگا یہ وجہ کروری ہیں ہے اگر چرواہا گلہ کو زراعت سے اتنا قریب قریب لے کر چلا کہ جانور چاہے تو کھیت میں منڈال کر کھالے تو ایسی صورت میں اگر زراعت میں نقصان پہنچا تو چرواہا ضامن ہوگا یہ فصول عمادیہ میں ہے اگر زید کا چوپایہ رات یا دن میں بدون زید کے چھوڑے ہوئے چھوٹ کر چلا گیا اور اُس نے کسی شخص کے کھیت میں نقصان پہنچا دیا تو ہمارے نزدیک ۱۔ ایسی حراعت کے بیان میں جس میں معاملہ شرط کیا گیا ہو۔ ۲۔ قصاب اس واسطے شرط ہوا کہ نہ کرنا اس کی شان سے ظاہر ہوتا ہے تو قلت اقوال یعنی یہ شناخت وہاں ہو سکتی ہے جہاں بکری کی ٹانگ باندھنا متعارف ہو وہاں یہ مرادنی چائے کہ قصاب یہ فعل کرے جس سے فی الحال قصد متعارف ہو۔

مالک پر ضمان نہیں آتی ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔

زید نے عمرو کو حراعت یعنی بٹائی پر زمین دی اور بیج اور بیل دیئے اور عمرو نے بیل کسی چراہے کو دیئے اور وہ ضائع ہو گئے تو عمرو یا چراہا کوئی ضامن نہ ہوگا یہ خزائن میں ہے۔ زید اپنی بھتی کو سینچنا چاہتا تھا کہ عمرو نے اُس کو زبردستی روکا یہاں تک کہ زراعت خراب ہو گئی تو ضامن نہ ہوگا یہ غلامہ میں ہے اگر مربوط میں گائے کو دیکھ کر کسی شخص غیر نے باہر نکال دیا اور وہ تلف ہو گئی تو ضامن ہوگا اور اگر زید نے عمرو کا مربوط غصب کر کے اس میں اپنے جانور باندھے پھر اُن کو عمرو نے باہر نکال دیا تو ضامن ہوگا یہ فصول عمادیہ میں ہے زید عمرو کا مقروض تھا سو روپیہ لے کر عمرو کے پاس اُس کا قرضہ ادا کرے آیا اور عمرو کو روپیہ پر کھتے کے واسطے دیا کہ اتنے میں عمرو کے ہاتھ سے وہ سب روپیہ تلف ہو گیا تو زید کا مال گیا اور قرضہ بحالہ باقی رہا کیونکہ پر کھتے میں عمرو زید کی طرف سے وکیل ہے پس اس صورت میں عمرو کا ہاتھ شل زید کے ہاتھ کے ہے اور اگر زید نے زر قرضہ عمرو کو دے دیا اور کچھ نہ کہا پھر عمرو نے زید کو پر کھتے کے واسطے دیا اور زید کے ہاتھ میں تلف ہو گیا تو عمرو کا مال گیا کیونکہ اپنا حق پا چکا تھا پھر جو اُس نے پر کھتے کو دیا تو زید اُس کا وکیل ہو گیا پھر اس کے بعد اگر زید کے پاس سے تلف ہوا تو گویا عمرو کے پاس سے تلف ہوا یہ قادی قاضی خان میں ہے اگر غیر کی باندی سے جماع کیا کہ جس سے وہ مر گئی تو اُس کی قیمت کا ضامن ہوگا یہ تاجرانہ میں غیاثیہ سے منقول ہے۔ زید کی بی بی نے عمرو کا کبوتر مار ڈالا تو زید ضامن نہ ہوگا یہ مضمرات میں ہے زید نے ایک بلی پکڑ کر عمرو کی مرغی یا کبوتر کی طرف پھینکی اور اُس نے کبوتر مرغی یا کبوتر کو داب کر مار ڈالا پس اگر زید کے پھینکنے پر اس نے پکڑا ہو تو ضامن ہوگا اور اگر بعد پھینکنے کے اُس نے پکڑ کر مارا ہے تو ضامن نہ ہوگا یہ قادی قاضی خان میں ہے زید نے عمرو کا شیر یا بھیڑ یا قتل کر دیا تو ضامن نہ ہوگا اور اگر بندر قتل کیا تو ضامن ہوگا کیونکہ بندر گھر میں خدمت کرتا ہے اُس کی قیمت ہوتی ہے پس بھولہ سنگ (کتاب ۱۲) کے ہو گیا یہ محیط سرخسی میں ہے۔

اور اگر شراب یا سور تلف کر دی پس اگر کسی مسلمان کی تھی تو تلف کرنے والے پر کچھ ضمان نہ ہوگی خواہ تلف کرنے والا مسلمان ہو یا ذمی ہو اور اگر ذمی کی تھی تو تلف کرنے والا ضامن ہوگا خواہ مسلمان ہو یا ذمی ہو فرق صرف اس قدر ہے کہ اگر ذمی ہوگا تو اُس پر شل شراب کے شراب واجب ہوگی اور اگر مسلمان ہوگا تو شراب کی قیمت تاوان دے گا اور سور کے اختلاف میں دونوں کو قیمت دینی پڑے گی اور اگر مسلمان یا ذمی نے ذمی کی سور تلف کر دی پھر طالب یا مطلوب یا دونوں مسلمان ہو گئے تو مطلوب تلف کنندہ اُس ضمان سے جو اُس پر لازم ہو چکی تھی بری نہ ہوگا اور اگر ذمی نے دوسرے ذمی کی شراب تلف کر دی اور محتلف پر شراب کے شل شراب تاوان واجب ہوئی پھر طالب یا دونوں مسلمان ہو گئے تو بالا جماع مطلوب کے ذمہ سے تاوان ساقط ہو کر بری ہو جائے گا اور اگر پہلے مطلوب مسلمان ہو پھر اس کے بعد طالب مسلمان ہو یا نہ ہو تو امام ابو یوسف کے قول کے موافق اور بھی امام اعظم سے بھی ایک روایت ہے کہ مطلوب شراب کی ضمان سے بری ہو جائے گا اور شل کی تحویل بجا تب قیمت نہ ہوگی اسی طرح اگر بعد قبضہ کے مسلمان ہوا تو بھی یہی حکم ہے یہ شرح طحاوی میں ہے اگر ایسی نہ بود بکری جس کے ذائق نے عہد اہم اللہ اکبر کہتا ترک کیا تھا تلف کر دی تو ضامن نہ ہوگا کذا فی التاجرانہ۔

باب چہارم:

کیفیت ضمان کے بیان میں

امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ زید نے عمرو کی طیلان^(۱) چھڑ کر پھر اُس کو رفو کیا تو میں رفو کی ہوئی اور صحیح سالم دونوں طرح

۱۔ ضامن نہ ہوگا اگر چاہیے کہ ردامی واذیت دینے کی سزا پائے اور اذیت کا اندازہ ایسے نقصان سمیت کیا جائے گا۔ (۱) چادر کنارہ دار۔

☆ یعنی جانتے بوجھتے کہ یہ سخت نبویہ (سختی) ہے اس کو درخور اعتناء نہ سمجھتا ہونہ کہ محض سستی و کاٹلی کے باعث ہو۔

طیلان کی قیمت اندازہ کرا کے جس قدر دونوں میں فرق ہوا اُس قدر زید سے عمرو کو مع طیلان دلوادوں گا۔ زید نے اپنی ملک میں کنواں کھودا اور عمرو نے نکل ہوئی مٹی سے اُس کو پاٹ دیا تو فرمایا کہ میں کھودے ہوئے اور بے کھودے ہوئے دونوں کا خرچہ اندازہ لگا کر دونوں کا فرق دلوادوں گا اور اگر اُس نے اپنی مٹی اُس میں ڈالی ہو تو اُس کو مجبور کروں گا کہ نکال لے اور اگر اُس نے جنگل میں کھودا ہو پس اگر ہنوز پانی نہ نکلا ہو تو پاٹ دینے سے کچھ ضمان لازم نہ ہوگی اور پانی نکل آیا ہو تو زید اُس کا مستحق ہو جائے گا کیونکہ وہ شہر عطن ہے یعنی اُس سے پانی پلا کر اونٹ بکری وغیرہ اُس کے گرد آرام پائیں گے پس اُس کا پاٹ دینے والا اُسی حساب سے اندازہ کو لگا کر ضامن ہوگا جو پہلے مذکور ہوا ہے یہ محیط سرخی میں ہے کسی شخص نے دوسرے کی دستاویز یا دفتر حساب پھاڑ ڈالا تو مشائخ نے گفتگو کی ہے کہ اُس پر کیا واجب ہوگا اور اس قول یہ ہے کہ لکھی ہوئی دستاویز کی قیمت کا ضامن ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اگر کسی نے دوسرے کا برہ یا مقبورہ یا دف وغیرہ آلات لھو کو توڑ ڈالا تو صاحبین کے نزدیک کچھ ضامن نہ ہوگا مگر امام اعظم کے نزدیک ضمان واجب ہوتی ہے اور جامع صغیر میں مذکور ہے کہ امام اعظم کے نزدیک ضمان واجب ہوگی لیکن اگر امام وقت کے حکم سے توڑا ہو تو کچھ ضمان نہیں ہے اور امام قاضی صدر الاسلام نے فرمایا کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے کیونکہ لوگوں میں کثرت سے فساد پھیلا ہوا ہے اور امام فخر الاسلام شرح جامع صغیر میں ذکر کیا کہ امام اعظم کا قول یہ قیاس ہے اور صاحبین کا قول ہاتھمان ہے اور امام صدر الاسلام نے فرمایا کہ جب امام اعظم کے نزدیک ضمان واجب ٹھہری تو آلات لھو میں ایسی وجہ کے اعتبار سے ضمان واجب ہوگی کہ جس وجہ پر ان آلات سے بطور صلاح انتفاع ممکن ہو اور ایسا ہی اختلاف نزد و شرطیج میں ہے کیونکہ ممکن ہے کہ ان چیزوں سے ترازو کا ہانٹ ہٹایا جائے اور قدوری میں مسئلہ مقبورہ و برہ میں مذکور ہے کہ گھدی ہوئی لکڑی کی قیمت کا ضامن ہوگا اور منگی میں ہے کہ لکڑی کی لوح کے اعتبار سے قیمت کا ضامن ہوگا یہ محیط و ذخیرہ میں ہے۔

طبل جڑوں کے بہلانے کو بھالاجاتا ہے اس کے تکف کرنے سے بلا خلاف ضامن ہوگا یہ تار خانہ میں ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ ایک مسلمان نے کچی اینٹیں نقشی تکف کر ڈالیں پس اگر نقش میں جاندار کی صورت عینی ہوں تو غیر متقوش اینٹوں کا ضامن ہوگا اور اگر سرکلی ہوئی تصویریں ہوں تو نقشی اینٹوں کا ضامن ہوگا کیونکہ ایسی تصویریں بمنزلہ ختوں کے نقش کے حرام نہیں ہیں اور اگر ایسا فرش جس میں آدمیوں کی صورتیں بنی ہوئی تھیں جلادیا تو نقشی بساط کا ضامن ہوگا اسی لیے کہ فرش میں تمثال حرام نہیں ہے اس لیے کہ فرش روندا جاتا ہے یہ محیط سرخی میں ہے ہشام کہتے ہیں کہ میں نے امام محمد سے دریافت کیا کہ اگر کسی نے دوسرے کا دروازہ جس پر جاندار کی تصویریں کھدی ہوئی تھیں جلادیا تو فرمایا کہ میرے قول کے موافق ہے نقش دروازہ کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر دروازہ کے مالک نے تصویروں کے سرکاٹ ڈالے ہوں تو بمنزلہ تصویر درخت کے نقشی دروازے کی قیمت کا ضامن ہوگا یہ محیط میں ہے اگر کسی نے ایسا گھر جس میں رنگ سے جاندار کی تصویریں بنی ہوئی تھیں ڈھادیا تو گھر کی قیمت اور نظر رنگ کی قیمت کا ضامن ہوگا تصویر کا اعتبار نہ کیا جائے گا اس واسطے کہ گھر میں ایسی تصویروں کا رکھنا شرع میں حرام ہے یہ سراج الوہاج میں ہے اور اگر چاندی کا ایسا برتن جس پر جاندار کی پوری تصویریں ہوں تکف کر دیا تو اُس پر بے تصویر برتن کی قیمت واجب ہوگی اور اگر تصویریں جاندار کی بے سر ہوں تو بے تصویر برتن کی قیمت کا ضامن ہوگا یہ خزائن المغنی میں ہے۔ اگر مخفیہ (گانے والی ۱۲) باندی کو قتل کیا تو غیر مخفیہ باندی کی قیمت کا ضامن ہوگا لیکن اگر باعث مخفیہ ہونے کے قیمت میں نقصان آتا ہو تو یہ عیب قرار دیا جائے گا اور حق غاصب میں اس کا اعتبار کیا جائے گا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ قال المحرر جمہلوا و تقبل الجانیت لکن قبضہا

۱۔ صلاح یعنی شرعی طریقہ سے وہ ان چیزوں کو صندوق وغیرہ بنانے کے کام میں لائے۔ ۲۔ قال یعنی باندی قتل کرنے سے یہ مراد ہے کہ اس پر قبضہ کر کے حب قتل کیا گیا تاکہ قبضہ ثابت ہو۔

ثم قتلها متاعا تحقق الغصب فاعمل اور اگر باندی خوش آواز ہو کر مغنیہ ہو تو اس کے تادان قیمت میں خوش آوازی مستبر ہوگی اور اگر کبوتر یا قمری خوش آوازی سے بولتی ہو تو اس کی قیمت اس کے اعتبار سے اندازہ کی جائے گی اور اگر کبوتر دور سے چلا آتا ہو تو قیمت لگانے میں اس کا اعتبار نہ کیا جائے گا اور اگر ایسا گھوڑا جس پر گھوڑ دوڑ آدمی سبقت لے جاتا ہو تو سبقت پر اس کی قیمت لگائی جائے گی اور اگر کبوتر خوب اڑتا ہو تو ان پر اس کی قیمت نہیں لگائی جائے گی اور اسی طرح جو چیز بلا تعلیم ہو اس کا یہی حکم ہے یہ محیط میں ہے اور اگر لڑائی کا مینڈ حایا لڑائی کا سرخ تلف کر دیا تو اس صفت کے ساتھ اس کی قیمت نہیں لگائی جائے گی اس واسطے کہ یہ صفت دونوں میں حرام ہے اس کے مقابلہ میں کچھ قیمت نہیں ہے یہ محیط سرخی میں ہے اگر اخروٹ کے درخت میں چھوٹے چھوٹے ترو تازہ اخروٹ پھلے اور کسی شخص نے ان پھلوں کو تلف کر دیا تو درخت کے نقصان کا ضامن ہوگا اس واسطے کہ یہ پھل اگر کچھ قیمت نہیں رکھتے اور نہ مال ہیں حتیٰ کہ درخت میں نقصان بیٹھ جاتا ہے پس لحاظ کیا جائے گا کہ ان پھلوں سمیت اس درخت کی کیا قیمت اٹھتی تھی اور بدون ان کے کیا قیمت اٹھتی ہے پس جس قدر دونوں قیمتوں میں فرق ہو اس قدر ضامن ہوگا اسی طرح اگر موسم بہار میں درخت پر کلیاں آئیں اور کسی شخص نے اس میں ایسا نقصان کر دیا کہ اس کی کلیاں ہل گئیں تو اس کا بھی یہی حکم ہے یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر کسی درخت کی شاخ توڑ ڈالی اور شاخ کی قیمت قلیل ہے تو مالک کو اختیار ہوگا چاہے پورے درخت کے نقصان کی ضمان لے لے اور وہ شاخ شکستہ توڑنے والے کو دے دے یا بدون شاخ کے درخت کے نقصان کی ضمان لے کر شاخ شکستہ خود لے لے یہ منقطع میں ہے زید نے عمرو کے باغ انگور کے درخت کاٹ ڈالے تو قیمت کا ضامن ہوگا اسی لیے کہ اس نے غیر مثلی تلف کیا ہے پھر قیمت پہچاننے کا یہ طریقہ ہے کہ باغ انگور مع جھے ہوئے درختوں کے اندازہ کیا جائے اور وہی باغ انگور درخت کٹا ہوا یعنی بدون درخت کے اندازہ کیا جائے پس جس قدر دونوں قیمتوں میں فرق ہو وہی درختوں کی قیمت ہوگی پھر اس کے بعد مالک کو اختیار ہوگا چاہے کٹے ہوئے درخت زید کو دے کر اس سے یہ قیمت لے لے یا کٹے ہوئے درخت خود لے لے پس قیمت میں سے ان درختوں کی قیمت منہا کر کے باقی قیمت لے لے گا۔ ایک شخص نے دوسرے کے گھر کا درخت بدون اس کی اجازت کے قطع کر دیا تو مالک کو اختیار ہوگا چاہے قطع کرنے والے کو وہ درخت دے کر اس سے لگے ہوئے درخت کی قیمت تادان لے لے اور اس کی قیمت پہچاننے کا یہ طریقہ ہے کہ گھر کی مع لگے ہوئے درخت کی قیمت اندازہ کی جائے اور گھر کی بدون درخت کے قیمت اندازہ کی جائے پس جس قدر دونوں قیمتوں میں فرق ہو وہی درخت قائم کی قیمت قرار پائی ہے یا درخت اپنے پاس رکھے اور اس شخص سے بقدر نقصان درخت کے یعنی درخت قائم کو قطع کر دیا ہے اس قدر نقصان کی قیمت لے لے اس واسطے کہ اس نے قیام درخت کو ضائع کر کے نقصان کیا ہے اور اس نقصان کے دریافت کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ جب تھکے کو طریقہ مذکورہ سابقہ سے درخت قائم کی قیمت دریافت ہوگئی تو پھر درخت مقلوعہ کی قیمت دریافت کر کے جس قدر دونوں میں فرق ہو وہی مقدار نقصان قیام ہے اور اگر غیر مقلوعہ یعنی قائمہ اور مقلوعہ کی قیمت برابر ہو تو وہ شخص کچھ ضامن نہ ہوگا یہ کبریٰ میں ہے۔

اگر کسی شخص نے دوسرے کی زمین سے خشک درخت کاٹ کر تلف کر دیا تو اس پر حطب کی قیمت واجب ہوگی یہ فضول عمادیہ میں ہے ایک شخص ایک تور پر آیا اور وہ تور قصب سے گرم کیا گیا تھا پس اس میں پانی ڈال دیا تو اس تور کے مسجور (روشن کردہ ۱۲) کو غیر مسجور دونوں اعتبار سے قیمت دریافت کر کے جس قدر دونوں میں فرق ہو اس قدر ضامن ہوگا اور واقعات ماطنی میں ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کے تور کا منہ کھول دیا یہاں تک کہ تور سرد ہو گیا تو اس پر اس قدر لکڑیوں کی قیمت واجب ہوگی جس قدر سے تور گرم کیا گیا تھا اور ممکن ہے کہ یوں کہا جائے کہ تور مسجور ایسا کہ بدون دوبارہ گرم کرنے کے اس سے انتفاع حاصل کیا جائے کتنے کو اجارہ لیا جائے گا پس

اسی قدر کا ضامن ہوگا یا دیکھا جائے گا کہ اُس کی اجرت مسجور ہونے کی اور غیر مسجور ہونے کی حالت میں کس کس قدر ہے پس جس قدر دونوں میں فرق ہو وہ مقدار ضمان ہوگی کذا فی الحیط۔ ایک شخص نے دوسرے کے ثور کا منہ کھول دیا یہاں تک کہ وہ سرد ہو گیا تو اُس پر اس قدر لکڑیوں کی جس سے ثور گرم کیا گیا قیمت واجب ہوگی اور امام فخر الدین قاضی خان نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ ثور مسجور انتفاع حاصل کرنے کے واسطے قبل از آنکہ دوبارہ گرم کیا جائے جتنے کو اجارہ لیا جائے اتنے مقدار کا ضامن ہوگا یا اس کی اجرت حالت مسجور ہونے کی اور اجرت حالت غیر مسجور ہونے کی دیکھ کر جس قدر دونوں اجرتوں میں فرق ہو اس قدر مقدار کا ضامن ہوگا کذا فی اللہ۔ اگر کسی شخص نے دوسرے کی قیس اُدھیز ڈالی تو اُس قیس کی سلی ہوئی اور بے سلی ہوئے کے اعتبار سے قیمت لگا کر بقدر فرق کے ضامن ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اگر کوئی کنواں خاص ہو یعنی کسی خاص شخص یا قوم کا ہو اور اس میں نجاست ڈال دی تو کنواں تمام اُلچا اُنے کا ضامن نہ ہوگا مگر بقدر نقصان کے ضامن ہوگا اور اگر عام کنواں ہو تو حکم دیا جائے گا کہ اس کو بالکل اُلچا دے کذا فی القنیہ قال المحرر جمہ زرخ امیر یعنی کنواں تمام اُلچا اُنے سے یہ مراد ہے کہ موافق مسئلہ مفتی بہا کے پاکی کا حکم دیا جائے واللہ اعلم۔

باب پنجم:

دو شخصوں کے مال کو یا غیر کے مال کو اپنے مال کے ساتھ خلط کرنے یا بدون خلط کیے

مخلط ہو جانے کے بیان میں

غاصب نے اگر مال منصوب کو اپنے مال یا غیر کے مال کے ساتھ خلط کر دیا تو اُس کی دو قسمیں ہیں خلط مہاز جت اور خلط بھارت پھر خلط مہاز جت کی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ تقسیم سے دونوں میں تیز ممکن نہ ہو اور دوسرے یہ کہ اس طور سے تیز ممکن ہو پس اگر ایسا خلط ہو کہ تقسیم سے تیز ممکن نہ ہو جیسے روغن (تیل) بادام کو روغن سسم (سی) کے ساتھ خلط کیا یا آرد گندم کو آرد جو میں ملا دیا تو ملانے والا ضامن ہوگا اور ہالا جماع موجود مخلوط سے مالک کا حق منقطع ہو جائے گا اور اگر تقسیم سے تیز ممکن ہو جیسے ایک جنس کو اُسی جنس میں ملایا مثلاً گیہوں کو گیہوں میں یا دودھ کو دودھ میں ملایا تو بھی امام اعظم کے نزدیک بھی حکم ہے اور صاحبین کے نزدیک مالک کو اختیار ہوگا چاہے غاصب سے اپنے حق کے مثل ضمان لے یا اس مخلوط میں شریک جائے پس موافق اپنے حق کے باہم تقسیم کر لیں گے اور خلط بھارت کی بھی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ بلا کلفت و مشقت جدا کرنا ممکن ہو اور دوسرے یہ کہ مشقت و کلفت کے ساتھ علیحدہ کرنا ممکن ہو پس اگر ایسی صورت ہو کہ بلا کلفت و مشقت جدا کرنا ممکن ہو جیسے درہم و دینار کا خلط کیا یا درہم اسپیدہ کو سیاہ کے ساتھ مخلوط کیا تو ملانے والا ضامن نہ ہوگا اور مالک کو جدا کر کے دیا جائے گا اور اگر تکلیف و مشقت سے تیز ممکن ہو جیسے گیہوں و تیر کے خلط میں ہے تو کتاب میں مذکور ہے کہ غاصب سے ضمان لے گا اور مالک کو اختیار حاصل ہو تا صریح مذکور نہیں ہے مگر مشائخ نے اختلاف کیا ہے بعض نے فرمایا کہ مالک کو اختیار حاصل ہوگا چاہے شرکت کرنے جیسا صاحبین کا قول ہے اور امام اعظم کے نزدیک تاوان ہی لے گا شریک نہ ہو جائے گا اس واسطے کہ گیہوں دانہ ہائے جو سے خالی نہیں ہوتے ہیں پس گویا اُس نے جنس کو جنس میں خلط کیا ہے پس امام کے نزدیک مالک کا حق منقطع ہوگا اور غاصب اُس کا مالک ہو جائے گا اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ بالاتفاق سب کے نزدیک مالک کو اختیار حاصل ہوگا اور بعض نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ بالاتفاق سب کے نزدیک اُس کے ساتھ مخلوط میں شریک نہ ہوگا اور اگر غاصب ایک شخص زید کے گیہوں و عمرو کے جو باہم خلط کر کے غاصب ہو گیا پس اگر زید و عمرو نے باہم صلح کر لی کہ اس مخلوط کو ایک شخص ہم دونوں میں سے لے کر دوسرے کو اُس کی ناپ کے مثل جنس یا اس کی قیمت ضمان دے دے تو جائز ہے اس واسطے کہ مخلوط موجود دونوں میں مشترک ہے اور مخلوط مشترک میں سے اگر ایک شریک اپنا

حصہ دوسرے شریک کے ہاتھ فروخت کرے تو جائز ہے اور اگر دونوں نے صلح نہ کی تو دونوں اس کو فروخت کریں اور ثمن کو باہم اس طرح تقسیم کریں کہ زید جو ملے ہوئے گیہوں کی قیمت کے حساب سے شریک کیا جائے گا اور عمرو گیہوں ملے ہوئے جو کی قیمت کے حساب سے شریک نہ کیا جائے گا یہ محیط سرخی میں ہے۔

منشیٰ میں یہ روایت ہشام اور امام محمد سے مروی ہے کہ اگر زید کے پاس ستوا اور عمرو کے پاس روغن یا زیتون کا تیل ہے اور بکر نے دونوں آدمیوں کو مضبوط باندھ کر عمرو کا روغن یا تیل زید کے ستوؤں میں ملایا تو زید مثل روغن یا روغن زیتون کے عمرو کا تاوان دے گا یعنی اس کے روغن یا تیل کے برابر تاپ کر تاوان دے گا یہ محیط میں ہے اگر بدون کسی شخص کے ملانے کے ایک شخص کا نورہ دوسرے کے آرد گندم میں مل گیا تو مختلط فروخت کر کے اس کے ثمن میں ہر ایک اپنے مال کی قیمت ملی ہوئی کے حساب سے شریک کیا جائے گا کیونکہ یہ نقصان کسی شخص کے فعل سے نہیں ہوا ہے پس کوئی شخص ہتھیار دوسرے کے ضامن ہونے میں مرتع نہیں ہو سکتا ہے یہ قنادی قاضی خان میں ہے اگر ردی چیز کو کھری چیز میں ملا دیا تو کھری کے مثل ضامن ہوگا اور اگر ردی قلیل ہو تو جس قدر ملائی ہے اس کے حساب سے دونوں شریک ہوں گے اور قدری میں لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے دوسرے کے اناج میں پانی ڈال کر اس کو بگاڑ دیا تو اس کا اندازہ بڑھ گیا یعنی کیل میں زیادتی ہو گئی تو اناج والے کو اختیار ہوگا کہ قیل پانی ملانے کے جو کچھ اس کی قیمت تھی اس قدر تاوان لے اور یہ اختیار نہ ہوگا کہ اپنے اناج کے مثل تاوان لے اسی طرح اگر روغن یا روغن زیتون میں پانی ڈال دیا تو بھی یہی حکم ہے اس واسطے کہ پیسے ہوئے اناج کا یا جس تیل میں ملا دیا ہے اس کا کچھ مثل نہیں ہے پس قیمت کا ضامن ہوگا اور یہ نہیں جائز ہو سکتا ہے کہ پانی ملانے سے پہلے جو کچھ مقدار چنانہ کے حساب سے اناج یا روغن کی تھی اس قدر ضامن لے اس واسطے کہ غاصب کی طرف سے قیل اس کے غصب تحقق نہیں ہوا تھا یا اس نے پہلے غصب کر کے پھر پانی ڈال دیا ہو تو اس پر اس کے مثل واجب ہوگا یہ محیط میں ہے۔

اگر کسی شخص نے کمرے درہم اور زینوف درہم ایک میں ملا دیئے پس اگر یہ امر معلوم ہو جائے کہ کمروں میں کھولے اور کھولوں میں کمرے درہم تھے تو ملانے والا ضامن ہوگا اس واسطے کہ درحقیقت تمیز کرنا محذور ہے اور اگر یہ معلوم ہو جائے کہ کمروں میں کوئی کھوتا نہ تھا اور نہ کھولوں میں کھرا تھا تو ضامن نہ ہوگا اس واسطے کہ کمرے دکھولنے کو الگ کر لینا ممکن ہے پس غلط سے استعمال نہ ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے ایک شخص کے ہاتھ میں کچھ درہم تھے وہ ان کو دیکھ رہا تھا کہ اس میں سے کچھ درہم غیر شخص کے درہموں میں گر کر قلوٹ ہو گئے تو جس کے ہاتھ سے درہم گرے ہیں وہ غاصب و ضامن ہوگا اور یہ فعل اس کی طرف سے جرم قرار دیا جائے گا اگر چہ اس نے عدا نہیں کیا ہے یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر کسی شخص کا ترنج دوسرے کے شیشے میں گھس گیا تو دیکھا جائے گا کہ کس کی زیادہ قیمت ہے پس زیادہ قیمت والے کو حکم دیا جائے گا کہ دوسرے کو اس کے مال کی قیمت ادا کرے اور اگر کسی شخص نے ایک شخص کا ترنج دوسرے کے شیشے میں داخل کر دیا تو ہر ایک مالک کو اس کے مال کی قیمت ادا کرے گا اور کسی مالک کو کچھ اختیار نہ ہوگا کیونکہ اس نے دونوں کا مال تلف کر دیا ہے پھر وہ ترنج مع قاروزہ اس کا ہو جائے گا یہ محیط سرخی میں ہے اگر اونٹ کسی شخص کا موتی نکل گیا اور موتی بیش قیمت ہے یعنی اونٹ سے زیادہ قیمت کا ہے تو موتی کے مالک کو اختیار ہوگا کہ اونٹ والے کو اونٹ کی قیمت دے دے اور اگر موتی کی قیمت یوں ہی خفیف ہو (یعنی ایک درہم یا اس سے کم ہو) تو اونٹ کے مالک پر کچھ واجب نہ ہوگا۔ ایک شخص دوسرے کا موتی نکل گیا اور مر گیا تو موتی کی ضمان اس کے ترکہ میں سے دی جائے گی اگر اس نے ترکہ چھوڑا ہو اور اگر مال نہ چھوڑا تو موتی کے واسطے اس کا پیٹ چاک نہ کیا جائے گا اور اگر موتی نکل جانے کے بعد زندہ موجود ہو تو اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اس قدر انتظار نہ کیا جائے گا کہ اس کے پیٹ سے باہر نکلے اور اگر زید کی ملک میں ایک کدو کا درخت آگیا اور اس کا پھل عمرو کے منکے میں لٹکا اور منکے کے اندر بڑا ہو گیا حتیٰ کہ بدون منکا توڑے نکل

۱۔ نورانیوں جو تپسا ہوا آرد گندم میں مختلط ہو کر جدا کرنے کے قابل نہ ہوں اور شاید وہ کسی کام کے واسطے مانتہ جلد سازوں کے خریدے کی جائے۔

نہیں سکتا ہے تو یہ صورت بمنزلہ کیسی صورت کے ہے کہ کسی کی مرغی دوسرے کا موتی نکل گئی پس دیکھا جائے گا کہ دونوں مالوں میں سے کس مال کی زیادہ قیمت ہے پس زیادہ قیمت والے سے کہا جائے گا کہ تیرا حق چاہے دوسرے کو اس کے مال کی قیمت دے دے اور وہ مال تیرا ہو جائے گا اور اگر اس نے انکار کیا تو وہ مٹا دیں ہی فروخت کیا جائے گا اور اس کی بیع دونوں پر نافذ (خود فروخت نہ کریں اور حاکم ان دونوں کے لیے فروخت کرے تو بیع دونوں پر نافذ ہوگی) ہوگی پھر اس کے ضمن میں دونوں اپنے حق کے موافق حصہ دار ہو جائیں گے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر کرایہ کے مکان میں کرایہ دار کا کوئی مکان ایسا ہو کہ بدون کسی قدر دیوار توڑے اس کا نکالنا ممکن نہ ہو تو دونوں چیزوں پر لحاظ کیا جائے گا کہ جس قدر دیوار ٹوٹی ہے اور زیادہ قیمت کی ہے یا مکان کدافی الحیطہ اور اگر درہم یا موتی کسی شخص کی دوات میں گھس گیا اور اب بدون دوات توڑے وہ نہیں نکلتا ہے پس اگر موتی یا درہم بہت دوات کے زیادہ قیمت کا ہے اور دوات کے مالک کی حرکت سے اس میں گھس گیا ہے تو دوات توڑی جائے گی اور جس کا موتی یا درہم ہے اس پر کچھ تاوان لازم نہ ہوگا اور اگر موتی یا درہم کے مالک کے فضل سے یا بدون اس کے فضل کے گھس گیا ہے تو بھی دوات توڑی جائے گی اور موتی یا درہم کا مالک دوات کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر وہ چاہے تو صبر کرے یہاں تک کہ دوات خود ہی ٹوٹے یہ جو بہرہ نیرہ میں ہے اور اگر کسی شخص کے چوپایہ نے دوسرے کی ہاڑی میں سر ڈال دیا اور اب بدون ہاڑی توڑے اس کا سر نہیں نکلتا ہے تو چوپایہ کا مالک بخار ہے کہ دوسرے کو اس کی ہاڑی کی قیمت ادا کر کے ہاڑی کا مالک ہو جائے اور اس کے نظائر بہت ہیں کہ زیادہ قیمت کے مال والے کو اختیار ہے کہ کم قیمت کے مال والے کو قیمت ادا کر کے اس کا مالک ہو جائے اور اگر دونوں کی قیمت برابر ہو تو دونوں چیزیں فروخت کی جائیں گی اور بیع ان دونوں پر نافذ ہوگی اور دونوں اس کا ضمن یا ہم تقسیم کر لیں گے۔ امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ نہ پید کا موتی مرد کے آنے کے ذخیرہ میں گر پڑا تو فرمایا کہ اگر آنے کے لوٹ پوٹ کرنے میں ضرر ہو تو میں اس کو لوٹ پوٹ کرنے کا حکم نہ دوں گا اور موتی کا مالک مختار ہے گا یہاں تک کہ ایک سرے سے آٹا ایک بار بعد دوسری بار کے فروخت ہوتا جائے اور اگر لوٹ پوٹ کرنے میں ضرر نہ ہو تو حکم دوں گا کہ لوٹ پوٹ کر کے تلاش کر لے اور شیخ بشر نے (جو امام ابو یوسف کے شاگرد اور اوی ہیں) فرمایا کہ وہی لوٹ پوٹ کرے گا جو موتی تلاش کرتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

ایک شخص نے دوسرے کے پاس ایک اونٹ کا بچہ ودیعت رکھا اور مستودع نے اس کو اپنے گھر میں داخل کر لیا یہاں تک کہ وہ رہتے رہتے بڑا ہو گیا پھر یہ بہت بچی کہ بدون دروازہ اکھاڑے وہ نکل نہیں سکتا ہے تو مستودع کو اختیار ہوگا چاہا بی ذات سے ضرر دور کرنے کی غرض سے مستودع کو اس کی قیمت اس روز کی قیمت کے حساب سے جس دن وہ آیا ہو گیا تھا کہ نکل نہیں سکتا تھا سیدے یا اپنا دروازہ اکھاڑ کر مستودع کو اس کا اونٹ کا بچہ واپس کرے اور شیخ صدر الشہید نے اپنے واقعات میں فرمایا کہ اس مسئلہ میں جو حکم مذکور ہے اس کی اس طرح تاویل کرنی واجب ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ جب گھر میں سے جس قدر جہد ہوتا ہے اس کی قیمت اونٹ کے بچہ کی قیمت سے زیادہ ہو اور اگر اونٹ کے بچہ کی قیمت اس سے زیادہ ہو اور مستودع نے اونٹ کا بچہ نکالنے کے واسطے دروازہ اکھاڑنے سے انکار کیا تو واجب ہے کہ شتر بچہ کے مالک کو حکم دیا جائے کہ گھر سے جس قدر جہد ہوتا ہے اس کی قیمت مستودع کو دے کر شتر بچہ کو باہر نکال لے اور کتاب الحیطان میں ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ مستودع نے اپنے گھر میں ودیعت کا شتر بچہ داخل کر لیا ہو اور اگر کوئی گھر مستعار لے کر اس میں شتر بچہ داخل کیا ہو یہاں تک کہ وہ بڑا ہو گیا اور باقی مسئلہ بحال ہے تو شتر بچہ کے مالک سے کہا جائے گا کہ اگر تو اپنے شتر بچہ کو نکال سکتا ہو تو نکال لے ورنہ اس کو ذبح کر کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے نکال لے اور اگر ودیعت میں خیر یا گدھا ہو پس اگر دروازہ گرانے کا ضرر نقصان

۱۔ جو بہت چوپایہ کے کم قیمت ہے۔ ۲۔ تلاش یعنی خواہ مالک یا اس کا وکیل۔

فاحش ہوتا بھی یہی حکم ہوگا اور اگر لیبر وکیل ہو تو مالک کو اختیار ہوگا کہ دروازہ سے نکال لے اور جو کچھ نقصان دروازہ میں آئے اُس کا تاوان دے دے اور یہ ایک طرح کا امتحان ہے یہ عیض میں ہے اور واقعات ناظمی میں ہے کہ دو شخصوں میں سے ہر ایک کے پاس منگچہ ہے ان میں سے ایک شخص نے دوسرے کے منگچہ میں سے کچھ برف لے کر اپنے منگچہ میں ڈال لیا تو اُس کی دو صورتیں ہیں تو جس منگچہ سے برف لیا ہو اُس نے کوئی ایسی جگہ بتائی تھی جس میں بدون جمع کیے ہوئے برف جمع ہو جاتا تھا یا ایسی جگہ تھی جس میں اُس کو برف جمع کرنے کی حاجت پڑتی تھی پس اول صورت میں اُس شخص کو جس کے منگچہ سے برف لیا ہے اختیار ہوگا کہ لینے والے کے منگچہ سے اپنا برف اگر جدا ہوتا لے لے اور اگر دوسرے برف سے غلط کر دیا ہو تو جس دن غلط کیا ہے اُس دن کے حساب سے اُس کی قیمت لے لے اور دوسری صورت میں مسئلہ دو قسم پر ہے ایک یہ کہ لینے والے نے اُس شخص کے منگچہ میں سے نہیں لیا بلکہ اُس کی حد میں سے لے لیا اور دوسرے یہ کہ اُس کے منگچہ میں سے لے لیا پس پہلی قسم میں وہ برف اُسی کا ہے جس نے اُس کو لے لیا اور دوسری قسم میں حکم صورت اول کے مانند ہوگا یہ تار خانہ میں ہے اور اگر کسی شخص نے اپنا مالی دوسرے کے مال میں غلط کر دیا تو ضامن ہوگا مگر غلام ماذون قرض دار نے جس کو اُس کے مولیٰ نے ہزار درہم اپنے واسطے اسباب خریدنے کے لیے دیئے تھے اور اُس نے اپنے درہموں میں غلط کر کے سب درہموں سے کوئی اسباب خرید لیا تو یہ اسباب اُس کے و اُس کے مولیٰ کے درمیان مشترک ہوگا اس کو امین ساء نے امام محمد سے ذکر کیا ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ اگر زیہ نے عمرو کو دو درہم دیئے اور بکرنے اُس کو ایک درہم دیا اور دونوں نے اُس کو غلط کرنے کے واسطے حکم دے دیا اور اُس نے تینوں درہم غلط کر دیئے پھر اُن میں ایک درہم ستوق پایا تو اس باب میں کہ یہ درہم زیہ کا ہے یا بکر کا ہے عمرو امین کا قول قبول ہوگا اور اگر عمرو امین نے کہا کہ میں نہیں جانتا ہوں کہ یہ کس کا ہے تو میں امین سے اس کی ضمان لوں گا اگر چہ امین نے اُس کو دونوں کی اجازت سے غلط کیا ہے یہ عیض سرخی میں ہے۔

باب نہم:

غاصب سے مال منسوب کے استرداد کے وجہ صورتوں میں غاصب ضمان سے

بری ہوتا ہے اور جن میں نہیں بری ہوتا ہے اُن کے بیان میں

شیخ کرختی نے فرمایا کہ اگر منسوب منہ نے مال منسوب میں ایسی بات کی جس سے غاصب قرار دیا جاتا ہے پس اگر یہ بات ملک غیر میں واقع ہوئی تو غصب کا پھیر لینے والا قرار دیا جائے گا اور اُس سے غاصب ضمان سے بری ہو جائے گا اور اُس کی یہ صورت ہے کہ مثلاً منسوب سے خدمت لی (دلیل خود ضمان) اس واسطے کہ نکل پر اپنا قبضہ مقرر کرنا غصب ہے پس جب اُس نے ایسی بات کی کہ جس سے غاصب ہو جاتا ہے تو مملوک پر اُس نے اپنا قبضہ قائم کیا اور مالک کا قبضہ قائم ہونا غاصب سے ضمان ساقط ہونے کا موجب ہے خواہ مالک اس کو پہچانے یا نہ پہچانے اس لیے کہ حکم تو سبب برہنی ہوتا ہے نہ علم پر اور ایسی حالت میں غاصب پہلے غصب کی وجہ سے غاصب نہ رہے گا ہاں اگر پھر از سر نو کوئی غصب کا فعل کرے تو غاصب ہوگا اسی طرح اگر غاصب نے غصب کیا ہوا کپڑا مالک کو پہنایا اور اُس نے پہن لیا حتیٰ کہ پھٹ گیا تو بھی یہی حکم ہے خواہ مالک اُس کو پہچانے یا نہ پہچانے اور اسی طرح اگر مالک نے وہ کپڑا فروخت کیا

۱۔ قیمت قول اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ برف یعنی بے نعل اور یہاں بالنعل ساخت برف مٹی ہونا چاہئے۔

☆ منگچہ برف خانہ

یا اُس کو ہبہ کر دیا یہاں تک کہ اُس نے یہاں لیا اور پھٹ گیا تو بھی یہی حکم ہے اسی طرح اگر غاصب نے اثابج غصب کر کے مالک کو کھانے کو دیا اور اس نے کھایا خواہ مالک نے اُس کو جانا ہو یا نہ جانا اسی طرح اگر مالک خود غاصب کے گھر میں آیا اور وہی اثابج جو غاصب نے غصب کیا تھا خود کھالیا خواہ پہچانا ہو یا نہ پہچانا ہو تو بھی یہی حکم ہے غاصب ضمان سے بری ہو جائے گا اور اگر غاصب نے آئے (۱) کی روٹیاں پکا کر یا گوشت کو بھون کر پھر مالک کو کھلا دیا تو ضمان سے بری نہ ہوگا اس واسطے کہ مالک نے مال مضموب پر اس صورت میں اپنا قبضہ ثابت نہیں کیا اور اگر مضموب یہ باندی غاصب کے پاس ایک آنکھ سے معذور ہو گئی یا اُس کا دانت گر گیا پھر غاصب نے مالک کو واپس کر دی پھر مالک کے پاس اُس کی آنکھ کا عذر زائل ہو گیا یا دانت جم آیا تو اُس کی ضمان سے غاصب بری ہو جائے گا یہ ذخیرہ میں ہے۔

اگر کوئی غلام غصب کیا پھر اُس کی آنکھ میں پھلی پڑ گئی پھر غاصب نے مالک کو واپس دیا اور مالک نے اس نقصان کا جرمانہ لے لیا پھر مالک نے اُس کو فروخت کیا اور مشتری کے پاس اُس کی آنکھ صاف ہو گئی تو جس قدر مالک نے آنکھ کے نقصان کا جرمانہ غاصب سے لیا ہے اُس کو غاصب واپس لے گا اس واسطے کہ جرم کا اثر زائل ہو گیا یہ ظہیر یہ میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کا دار غصب کیا پھر مالک سے اُس کو کرایہ پر لیا حالانکہ وہ دار دونوں کے حضور میں نہیں ہے تو ضمان سے بری نہ ہوگا اور اگر غاصب اس میں رہتا ہو یا اس میں رہنے پر قادر ہو تو ضمان سے بری ہو جائے گا کیونکہ اُس پر کرایہ واجب ہو گیا یہ وجہ کروری میں ہے اور اگر زید نے عمرو کے غصب کیے ہوئے غلام کو عمرو سے اپنی کوئی دیوار معلوم بنانے کے واسطے اجارہ پر لیا تو جب تک وہ غلام دیوار کا کام شروع نہ کرے تب تک اُس کی ضمان میں رہے گا پھر جب دیوار کا کام شروع کرے گا تب سے غاصب ضمان سے بری ہو جائے گا اسی طرح اگر مالک سے خدمت کے واسطے اجارہ لیا ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ قادی قاضی خان میں ہے۔ امام محمدؒ نے جامع میں فرمایا کہ اگر ایک شخص نے دوسرے کا غلام غصب کیا پھر مالک سے اس کو اجارہ پر لیا تو صحیح ہے اور مستاجر فقط عقد ہی سے اُس پر قابض قرار دیا جائے گا اور ضمان غصب سے بری ہو جائے گا اس واسطے کہ قبضہ غصب قبضہ اجارہ کا نائب ہوگا اس لیے کہ جب قبضہ غصب قبضہ خرید کا نائب ہوتا ہے تو بدرجہ اولیٰ قبضہ اجارہ کا نائب ہوگا پس جب فقط عقد ہی سے بطریق اجارہ قابض قرار دیا گیا تو وہ غاصب نہ رہے گا بلکہ امین ہو جائے گا اور ضمان مرتفع ہو جائے گی اور پھر ضمان عود نہ کرے گی مگر جب کہ دوبارہ کوئی تعدی کرے (۲) پس اگر مدت اجارہ میں غلام مر گیا تو امانت میں مرا اور جس قدر مدت گزری ہو اُس کی اجرت غاصب پر واجب ہوگی اور باقی ساقط ہو جائے گی پھر اگر اجارہ کی مدت گزر گئی اور غلام زندہ موجود ہے تو ضمان عود نہ کرے گی یعنی مال مضمون نہ ہو جائے گا اور منگی میں ہے کہ اگر کسی شخص سے غلام غصب کر کے پھر اُس سے کسی کام کے واسطے اجارہ لیا تو جس وقت غلام اُس کام کو شروع کرے گا اُس وقت غاصب ضمان سے بری ہو جائے گا اس واسطے کہ غاصب پر اجرت واجب ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے۔

اگر مال مضموب کو مالک نے غاصب کو عاریت دیا تو غاصب فقط اتنے سے بری نہ ہو جائے گا حتیٰ کہ اگر قبل استعمال کے وہ مال تلف ہو گیا تو غاصب پر اُس کی ضمان واجب ہوگی اور اگر مالک نے غاصب سے کہا کہ میں نے مال مضموب حیری و دیعت میں دیا پھر وہ مال غاصب کے پاس تلف ہو گیا تو غاصب ضامن ہوگا اس واسطے کہ ضمان سے بری کرنا صریحاً نہیں پایا گیا اور عقد و دیعت و حکم بحفاظت دونوں ضمان غصب کے منافی نہیں ہیں یہ فصول عمادیہ میں ہے واضح ہو کہ مضموب منہ نے اگر مضموب یہ باندی کا نکاح کر دیا تو امام ابو یوسف کے قیاس پر غاصب فی الحال ضمان سے بری ہو جائے گا اور امام اعظمؒ کے نزدیک نہیں بری ہوگا اور یہ اختلاف فرع اختلاف بیع

۱۔ ضمیمہ کسی خاص شخص نہ صرف نہیں بلکہ جس شخص کو وہ بیع پہنچ جائے۔ (۱) یعنی مضموب آتا ہو۔ (۲) پھر کوئی فعل موجب ضمان صادر ہو۔

ہے آیا نکاح کرنے سے مالک قابض ہو جائے گا یا نہیں اور اگر اُس کے شوہر نے اُس سے طہی کر لی تو بالا جماع غاصب بری ہو جائے گا یہ سراج الوہاج میں ہے اور منصوب منہ نے منصوب کو کوئی کام سکھانے کے واسطے غاصب کو اجیر مقرر کیا تو جائز ہے مگر وہ غاصب کے پاس اسی طرح مضمون رہے گا کہ اگر یہ کام سکھانا شروع کرنے سے پہلے یا بعد مر گیا تو غاصب ضامن ہوگا اسی طرح اگر غاصب کو منصوب نے کپڑے کے دھونے کے واسطے اجیر مقرر کیا تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر زید نے عمرو کے گھوڑے غصب کر کے پھر عمرو کو دیئے کہ میرے واسطے ان کو پیش دے اُس نے پیسے پھر اُس کو معلوم ہوا کہ یہ وہی میرے گھوڑے ہیں تو اُس کو اختیار ہوگا کہ آتا سب داب رکھے اسی طرح اگر عمرو کا سوت غصب کر کے پھر عمرو کو دے کر کہا کہ میرے واسطے اس کا کپڑا دین دے پھر عمرو کو معلوم ہوا کہ میرا سوت ہے تو بھی یہی حکم ہے اسی طرح اگر زید نے عمرو کا چانور غصب کیا اور عمرو مر گیا اور اُس کا وارث زید کے پاس آیا اور وہ چانور عاریت مانگا اور زید نے دے دیا اور وہ وارث کے پاس مر گیا تو زید اُس کے تادان سے بری ہو جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

غاصب نے اگر مال منصوب کو بحکم قاضی فروخت کیا تو ضمان سے بری ہو جائے گا جیسے بحکم مالک فروخت کرنے میں بری ہوتا ہے یہ خزائنہ الحنفین میں ہے اگر مالک نے غاصب کو حکم دیا کہ غلام منصوب فروخت کرے تو صحیح ہے اور غاصب وکیل قرار دیا جائے گا مگر فقط حکم دینے سے غاصب ضمان سے بری نہ ہوگا اور نہ فقط حکم دینے سے بری ہوگا حتیٰ کہ اگر بعد بیع کے مشتری کو سپرد کرنے سے پہلے وہ غلام مر گیا تو بیع ٹوٹ جائے گی اور غاصب اُس کی قیمت کا ضامن ہوگا اسی طرح اگر غاصب منہ نے مال منصوب خود ہی فروخت کیا تو مشتری کو سپرد کرنے سے پہلے غاصب اُس کی ضمان سے بری نہ ہوگا۔ پھر واضح ہو کہ اگر غاصب نے منصوب منہ کے حکم سے مال منصوب فروخت کر دیا پھر مشتری نے بسبب عیب کے غاصب کو واپس کیا پس اگر قبضہ سے پہلے واپس کیا ہو تو بحالہ غاصب کے پاس مضمون رہے گا اور اگر بعد قبضہ کے واپس کیا تو غاصب کے ہاتھ میں مضمون ہو کر نہ رہے گا یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر مالک نے غاصب کو حکم دیا کہ غصب کی ہوئی بکری کی قربانی کر دے تو قربانی کر دینے سے پہلے غاصب اُس کی ضمان سے بری نہ ہوگا یہ فصول عمادیہ میں ہے۔ اگر غاصب نے منصوب منہ کو مال منصوب واپس کیا تو کتاب میں حکم مطلق مذکور ہے کہ ضمان سے بری ہو جائے گا اور امام خواہر زادہ نے کتاب الاقرار میں فرمایا کہ حاصل مسئلہ کی چند صورتیں ہیں اگر غاصب منہ بالغ ہو تو وہی حکم ہے جو کتاب میں مذکور ہے اور اگر نابالغ ہو پس اگر ماذون التجارۃ ہو تو بھی وہی حکم ہے اور اگر مجبور ہو پس اگر قبضہ و حفاظت کو نہ سمجھتا ہو اور غاصب نے وہ مال اُس سے غصب کرنے اور اپنی جگہ سے تحویل کرنے کے بعد اُس کو واپس کیا تو بری نہ ہوگا اور اگر اپنی جگہ سے تحویل کرنے سے پہلے اُس کو واپس کیا تو اتھما نا بری ہو جائے گا اور اگر نابالغ مجبور ایسا ہو کہ قبضہ و حفاظت کو سمجھتا ہو تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اور فتاویٰ فضلی میں لکھا ہے کہ اگر نابالغ لیانا دینا سمجھتا ہو تو غاصب ضمان سے بری ہو جائے گا اور کچھ اختلاف ذکر نہیں کیا اور اگر نہ سمجھتا ہو تو بری نہ ہوگا اور کچھ تفصیل ذکر نہیں فرمائی اور بھی فتاویٰ فضلی میں لکھا ہے کہ اگر مال غصب درہم ہوں اور غاصب نے ان کو تلف کر دیا پھر ان کے مثل نابالغ کو واپس دیئے اور وہ نابالغ عاقل ہے پس اگر وہ نابالغ عاقل ماذون ہو تو غاصب بری ہو جائے گا اور اگر مجبور ہو تو بری نہ ہوگا یہ محیط میں ہے اگر جانور کی پیٹھ پر سے زین غصب کر کے پھر اس کی پیٹھ پر لوٹا دی تو ضمان سے بری نہ ہوگا یہ وجہ کروری میں ہے ایک شخص نے ایندھن کی لکڑی غصب کر کے پھر غصب منہ کو اپنی ہانڈیاں پکانے کے واسطے حرر کر دیا اور اُس نے ہانڈیوں کے نیچے وہی لکڑیاں جلائیں اور یہ نہ جانا کہ یہ وہی لکڑیاں ہیں تو مشائخ نے فرمایا کہ اُس کی کوئی روایت نہیں ہے اور صحیح یہ حکم ہے کہ غاصب ضمان سے بری ہو جائے گا یہ خواہر اخلاطی میں ہے۔

زید کا عمرو پر قرضہ آتا ہے زید نے عمرو کے مال سے بھتر اپنے حق کے لئے لیا تو عمرو اشہید نے فرمایا کہ بخاریہ ہے کہ زید غاصب نہ ہوگا اس لیے کہ اس نے با اجازت شرع لیا ہے لیکن اس سے مضمون علیہ ہو جائے گا اور یہ اس واسطے کہ یہ ادائے قرض کا طریقہ ہے یہ محیط میں ہے ایک شخص کا دوسرے پر قرضہ آتا ہے پھر ایک شخص غیر نے مقرض کے مال سے لے کر قرض خواہ کو دے دیا تو مشائخ نے اختلاف کیا ہے شیخ نصیر بن یحییٰ نے فرمایا کہ یہ مال قرض کا قصاص ہو جائے گا یعنی ادا بدلہ لا جائے گا اس واسطے کہ جس نے لے کر دیا ہے وہ بمنزلہ قرض خواہ کے وصول کرنے کے مددگار کے ہو گیا اور فتویٰ اسی قول پر ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے ایک شخص نے سوتے ہوئے آدمی کی انگٹھی اُتار لی اور پھر سوتے ہی میں اس کو پہنا دی تو بری ہو جائے گا اور اگر وہ جاگا پھر سو گیا پھر دوسری نیند میں اس نے اس کو پہنا دی تو بری نہ ہوگا کیونکہ پہلی صورت میں سوتے کو واپس دینا واجب ہوا تھا اور یہ نہ پایا گیا اور حاصل یہ ہے کہ سوتے آدمی کی انگٹھی یا پادوں میں موزہ یا سر پر ٹوپی واپس کرنے میں امام ابو یوسف رضان سے بری ہونے کے واسطے اتحاد نوم یعنی نیند کا متحد ہونا اعتبار کرتے ہیں جیسا کہ اس مقام پر مذکور ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک مجلس کا متحد ہونا معتبر ہے حتیٰ کہ اگر اس نے اسی مجلس میں جہاں سے چیز اُتاری تھی وہیں پہنا دی تو تادان سے بری ہو جائے گا اگرچہ نیند میں واپس دی ہو پس اگر اس کی جگہ سے تحویل نہ پائی گئی اور اس کی انگٹھی چاہے کوئی انگٹھی یا پادوں میں دوبارہ پہنا دی تو رضان ساقط ہو جائے گی اور اگر اپنی جگہ سے تحویل پائی گئی پھر اسی نیند میں یا دوسری نیند میں دوبارہ پہنا دی تو بری نہ ہوگا جب تک کہ اس کو چاہئے میں واپس نہ کرے یہ وجہ کروری میں ہے۔

اگر دوسرے شخص کا کپڑا اس کی نصیب میں بدوں اس کی اجازت کے لی لیا پھر اُتار کر اس کی جگہ پر رکھ دیا تو رضان سے بری نہ ہوگا اور ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ وہ کپڑا اس طرح پہنا ہو جس طرح اس کے پہننے کی عادت جاری ہو اور اگر قیص تھی اور اس کو اپنے کاندھے پر ڈال لیا پھر اُتار کر اس کی جگہ پر رکھ دیا تو بالاتفاق رضان نہ ہوگا اور مشائخ میں ابن ساعد کی روایت سے امام محمدؒ سے مروی ہے کہ اگر ایک شخص نے دوسرے کے گھر سے اس کا کپڑا بدوں اس کی اجازت کے لے لیا اور پہنا پھر اس کو اس کے گھر میں جہاں سے لیا تھا رکھ دیا اور وہ تلف ہو گیا تو احتساباً اس شخص پر رضان نہیں ہے اسی طرح اگر دوسرے کا جانور اس کے تھان پر سے جہاں چارہ پاتا ہے بدن مالک کی اجازت کے لے لیا پھر اس کو اس کی جگہ پر واپس پہنچا دیا تو احتساباً رضان نہ ہوگا اور اگر کسی شخص کے ہاتھ سے اس کا جانور براہ غصب لے لیا پھر اس کو واپس کرنے کو لایا مگر مالک یا خادم کو نہ پایا اور جانور کو اس کے تھان پر باندھ دیا تو وہ شخص رضان ہوگا اس کو خس الامتہ سرخسی نے شرح کتاب العار یہ میں صریح بیان فرمایا ہے یہ ذخیرہ میں ہے اگر ایک شخص کی قھیلی میں ہزار درہم ہوں اور ایک شخص نے اس قھیلی میں سے آدھے درہم نکال لیے پھر چند روز بعد جس قدر نکالے تھے واپس لا کر اس قھیلی میں رکھ دیے تو یہ شخص فقہاء اسی قدر درہم ہوں کا رضان ہوگا جتنے اس نے نکال کر واپس لا کر قھیلی میں رکھے ہیں دوسرے درہم ہوں کا رضان نہ ہوگا اور قھیلی میں واپس لا کر رکھے سے رضان سے بری نہ ہوگا یہ وجہ کروری میں ہے اگر غاصب مال مضروب کو لایا اور مالک کی گود میں رکھ دیا حالانکہ مالک کو معلوم نہ ہوا کہ یہ میری ملک ہے پھر ایک شخص نے آکر اس کو اٹھالیا تو صحیح یہ ہے کہ غاصب بری ہو جائے گا کذا فی الحیط السرخسی اور اگر مال مضروب کو تلف کر کے بلا حکم قاضی مالک کو قیمت دینی چاہی اور مالک نے قبول نہ کی اور غاصب اس کے سامنے رکھ گیا تو رضان سے بری نہ ہوگا لیکن اگر مالک کے ہاتھ یا گود میں رکھ جائے تو بری ہو جائے گا یہ وجہ کروری میں ہے اور اگر غاصب نے مضروب مال کسی ایک وارث مضروب منہ کو واپس دیا تو دوسرے وارثوں کے حصہ سے بری نہ ہوگا بشرطیکہ یہ واپس کرنا بدوں حکم قاضی ہو یہ سراجیہ میں ہے غاصب نے مال مضروب مالک کو واپس دیا مگر اس نے قبول نہ کیا اور غاصب اس کو اپنے گھر واپس لے گیا پس اگر اس

نے مالک کے پاس رکھنا تھا اور وہ غاصب کے پاس تک ہو گیا تو ضامن نہ ہوگا اور اپنے گھر واپس لے جانے سے غصب جدید ثابت نہ ہوگا جب کہ اُس نے مالک کے پاس نہ رکھ دیا ہو اور اگر مالک کے پاس اس طرح رکھ دیا ہو کہ مالک کا قبضہ اُس چیز تک پہنچتا ہو پھر غاصب اُس کو دوبارہ اپنے گھر اٹھا لے گیا اور وہ چیز غاصب کے پاس ضائع ہو گئی تو ضامن ہوگا لیکن جب کہ وہ چیز غاصب کے ہاتھ ہی میں رہی اور اُس نے مالک کے پاس نہ رکھی مگر مالک سے کہا کہ اس کو لے لے اور مالک نے قبول نہ کیا تو وہ چیز غاصب کے ہاتھ میں امانت ہو گئی (یعنی ضائع ہونے سے ضامن نہ ہوگا) یہ چیز کرداری میں ہے تجزیہ میں لکھا ہے کہ شیخ ابو عصمتؒ سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص دوسرے کی قسملی سے درہم غصب کر کے اپنے خرچ میں لایا پھر جس قدر لیے تھے اُس کے محل اُس شخص کی قسملی میں ڈال کر اُس کے درہموں میں مخلوط کر دیئے بدون اس کے کہ اُس کے مالک کو آگاہ کرے تو شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ابھی حکم موقوف رہے گا یہاں تک کہ یہ دریافت ہو کہ اُس کے مالک نے جو کچھ قسملی میں درہم تھے سب خرچ کر دیئے یا قسملی جہاں رکھی تھی وہاں سے اٹھا لی تو اُس وقت غاصب کے ذمہ سے ضمان ساقط ہو جائے گی اور شیخ نصیرؒ سے مروی ہے کہ اگر راست میں ایک چوپایہ کھڑا دیکھ کر اس کو ایک طرف ہٹا دیا تو ضامن ہوگا اور شیخ ابن سلیمؒ سے مروی ہے کہ اگر ہٹانے کے بعد وہ کھڑا ہو گیا پھر چلا گیا تو ضامن نہ ہوگا یہ تارخانیہ میں ہے۔

ایک شخص کے پاس دو گریبوں تھے اس میں سے ایک شخص نے ایک گریب کر لیا پھر مالک نے دوسرا گریب اُس غاصب کے پاس ودیعت رکھا پھر غاصب نے اُس کو غصب کیے ہوئے گریب میں ملا دیا پھر یہ سب گریبیں ضائع ہو گئے تو غصب کیے ہوئے گریب کا ضامن ہوگا اور اگر ودیعت کا ضامن نہ ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے اگر ایک شخص کی کشتی غصب کر کے اُس پر سوار ہو جائے اور جب کچھ دریا میں پہنچا تو کشتی کا مالک اُس سے جا ملتا تو مالک کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ وہ اُس سے اپنی کشتی واپس لے لیکن وہاں سے کنارہ تک اس کو اجارہ پر دے دے اور یہ حکم نظر مراعات طرفین ہے اسی طرح اگر کسی شخص نے چوپایہ دوسرے کا غصب کر لیا اور کچھ جگہ میں مہلک کے مقام پر اُس کا مالک غاصب سے جا ملتا تو وہیں اُس سے واپس نہیں لے سکتا ہے مگر وہاں سے اس کو اجارہ پر دے دے یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص کو غصب کیے ہوئے کپڑے کا کفن دے کر دفن کر کے اُس پر مٹی ڈال دی گئی اور تین روز گذر گئے پھر کفن کا مالک آیا پس اگر میت کا ترکہ موجود ہو یا نہ ہو مگر کسی نے اُس کی قیمت دے دی تو مالک پر واجب ہوگا کہ اُس کو لے لے اور قبر کو نہ کھودے اور یہ اتحسان ہے اور اگر مالک کو قیمت نہ پہنچی تو اس کو اختیار ہوگا چاہے اپنی آخرت کے ثواب کے واسطے چھوڑ دے یا قبر کھود کر اپنا کفن لے لے مگر پہلی بات افضل ہے کہ اُس میں اُس کی دین و دنیا کی بھتری ہے اور اگر اُس نے قبر کھود کر کفن لے لیا اور وہ کفن ناقص ہو گیا ہے تو اُس کو اختیار ہوگا کہ جنہوں نے میت کو کفنا کر دیا ہے ان سے ضمان لے یہ کبرئی میں ہے اگر کسی شخص نے کپڑا یا دھارم یا چوپایہ غصب کیا اور وہ بیعہم موجود ہے اور مالک نے غاصب کو اُس سے بری کر دیا (جرم غصب سے) تو صحیح ہے اور غصب (مال) اُس کے پاس امانت ہو جائے گا اسی طرح اگر مالک نے اُس کو اس سے حلال کر دیا (۱) تو غاصب ضمان سے بری ہو جائے گا خواہ وہ مال قائم ہو یا تلف ہو گیا ہو پس اگر تلف ہو گیا ہوگا تو یہ قول قرضہ سے ابراء (۲) ہے اور اگر قائم ہوگا تو ضمان غصب سے ابراء ہے اور وہ چیز غصب جو اُس کے پاس (۳) کموجود ہے وہ اُس کے پاس امانت ہو جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر کسی شخص نے دوسرے کے درخت کی شاخ کاٹ ڈالی اور اُس کی جگہ دوسری شاخ پھوٹ نکلے تو ضمان سے بری نہ ہوگا اسی طرح اگر کھیتی یا ساگ کاٹ ڈالا اور بجائے اُس کے دوسرا اگا تو کافی ہوئی کھیتی یا ساگ کے ضمان سے بری نہ ہوگا یہ فصول عماد یہ میں ہے۔ فتاویٰ نسفی میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کا میدان غصب کر کے اپنی عمارت میں داخل کر لیا یا دوسرے کا پودا غصب کر کے اپنی زمین میں جمادیا اور وہ بڑا ہو گیا یہاں تک کہ مالک کا حق اُس سے منتقل ہو گیا پھر مالک نے غاصب سے کہا کہ میں نے تجھے میدان و پودا ہیہ کر دیا تو صحیح ہے اور یہ قول ضمان سے ابراء ہے یہ محیط میں ہے اور تو ازل میں لکھا ہے کہ کسی شخص نے دوسرے کی اہر بیتی

(۱) بول کہہ دیا کہ امانت فی محل من دلتک یا تلفک۔ (۲) تاوان اور قیمت سے بری ہو جائے گا۔ (۳) مالک کے پاس امانت ہوگی۔

چاندی کی (چھال) توڑ دی پھر دوسرے شخص نے آکر اور زیادہ توڑ دی تو پہلا شخص ضمان سے بری ہو گیا اور دوسرا اُس کے مثل ضمان دے گا اسی طرح اگر کسی شخص نے گیسوں میں پانی ڈال دیا پھر دوسرے نے آکر پانی ڈال دیا اور نقصان زیادہ ہو گیا تو پہلا شخص ضمان سے بری ہو گیا اور دوسرا شخص اپنے پانی ڈالنے کے روز کی گیسوں کی قیمت کا ضامن ہوگا یہ فصول عمادیہ میں ہے اگر ایک شخص نے دوسرے شخص کا چاندی کا برتن توڑ ڈالا پھر مالک نے اس کو بر باد کر دیا قتل اس کے کہ توڑنے والے کو دے دے تو توڑنے والے پر کچھ واجب نہ ہوگا اس لیے کہ قصمین کی شرط یہ ہے کہ کسور اس کا سر (خودانے) کے سپرد کرے مگر اُس نے خود ہی ناپید کر کے یہ شرط کھودی یہ محیط میں ہے ایک شخص نے دوسرے کی چیز غصب کر کے حفاظت کے واسطے اُس پر قبضہ کیا اور مالک نے اُس کو حفاظت کے واسطے حکم دیا جس طرح اُس نے لی تھی تو غاصب ضمان سے بری ہو گیا اور اگر غاصب نے اُس سے کچھ نفع حاصل کیا پھر مالک نے اس کو حفاظت کا حکم دیا تو ضمان سے بری نہ ہوگا اور علیٰ ہذا اگر کسی شخص نے دوسرے کا مال کسی غیر شخص کو ودیعت دیا پھر مالک نے اجازت دے دی تو دینے والا ضمان سے بری ہو جائے گا یہ غلطی میں ہے۔ اگر ایک شخص نے دوسرے کی چیز غصب کی پھر مقصوب منہ غائب ہو گیا اور غاصب قاضی کے پاس حاضر ہوا اور قاضی سے درخواست کی کہ یا تو مجھ سے یہ چیز لے لے یا اُس کا خرچہ مقرر کر دے تو قاضی نہ اُس چیز کو لے گا اور نہ اُس کا نفقہ مقرر کرے گا اور اگر وہ شخص غاصب ایسا ہو کہ چیزوں کو تلف کر ڈالتا ہو اُس کی ذات سے ایسے امر کا خوف ہو اور قاضی کی رائے میں آیا کہ اس سے لے کر فروخت کر دے تو کچھ ڈر نہیں ہے (۱) اس واسطے کہ اس صورت میں بھی ایک طرح کی نظر شفقت تھی اور اس صورت میں بھی ایک طرح کی نظر مصلحت ہے پس اس باب میں قاضی کی رائے جائز ہوگی کذا فی التلخیص۔

باب ہفتم:

غصب میں دعویٰ واقع ہونے اور غاصب و مقصوب منہ میں اختلاف واقع ہونے

اور اُس میں گواہی ادا ہونے کے بیان میں

امام محمدؒ نے فرمایا کہ ایک شخص نے دوسرے پر اس دعویٰ کے گواہ قائم کیے کہ اس نے میری ایک ہاندی غصب کر لی ہے تو میں اُس کو قید کروں گا یہاں تک کہ ہاندی لائے دہدی کو واپس دی جائے گی شیخ ابو ایسیر و امام سرخی نے ذکر کیا کہ یہ جو امام محمدؒ نے ذکر فرمایا کہ ایسا دعویٰ دگواہی مسوع ہے یہی اصح ہے اس واسطے کہ غصب بھی اچانک واقع ہو جاتا ہے تو گواہوں سے ہاندی کی صفت و قیمت کی شناخت نہیں ہو سکتی ہے پس تعذر کی وجہ سے گواہوں سے علم اوصاف کا اعتبار ساقط ہو جائے گا اور اُن کی گواہی سے فعل غصب ثابت ہوگا اور بکترنے ذکر کیا کہ اگر حق قضا میں یہ گواہی مثبت نہ ہو تو حق ایجاب جنس میں مثبت ہوگی جیسا کہ سرقہ میں حکم ہے اور اقتضیہ میں لکھا ہے کہ یہ سب اُس صورت میں ہے کہ مدعی نے ہاندی کے موجود ہونے کا دعویٰ کیا ہو اور اگر یہ دعویٰ کیا کہ وہ مرگئی تو بالاتفاق صحت دعویٰ کے واسطے بیان قیمت شرط ہے اور امام محمدؒ نے جو فرمایا کہ یہاں تک کہ ہاندی لائے دہدی کو واپس دی جائے گی اس سے یہ غرض ہے کہ جب اُس کے عین پر دوبارہ گواہ قائم کرے (۲) اور غرض یہ ہے کہ ہاندی کے حاضر کرنے کے بعد اگر دونوں نے اُس کے عین میں اختلاف کیا تو دوبارہ گواہی کی ضرورت ہے اور اگر غاصب نے کہا کہ وہ ہاندی بھاگ گئی یا مرگئی یا میں نے اُس کو فروخت کر کے مشتری کے سپرد کر دیا اور اب میں اُس پر قادر نہیں ہوں پس اگر مدعی نے اُس کے قول کی تصدیق کی تو غاصب پر قیمت کی ڈگری کی جائے گی اگر

(۱) لے کر فروخت کر دے جائز ہے۔ (۲) یعنی یہ وہی ہاندی ہے۔

مدی نے اس کی درخواست کی اور اگر مدی نے اُس کے قول کی تکذیب کی تو قاضی اُس کو قید کرے گا یہاں تک کہ قاضی کی رائے اس طرف غالب ہو جائے کہ اگر غاصب اُس پر قادر ہوتا تو اُس کو ظاہر کرتا پھر اس کو قید سے باہر نکالے گا اور مدی سے کہے گا کہ تو اس باندی کے ظاہر ہونے تک انتظار کرنا چاہتا ہے یا تاوان قیمت چاہتا ہے پس اگر اُس نے قیمت چاہی اور دونوں نے کسی قدر قیمت پر اتفاق کیا تو اس قدر قیمت کی ڈگری کر دے گا اور اگر مقدار قیمت میں اختلاف کیا تو مدی کے ذمہ گواہ لانا ہے اور قسم کے ساتھ غاصب کا قول قبول ہوگا اور اگر غاصب نے قسم سے انکار کیا تو یہ مثل اقرار کے ہے پس اُس پر کھول سے ڈگری کر دی جائے گی اور اگر قسم کھا گیا تو جس قدر غاصب نے اقرار کیا ہے اسی قدر قیمت مدی لے لے گا پھر اگر وہ باندی ظاہر ہوئی پس اگر مدی نے اُس کی قیمت ثبوت گواہان لی یا غاصب نے اُس کے دعویٰ قیمت کی تصدیق کی تھی وہی قیمت لی یا غاصب کے کھول پر اپنے دعویٰ کی قیمت لی ہو تو مالک کو اُس باندی کی طرف کوئی راہ نہیں ہے اور اگر غاصب کے قول پر اُس کی قیمت لی ہو حالانکہ اس قدر پر راضی نہ تھا تو مختار ہوگا چاہے قیمت واپس کر کے باندی لے لے یا قیمت پر راضی رہے تو باندی غاصب کی ہو جائے گی اور شیخ کفری نے فرمایا کہ یہ حکم اُس وقت ہے کہ جب یہ ظاہر ہے کہ اس باندی کی قیمت غاصب کے بیان سے زائد ہے اور اگر اسی قدر رٹھی کہ جس قدر غاصب نے بیان کی ہے تو مالک کو اُس کے لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی بلکہ انی الحتر ناشی اور ظاہر الروایت میں جو حکم مذکور ہے وہ مطلق ہے (۱) اور وہی صحیح ہے یہ مبسوط میں ہے۔

اگر منصوب منہ نے آکر غاصب کے قبضہ کی باندی کا خود دعویٰ کیا حالانکہ غاصب انکار کرتا ہے پس مدی نے دو گواہ قائم کیے ایک نے یہ گواہی دی کہ یہ باندی مدی کی ہے مدی نے اس کو فلاں شخص سے خریدا ہے اور دوسرے نے یہ گواہی دی کہ یہ باندی مدی کی ہے اُس نے اُس کو اپنے باپ سے میراث پایا ہے تو گواہی جائز نہ ہوگی اور اگر ایک گواہ نے فلاں شخص سے خریدنے کی گواہی دی یا دوسرے نے کسی اور دوسرے شخص سے خریدنے کی یا بطور ہبہ یا صدقہ پانے کی گواہی دی تو گواہی جائز نہ ہوگی اور اگر دونوں نے یہ گواہی دی کہ یہ باندی اس مدی کی ہے اس سے اس غاصب نے غصب کر لی ہے اور غاصب اُس کو فروخت کر کے مشتری کے سپرد کر چکا ہے پھر اس کے بعد مالک نے بیع کی اجازت دے دی تو فرمایا کہ جائز ہے پس اگر غاصب ثمن وصول کر چکا ہو اور وہ اُس کے پاس تلف ہو گیا ہو تو مالک کینز کا مال گیا اور جو کچھ باندی سے مشتری کے پاس از قسم اولاد یا کمائی یا ارش جناہت یا اُس کے مانند پیدا ہوئی وہ سب مشتری کی ہوگی اور اگر مالک نے بیع کی اجازت نہ دی اور اپنی باندی کو لے لیا تو اُس کے ساتھ یہ سب بھی لے لے گا اور اگر مشتری نے اُس کو آزاد کر دیا تو ہمارے نزدیک مالک کی اجازت بیع سے پہلے حق نافذ نہ ہوگا اور اگر مشتری کے آزاد کرنے کے بعد مالک نے بیع کی اجازت دی تو بیع جائز ہو جائے گی اور استحساناً حق نافذ ہو جائے گا یہ امام اعظم و امام ابو یوسف کا قول ہے ایسا ہی امام محمد ان دونوں اماموں سے روایت فرماتے ہیں یہ مبسوط میں ہے اگر نذیر و عمرو نے بکر پر ایک باندی کا دعویٰ کیا پس نذیر نے گواہ دیئے کہ بکر نے مجھ سے یہ باندی فلاں وقت میں غصب کر لی اور عمرو نے گواہ دیئے کہ بکر نے مجھ سے یہ باندی فلاں وقت میں غصب کر لی ہے یعنی ایسا وقت بیان کیا جو پہلے مدی کے وقت کے بعد ہے تو فرمایا کہ امام اعظم کے قیاس پر وہ باندی دوسرے مدی کو ملے گی اور پہلے مدی کی قیمت غاصب پر واجب ہوگی اور امام ابو یوسف کے قیاس پر وہ باندی پہلے مدی کو ملے گی اور دوسرے مدی کا کچھ حق ضمان غاصب پر واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر نذیر نے عمرو پر دعویٰ کیا کہ اس نے مجھ سے میری مملوکہ باندی غصب کر لی ہے اور عمرو نے کہا کہ جس باندی کا یہ شخص دعویٰ

کرتا ہے میں نے اُس کو سو درہم میں خریدا ہے اور دونوں نے اپنے اپنے گواہ قائم کیے تو عمرو کے گواہ قبول ہوئے گئے یہ جواہر اخلاقی میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کی مقبوضہ باندی کا دعویٰ کیا کہ یہ باندی میری ہے اس کا بعض نے مجھ سے غصب کر لی ہے مگر مدعی کے گواہوں نے غصب کی گواہی نہ دی صرف مدعی کی ملک ہونے کی گواہی دی اور قاضی نے چاہا کہ مدعی گواہ قائم کرے والے کے نام ڈگری کر دے تو کیا مدعی سے یوں قسم لے گا کہ واللہ میں نے یہ باندی اس کے ہاتھ فروخت نہیں کی اور نہ اُس کو اس میں تصرف کرنے کی اجازت دی ہے یا نہیں تو فرمایا کہ نہیں لیکن اگر قاضی ان باتوں میں سے کسی بات کا دعویٰ کرے تو البتہ قسم لے گا اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ قاضی اُس سے قسم لے گا اگرچہ قاضی بعض درخواست دعویٰ نہ کرے تاکہ حکم تھا احکم ہارم ہو اور اس بات پر اجماع ہے کہ اگر کسی شخص نے دوسرے کے ترکہ میں اپنے قرضہ کا دعویٰ کیا تو باوجود گواہ قائم کرنے کے قاضی اُس سے قسم لے گا کہ واللہ میں نے یہ قرضہ وصول نہیں پایا اور نہ میں نے قرض وار کو بری کیا ہے اگرچہ ما علیہ اُس کا دعویٰ نہ کرے اور یہ مسئلہ اجماعی امام ابو یوسف کے قول کا شاہد ہے یہ محیط میں ہے۔ قال المترجم الموت غیر ناظر فی حقوقه فاجعل القاضی مقامه فی النظر بطلب الحلف لصموہ ولایاتہ بخلاف الحی حیث لہ یدء مانیہ بطورہ فلیتقا فلا یتعد الا شہادہ۔ اگر ایک شخص نے دوسرے کا کپڑا غصب کر لیا اور غاصب کی طرف سے منصوب منہ کے واسطے ایک شخص کپڑے کی قیمت کا ضامن و کفیل ہوا پھر باہم سب نے قیمت میں اختلاف کیا کفیل نے کہا کہ دس درہم ہے اور غاصب نے کہا کہ بیس درہم ہے اور مالک نے کہا کہ تیس درہم ہے تو کفیل پر مکفول عنہ مکفول نہ کسی کے قول کی تصدیق نہ ہوگی کیونکہ مکفول نہ کفیل پر زیادتی کا دعویٰ کرتا ہے اور وہ انکار کرتا ہے اور غاصب دس درہم زیادتی کا اقرار کرتا ہے اور ہر مقرر کا اقرار اسی کے حق میں صحیح ہوتا ہے دوسرے کے حق میں صحیح نہیں ہوتا ہے پس غاصب پر دوسرے دس درہم واجب ہوں گے کفیل پر واجب نہ ہوں گے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اگر غاصب و منصوب منہ نے منصوبہ چیز میں یا اُس کی مفت یا قیمت میں اختلاف کیا تو قسم سے غاصب کا قول قبول ہوگا اور اگر ایسا ہوا کہ منصوب منہ نے جو کچھ ان وجہوں میں دعویٰ کیا اُس کا غاصب نے اقرار کر لیا پھر کہا کہ میں نے یہ سب تجھے دے دیا جو کچھ مجھ پر ضمان واجب ہوئی تھی میں نے تجھے دے دی اور تو نے مجھ سے لے کر قبضہ کر لیا تو اُس کے اس قول کی تصدیق نہ کی جائے گی اور قسم کے ساتھ منصوب منہ کا قول قبول ہوگا کہ میں نے اس سے وصول نہیں پائی اور نہ اس نے مجھے دی ہے لیکن اگر غاصب اپنے قول کے گواہ قائم کرے تو اُس کے موافق حکم ہوگا اور اگر غاصب نے اقرار کیا کہ میں نے یہ کپڑا یا یہ غلام صحیح سالم غصب کر لیا تھا اور منصوب منہ نے یہ جرم و نقصان غلام یا کپڑے میں اپنے فعل سے پیدا کیا ہے تو اس کے قول کی تصدیق نہ ہوگی اور جو کچھ غلام یا کپڑے میں نقصان آیا ہو اُس کا ضامن ہوگا مگر پہلے منصوب منہ سے قسم لی جائے گی کہ اُس نے یہ نقصان خود نہیں کیا ہے یہ سراج الوہابج میں ہے۔

مالک نے گواہ دیئے کہ مغبوب کی قیمت اس قدر تھی اور عاصب نے گواہ دیئے کہ اس کی قیمت اتنی تھی تو مالک کے گواہ قبول ہوئے اور اگر مالک کے پاس گواہ نہ ہوں اور عاصب نے گواہ پیش کرنے چاہے تو اس کو اختیار ہوگا کہ پیش کرے مالک نے گواہ دیئے ہیں ایک نے گواہی دی کہ مغبوب کی قیمت اس قدر تھی اور دوسرے نے گواہی دی کہ عاصب نے اقرار کیا ہے کہ مغبوب کی قیمت اس قدر تھی تو گواہی قبول نہ ہوگی یہ وجہ کروری میں ہے اگر عاصب نے کہا کہ میں نے مال مغبوب تجھے واپس دیا اور مالک نے کہا کہ نہیں بلکہ تیرے پاس تلف ہوا ہے تو مالک کا قول قبول ہوگا جیسا کہ اس صورت میں ہے کہ اگر عاصب نے کہا کہ میں نے تیری اجازت سے یہ مترجم کہتا ہے کہ میت اپنے حقوق میں نیک نظر نہیں کر سکتا بخلاف زندہ کے کہ اس نے اپنے مفید امر کا دعویٰ نہ کیا تو دونوں میں فرق ہو گیا تو اس سے شہادت لانا ٹھیک نہ رہا غور کرو۔

مال لیا ہے اور مالک نے انکار کیا تو مالک کا قول قبول ہوتا ہے اور اگر غاصب نے گواہ دیئے کہ میں نے مقصود جانور مالک کو واپس دیا ہے اور مالک نے گواہ دیئے کہ وہ جانور غاصب کی سواری سے مر گیا یا غاصب نے اس کو تلف کر دیا ہے تو غاصب ضامن ہوگا اس واسطے کہ دونوں کے گواہوں کی گواہی میں تناقض و مخالفت نہیں ہے کیونکہ جائز ہے کہ غاصب نے وہ جانور واپس دیا ہو پھر بعد واپس دینے کے اس پر سوار ہو گیا ہو اور وہ اس کی سواری سے مر گیا ہو اور اگر غاصب نے گواہ دیئے کہ غاصب نے اس کو واپس دیا اور وہ مالک کے پاس مر گیا اور مالک نے گواہ دیئے کہ وہ غاصب کے پاس مر گیا ہے اور مالک نے گواہوں کے گواہوں نے یہ گواہی نہ دی کہ وہ غاصب کی سواری سے مر گیا ہے تو غاصب ضامن نہ ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے اور اگر مال مقصوب کوئی دار ہو اور اس کے مالک نے گواہ دیئے کہ غاصب نے اس کو منہدم کر دیا ہے اور غاصب نے گواہ دیئے کہ میں نے اس کو واپس کیا اس کے بعد منہدم ہوا تو مالک کے گواہ قبول ہوں گے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر غاصب غصب کیے ہوئے کپڑے کو تلف کر چکا ہے پھر مالک و غاصب میں اس کپڑے کی مقدار قیمت میں اختلاف ہو تو مالک کے گواہ قبول ہوں گے کیونکہ اس کے گواہوں کی گواہی میں زیادتی کا اثبات ہے اور اگر مالک کے پاس گواہ نہ ہوں تو قسم سے غاصب کا قول قبول ہوگا کیونکہ وہ زیادت سے منکر ہے اور اگر غاصب نے گواہ پیش کیے کہ اس کے کپڑے کی قیمت اس قدر تھی تو اس کو گواہوں کی طرف التفات نہ کیا جائے گا اور اس فعل سے اس کے ذمہ سے قسم ساقط نہ ہوگی اور اگر دونوں میں سے کسی کے پاس گواہ نہ ہوں اور مالک نے چاہا کہ غاصب سے اپنے دعویٰ پر قسم لے پس غاصب نے کہا کہ میں قسم کو مالک مدعی پر لوٹا دیتا ہوں اور جس مقدار پر مالک قسم کھالے گا اس قدر میں اس کو دے دوں گا تو غاصب کو یہ اختیار نہ ہوگا اور اسی طرح اگر مالک اس امر پر راضی ہو جائے اور کہے کہ میں قسم کھاؤں گا تو بھی یہی حکم ہے پس ان دونوں کی رضامندی ایسے امر پر جو مخالف شرع ہے نفی ہوگی اور اگر غاصب ایک زلی کپڑا لایا اور کہا کہ یہی وہ کپڑا ہے جو میں نے تجھ سے غصب کیا تھا اور مالک نے کہا کہ تو جھوٹا ہے یہ وہ نہیں ہے بلکہ وہ تو ہروی یا مروی تھا تو قسم سے غاصب کا قول قبول ہوگا اور یوں قسم لی جائے گی کہ اللہ ہی اس شخص کا کپڑا ہے جو میں نے اس سے غصب کیا تھا اور میں نے اس سے ہروی یا مروی کپڑا غصب نہیں کیا ہے پھر اگر وہ قسم کھا گیا تو مالک کے نام اس کپڑے کی ڈگری کی جائے گی اور غاصب اس کے دعویٰ سے بری کر دیا جائے گا اور اگر قسم سے محول کیا تو اس پر مدعی کے دعویٰ کی ڈگری کی جائے گی پھر اگر مالک چاہے تو اس کو لے لے اور چاہے چھوڑ دے اور اگر غاصب ہروی کپڑا لایا اور کہا کہ یہی میں نے تجھ سے غصب کیا ہے اور ویسا ہی موجود ہے اور مالک نے کہا کہ نہیں بلکہ میرا کپڑا تھا جب تو نے اس کو غصب کیا ہے تو قسم سے غاصب کا قول قبول ہوگا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو مالک کے گواہ قبول ہوں گا کہ وہ کپڑا لایا تھا اور اگر دونوں میں سے کسی نے گواہ قائم نہ کیے اور غاصب قسم کھا گیا اور مالک نے وہ کپڑا لے لیا پھر گواہ قائم کیے کہ غاصب نے مدعی سے کپڑا لایا غصب کیا تھا تو غاصب اس نہ انے اور نئے کے درمیان جس قدر فرق ہو اس کا ضامن ہوگا ایسا ہی اصل میں مذکور ہے اور جس الاتمہ سرخی نے فرمایا کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ مقدار نقصان خفیف ہو اور اگر کثیر ہو تو مالک کو اختیار ہوگا چاہے یہ کپڑا لے کر اس سے تاوان نقصان لے لے یا کپڑا اس کے ذمہ چھوڑ کر اس سے اپنے کپڑے کی قیمت لے لے یہ محیط میں ہے اگر زید کے پاس ایک کپڑا ہو اور عمرو نے اس پر گواہ قائم کئے کہ یہ کپڑا عمرو کا ہے اس سے زید نے غصب کر لیا ہے اور زید نے گواہ دے کر عمرو نے زید کو یہ کپڑا پسہ کر دیا ہے تو فرمایا کہ میں قاضی کے نام ڈگری کروں گا اسی طرح اگر قاضی نے اس امر کے گواہ دیئے کہ مدعی نے اس کے ہاتھ بعض اس قدر ٹخن مسکی کے فروخت کیا ہے یا مدعی نے یہ اقرار کیا کہ یہ کپڑا اس قابض کا ہے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر وہ کپڑا دونوں کے قبضہ میں ہو اور ہر ایک نے دوسرے پر اس دعویٰ کے گواہ قائم کیے کہ مجھ سے اس نے غصب کیا ہے تو دونوں

کے نام نصف نصف کی ڈگری کروں گا اور اگر ایک نے اس دعویٰ کے گواہ دیئے کہ یہ کپڑا میرا ہے میں نے اس میت کے پاس ودیعت رکھا تھا جس کا یہ شخص وارث ہے اور دوسرے نے اس دعویٰ کے گواہ دیئے کہ یہ کپڑا میرا ہے مجھ سے اس میت نے غصب کر لیا تھا تو میں دونوں کے نام نصف نصف کی ڈگری کروں گا اور اگر ایک شخص گواہ لایا کہ یہ دراہم معینہ جو اس میت کے ترکہ میں موجود ہیں یہ میرے ہیں مجھ سے اس میت نے غصب کر لیے تھے تو میت کے قرض خواہوں کی بسبب یہ شخص ان دراہموں کا حقدار ہوگا^(۱) یہ مبسوط میں ہے۔

دوسرے شخص کے قبضہ کی گئی چیز پر دعویٰ کیا کہ وہ میری ملکیتی ہے اور فریقین نے گواہ پیش کر دیئے ☆
اگر ایک شخص نے دعویٰ کیا کہ یہ کپڑا جو اس شخص کے قبضہ میں ہے میرا ہے اور اس نے مجھ سے غصب کر لیا ہے اور اس دعویٰ کے گواہ قائم کر دیئے اور لیک دوسرے مدعی نے قابض پر اس دعویٰ کے گواہ دیئے کہ قابض نے اقرار کیا ہے کہ یہ کپڑا اس کا ہے تو اس مدعی کے نام ڈگری ہوگی جس کے گواہوں نے یہ گواہی دی ہے کہ یہ کپڑا اس مدعی کا ہے۔ یہ محیط میں ہے اگر ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ تو نے یہ جہ بھرا بھرا یا مجھ سے غصب کر لیا ہے اور غاصب نے کہا کہ میں نے یہ جہ غصب نہیں کیا مگر اس کا اہرہ تجھ سے غصب کر لیا ہے تو قسم سے غاصب کا قول قبول ہوگا پھر اگر وہ قسم کھا گیا تو اہرہ کی قیمت کا ضامن ہوگا کذا فی المسوٹا اور اگر اقرار کیا کہ میں نے تجھ سے یہ جہ غصب کیا ہے پھر کہا کہ جو کچھ اس میں بھرا ہے وہ اس کا ستر میرا ہے یا یوں اقرار کیا کہ میں نے یہ انگوٹھی تجھ سے غصب کی ہے اور اس کا گیند میرا ہے یا یہ دار میں نے تجھ سے غصب کیا ہے اور اس کی ثمارت میری ہے یا یہ زمین میں نے تجھ سے غصب کی ہے اور اس کے درخت میرے ہیں تو سب صورتوں میں غاصب کی بات کی تصدیق نہ ہوگی یہ وجہ کردری میں ہے قال المحرر جم عدم تصدیق سے یہ مراد ہے کہ جو چیز اس نے اپنی بیان کی ہے اس میں اس کے بیان کی تصدیق نہ ہوگی غاصب اور اگر غاصب نے کہا کہ میں نے یہ گائے فلاں شخص سے غصب کر لی ہے اور اس کا بچہ میرا ہے تو اس کا قول قبول ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر مالک نے اس امر کے گواہ قائم کیے کہ غاصب کے پاس مصلوب مر گیا ہے اور غاصب نے گواہ دیئے کہ مصلوب مالک کے پاس مرا ہے تو مالک کے گواہ قبول ہوں گے اور اگر مالک کے گواہوں نے یوں گواہی دی کہ اس مدعا علیہ نے وہ غلام غصب کیا اور اس کے پاس مر گیا اور غاصب کے گواہوں نے یوں گواہی دی کہ وہ غلام غصب سے پہلے مالک کے پاس مر گیا ہے تو غاصب کے گواہوں کی ایسی گواہی قبول نہ ہوگی اس واسطے کہ مولیٰ کے پاس غصب سے پہلے غلام کے مرجانے سے کوئی حکم متعلق نہیں ہوتا کیونکہ اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا ہے کہ واپس دیا ہے ہاں فقط اس سے نفی غصب ثابت ہوتی ہے اور مولیٰ کے گواہوں سے غصب و ضمان ثابت ہوتی ہے پس اس کے گواہ مقبول ہوں گے اور اگر مالک نے گواہ قائم کیے کہ اس شخص نے مالک مدعی سے قربانی کے روز^(۲) اس کا غلام کو کوفہ میں غصب کیا ہے اور غاصب نے گواہ دیئے کہ غاصب خود یا وہ غلام قربانی کے روز مکہ معظمہ میں موجود تھا تو غاصب پر ضمان واجب ہوگی یہ محیط سرخسی میں ہے۔

مالک نے اپنا غلام قابو پا کر غاصب سے لے لیا حالانکہ غلام کے پاس مال تھا پھر غاصب نے کہا کہ میرا مال ہے اور مالک نے کہا نہیں بلکہ میرا ہے پس اگر غلام اس وقت غاصب کی حویلی میں ہو اور اس کے پاس مال نکلا تو وہ غاصب کا ہوگا اور اگر اس کی حویلی میں نہ ہو تو وہ مال مالک غلام کا ہوگا یہ وجہ کردری میں ہے بشرطہ امام ابو یوسف سے روایت کی ہے کہ اگر غاصب الثوب (کپڑا) نے کہا کہ قول میت یعنی اس شخص کے پاس جس کا یہ وارث ہے اس کی حیات میں ودیعت رکھا تھا پھر وہ وارث یہ قابض اس کا وارث ہوا اور بدعت میت میرا کر، مسافہ بھریق عرف ہے۔

(۱) یعنی کسی کو دے جائیں گے۔ (۲) دسویں ذی الحجہ۔

اُس کپڑے کو میں نے رنگا ہے اور منصوب منہ نے کہا کہ تو نے رنگا ہوا غصب کیا ہے تو منصوب منہ کا قول قبول ہوگا اسی طرح اگر دونوں نے دار منصوب کی عمارت یا کنوارے حلیہ میں اختلاف کیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو غاصب کے گواہ قبول ہوں گے اور اگر دونوں نے دار منصوب کے اندر رکھی ہوئی متاع یا خشت پائے پختہ یا جوڑی کو اڑ میں ایسا اختلاف کیا تو غاصب کا قول اور منصوب منہ کے گواہ قبول ہوں گے اگر ایک شخص نے دوسرے کا غلام غصب کر کے اُس کو فروخت کر کے مشتری کے سپرد کر دیا اور ثمن وصول کر لیا اور وہ غلام مشتری کے پاس مر گیا پھر منصوب منہ نے کہا کہ میں نے اس شخص کو بیچ کے واسطے حکم دیا تھا تو اسی کا قول قبول ہوگا اور اگر کہا کہ میں نے اُس کو بیچ کا حکم نہیں دیا تھا مگر جس وقت مجھے بیچ کی خبر پہنچی اُس وقت میں نے بیچ کی اجازت دے دی ہے تو اُس کے قول پر التفات نہ ہوگا اور اُس کو ثمن لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی لیکن اگر اس امر کے گواہ پیش کرے کہ میں نے غلام کے مرنے سے پہلے بیچ کی اجازت دی ہے تو ثمن لے سکتا ہے مثلاً نے اپنی نوادر میں ذکر کیا ہے کہ میں نے امام محمدؒ سے پوچھا کہ ایک شخص بازار میں آیا اور کسی شخص کا زینون کا تیل یا روغن یا اور کوئی چیز سرکہ یا روغن کی قسم سے بھادی اور گواہوں نے اس فعل کو معاذ کیا اور اس پر گواہی دی اور اُس شخص نے جس نے یہ جرم کیا تھا یہ جواب دیا کہ وہ شخص تھا اُس میں ایک چوہا مر گیا تھا میں نے اُس کو بھادیا تو اُسی کا قول قبول ہوگا میں نے امام محمدؒ سے کہا کہ اگر وہ شخص قصایوں کے بازار میں آیا اور قصد کر کے اُس نے گوشت کے طباق پھینک کر تمام گوشت تلف کر دیا اور گواہوں نے اُس کا معاذ کیا اور اُس پر گواہی دی پس اُس نے جواب دیا کہ یہ مردار کا گوشت تھا تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ میں اس قول میں اُس کی تصدیق نہ کروں گا اور گواہوں (گواہوں کو صرف عادت کے علم پر گواہی کی اجازت دی) کو گنجائش ہے کہ یوں گواہی دیں کہ وہ ذبح کیے ہوئے جانور کا گوشت تھا اس واسطے کہ بازار میں مردار کا گوشت فروخت نہیں ہوتا ہے بخلاف روغن کے کہ ایسا روغن زینون یا تیل جس میں چوہا مر گیا ہو بازار میں فروخت کیا جاتا ہے اور ابراہیم نے امام محمدؒ سے روایت کی کہ اگر ایک شخص نے دوسرے کی مٹی سے ہنگی ایشیں یا دیوار بنائی تو اُسی کی ہوگی اور اُس پر مٹی کی قیمت واجب ہوگی اور اگر مٹی کے مالک نے کہا کہ میں نے اُس کو اُس کے بنانے کا حکم کیا تھا تو فرمایا کہ وہ ایشیں یا دیوار مٹی کے مالک کی ہوگی یہ محیط میں ہے ایک شخص نے ایک باغی غصب کی پھر اُس کو آزاد کر دیا یا مدبر کر دیا یا ام ولد بنایا پھر اقرار کیا کہ میں نے فلاں شخص سے غصب کی ہے اور مدی کے پاس گواہ نہیں ہیں تو اُس کی قیمت کا ضامن ہوگا اور جو کچھ اُس نے کیا ہے وہ باطل نہ ہوگا اور بچہ کی قیمت کا ضامن نہ ہوگا پھر اگر مدی نے گواہ قائم کیے تو اُس کے نام باندی اور باندی کے بچہ کی ڈگری ہو جائے گی یہ محیط سرخی میں ہے ایک شخص نے یوں اقرار کیا کہ ہم نے فلاں شخص سے ہزار درہم غصب کر لیے در حالیکہ ہم دس آدمی تھے تو اُس پر پورے ہزار درہم کی ڈگری کی جائے گی کذا فی الذی تارخانیہ۔

باب ہشتم:

غاصب کے مال منصوب کے مالک ہو جانے اور اُس سے نفع حاصل کرنے کا بیان

اگر ایک شخص نے دوسرے کا گوشت غصب کر کے اُس کو پکایا یا اُس کے گیسوں غصب کر کے ان کو پکایا اور ملک اُس کی ہوگئی اور اُس پر قیمت واجب ہوئی تو امام اعظمؒ کے نزدیک اُس چیز کا کھانا اُس کو حلال ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک اُس کا کھانا حرام ہے

۱۔ قول قبول جب مالک کے پاس گواہ اس کے قول کا معارضہ ثابت نہ ہو قائم۔
☆ طبق کنی معنی میں مستعمل ہے جیسا کہ بڑی رکابی۔ تعالیٰ کا سر۔ کھوپڑی۔ نیچر۔

تا وقتیکہ منصوب منہ کو راضی نہ کرے۔ فتاویٰ اہل شریعت میں لکھا ہے کہ کسی نے دوسرے کا اناج غصب کر کے اس کو چھپایا حتیٰ کہ چھا ڈالنے سے وہ شخص تلف کنندہ ہو گیا پھر جب اُس کو نکل گیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک حلال نکلا بخلاف قول امام ابو یوسف و امام محمدؒ کے (۱) بناءً براینکہ امام اعظمؒ کے نزدیک شرط حلت حصول الملك بیدل ہے اور صاحبین کے نزدیک بادائے بدل ہے کذا فی المحیط اور فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے کذا فی الخلاصہ۔ اور اگر گھوٹوں غصب کر کے اُن کی زراعت کی پھر اُن کا مالک آیا اور مالکہ زراعت پختہ ہو گئی تھی یا ہنوز خام تھی تو غاصب پر اُس کے گھوٹوں کے مثل گھوٹوں واجب ہوں گے اور ہمارے نزدیک مالک کو زراعت لینے کی کوئی راہ نہیں ہے مگر غاصب نے جس قدر گھوٹوں تاوان دیئے ہیں ان سے زیادہ زراعت میں سے لینا حلال نہیں ہے اور علی ہذا اگر اُس نے گھٹلی غصب کر کے اُس کو اُگایا یا پودا غصب کر کے اُس کو بچھایا تو بھی یہی حکم ہے اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ انہوں نے پودے کی صورت میں فرمایا کہ جب تک ضمان ادا نہ کرے جب تک اُس سے نفع حاصل کرنا غاصب کو حلال نہیں ہے اور زراعت اور گھٹلی کی صورت میں فرمایا کہ قبل ضمان کے اُس کو نفع حاصل کرنا حلال ہے مگر ظاہر الروایت میں دونوں صورتوں میں ایک ہی حکم ہے کچھ فرق نہیں ہے اور علی ہذا اگر اُس نے مرغی کا اثر غصب کر کے کسی مرغی کے نیچے بٹھلایا اور اُس سے بچہ نکلا تو اُس کا اور مسئلہ زراعت کا ایک حکم ہے یہ بمسوط میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کی زمین سے پودا اُکھاڑ کر اسی زمین میں ایک طرف جمادیا اور وہ بڑھ کر درخت ہو گیا تو یہ درخت اُس شخص کا ہوگا جس نے لگایا ہے (یعنی غاصب کا) اور غاصب پر واجب ہوگا کہ مالک کو اُس کا پودا اُکھاڑنے کے روز کی قیمت ادا کرے اور غاصب کو حکم دیا جائے گا کہ اس درخت کو اُکھاڑ لے اور اگر اُس درخت کے اُکھاڑنے میں زمین کو نقصان پہنچا ہو تو زمین کا مالک اُس کو اس درخت کی قیمت دے دے گا مگر اُکھڑے ہوئے درخت کی قیمت دے گا یہ کبریٰ میں ہے۔

اگر زیہ نے مرو کی زمین سے ایک پودا اُکھاڑ کر بکری کی زمین میں جمادیا اور وہ بڑھ کر پھل لایا تو یہ سب زیہ کا ہوگا مگر اس کو حلال نہ ہوگا اس واسطے کہ اُس نے حرام طور سے حاصل کیا ہے اور بکر کو اختیار ہوگا کہ اس کو یہ درخت اُکھاڑ لینے کا حکم دے اور اگر زیہ نے موسم ربیع تک مہلت مانگی تاکہ ایام ربیع میں اُس کو اُکھاڑ کر دوسری جگہ جمادے تو مہلت نہ دی جائے گی لیکن اگر زمین کا مالک راضی ہو جائے تو ہو سکتا ہے اور اگر دونوں آدمی اُس درخت کی خرید و فروخت پر راضی ہوئے اور بکر نے اُس کو زیہ سے خرید لیا تو بیع جائز ہے اور زیہ پر واجب ہوگا کہ مرو کو اُس کے پودے کے اُکھاڑنے کے روز کی قیمت دے یہ جواہر الفتاویٰ میں ہے۔ قال المترجم ینبھی ان یکون هذا الوضع للمسئلة علی قیاس قول الامام ابی حنیفۃ فانہ قد ذکر ان صاحب الارض الثانیہ لو اشترى الشجرة من الغاصب قالہ یجوز الیہم الاثر اضیاً فانما یصح ان یتملك الغاصب الانتفاع بالشجرة و ذلك انما یکون فی الحال عند الاعظم فانہ لم یؤد الضمان الی صاحب العا لة بعد اللزم الا ان یقال ان المراد بالجوڑ متوقفاً فانہ الی اداء فالضمان ان الجواز لا یستلزم النفاذ لکن الشئ لما کان محرراً علی البائع لایجوز للمشتري مع علمه شراء و یمکن ان یقال انه اذا انتقطع حق المالك صلا محلاً بجواز الیہم لانه ملک الغاصب بالاتفاق وانما الخلاف فی انه هل یجوز الانتفاع قبل اداء الضمان ام لا و ذلك لا ینافی جواز الیہم و یرد علیہ ما اور د علی الاول و یمکن ان یجاب عنه بان التورع لا ینافی الا حکام و لو قبل ان المراد بالبیع هو

۱۔ صاحبین نے اس کے خلاف کہا ہے۔ ح۔ قول حصول الملك بیدل یعنی ضمان واجب ہونے سے ملکیت حاصل ہوئی تو حلال ہوا۔

ح۔ قال المترجم یعنی یہ صورت موافق قول ابو حنیفہ ہے کیونکہ جب غاصب کو نفع حلال ہو تب ہی جائز ہے اور یہی قول امام ہے اور ہنوز اس نے پودے کی ضمان نہیں دی اور اگر مراد بعد اداۓ ضمان ہے تو وضع بیان میں قصور ہے اگرچہ سب کے نزدیک جواز ہو قال۔

(۱) صاحبین کے نزدیک بھی حلت کا حکم نہیں ہے۔

بعد اداء الضمان للاول لم یحتج الی قلت وصح بالاتفاق ولكن یا لو وضع مسامحه حیث ذوالله تعالی اعلم۔ اگر کسی شخص نے دوسرے کی بکری بدون اس کی اجازت کے لئے کدو خ کر کے پکائی یا بھونی تو اس کے مالک کو غاصب سے تاوان قیمت لینے کا اختیار ہوگا اور اگر اس کا مالک غائب ہو یا حاضر ہو مگر غاصب سے تاوان قیمت لینے پر راضی نہ ہو تو جس نے اس کو ذبح کیا اور پکایا یا بھونایا ہے اس کو یہ گنجائش نہ ہوگی کہ اس کا گوشت خود کھائے اور نہ کوئی دوسرا کھا سکتا۔ کسی اور شخص کو وہ شخص اس میں سے کھلا سکتا ہے جب تک کہ غاصب جس نے بکری کو اس طرح ذبح کیا ہے اس کے مالک کو اس کی قیمت ادا نہ کرے پھر اگر اس کے مالک نے غاصب سے بحکم قاضی یا بلا حکم قاضی بکری کی قیمت ضمان کر لی تو پھر غاصب کو گنجائش ہوگی کہ خود اس میں سے کھائے اور جس کو چاہے کھائے جب کہ ضمان قیمت ادا کر دے یا اس پر قرض ہو جائے اور اگر اس کے مالک نے ضمان قیمت لینے سے انکار کیا تو غاصب کو چاہیے کہ نہ بوجہ کو صدقہ کر دے اور اگر مالک نے ضمان قیمت لینے سے انکار کر کے چاہا کہ پکایا ہو یا بھنا ہوا گوشت لے لے تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اگر کسی شخص نے دوسرے کا عصغر غصب کر کے اس سے کپڑا رنگا یا روغن غصب کر کے ستودں میں لٹھ کیا تو اس کو اس سے نفع اٹھانے کی گنجائش نہ ہوگی جب تک کہ مضموب من کو راضی نہ کرے یہ محیط میں ہے امام محمد سے روایت ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کے دس دینار غصب کر کے اس میں اپنا ایک دینار ڈال دیا پھر کسی شخص کو اس میں سے ایک دینار نکال کر دیا تو جائز ہے پھر اگر دوسرا نکال کر دینا چاہا تو جائز نہیں ہے یہ تا تاریخانیہ میں جامع الجوامع سے منقول ہے ایک شخص نے دوسرے کی باندی غصب کر کے اس کو میب دار کر دیا پھر مالک و غاصب نے مقدار قیمت میں اس طرح اختلاف کیا کہ مالک نے کہا کہ اس کی قیمت دو ہزار درہم تھی اور غاصب نے کہا کہ اس کی قیمت ایک ہزار درہم تھی اور اس پر قسم کھا گیا پس قاضی نے غاصب پر ہزار درہم کی ڈگری کی تو غاصب کو یہ داند ہوگا کہ اس باندی سے خدمت لے پاؤں کرے یا فروخت کرے تا وہ فیکہ مالک کو اس کی اصلی پوری قیمت ادا نہ کرے اور اگر کم قیمت پر ڈگری ہونے کے بعد اس باندی کو آزاد کر دیا تو حق جائز ہوگا اور غاصب پر پوری قیمت واجب ہوگی جیسے بیع فاسد میں اگر بطور فاسد خرید کر کے آزاد کر دیا ہو تو قیمت کاملہ واجب ہوتی ہے اور حق نافذ ہوتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اگر پانی کے بہانے کسی شخص کے گیسوں بہا کر دوسرے کی زمین میں ڈالے اور وہ اس زمین میں اگے تو امام نے فرمایا کہ اگر گیسوں اس قدر ہوں کہ ان کا کچھ ٹھن ہے تو جو کچھ پیدا ہو گا وہ سب گیسوں کے مالک کا ہوگا مگر اس میں سے اپنے گیسوں کی مقدار سے زائد صدقہ کر دے اور اس پر نقصان زمین کا تاوان کچھ واجب نہ ہوگا یہ محیط میں ہے اگر کسی شخص نے غصب کیے ہوئے کپڑے کو بھر قرار دے کر کسی عورت سے نکاح کیا تو اس سے وطی حلال ہے اس واسطے کہ اگر کپڑا استحقاق میں لے لیا جائے تو نکاح صحیح نہ ہوگا یہ نیا بیع میں ہے اور صدر الاسلام نے جامع صغیر میں ذکر فرمایا ہے کہ اگر کسی شخص نے ہزار درہم مضموبہ سے ایک باندی خریدی تو کیا اس سے وطی حلال ہے پس صحیح یہ ہے کہ اس کو وطی کا اختیار نہیں ہے اس وجہ سے کہ جب میں ایک نوع کا نبیٹ^(۱) ہے یہ نہایا میں ہے ابراہیم نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کے دراہم غصب کر کے اس سے دینار خریدے تو اس کو دیناروں کے خرچ کرنے کی گنجائش نہیں ہے اس واسطے کہ اگر بعد افتراق کے وہ دراہم استحقاق میں لے لیے گئے تو دینار کی بیع صرف ٹوٹ جائے گی پس اگر غاصب پر اس کے ان درہموں کے محل کی ڈگری کر دی گئی تو وہ دینار اس کو حلال ہو جائیں گے کذا فی الذخیرہ اور مشائخ نے فرمایا ہے کہ اگر دراہم مضموبہ پر کسی عورت سے نکاح کیا تو اس سے وطی کرنے کی گنجائش ہے یہ سراج الوہاج میں ہے۔

اگر ہزار درہم غصب کر کے اس کے عوض دو ہزار درہم قیمت کا اناج خرید کر اس کو کھایا یا بہہ کیا تو بالا جماع منافع حاصل ہو

صدقہ نہ کرے گا یہ وجہ کروری میں ہے اور اگر منصوب میں تصرف کر کے نفع حاصل کیا تو مسئلہ کی چند صورتیں ہیں یا تو ایسی چیز ہو گی کہ معین کرنے سے متعین ہو جاتی ہے جیسے عروض یا متعین نہ ہو جیسے نقد میں یعنی درہم و دینار پس اگر قسم اول ہو تو قبل ضمان کے اُس سے تناول حلال نہیں ہے اور پھر حلال^(۱) ہو گا سوائے اس قدر کے کہ قدر قیمت سے زائد ہے یعنی نفع کہ بقدر نفع کے اُس کو حلال نہ ہوگی پس اس کو صدقہ کر دے اور اگر دوسری قسم یعنی ایسی چیز ہو کہ معین کرنے سے متعین نہ ہوتی ہو تو شیخ کرختی نے فرمایا کہ اس میں چار صورتیں ہیں یا تو وقت خرید کے اُسی منصوب کی طرف اشارہ کیا اور اسی میں سے ثمن بھی ادا کیا ہو یا اُس کی طرف اشارہ کیا مگر دوسری میں سے ادا کیا یا مطلقاً چھوڑ دیا تھا مگر اُسی میں سے ادا کیا یا وقت خرید کے سوائے منصوب کے دوسرے کی طرف اشارہ کیا مگر منصوب میں سے ادا کیا اور ان سب صورتوں میں سوائے صورت اولیٰ کے^(۲) اُس کو نفع حلال ہو گا مگر ہمارے مشائخ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ قبل ضمان کے ہر حال میں اس کو اس چیز میں سے تناول حلال نہیں ہے اور بعد ضمان کے ہر حال میں اُس کو نفع حلال نہیں ہے اور یہی بخاری ہے اور جامعین (مبصر و کبیر) اور کتاب المضار بہ میں جو حکم مذکور ہے وہ اسی پر دلالت کرتا ہے اور بعض مشائخ نے امام کرختی کے قول پر فتویٰ اختیار کیا ہے کیونکہ ہمارے زمانہ میں حرام کی کثرت ہے اور یہ سب امام اعظم و امام محمد کے قول پر ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک اُس میں سے کچھ صدقہ نہ کرے اور واضح ہو کہ اماموں میں اختلاف مذکور ایسی صورت میں ہے کہ وہ شے اُس کے ہاتھ میں تقلب سے اسی جنس سے ہو گئی ہو جو اُس نے ضمان میں دی ہے مثلاً اُس نے دراہم ضمان دیئے اور بدل مضمون بھی اُس کے ہاتھ میں دراہم ہو گئے تو حکم میں اختلاف مذکور جاری ہے اور اگر بدل مضمون اُس کے ہاتھ میں مضمون کی جنس کے خلاف ہو گیا ہو مثلاً دراہم ضمان دیئے اور بدل مضمون اُس کے پاس اناج یا عروض موجود ہے تو ہالا جماع اُس پر کچھ صدقہ کر دینا واجب نہیں ہے یہ تبیین میں ہے۔ ایک شخص نے یوں کہا کہ اگر فلاں شخص نے میرے مال سے کچھ ہتھ لیا تو حلال ہے اور فلاں شخص نے اُس کے مال سے کچھ ہتھ لیا بدون اس کے کہ اس کے مباح کر دینے سے آگاہ ہو تو شیخ نصیر بن یحییٰ نے فرمایا کہ یہ جائز ہے اور اُس پر ضمان واجب نہ ہوگی اور اگر یوں کہا^(۳) یعنی جس انسان نے میرے مال سے کچھ ہتھ لیا تو وہ اُس کو حلال ہے تو شیخ ابو نصر بن سلام نے فرمایا کہ یہ جائز ہے اور شیخ رحمہ اللہ نے ایسے فعل کو اباحت قرار دیا ہے اور بھول کے واسطے اباحت جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور اگر دوسرے سے کہا کہ^(۴) سب جو کچھ تو میرے مال میں سے کھائے میں نے تجھے حلت^(۵) میں رکھا تو بالاتفاق اُس کو حلال ہے اور اگر یوں کہا کہ سب جو کچھ تو میرے مال سے کھائے میں نے تجھے بری کیا تو صحیح یہ ہے کہ وہ شخص بری ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر یوں کہا کہ^(۶) کو قال جعلتک فی حل الساعة میں نے تجھے حل دینا میں رکھ لیا کہا کہ میں نے تجھے حل ساعت میں رکھا تو اُس کو حلت دینا حاصل ہوگی اور تمام ساعات کے واسطے حلت ثابت ہوگی اگر یوں کہا کہ جو میرا مال تیری طرف ہو اُس کا تجھ سے خاصہ نہ کروں گا یا مطالبہ نہ کروں گا تو یہ کچھ نہیں ہے یہ خزانہ المتعین میں ہے اگر منصوب نے کچھ کھایا پھر مالک نے منصوب کو مع کھائی کے واپس کیا تو کھائی کو صدقہ نہ کرے اور اگر غاصب نے وقت ہلاک یا باقی کے قیمت کی ضمان دی یہاں تک کہ کھائی غاصب کی ہو گئی تو اُس کو صدقہ کر دے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر غلام غصب کر کے اُس کو اجارہ پر دیا تو اجرت غاصب کی اور طرفین کے نزدیک اُس کو صدقہ کر

۱۔ تقلب یعنی بدل کر خیر ہو کر۔ ۲۔ حلت دینا یعنی دنیا میں اس کو حلال ہے۔ اگر چاقبت میں بھی لازم ہے اور اس ساعت کہنے سے تمام ساعات کیلئے صحت ہو جائے گی۔

(۱) بعد اداۓ ضمان۔ (۲) کہ منصوب کی طرف سے اشارہ کیا اور اس میں سے ادا کیا۔ (۳) کل انسان تناول من لی لغو حلال۔ (۴) جمیع

ماتاکم من مالی فقد جعلتک فی حل۔ (۵) تجھ پر حلال کیا۔ (۶) جعلتک فی حل الغنم

دے اور امام ابو یوسف کے نزدیک اُس کو حلال ہوگی یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر حاصلات مغبوب نے لی اور اُس میں کی پڑ گئی تو بقدر نقصان کے ضامن ہوگا اور طرفین کے نزدیک اُس کو صدقہ کر دے کذا فی الکافی اور اگر غاصب کے عمل یا غیر عمل سے مغبوب ہلاک ہو گیا اور مالک نے اُس سے قیمت کی ضمان لی تو اُس کو جائز ہوگا کہ اجرت کی مدد سے قیمت ادا کرے پھر باقی کو صدقہ کر دے اور اس میں کچھ تفصیل غنی و فقیر کی نہ فرمائی اور صحیح یہ ہے کہ یہ حکم اُس وقت ہے کہ غاصب فقیر ہو کذا فی الخلاء ص ۱۷۱ اور اگر مغبوب کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کر کے اُس کا ثمن لے لیا پھر وہ مغبوب اپنے مشتری کے پاس مر گیا پھر مالک نے مشتری سے ضمان قیمت لے لی پس مشتری نے غاصب سے اپنا ثمن واپس لینا چاہا پس اگر غاصب فقیر ہو تو مغبوب کی اجرت سے اداے ثمن میں مدد لے سکتا ہے اور اگر غنی ہو تو نہیں لے سکتا ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اگر نہ عام کے کنارے ایک درخت جماد یا پھر ایک شخص جو نہر کا شریک نہیں ہے اس ارادے سے آیا کہ اُس کو اکھاڑ لے پس اگر اکثر لوگوں کے حق میں معر ہو تو اُس کو اختیار ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ اس امر کو حاکم کے سامنے پیش کرے یہاں تک کہ حاکم اُس کے نام اکھاڑ لینے کا حکم دے یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔

اگر ایک دکان غصب کر کے اُس میں تجارت کی اور طلع اٹھایا تو طلع اُس کو حلال ہوگا یہ وجہ کروری میں ہے اگر کوئی بیت یا حانوت (دکان ۱۲) دو مخصوں میں مشترک ہو پھر اُس میں دونوں میں سے ایک شخص ساکن رہا تو اُس پر کرایہ واجب نہ ہوگا اگر چہ وہ کرایہ پر چلانے کے واسطے رکھی گئی ہو یہ خزائن المستعین میں ہے۔ ایک نہر عام ایک زمین کے پہلو میں واقع تھی اور پانی کے زور نے حریم نہر کو کاٹ ڈالا یہاں تک کہ ایک شخص کی زمین میں نہر ہو گئی اور اُس شخص نے چاہا کہ اپنی زمین میں پن بجلی لگا دے تو اس کو یہ اختیار ہوگا کیوں کہ اس نے اپنی ملک میں کھڑی کی ہے اور اگر اس نے چاہا کہ نہر عامہ میں پن بجلی لگا دے تو یہ اس کو اختیار ہوگا کیونکہ اپنی ملک میں نہیں کھڑی کرتا ہے یہ فتاویٰ کبریٰ میں اور فتاویٰ ابو الفضل کرمانی میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے کرم پیلوں غصب کر کے ان کو تربیت کیا تو ابریشم غاصب کا ہوگا اور اس پر امام اعظمؒ کے نزدیک کچھ واجب نہ ہوگا اور امام محمدؒ کے نزدیک اُس کی قیمت اُس پر واجب ہوگی۔ شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہمارے زمانہ میں امام محمدؒ کے قول پر فتویٰ ہے یہ عقیدہ میں ہے اگر دوسرے شخص کے بچے غصب کر کے کرم پیلوں کو کھلائے تو ابریشم فروخت کرنے کے روز کرم کی قیمت سے جس قدر زائد ہو وہ سب صدقہ کر دے یہ وجہ کروری میں ہے منگی میں ہے کہ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ اگر کسی نے دوسرے کی زمین غصب کر کے اُس میں دکانیں و حمام و مسجد بنائی تو ایسی مسجد میں نماز پڑھنے میں کچھ ڈر نہیں ہے مگر حمام میں نہ جانا چاہیے اور نہ دکانیں کرایہ پر لینی چاہیں۔ اور فرمایا کہ دکانوں میں خرید و بیع کی غرض سے جانے میں کچھ ڈر نہیں ہے اور ہشامؒ نے فرمایا کہ میں ایسی مسجد میں نماز کروں جانتا ہوں تا وقتیکہ مالکان اصلی بہ طیب خاطر اجازت نہ دے دیں اور زمین غصب یا دکان ہائے غصب سے خرید و بیع کی غرض سے جانتا ہوں اور اگر باوجود علم اس امر کے کہ یہ دکانیں مغبوب ہیں غاصب ان دکانوں میں فروخت کرتا ہے تو میں نہیں جانتا ہوں کہ ایسے بائع کی کوئی مقبول ہوگی یا نہیں یہ محیط میں ہے۔

باب نہر:

اتلاف مال غیر کا حکم دینے اور اُس کے متصلات کے بیان میں ہے

جابی نے اگر سلاطین و اہل (۱) یعنی سرہنگوں کو مال غیر لے لینے کا حکم دیا تو یہ امر دو طرح سے نظر کے لائق ہے کہ باعتبار ظاہر

۱۔ یعنی سابق میں فروخت سے پہلے اگر امام مغبوب کی اجرت موجود ہو تو بشرط فقیر ہونے کے اس کی اجرت کی رو سے ثمن ادا کرے ورنہ نہیں۔

۲۔ خرید کے لیے جانا جائز ہے مگر چربائع کو کرایہ لینا جائز نہ تھا۔ (۱) نکلیں موصول کرنے والا

کے جابی پر ضمان نہ واجب ہوگی بلکہ فقط لینے والے پر واجب ہوگی لیکن باعتبار سنی کے جابی پر واجب ہوگی پس فتویٰ کے وقت ایسے واقعہ میں تامل چاہیے اور امام غزالی نے قاضی خان نے فرمایا کہ فتویٰ اس طرح ہے کہ لینے والا ہر حال میں ضامن ہوگا پھر رہا یہ امر کہ حکم دہندہ سے واپس لے سکتا ہے یا نہیں سواگر لی ہوئی چیز اُس نے حکم دہندہ کو دے دی ہے تو رجوع کر سکتا ہے اور اگر لینے والے کے پاس تلف ہوگئی یا اُس نے تلف کر ڈالی ہو تو رجوع نہیں کر سکتا ہے اور اگر اُس نے حکم دہندہ کی اجازت سے حکم دہندہ کے حوائج ضرور یہ میں خرچ کر دی ہو تو یہ بمنزلہ ایسی صورت کے ہے کہ کسی نے دوسرے کو اُس کے ذاتی مال سے اپنی ضرورت میں خرچ کرنے کا حکم دیا ہو بعض لوگوں نے فرمایا کہ یہ موجب رجوع ہے بدون اس کے کہ اُس نے واپس لینے کی کوئی شرط کر لی ہو اور یہی اصح ہے اور محیط میں مسئلہ جابی کے حکم میں یوں مذکور ہے کہ جابی پر ضمان واجب نہ ہوگی یہ فصول عماد یہ میں لکھا ہے۔ اگر جابی نے سرہنگ کو صاحب مال کا بیت دکھلا دیا مگر اُس کو کچھ حکم نہ کیا یا شریک نے سرہنگ کو دوسرے شریک کا بیت دکھلا دیا یہاں تک کہ اُس نے مال لے لیا یا اُس کے بیت سے رہن بعض اُس مال کے جس کا اُس سے مطالبہ کیا گیا ہے بسبب اُس کی ملک پائی جانے کے لے لیا اور وہ رہن ضائع ہو گیا تو شریک یا جابی بلاشبہ ضامن نہ ہوگا کیونکہ ان دونوں سے کوئی حکم یا عمل نہیں پایا گیا ہے یہ محیط میں ہے۔

اگر ایک شخص نے دوسرے کو حکم دیا کہ میرے واسطے یہ بکری ذبح کر دے حالانکہ یہ بکری اُس کے پڑوسی کی تھی تو ذبح کرنے والا ضامن ہوگا خواہ اس کو معلوم ہو کہ یہ بکری غیر کی ہے یا نہ معلوم ہو پھر آیا اُس کو حکم دہندہ سے بقدر ضمان واپس لینے کا اختیار ہے یا نہیں ہے سواگر اُس کو معلوم تھا کہ یہ بکری غیر شخص کی ہے حتیٰ کہ جان چکا تھا کہ اس کے ذبح کرنے کا حکم صحیح نہیں ہے تو ذبح کرنے والے کو حکم دہندہ سے واپس لینے کا اختیار نہ ہوگا اور اگر اُس نے یہ نہیں جانا حتیٰ کہ گمان کیا کہ حکم صحیح ہے تو ضمان حکم دہندہ سے واپس لے گا یہ ذخیرہ میں ہے۔ زید نے عمرو کو اپنی مملوکہ بکری ذبح کر دینے کا حکم دیا پھر عمرو کے ذبح کرنے سے پہلے زید نے اُس کو بکر کے ہاتھ فروخت کر دیا پھر عمرو نے اُس کو ذبح کیا تو بکر کے واسطے اُس کی قیمت کا ضامن ہوگا خواہ اُس کو یہ حال معلوم ہوا ہو یا نہ ہوا اور اُس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ مال ضمان کو زید سے واپس لے خواہ اُس کو فروخت کا علم ہوا ہو یا نہ ہوا اس واسطے کہ زید نے اس کو اس واقعہ میں دھوکا نہیں دیا ہے یہ ظہیر یہ میں ہے فتاویٰ ابواللیث میں مذکور ہے کہ شیخ ابو بکر سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص ایک گھوڑا نہر کے کنارے نہلانے کے واسطے لایا اور وہاں ایک شخص زید کھڑا تھا پس لانے والے نے زید سے کہا کہ اُس کو نہر میں گھسایا اُس نے گھسایا اور گھوڑا ڈوب کر مر گیا تو حکم فرمایا کہ اگر پانی کی ایسی حالت ہو کہ لوگ اپنے گھوڑے پانی پلانے اور نہلانے کے واسطے اُس میں گھسائے ہوں تو کسی پر ضمان نہ ہوگی کیونکہ سائیس کو اختیار ہے کہ اپنے ہاتھ سے یہ فصل کرے یا دوسرے سے کرادے اور اگر پانی کی حالت ایسی نہ ہو کہ لوگ نہلانے یا پانی پلانے کے واسطے اپنے گھوڑے اُس میں گھسائے ہوں تو گھوڑے کے مالک کو اختیار ہوگا چاہے سائیس سے ضمان لے یا زید مامور سے ایسا ہی اس مقام پر ذکر کیا ہے اور اس میں نظر ہے یعنی اعتراض ہے اور یوں چاہیے کہ حکم دہندہ سائیس پر ضمان واجب نہ ہو پس اگر اُس نے سائیس سے ضمان لی تو سائیس مال ضمان کو مامور یعنی زید سے واپس نہیں لے سکتا ہے اور اگر اُس نے زید سے ضمان لی پس اگر زید کو یہ معلوم نہ ہوا کہ یہ حکم دہندہ اُس گھوڑے کا سائیس ہے حتیٰ کہ اُس نے حکم صحیح ہونے کا گمان کیا تو وہ سائیس سے مال ضمان واپس لے اگر حکم دہندہ کے حوائج ضرور یہ میں خرچ کر دیا تو لینے والا ضامن ہوگا اصل مالک کے واسطے پھر حکم دہندہ سے جس کے حکم سے اس کی ضرورت میں خرچ کیا ہے واپس لے گا اگرچہ وقت خرچ کرنے کے حکم سے اس نے واپس لینے کی شرط نہ کر لی ہو۔ ۱۔ نہ ہوگا لیکن بد معاہدہ کا گناہ شدید اُس کی گردن پر ہے۔ ۲۔ قولہ حکم دہندہ اقوال اسی طرح اصل میں مذکور ہے اور شاہد قولہ و سائیس میں دو تفسیر ہو یعنی سائیس جو حکم دہندہ ہے اور ظاہر یہ کہ حکم دادہ یعنی مامور کہا جائے ناہم۔

لے سکتا ہے یہ محیط میں ہے۔ غصب اللحدہ میں مذکور ہے کہ اگر کسی شخص نے دوسرے سے کہا کہ فلاں شخص کا کپڑا جلادے تو جس نے جلایا ہے اُس پر ضمان واجب ہوگی نہ اس پر جس نے حکم کیا ہے اور جو شخص حکم دینے سے ضامن ہوتا ہے وہ سلطان ہے یا مولیٰ جبکہ اُس نے اپنے غلام کو حکم دیا ہو یہ فصول عمادہ میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میرا یہ کپڑا جلادے یا اُس کو دریا میں ڈال دے اور اُس نے ایسا ہی کیا تو ضامن نہ ہوگا کیونکہ اُس کے حکم سے ایسا کیا ہے لیکن گنہگار ہوگا یہ خزائن ائمہ میں ہے

ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میرے واسطے اس دیوار میں ایک دروازہ پھوڑ دے اُس نے ایسا ہی کیا پھر وہ دیوار کسی غیر شخص کی ٹکلی تو دروازہ پھوڑنے والا ضامن ہوگا کیونکہ اُس نے ملک غیر کو تکلف کر دی مگر مال ضمان کو اپنے حکم دہندہ سے واپس لے گا اور اگر اس سے یوں کہا ہو کہ اس دیوار میں ایک دروازہ پھوڑ دے اور یہ نہ کہا کہ میرے واسطے میری دیوار میں تو پھوڑنے والا حکم دہندہ سے مال ضمان واپس نہیں لے سکتا ہے اور اگر اس صورت میں حکم دہندہ اس دار میں رہتا ہو یا اس شخص کو دروازہ پھوڑنے پر اجیر مقرر کیا ہو تو پھوڑنے والا مال ضمان واپس لے گا یہ محیط سرخسی میں ہے ایک عورت نے ایک مرد سے کہا کہ یہ گھر کی خاک باہر ڈال دے اُس نے باہر ڈال دی پھر اس عورت کا خاوند آیا اور کہا کہ میں نے اس خاک میں اس قدر سونا رکھا تھا پس اگر ثابت ہو جائے کہ اُس نے خاک میں سونا رکھا تھا تو ضمان اُس شخص پر واجب ہوگی جس نے خاک باہر ڈال دی ہے یہ خزائن ائمہ میں لکھا ہے۔

باب دہم:

زمین مخصوبہ میں زراعت کرنے کے بیان میں

ایک شخص نے دوسرے شخص کی زمین غصب کر کے اُس میں بھٹی ہوئی اور وہ اُگی تو مالک زمین کو اختیار ہوگا کہ اپنی زمین لے لے اور اپنی ملکیت فارغ کرنے کی فرض سے غاصب کو حکم دے کہ بھٹی اُکھاڑ لے اور اگر غاصب نے اس فعل سے انکار کیا تو مالک کو اختیار ہوگا کہ خود ایسا کرے اور اگر مالک حاضر نہ ہو یا یہاں تک کہ بھٹی چک گئی تو بھٹی غاصب کی ہوگی اور یہ معروف (مسئلہ) ہے اور اگر بہسب زراعت کے زمین میں نقصان آیا ہو تو غاصب سے بقدر نقصان لے سکتا ہے۔ پھر مشائخ نے مقدار نقصان کی دریافت میں اختلاف کیا ہے بعض نے فرمایا کہ یوں دیکھا جائے کہ قبل زراعت کے کتنے پراختی گئی اور بعد زراعت کے کتنے پراختی ہے پس جس قدر تفاوت ہو وہی نقصان زمین ہے جس لائنہ نے فرمایا کہ یہ قول اقرب اُلی الصواب ہے اور اگر مالک حاضر ہوا اور ہنوز بھٹی نہیں اُگی تھی تو مالک کو اختیار ہے چاہے چھوڑ دے یہاں تک کہ بھٹی اُگے پھر غاصب کو اُس اُکھاڑ لینے کا حکم کرے یا چاہے تو غاصب کو اُس کے بیجوں کی قیمت دے لیکن اس حساب سے کہ وہ حجم دوسرے کی زمین میں رینختہ ہیں اور اُس کی صورت یہ ہے کہ زمین ایک دفعہ حجم رینختہ اور پھر بغیر حجم رینختہ اندازہ کرائی جائے پس جس قدر دونوں میں فرق ہو اُسی قدر غاصب کو دے دے یہ ذخیرہ میں ہے۔ قال المحرر حجم رینختہ در زمین غیر کی توضیح مسئلہ ذیل سے دریافت کرنی چاہیے ایک شخص نے دوسرے کی زمین میں گہوں بوئے اور ہنوز نہیں اُگے تھے کہ دونوں نے باہم جھگڑا کیا تو مالک زمین کو اختیار ہے چاہے چھوڑ دے یہاں تک کہ اُگیں پھر اُس سے کہے کہ اپنی بھٹی اُکھاڑ لے یا جو کچھ حجم سے زیادتی ہوگئی ہے اُس کو دے لیکن اگر مالک نے ادائے ضمان کو اختیار کیا تو کس طرح ضمان دے گا پس بخاریہ ہے کہ اُس کے بیج کی قیمت بدیں اعتبار کہ وہ بیج غیر کی زمین میں رینختہ ہیں ضمان دے گا اور اُس کا یہ طریقہ ہے کہ ایک بار زمین ایسے بیجوں سے بوئی ہوئی اندازہ کی جائے کہ جن کے اُگنے کے بعد شخص غیر کو بھٹی اُکھاڑ دینے کا اختیار ہے اور ایک بار بغیر حجم رینختہ اندازہ کی جائے پس جو کچھ ان

۱. اقرب یعنی ٹھیک نظر آتا ہے۔

دونوں میں تفاوت ہو وہی ایسے بیجوں کی قیمت ہے جو دوسرے کی زمین میں ریختہ کیے گئے ہوں یہ ظہیر یہ میں ہے۔

ایک شخص نے اپنی زمین میں عجم ریزی کی پھر دوسرے شخص نے آ کر اسی زمین میں اپنے بیج بوئے اور مالک زمین کے بیج اُگنے سے پہلے اُس کو گزایا نہیں گزرا اور زمین کو سنبھالیا تک کہ دونوں بیج اُگے تو امام اعظمؒ کے نزدیک جو کچھ اُگا ہے وہ دوسرے کا ہوگا اس لیے کہ امام کے نزدیک غلط جہش یا بکس اسحلاک اول ہے اور دوسرے شخص پر مالک کے بیجوں کی قیمت واجب ہوگی مگر بدیں اعتبار کہ وہ بیج اپنی زمین میں بوئے ہوئے ہیں پس ایک بار زمین بغیر عجم ریختہ اندازہ کی جائے گی اور دوسری بار عجم ریختہ اندازہ کی جائے گی پس جو کچھ دونوں میں فرق ہو اس قدر مالک زمین کو دے گا اور اگر مالک زمین نے آ کر دوبارہ اپنے بیج اُس زمین میں بوئے اور زمین کو قتل اُگانے کے کوڑایا نہ گزرا اور زمین کو سنبھالیا تک کہ سب بیج پھوٹ نکلے تو جو کچھ اُگا ہے سب مالک زمین کا ہے اور اُس پر غاصب کے واسطے اُس کے بیج کے مثل بیج واجب ہوں گے لیکن بدیں حساب کہ وہ دوسرے کی زمین میں ریختہ ہیں ایسا ہی فتاویٰ فصلی میں مذکور ہے اور یہ جواب مشیع (۱) نہیں ہے بلکہ مشیع جواب (۲) یہ ہے کہ مالک زمین کو غاصب اُس کے بیجوں کی قیمت اپنی زمین میں بوئے ہوئے کے حساب سے دے گا پھر مالک زمین غاصب کو دونوں بیجوں کی قیمت بدیں اعتبار کہ وہ غیر کی زمین میں ریختہ ہیں ضمان دے گا اس واسطے کہ اختلاف یوں ہی وارد ہوا ہے اور یہ سب اس صورت میں ہے کہ بھٹی اُگی ہوئی نہ ہو اور اگر مالک کی بھٹی اُگی ہو پھر دوسرے نے آ کر اپنی عجم ریزی کر کے زمین کو سنبھالیں اگر زمین کو نہ گزرا ہو یہاں تک کہ دوسرے بیج اُگے تو عجم وہی ہے جو ہم نے بیان کیا ہے اور اگر زمین کو گزرا ہو پس اگر اُگی ہوئی بھٹی بعد گزرا نے کے دوبارہ اُگی ہے تو بھی عجم وہی ہے جو ہم نے بیان کیا ہے اور اگر دوبارہ نہیں اُگی تو جو کچھ اُگی وہ غاصب کی ہوگی اور غاصب زمین کے مالک کے واسطے اُس کی اُگی ہوئی بھٹی کی قیمت کا ضامن ہوگا کیونکہ اختلاف یوں ہی وارد ہوا ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور شیخ نصیرؒ سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی زمین میں گیہوں بوئے پھر دوسرے نے آ کر اُس میں اپنے بوئے تو فرمایا کہ جو دالے پر مالک کے ریختہ گیہوں کی قیمت واجب ہوگی اس کو ابن سماءؒ نے امام محمد بن الحسن سے روایت کیا ہے اور فقیر ابو اللیثؒ نے فرمایا کہ یہ اس وقت ہے کہ گیہوں کا مالک اپنے گیہوں کے ریختہ کے حساب سے قیمت لینے پر راضی ہو جائے اور اگر وہ اُس پر راضی نہ ہو تو اس کو اختیار ہوگا چاہے چھوڑ دے یہاں تک کہ بھٹی اُگے پھر جب اُگی تو اس کو اُکھاڑ لے یا چاہے تو غاصب کو ضمان سے بری کر دے پھر جب بھٹی کانٹے کا وقت آئے اور دونوں بھٹی کا نہیں تو وہ بھٹی دونوں میں بقدر اُن کے حصہ کے مشترک ہوگی یہ ظہیر یہ میں ہے۔ صاحب الحیث سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے زمین غصب کر کے اُس میں کپاس بوئی پھر مالک نے زمین جو ت کر اُس میں کوئی اور چیز بوئی پس آیا مالک زمین اُس غاصب کے واسطے کچھ ضامن ہوگا تو شیخؒ نے جواب دیا کہ کچھ نہیں ضامن ہوگا کیونکہ اُس نے ایسا فعل کیا ہے کہ اگر یہ مقدمہ قاضی کے سامنے پیش ہوتا تو وہ بھی یہی کرتا یہ فصول عماد یہ میں ہے۔ ایک شخص نے حب القطن (بوتے ۱۲) دوسرے کی زمین میں ازراہ غصب ڈالے اور وہ آگے پس مالک زمین نے ان کو تربیت کیا تو غور ہائے پنہ (روٹی کے لچھے ۱۲) غاصب کے ہوں گے اور اُس پر نقصان زمین کا تاوان واجب ہوگا اور مالک کا لہجہ اُس کے ساتھ رضامندی شمار نہ ہوگا اور ظہیر یہ کہ مالک کا لہجہ غاصب کے لئے ہے یہ قیہ میں ہے۔

ایک حادثہ واقع ہوا جس پر فتویٰ لیا گیا تھا وہ یہ ہے کہ وہ دو شریکوں میں سے ایک شریک نے زمین مشترک میں زراعت کی پس آیا دوسرے شریک کو پہنچتا ہے کہ بقدر اپنے حصہ زمین کے موافق عرب دیہ کے تہائی یا چوتھائی کا مطالبہ کرے تو جواب دیا گیا کہ ایسا نہیں کر سکتا ہے لیکن اگر کاشتکاری سے زمین کو کچھ نقصان پہنچا ہو تو بقدر اپنے حصہ کے تاوان نقصان لے سکتا

ہے یہ فصول عمادیہ کی بتیسویں فصل میں لکھا ہے۔ ایک زمین دو شخصوں میں مشترک تھی اور اس سب زمین کو فقط ایک شریک نے بدون اجازت دوسرے شریک کے بویا تو امام محمدؒ نے فرمایا ہے کہ اگر کھیتی اُگ آئی اور دونوں نے اس طرح باہم تصفیہ کر لیا کہ جس نے نہیں بویا ہے وہ بونے والے کو آدھے بیج دے دے اور تمام کھیتی دونوں میں مشترک ہو جائے تو جائز ہے اور اگر ہنوز نہ اگی ہو کہ دونوں نے اس طرح مصالح کیا تو جائز نہیں ہے۔ اور اگر کھیتی اُگ چکی ہو اور جس نے زراعت نہیں کی ہے اُس نے یہ ارادہ کیا کہ زراعت کو اُکھاڑ دے تو وہ زمین دونوں میں برابر تقسیم کر دی جائے گی جس قدر زمین غیر زراعت کنندہ کو ملے گی اُس میں سے جس قدر کھیتی ہے اُکھاڑ دے اور اُکھاڑنے سے اس کی زمین کو جو کچھ نقصان پہنچے گا یا اُس کا زراعت کنندہ ضامن ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

امام محمدؒ سے مروی ہے کہ ایک زمین دو شخصوں میں مشترک ہے اُن میں سے ایک شخص غائب ہو گیا تو اُس کے شریک حاضر کو اختیار ہے کہ نصف زمین میں زراعت کرے اور اگر اُس نے دوسرے میں بھی زراعت کا قصد کیا تو اُسی نصف زمین میں زراعت کرے جس میں سال گذشتہ میں کھیتی ہوئی تھی ایسا ہی اس مقام پر ذکر فرمایا ہے اور فونی اس طرح پر ہے کہ اگر اُس کو یہ معلوم ہے کہ زراعت زمین کے حق میں نافع ہوگی نقصان نہ پہنچائے گی تو اُس کو تمام زمین کی زراعت کا اختیار ہے اور جب شریک غائب حاضر ہو تو اُس کو اختیار حاصل ہوگا کہ جتنی مدت تک شریک حاضر نے تمام زمین سے نفع اُٹھایا ہے وہ بھی اُس قدر مدت تک کل زمین سے انفعار حاصل کرے اس واسطے کہ ایسی باتوں میں غائب کی رضامندی دلالہ ثابت ہے اور اگر اُس کو معلوم ہے کہ کھیتی کرنا زمین کے حق میں نقصان ہے اور چھوڑ دینا نافع ہوگا اور زمین کی قوت بڑھادے گا تو حاضر کو بالکل کھیتی کرنے کا اختیار نہ ہوگا اس واسطے کہ رضامندی شریک یہاں ثابت نہیں ہے کذا فی الظہیر یہ۔ میرے جد رحمہ اللہ سے استخا کیا گیا کہ ایک شخص نے غیر کی زمین میں اُس کی بلا اجازت کھیتی ہوئی پس مالک زمین نے کہا کہ تو نے کیوں ہوئی اُس نے کہا کہ میں نے جس قدر بیج ڈالے ہیں تو مجھے دے دے اور میں حیراکا شکار ہو جاؤں گا اور کھیتی میرے حیرے درمیان موافق رسم کے مشترک ہوگی پس مالک نے اُس کو اس کے بیج کے بدلے دے دیئے پھر کھیتی تیار ہوئی تو آیا دونوں میں مشترک ہوگی یا کل کھیتی کسی ایک کی ہوگی تو جواب دیا کہ سب کھیتی مالک زمین کی ہوگی اور کاشتکار کو اجر الملک ملے گا یہ فصول عمادیہ میں ہے شیخ الاسلام عطاء ابن حمزہ رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنے بیجوں سے دوسرے کی زمین میں بدون مالک کی اجازت کے کھیتی کی پس آیا کھیتی تیار ہونے پر مالک زمین کو اختیار ہے کہ اُس سے بقدر حصہ زمین کے پیداوار کا مطالبہ کرے تو شیخؒ نے فرمایا کہ ہاں بشرطیکہ اُس گاؤں میں ایسا عرف جاری ہو کہ لوگ دوسروں کی زمین تہائی چوتھائی آدمی وغیرہ کسی جز معین شائع پر جوتے ہوں تو اس قدر جزء جو عرفاً معروف ہو واجب ہوگا پھر شیخؒ سے پوچھا گیا کہ اس کی کوئی روایت بھی آئی ہے تو فرمایا کہ ہاں آخر کتاب المزارعت میں آئی ہے۔ شیخ ابو جعفرؒ سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنا باغ انکور دوسرے کو معاملہ دیا پس باغ نہ کور میں پھل آئے پس دینے والا اور اُس کے گھر والے اکثر باغ میں جاتے اور کھاتے اور باندھ لاتے تھے اور عامل نہیں جاتا مگر کبھی کبھی پس آیا دینے والے پر ضمان واجب ہوگی تو شیخؒ نے فرمایا کہ اگر وہ لوگ بدون اجازت اُس شخص کے جس نے دیا ہے کھاتے اور لا دلاتے تھے تو اُس پر ضمان واجب نہ ہوگی بلکہ انھیں کھانے والوں اور لا دینے والوں پر واجب ہو گی اور اگر اُس کی اجازت سے ایسا کرتے تھے پس اگر وہ لوگ ایسے تھے کہ اُن کا نفع اُس شخص پر واجب تھا تو دینے والا بقدر ۱۔ نفع یعنی ایک جنس میں ہی اسی جنس کو غلط کرنے سے اذن مقدار کالف ہے۔ ۲۔ جوتے ہوں یعنی رواج یہ ہے کہ خالی زمین کو بلا اجازت کاشت کریں اور رواج ہے اجازت معلوم ہے۔ (۱) آسودہ کرتے والا۔ (۲) تسکین دینے والا۔

حصہ عامل کے ضامن ہوگا اور اُن کا کھانا ایسا قرار دیا جائے گا کہ گویا خود اُس نے کھایا ہے اور اگر وہ لوگ ایسے نہ تھے کہ اُن کا نفقہ اُس شخص پر واجب ہو تو اُس پر ضمان واجب نہ ہوگی^(۱) اس واسطے ایسا واقعہ ہوا کہ گویا اُس نے دوسرے کے مال تلف کرنے پر اُن کو راہ بتائی کذا فی الظہیر یہ۔

باب گیارہواں:

اُن امور کے بیان میں جو غلام مغضوب کو لاحق ہوں کہ اُن کی ضمان غاصب پر واجب ہو
امام ہمام قدوری نے اپنی کتاب میں فرمایا کہ ایک شخص نے دوسرے کا غلام یا باندی غصب کی پس غلام غاصب کے پاس سے بھاگ گیا حالانکہ اس سے پہلے نہیں بھاگا تھا یا باندی نے زنا یا چوری کی حالانکہ اس سے پہلے باندی نے ایسا نہ کیا تھا تو بسبب سرقت یا باہق یا عیب زنا کے جو نقصان پیدا ہوا اُس کی ضمان غاصب پر واجب ہوگی اور ایسا ہی جو امر ہو جب نقصان قیمت غاصب کے پاس پیدا ہو جائے جیسے عورت^(۲) و شل و اس کے اشیاء تو اُس کی ضمان بھی غاصب پر واجب ہو جائے گی پس ایک ہار غلام کی قیمت بغرض مہج و سالم اندازہ کی جائے گی اور پھر اس عیب کے ساتھ اندازہ کی جائے گی پس مالک اُس غلام کو لے کر اُس کے ساتھ جو کچھ دونوں قیمتوں میں تفاوت ہے غاصب سے لے لے گا یہ محیط میں ہے اگر ایک باندی غصب کر کے اس کے ساتھ زنا کیا پھر وہ مرگئی تو اس کی قیمت کا ضامن ہوگا و بالا جماع اس پر حد زنا واجب نہ ہوگی اس واسطے کہ غصب میں ضمان دینے سے وقت غصب سے ملک حاصل ہو جاتی ہے لیکن اگر اُس کے ساتھ زنا کیا پھر اس کو غصب کیا پھر مرگئی اور اُس کی قیمت کی ضمان دی تو امام اعظم و امام محمد نے نزدیک حد زنا ساقط نہ ہوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک ساقط ہو جائے گی کذا فی التارخانیہ اور غاصب کے پاس باندی کو بخار آنے لگایا اس کی دونوں آنکھیں سپید ہو گئیں پس غاصب نے باندی کو واپس دیا اور اس کے ساتھ تاوان نقصان بھی دیا پھر مالک کے پاس اُس کا بخار جاتا رہا سپیدی چشم جاتی رہی تو موتی نے جس قدر تاوان نقصان لیا ہے غاصب کو واپس دے کذا فی محیط السرخصی اور اگر غاصب کے پاس باندی زنا سے حاملہ ہوگئی تو مالک اُس کو مع اُس کے نقصان کے لے لے گا اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ نقصان حمل اور نقصان عیب زنا دونوں پر نظر کر کے جو زیادہ ہو اُس کا ضامن ہوگا اور اس میں کم داخل ہو جائے گا اور یہ اتحسان ہے اور امام محمد کے نزدیک دونوں عیبوں کا تاوان لے گا اور یہ قیاس ہے اور اگر زنا سے حاملہ ہو کر پھر بچہ جنی تو ولادت سے عیب حمل جاتا رہا اور عیب زنا باقی رہے گا۔ پس اگر عیب زنا بسبب عیب حمل کے زیادہ تاوان رکھتا ہو اور غاصب عیب حمل کا تاوان دے چکا ہو تو اُس پر واجب ہوگا کہ تاوان عیب زنا کو پورا (یعنی ۱۲) کر دے اور اگر تاوان عیب حمل زیادہ ہو تو غاصب پر فقط بقدر عیب زنا کے تاوان واجب رہے گا اور باقی زنا کے بسبب زوال حمل کے زائل ہو گیا پس اُس کا غاصب کو واپس دینا واجب ہوا اور اگر مالک کو اُس کی باندی بحالت حمل واپس کی پھر مالک کے پاس بسبب ولادت کے ہلاک ہوئی اور اُس کا بچہ رہ گیا تو امام اعظم کے نزدیک اُس کی پوری قیمت کا ضامن ہوگا اور صاحبین نے فرمایا کہ نہیں فقط نقصان حمل کا ضامن ہوگا اور اگر ولادت^(۳) سے ہلاک ہوئی اور اُس کا بچہ باقی رہا تو امام اعظم کے نزدیک یوم غصب کی پوری قیمت باندی کا ضامن ہوگا اور بچہ کے ساتھ جبر نقصان نہ کیا جائے گا اور امام ابو یوسف اور امام محمد نے فرمایا کہ فقط اسی قدر ضامن ہوگا جس قدر اس میں حمل سے نقصان آیا اور اگر بچہ مر گیا تو غاصب باندی کو واپس کرے اور اُس کے ساتھ نقصان ولادت کا تاوان عورت کا تاوان اور نقصان جنائی مثل غصیہ و تمام بدن رہ جائے۔ اشیاء اس کے مانند محبوب۔ ۲ وقت الح یعنی جب ضمان دی تو حکم یہ کہ جس وقت غصب یا تھا اسی وقت مالک غصب واپس گویا اپنی مملوک سے واپس کی۔ (۱) مگر چونکہ اُس نے اجازت دی تھی۔ (۲) غاصب کے پاس۔

دے اور بچہ کی موت سے اُس پر کچھ واجب نہ ہوگا۔ اگر باندی مع بچہ کے غاصب کے پاس مرگئی تو امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ باندی کے یوم قبضہ کی قیمت تاوان دے اور قیمت ولد کا ضامن نہ ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے۔

ایک شخص نے ایک باندی غصب کر کے اُس کے ساتھ زنا کیا پھر اُس کے مولیٰ کو واپس کر دی پھر مولیٰ کے پاس اُس کا حمل ظاہر ہوا اور مولیٰ کے پاس بچہ جنی اور ولادت یا نفاس میں مرگئی تو امام اعظمؒ کے قول پر اگر غاصب کے واپس کرنے کے وقت سے چھ مہینہ سے کم میں مولیٰ کے پاس بچہ جنی ہو تو غاصب اُس کے یوم غصب کی قیمت کا ضامن ہوگا بخلاف اُس کے اگر کسی آزاد عورت سے زنا کیا ہو اور وہ حاملہ ہو کر ولادت یا نفاس میں مرگئی ہو تو زانی کچھ ضامن نہ ہوگا یہ قادی کا ضعیف خان میں ہے اور اگر مضمون باندی نے غاصب کے پاس زنا یا چوری کی پھر مالک کو واپس کر دینے کے بعد اُس کا ہاتھ کاٹا گیا یا حد زنا ماری گئی تو امام اعظمؒ کے نزدیک زنا کی صورت میں نقصان ضرب حد نقصان زنا میں سے جو زیادہ ہو اُس کا غاصب ضامن ہوگا اور چوری سے ہاتھ کٹنے کی صورت میں باندی کی نصف قیمت کا ضامن ہوگا اور صاحبین کے نزدیک نقصان زنا و نقصان سرقہ کا ضامن ہوگا اور نقصان ضرب حد کا ضامن نہ ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر غاصب نے مالک کو حاملہ باندی واپس کی اور اُس کی حد ماری گئی اور حد ماری جانے سے وہ ہلاک ہوئی تو بالا جماع غاصب نقصان کا ضامن ہوگا یہ خلاصہ میں ہے اور اگر مضمون باندی نے اپنے مولیٰ کے پاس زنا یا چوری کی ہو پھر غاصب نے اُس کو غصب کیا پھر وہ حد زنا و سرقہ میں ماخوذ ہوئی اور اس سبب سے مرگئی تو اُس پر ضمان واجب نہ ہوگی کیونکہ ایسے سبب سے تلف ہوئی جس کا وجود مولیٰ کے پاس ہوا ہے اس طرح اگر غاصب کے پاس ایسے شوہر سے حاملہ ہوئی جو مولیٰ کے پاس بھی موجود تھا اور اس سبب سے ہلاک ہوئی تو بھی یہی حکم ہے اسی طرح اگر مولیٰ نے اُس سے وطی کر کے حاملہ کیا ہو پھر غاصب نے غصب کر لی اور غاصب کے پاس بسبب حمل کے مرگئی تو بھی غاصب ضامن نہ ہوگا کیونکہ اس کا تلف ہونا ایسے سبب سے ہوا جس کا وجود مولیٰ کے پاس پایا گیا تھا پس یہ ایسا ہوا کہ جیسے مولیٰ نے اُس کو غاصب کے پاس قتل کر دیا اور اگر غاصب نے اُس کو حاملہ غصب کیا مگر حمل اس کو اس طرح نہ تھا کہ مولیٰ نے اُس کو حاملہ کیا تھا یا مولیٰ کے پاس کسی شوہر نے اس کو حاملہ کیا تھا پھر وہ باندی غاصب کے پاس بسبب حمل مذکور کے تلف ہوئی تو غاصب اُس کی قیمت کا ضامن ہوگا کیونکہ وہ باندی غاصب کے پاس بدون فعل مولیٰ اور بدوں ایسے سبب کے جو مولیٰ کی طرف سے پایا جائے ہلاک ہوئی ہے یہ جو ہرہ و نیرہ میں ہے۔

اور اگر ایسی باندی غصب کی جس کو بخار آتا تھا یا حاملہ تھی یا مریضہ یا مجروحہ تھی اور وہ اسی سبب سے ہلاک ہوگئی تو اس عیب داری کے ساتھ اس کی قیمت اندازہ کر کے اُس کا غاصب ضامن ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر غاصب کے پاس باندی کو بخار آنے لگا پھر اُس نے مالک کو اسی طرح واپس دی پھر مالک کے پاس اسی بخار سے مرگئی تو بالا جماع غاصب فقط نقصان محلی^(۱) کا ضامن ہوگا یہ خلاصہ میں ہے اگر غاصب کے پاس سے غلام مقصوب بھاگ گیا تو مالک کو اختیار ہے کہ چاہے اپنے غلام کے ظاہر ہونے تک انتظار کرے پس بعد ظہور کے اُس کو لے لے یا نہ انتظار کرے اور غاصب سے اُس کی قیمت لے لے پھر اگر بعد قیمت لے لینے کے غلام ظاہر ہوا تو دیکھا جائے گا کہ اگر مالک نے وہ قیمت لی ہے جو اُس نے بیان کی تھی اُس پر راضی ہوا تھا خواہ اس طرح کردو لوں نے اس مقدار قیمت پر باہم اتفاق کیا تھا یا گواہ قائم ہوئے تھے یا غاصب نے قسم سے کھول کیا تھا اس صورت میں ہمارے نزدیک مالک کو اُس غلام کے لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی اور اگر مالک نے غاصب سے جو قیمت لی ہے وہ غاصب کے قول پر لی ہے^(۲) اور مالک کی زیادت متدعو یہ ہے غاصب قسم کھا گیا تو مالک کو اختیار ہوگا چاہے قیمت رکھ لے اور اُس پر راضی ہو جائے اور وہ غلام غاصب کو دے دے اور

۱۔ مالک نے زیادت قیمت کا دعویٰ کیا مگر غاصب نے اپنی مقدار کسی قسم کھائی طلب مالک تو اس صورت میں مالک کو ترجیح ہے۔

(۱) بخار آنے کی بیماری کے نقصان۔ (۲) جس قدر غاصب نے بیان کی ہے۔

اگر چاہے تو جس قدر اُس نے قیمت لی ہو وہ غاصب کو واپس کر کے اپنا غلام لے لے اور غاصب کو اختیار ہوگا کہ اپنی قیمت وصول کرنے کی غرض سے غلام کو روک رکھے اور اگر غاصب کو قیمت واپس دیتے سے پہلے وہ غلام غاصب کے پاس مر گیا تو قیمت واپس نہ کرے گا لیکن اگر غلام کی قیمت میں اس قیمت وصول کردہ سے زیادتی ہو تو بقدر زیادتی کے غاصب سے واپس لے گا اور اگر اُس کی قیمت میں کچھ زیادتی نہ ہوگا مالک کو سوائے اس قیمت ماخوذہ کے اور کچھ نہ ملے گا اور امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ اگر غلام آجی ظاہر ہو اور اُس کی قیمت اتنی ہی نکلی جتنی غاصب نے بیان کی ہے تو منصوب منہ کو اختیار نہ ہوگا اور نہ اُس کو غلام لینے کی کوئی راہ ہوگی مگر ظاہر الروایت کے موافق بالاتفصیل مالک کو اختیار حاصل ہوگا یہ شرع طحاوی میں ہے۔

اور اگر غلام منصوب نے غاصب کے پاس کسی شخص آزاد یا غلام کو قتل کیا یا کوئی جنابت جو جان تلف کرنے سے کم ہو واقع کی تو مولیٰ کو اختیار دیا جائے گا کہ چاہے غلام کو دے دے یا اُس کا فدیہ دے پھر مولیٰ جرمانہ جنابت و قیمت غلام دونوں میں جو مقدار کم ہو غاصب سے لے لے گا اور اگر غلام منصوب نے کسی کا مال تلف کر دیا اور مولیٰ سے خطاب کیا گیا کہ اُس کو فروخت کر یا اُس کا فدیہ دے تو مولیٰ قیمت غلام اور جو اُس نے غلام کی طرف سے قرضہ لیا کیا ہے دونوں میں سے کم مقدار کو غاصب سے لے لے گا اور اگر یوم غصب میں غلام کی قیمت ہزار درہم ہو پھر زائد ہو کر دو ہزار درہم ہو گئی پھر کسی شخص نے غاصب کے پاس اُس کو قتل کر ڈالا تو مولیٰ کو اختیار ہوگا چاہے غاصب سے یوم غصب کی قیمت ہزار درہم لے لے اور غاصب اُس قاتل کی مددگار برادری سے دو ہزار درہم لے لے گا مگر اُس میں سے ایک ہزار درہم زائد صدقہ کر دے گا یا چاہے تو قاتل کی مددگار برادری سے دو ہزار درہم قیمت لے لے پھر قاتل اُس کے غاصب سے کچھ نہیں لے سکتا ہے اور اگر اس صورت میں غلام نے خود ہی اپنے تئیں قتل کر ڈالا ہو تو مولیٰ غاصب کے یوم غصب کی ہزار درہم قیمت تاوان لے گا اور یوم قتل کی قیمت تاوان نہیں لے سکتا ہے یہ محیط میں ہے اگر غاصب کے پاس سے غلام منصوب بھاگ گیا تو اُس کا جعل واپس مالک پر واجب ہوگا یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے اور اس مقدار جعل کو غاصب سے نہیں لے سکتا ہے لیکن نقصان اہاق کو غاصب سے لے سکتا ہے بشرطیکہ اس سے پہلے غلام نہ بھاگ ہو اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ مولیٰ مقدار جعل بھی غاصب سے واپس لے گا یہ نیا فتح میں ہے۔

باب بارہم:

غاصب الغاصب اور مستودع الغاصب وغیرہ کے بیان میں

اگر ایک شخص نے مال منصوب کو غاصب سے غصب کر لیا تو مالک کو اختیار ہوگا کہ اول و ثانی جس غاصب سے چاہے ضمان لے لے پس اگر غاصب اول سے ضمان لی تو غاصب اول مال ضمان کو غاصب ثانی سے لے لے گا اور اگر اُس نے دوسرے سے ضمان لی اور دوسرا اس کو اول سے نہیں لے سکتا ہے اور جب مالک نے دونوں میں سے کسی ایک سے ضمان لینا اختیار کیا تو امام اعظم و امام محمدؒ کے نزدیک پھر اُس کو دوسرے کی تضمین کا اختیار نہ ہوگا اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ جب تک اُس سے تاوان وصول نہ کرے تب تک بالاتفصیل خواہ قیمت پر بیان غاصب لی ہو یا اپنے دعویٰ پر۔ ع۔ بخل و ہجرت جو تاوان آتی کے لانے والے کو ملتی ہے۔ ح۔ پھر اس کو آغ یعنی جب ان سے ایک سے تاوان لینا اختیار کیا اگر چاہی وصول نہ کیا ہو تو پھر یہ اختیار نہ ہوگا اس کو چھوڑ کر دوسرے سے تاوان لینا اختیار کرے اگر چہ ابتدا میں اس کو اختیار تھا چاہتا ہی دوسرے کو ضامن ٹھہرا تا۔

اُس کو ایسا اختیار ہے کذا فی محیط السرخسی اور جب مالک نے دونوں میں سے ایک یعنی غاصب یا غاصب الغاصب یا مستودع الغاصب سے تاوان لے لیا تو دوسرا بری ہو گیا یہ خلاصہ میں ہے۔ غاصب الغاصب نے اگر مال مضمون کو تلف کر کے اُس کی قیمت غاصب اول کو ادا کر دی تو ضمان سے بری ہو گیا اور امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ بری نہ ہوگا اور اگر بیعت مال مضمون کو غاصب اول کو واپس دیا تو بالا جماع سب کے نزدیک بری ہو جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر مال مضمون غاصب الغاصب کے پاس تلف ہو گیا اور اُس نے غاصب اول کو اُس کی قیمت تاوان دے دی تو بھی ضمان سے بری ہو جائے گا یہاں تک کہ مالک کو یہ اختیار نہ رہے گا کہ اس کے بعد غاصب الغاصب کو ضامن ٹھہرائے کیونکہ قیمت مقام قائم میں ہے اور یہ حکم اُس وقت ہے کہ غاصب اول کا غصب کرنا گواہوں کی گواہی یا اقرار مالک کے ذریعہ سے معروف و معلوم ہو اور اگر فقط غاصب اول نے ایسا اقرار کیا ہو تو مالک کے حق میں اُس کے اقرار کی تصدیق نہ کی جائے گی مگر اپنے حق میں اُس کے قول کی تصدیق کی جائے گی پس مالک کو اختیار ہے کہ وہ دونوں میں سے جس سے چاہے ضمان لے (۱) اور اگر غاصب الغاصب نے مضمون کو فروخت کر کے اُس کا ثمن وصول کیا تو غاصب اول کو اُس سے اس ثمن کے لینے کا اختیار نہ ہوگا کیونکہ وہ مالک نہیں ہے اور نہ مالک کی طرف سے غاصب ہے اور اُس کو اجازت بیع کا بھی اختیار نہ ہوگا یہ خزانہ المفتیین میں ہے اور مالک کو اختیار ہوگا کہ چاہے غاصب سے ضمان لے یا اُس کے مستودع سے کیونکہ اُس کے حق میں دونوں میں سے ہر ایک متعدی ہے (۲) یہ محیط میں ہے۔

اور اگر غاصب نے مال مضمون کسی کو عاریہ دیا تو مالک مختار ہوگا چاہے معیر سے تاوان لے یا مستعیر سے پھر جس سے لے لیا وہ دوسرے سے مال تاوان نہیں لے سکتا ہے اور اگر مستعیر نے اُس کو تلف کر دیا ہو تو ضمان اُسی پر مقرر ہو جائے گی یہ وجہ کروری میں ہے اگر غاصب نے مال مضمون کسی کو ہبہ کر دیا اور مہوب لہ کے پاس تلف ہو گیا اور مالک نے اُس سے تاوان لے لیا تو وہ اپنے واجب (یعنی غاصب) سے واپس نہیں لے سکتا ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر مضمون کو غاصب نے فروخت کر کے مشتری کے سپرد کر دیا تو مالک کو اختیار ہے چاہے غاصب سے ضمان لے پس بیع جائز ہو جائے گی اور ثمن غاصب کا ہوگا یا مشتری سے تاوان لے تو مشتری اپنا ثمن غاصب سے واپس لے گا اور بیع باطل ہو جائے گی اور مال ضمان واپس نہیں لے سکتا ہے اور اگر غاصب نے فروخت کر کے سپرد نہ کیا ہو تو ضامن نہ ہوگا یہ وجہ کروری میں ہے۔ منشی میں ابن سمانہ کی روایت ہے امام محمد سے مروی ہے کہ اگر مالک نے غاصب اول سے ضمان لینا اختیار کیا ہے خواہ غاصب اول اس امر پر راضی ہو یا نہ ہو مگر قاضی نے غاصب اول پر مالک کے واسطے قیمت کی ڈگری کر دی تو مالک کو یہ اختیار نہ رہے گا کہ غاصب اول سے ضمان لینا ترک کر کے دوسرے سے ضمان لینا اختیار کرے اور اگر غاصب اول راضی ہو یا نہ ہو اور قاضی نے اُس پر مالک کے نام کی ڈگری نہ کی تو مالک کو اختیار ہے کہ اس سے رجوع کر کے غاصب ثانی سے ضمان لینا اختیار کرے اور اگر مالک نے غاصب اول سے ضمان لینا اختیار کر لیا اور اُس نے مالک کو کچھ نہ دیا اور وہ نادار ہے تو قاضی غاصب اول کو حکم دے گا کہ دوسرے غاصب سے اپنا مال وصول کر کے مالک کو دے دے پس اگر اول نے اس بات سے انکار کیا اور مالک نے ان دونوں غاصبوں کو حاضر کر کے گواہ پیش کئے تو مالک سے دوسرے پر پہلے غاصب کے واسطے ایسے گواہ مقبول ہوں گے یہاں تک کہ دوسرے غاصب سے یہ مال وصول کر لیا جائے گا پھر اُس کو مضمون نہ لے لے گا یہ محیط میں ہے۔

اگر مالک نے چاہا کہ دونوں میں سے ایک سے کسی قدر جزو قیمت تہائی و چوتھائی و نصف وغیرہ تاوان لے تو اُس کو اختیار ہے گا کہ باقی قیمت دوسرے سے تاوان لے یہ ذخیرہ میں ہے جامع کبیر میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے کسی کی باندی ہزار روپے قیمت کی غصب کر لیا اور پھر ثانی سے رجوع ضمان نہیں کر سکتا ہے۔ (۲) یعنی غالب ہے۔

کر لی پھر غاصب سے دوسرے شخص نے غصب کر لی اور دوسرے غصب کے روز بھی اُس کی قیمت ہزار درہم تھی پھر دوسرے غاصب کے پاس سے بھاگ گئی تو پہلے غاصب کو اختیار ہوگا کہ دوسرے سے اُس کی قیمت تاوان لے اگرچہ مالک نے پہلے غاصب سے ہنوز تاوان نہ لیا ہو پھر جب غاصب اول نے قیمت لے لی تو دوسرا غاصب ضمان سے بری ہو گیا اور یہ قیمت جو دوسرے سے وصول کی ہے وہ غاصب اول پر مضمون رہے گی حتیٰ کہ اگر غاصب اول کے پاس تلف ہو گئی تو مالک کو اختیار ہوگا کہ اُس سے ہاندی کی قیمت غصب کا تاوان لے پھر جب مالک حاضر ہوا تو اُس کو اختیار ہوگا کہ چاہے غاصب اول سے وہ قیمت لے لے جو اُس نے غاصب ثانی سے لی ہے پس ہاندی مقصود اصل مالک کی طرف سے غاصب ثانی کی ملک ہو جائے گی یا چاہے تو غاصب اول سے از سر نو اُس کی قیمت تاوان لے پس مالک کی طرف سے ہاندی پہلے غاصب اول کی مملوک ہو کر پھر اُس کی طرف سے غاصب ثانی کی مملوک ہوگی اور اگر غصب اول کے روز ہاندی کی قیمت ہزار درہم ہو اور غصب ثانی کے روز دو ہزار درہم ہو پھر وہ دوسرے غاصب کے پاس سے بھاگ گئی اور پہلے نے دوسرے سے دو ہزار درہم قیمت لے لی اور وہ قیمت غاصب اول کے پاس تلف ہو گئی تو مالک کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اول سے دو ہزار کی ضمان لے بلکہ فقط اُس سے اُس کے غصب کے روز کی قیمت ہزار درہم تاوان لے سکتا ہے اور اگر مولیٰ حاضر ہوا اور اُس وقت تک غاصب اول کے پاس وہ قیمت جو اُس نے ثانی سے وصول کی ہے یعنی موجود تھی اور حال یہ تھا کہ ہاندی بھی ظاہر ہو گئی تھی تو مالک کو یہ اختیارات ہوں گے کہ چاہے ہاندی کو جہاں ظاہر ہوئی ہے وہاں سے لے لے یا چاہے غاصب اول سے وہ قیمت لے لے جو اُس نے غاصب ثانی سے وصول کی ہے چاہے غاصب اول سے اُس کے غصب کے روز کی قیمت لے لے پس اگر مالک نے اپنی ہاندی لینا اختیار کیا تو دوسرا غاصب پہلے سے وہ قیمت جو اُس نے دوسرے سے وصول کی ہے پھر لے گا اور اگر وہ قیمت پہلے کے پاس تلف ہو گئی ہو تو پہلا دوسرے کے واسطے اُس کا ضامن ہوگا اور اگر مالک نے غاصب اول سے وہ قیمت جو اُس نے دوسرے سے وصول کی ہے لے لی تو ہاندی دوسرے غاصب کے سپرد کی جائے گی اور اگر مالک نے اول سے اُس کے غصب کے روز کی قیمت تاوان لی تو جو قیمت اول نے دوسرے سے وصول کی ہے اُس کے سپرد کی جائے گی لیکن پہلا غاصب اُس میں سے ایک ہزار درہم جو مقدار ضمان سے اُس نے مالک کو دے دیے ہیں زائد ہیں صدقہ کر دے گا اور یہ قول امام اعظم و امام محمد کا ہے مگر امام ابو یوسف کے نزدیک کچھ صدقہ نہ کرے گا بلکہ یہ زیادتی اُس کو حلال ہے یہ محیط کے متفرقات میں ہے۔

فتاویٰ عثمانیہ میں لکھا ہے کہ اگر مقصود ہاندی غاصب کے پاس بچہ جینی اور اُن دونوں کو دوسرے شخص نے غصب کر لیا اور اول نے مالک کو ہاندی کی قیمت تاوان دے دی تو اول غاصب دوسرے سے دونوں کی قیمت تاوان لے لے گا اور اُس میں سے بچہ کی قیمت صدقہ کر دے گا اور ماں کی ضمان قیمت سے بچہ کے مالک ہو جانے کی یہ روایت ہے اور اگر منصوب منہ نے غاصب اول سے مال منصوب کی قیمت سے کم پر صلح کر لی تو پہلا غاصب دوسرے سے پوری قیمت لے کر اُس میں سے بقدر زیادتی کے صدقہ کر دے گا یہ تاوان خانہ میں ہے۔ ابن ساعد سے روایت ہے کہ انہوں نے امام محمد کو لکھا کہ ایک شخص نے دوسرے کا غلام غصب کر لیا اور اُس کو ایک شخص ثالث نے خطا سے قتل کر ڈالا پس مالک نے چاہا کہ فی الحال نصف قیمت غلام غاصب سے لے اور نصف قیمت بمعادویت قاتل کی مدد گار برادری سے لے تو امام محمد نے جواب لکھا کہ مالک کو ایسا اختیار ہے یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کا مال غصب کیا پھر غاصب سے یہ مال مالک کے قرض خواہ نے غصب کر لیا تو مختار یہ ہے کہ منصوب منہ کو اختیار ہے چاہے غاصب اول سے تاوان لے یا دوسرے سے پس اگر اول سے تاوان لیا تو دوسرا بری نہ ہوگا اور اگر دوسرے سے تاوان لیا تو پہلا بری ہو جائے گا یہ ظہر یہ میں ہے۔

عاصب کو قتل اختیار مولیٰ کے بائعی مخصو بہ سے خدمت لینے یا دوسرے کی ملک میں دینے کا اختیار نہیں ☆
ایک شخص نے ایک غلام غصب کیا اور اس سے دوسرے نے غصب کر لیا اور وہ بھاگ گیا پس مالک نے کہا کہ میرے غصب کے وقت اس کی قیمت ہزار درہم تھی پھر دوسرے کے غصب کے وقت دو ہزار تھی اور عاصب اول نے کہا کہ میں ہلکے میرے غصب کے وقت پانچ سو درہم تھی پھر ایک ہزار پانچ سو درہم میرے پاس زیادہ ہو گئے تو حق قیمت میں مالک کا قول قبول ہوگا اور اگر عاصب اول نے یہ غلط نہ کہا کہ میرے پاس زیادہ ہو گئے تو اسی کا قول قبول ہوگا پھر اگر غلام ظاہر ہوا اور قیمت اس کی زائد نکلے تو مالک کو اختیار ہوگا کہ جو کچھ اس نے لیا ہے وہ واپس کر کے غلام لے لے پس اگر اس نے غلام لینا اختیار کیا پھر اس کو عاصب ثانی نے قتل کر ڈالا تو مالک کو اختیار ہوگا چاہے قتل کو ہائی رکھے اور قاتل کی مددگار برادری کا دامن گیر ہو یا قح کو توڑ کر عاصب اول سے اس کے غصب کے روز کی قیمت لے لے یہ کافی میں ہے۔ میں نے بعض کتب فقہ میں مطالعہ کیا کہ ایک شخص نے ایک غلام غصب کیا پھر اس سے دوسرے نے غصب کر لیا اور اس کے پاس مر گیا تو مولیٰ کو اختیار ہے چاہے عاصب سے قول حنان لے اور اول اس کو دوسرے سے لے لے گیا اول کو بڑی کردے اور دوسرے سے قیمت تاوان لے اور دوسرے کا اول پر کچھ نہ ہوگا یہ فصول عماد یہ میں ہے اور اگر کوئی غلام غصب کر کے زیہ کے پاس ودیعت رکھا اور وہ زیہ کے قبضہ سے بھاگ گیا پھر مالک نے ودیعت لینے والے یعنی زیہ سے حنان یعنی اختیار کی عاصب اس غلام کا مالک ہو جائے گا حتیٰ کہ اس کا آزو کرنا نافذ ہوگا اور یہ مال حنان خود ادا کرنے سے پہلے عاصب سے رجوع کر کے لے لینے کا حق ہے اور اگر وہ غلام واپس ہو کر زیہ کے قبضہ میں آ گیا تو مودع یعنی زیہ مختار ہے کہ مال حنان پھر پر حاصل کرنے تک عاصب سے روک رکھے اور اگر روکنے سے پہلے زیہ کے پاس مر گیا تو امانت میں مرا اور روکنے کے بعد مرے تو اپنی قیمت کے عوض ہوگا اور ایسی صورت میں مرتجع و مستاجر کا حکم حل ودیعت لینے والے کے ہے کہ اپنی انکافی اور عاصب کو قتل اختیار مولیٰ کے بائعی مخصو بہ سے خدمت لینے یا دوسرے کی ملک میں دے دینے کا اختیار نہیں ہے پھر اگر مالک نے قیمت لینا اختیار کیا تو از سر نو بائعی کا استبراء کرے اور اگر بائعی لینا اختیار کیا تو جو کچھ اس نے تصرف کیا سب باطل ہو جائے گا سوائے ام ولد بنانے کے کہ اس صورت میں احتساباً بچہ کا نسب ثابت ہوگا اور بچہ قتل ہوگا بیٹا نارغانہ میں ہے۔

عاصب ثانی کو بائعی سے قتل کا اختیار نہیں ہے یہاں تک کہ مولیٰ عاصب اول سے وہ قیمت لے لینا اختیار کرے جو اول نے ثانی سے لی ہے یا عاصب اول سے حنان لینا اختیار کرے اور اگر عاصب اول کے ثانی سے قیمت لینے کے بعد اور مولیٰ کے کسی امر تقصیتی کے اختیار کرنے سے پہلے بائعی کو حیض آیا تو یہ حیض حکم اعتبار کے واسطے کافی نہ ہوگا اور اگر عاصب اول نے دوسرے سے قیمت لینے کا اقرار کیا تو یہ اقرار اور گواہوں سے قیمت لینا ثابت ہو جانا دونوں یکساں ہیں ہاں ان دونوں میں دوسری وجہ سے اتنا فرق ہے کہ اس صورت اقراری میں مولیٰ کو دوسرے عاصب کی تقصین کا اختیار ہے اور صورت ثبوت گواہان میں دوسرے کی تقصین کا اختیار نہیں ہے اور اسی طرح جب قاضی نے دوسرے پر قیمت کی ڈگری کر دی ہو پھر عاصب نے وصول قیمت کا اقرار کیا ہو تو بھی یہی حکم ہے۔
۱۔ حق قیمت یعنی مقدار قیمت جان کرنے میں قول مالک کا قبول ہے اور عاصب اس کے خلاف اپنے گواہ لائے تو قبول ہوں گے۔ ح۔ نافذ یعنی حق کا حکم پورا کر دیا جائے گا اور جو مال اس پر رکھا گیا اس کو ادا کرنے سے پہلے قول عاصب سے وصول کر سکتا ہے۔ ح۔ تقصیتی یعنی حنان لینے کی بابت جو اس کو اختیار ہے ملاحظہ فرمائیے اس نے کوئی بات اختیار نہیں کی تھی کہ عاصب کے پاس بائعی کو حیض آیا تو ابھی اس کی ملک میں حیض نہیں آیا پس استبراء نہ ہوا کیونکہ اگر مالک اسی قابض سے ضامی لینا اختیار کرتا تب البتہ یہ حیض کافی ہوتا کیونکہ حکم یہ ہے کہ اپنی ملک میں آنے کے بعد ایک حیض سے بائعی کا استبراء کرے یعنی بذریعہ حیض کے دریافت کرے کہ اس کا رحم غصہ سے بری و پاک ہے۔

اسی طرح اگر غاصب اول نے اقرار کیا کہ میں نے غاصب دوم سے باعری اپنے قبضہ میں واپس کی اور اقرار کیا کہ وہ میرے پاس مرگئی تو بھی اُس کا قول قبول نہ ہوگا^(۱) یہاں تک کہ مالک ان سب صورتوں میں غاصب ثانی کی تضمین کا اختیار ہوگا مگر غاصب ثانی غاصب اول سے اپنی قیمت واپس لے گا یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کا گھوڑا غصب کیا پھر اُس سے تیسرے نے غصب کر لیا پھر تیسرے سے مالک نے چور لیا پھر غاصب ثانی نے مالک سے زبردستی تحمین لیا اور مالک اس کے ساتھ خاصہ سے عاجز رہا تو مالک کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اول پر تالش کرے کیونکہ جب گھوڑا مالک کے پاس پہنچ گیا تو غاصب اول اُس سے بری ہو گیا تھا یہ وجہ کروری میں ہے۔

زید نے عمرو کا مال غصب کیا پھر زید سے بکر نے اس غرض سے لے لیا کہ اس کو مالک کو واپس دے پھر مالک کو نہ پایا تو بکر کے عہدہ ضمان سے باہر ہونے کی کوئی صورت نہیں ہے لیکن اگر اُس کو مالک کے واسطے صدقہ کر دے تو مجھے امید ہے کہ مالک اُس کے ثواب سے راضی ہو جائے۔ ایک شخص نے عین مقصود غاصب کے قبضہ میں سے نکال لی تاکہ اُس کو مالک کو واپس دے پھر مالک کو نہ پایا تو یہ شخص غاصب الغاصب قرار پائے گا پس غاصب اول کو واپس کر دے تاکہ عہدہ ضمان سے بری ہو جائے اور اگر اُس نے غاصب اول کو واپس کر دی پھر غاصب اول کے پاس تلف ہوگئی تو غاصب ثانی پر کچھ نہیں ہے وہ عہدہ سے بری ہو چکا ہے یہ جو اہر الفتاویٰ میں ہے ابن سماعہ نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ اگر مال منسوب غاصب سے کسی چور نے چر لیا اور قاضی کو یہ امر معلوم ہو گیا اور مالک غائب ہے تو قاضی اُس مال کو لے کر غاصب کی ذمہ داری پر اس کی حفاظت کرے گا اور یہ امر قاضی کو جائز ہے کہ غاصب کے مال میں ایسا تصرف کرے جو مودی بحفظ المال ہونہ اس طرح جو مودی ہایر اُحقوق غائب ہو اور غاصب دسارق پر مال کا مضمون ہونا حقوق غائب میں سے ہے پس از جانب قاضی ایسا حق ہایر اُسا قطنہ ہوگا کذا فی محیط السرخسی۔

باب نبر قولہ:

آزاد، مدبر، مکاتب و ام ولد کو غصب کرنے کے بیان میں

ایک شخص ایک عورت یا نابالغ دختر کو دھوکا دے کر اُس کے شوہر یا باپ کے گھر سے نکال لے گیا تو وہ شخص قید کیا جائے گا یہاں تک کہ اس کو لائے یا اس کے حال سے آگاہ کرے امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ ایک شخص نے ایک نابالغ کو چرایا پھر وہ اُس کے ہاتھ سے چوری گیا اور اس کی موت یا قتل ظاہر نہ ہوا تو چور ضمان نہ ہوگا بلکہ قید کیا جائے گا یہاں تک کہ اُس کو لائے یا اُس کے حال سے آگاہ کرے یہ محیط میں ہے اگر ایک شخص نے ایک آزاد نابالغ کو اُس کے اہل میں سے غصب کر لیا اور وہ بیمار ہو گیا پھر اُس کے پاس مر گیا تو امام اعظم نے فرمایا کہ اُس پر ضمان واجب نہ ہوگی اور اگر مریض نہ ہوا اور نہ مرا لیکن اُس کو کسی درندہ نے زخمی کر کے ہلاک کیا یا اُس کو سانپ نے کاٹا اور وہ مر گیا تو غاصب کی مددگار برادری پر اُس کی دیت واجب ہوگی و بالجملة حکم یہ ہے کہ آزاد خواہ صغیر ہو یا کبیر ہو غصب سے مضمون نہیں ہوتا ہے اس واسطے کہ ضمان غصب مقتضی تملیک ہے اور آزاد میں صلاحیت تملیک نہیں ہے ہاں مضمون بالجنایۃ ہوتا ہے اس واسطے کہ جنایت اطلاق ہے پس جب یہ امر ثابت ہوا تو ہم کہتے ہیں کہ جب نابالغ ایسے سبب سے مرا جو باطلاق ممکنہ

۱۔ مضمون یعنی مدبر و غلام کہ جس کو تہد دیا کہ میری موت کے بعد آزاد ہے تو اب بھی یہ شخص مال نہ ہا بلکہ ایک وجہ سے اس میں حق آزادی ہے عین غصب کرنے سے اس کی ضمان لازم آتی ہے۔

مختلف نہیں ہوتا ہے تو غاصب پر ضمان واجب نہ ہوگی^(۱) اور اگر ایسے سبب سے ہلاک ہوا جو باختلاف امکان مختلف ہوتا ہے تو غاصب کی مددگار برادری پر ضمان واجب ہوگی اور اگر غاصب کے پاس اُس کو کسی نے قتل کیا^(۲) تو اولیاً مغبوب کو اختیار ہوگا چاہیں غاصب سے دیت کے واسطے دامن گیر ہوں یا قاتل کے دامن گیر ہوں پس اگر انہوں نے غاصب سے ضمان دیت لی تو وہ قاتل سے رجوع کرے گا اور اگر انہوں نے قاتل کا پیچھا کیا تو وہ غاصب پر رجوع نہیں کرتا ہے اور یہ سبب ضمان نگار برادری پر واجب ہوگی کیوں کہ یہ ضمان جناحت ہے اور اگر مغبوب نے خود اپنے تئیں قتل کر لیا یا کنویں میں گر گیا یا اُس پر دیوار گر گئی اور وہ مر گیا تو غاصب ضامن ہے پس اُس کی مددگار برادری پر دیت واجب ہوگی اور دیوار کی صورت میں اگر غاصب دیوار کے مالک کو دیوار توڑنے کے واسطے پہلے اعلام کر چکا ہے^(۳) تو عاقلہ غاصب کو مالک دیوار سے واپس لینے کا اختیار ہوگا اور اگر اس کو کسی نے عہد اُقل کیا تو اولیاً مغبوب کو اختیار ہوگا چاہیں قاتل کو قصاصاً قتل کریں اور غاصب بری ہو جائے گا یا غاصب کو ضامن قرار دے کر اُس کی مددگار برادری سے دیت لے لیں پھر غاصب کی مددگار برادری مال ضمان قاتل سے واپس لے گی مگر اُس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ قاتل کو قصاصاً قتل کرے یہ سراج الوہانج میں ہے۔

اگر آزاد نابالغ کو غصب کیا پھر وہ غرق ہو گیا یا جل گیا تو غاصب ضامن ہوگا اور اگر خود قضا سے مر گیا تو ضامن نہ ہوگا یہ غرض المقتنین میں ہے اور اگر نابالغ نے خود اپنے تئیں قتل کر لیا تو اُس کی دیت غاصب کی مددگار برادری پر ہوگی اور اُس کی مددگار برادری نابالغ کی مددگار برادری سے واپس نہیں لے سکتی ہے اور اسی طرح اگر اُس نابالغ نے اپنے بدن کے کسی عضو پر مثل ہاتھ یا پاؤں و اُس کے اشیاء کے جناحت کی^(۴) تو بھی یہی حکم ہے اور اسی طرح اگر جانور سواری پر سوار ہو کر اپنے تئیں اُس پر سے گر اویا تو بھی یہی حکم ہے اور یہ سبب امام ابو یوسف کا قول ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ نابالغ کی اپنے نفس پر جناحت کرنے سے غاصب پر ضمان نہیں ہے یہ محیط میں ہے اور اگر غاصب کے پاس نابالغ نے کسی شخص کو قتل کیا پھر غاصب نے وہ نابالغ اُس کے باپ کو واپس دیا پھر نابالغ کی مددگار برادری نے شخص مقتول کی دیت ادا کی تو اُس کی مددگار برادری کو غاصب سے کچھ واپس لینے کا اختیار نہ ہوگا یہ سراج الوہانج میں ہے اگر کسی نے ایک غلام جس کے ساتھ اُس کے مولیٰ کا مال ہے غصب کیا تو وہ شخص مال کا بھی غاصب ہو جائے گا حتیٰ کہ اگر غلام بھاگ گیا تو غاصب اُس مقدار مال اور قیمت غلام کا ضامن ہوگا اور اگر کسی نے آزاد کو غصب کیا اور اُس کے تن پر کپڑے موجود ہیں تو بدیں وجہ کہ مغبوب اُس کے قبضہ میں ہے اُس کے کپڑوں کی ضمان غاصب پر واجب نہ ہوگی لیکن اگر بجائے آزاد کے غلام کو غصب کیا اور اُس پر لباس ہے تو مثل اُس کے عین کے اُس کے لباس کا بھی ضامن ہوگا اور اُس کے پاس لباس کی ضمان اُس کے عین کی ضمان کی تابع ہوگی یہ فصول عماد یہ میں ہے۔

اور اگر مغبوب مملوک مدبر ہو اور وہ غاصب کے پاس سے بھاگ گیا تو غاصب اُس کی قیمت کا ضامن ہوگا اس لیے کہ مدبر بہب غصب کے مضمون ہوتا ہے لیکن ادائے ضمان سے غاصب اُس کا مالک نہ ہو جائے گا حتیٰ کہ اگر وہ ظاہر ہو جائے تو اس کے مولیٰ کو واپس کر کے اپنی قیمت واپس کر لے اور غاصب کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اپنی قیمت وصول کرنے کی غرض سے اُس کو روک رکھے یہ شرح طحاوی میں ہے ایک شخص نے ایک مدبر کو غصب کیا کہ جس کی قیمت ایک ہزار درہم تھی پھر اُس کے پاس بڑھ کر دو ہزار درہم ہو گئی پھر اس سے دوسرے شخص نے غصب کر لیا پھر وہ دوسرے کے پاس سے بھاگ گیا یا مر گیا تو مالک کو اختیار ہوگا کہ دونوں میں سے جس سے

۱۔ مضمون یعنی مدبر وہ غلام کہ جس کو کہہ دیا کہ میری موت کے بعد آزاد ہے تو اب بھی یہ شخص مال نہ بنا بلکہ ایک وجہ سے اس میں حق آزادی ہے نہیں غصب کرنے سے اس کی ضمان لازم آتی ہے۔

(۱) اس لیے کہ اتلاف تحقق نہ ہوا۔ (۲) خطا سے قتل کیا۔ (۳) اُس کو زحمت کہ یہ عرض سقوط میں ہے۔ (۴) مثلاً اپنا ہاتھ کاٹ ڈالا۔

چاہے اُس کے وقت غصب کی قیمت تاوان لے لی جی چاہے تو غاصب اول سے ایک ہزار درہم تاوان لے اور وہ دوسرے سے دو ہزار درہم واپس لے لے گا مگر اُس میں سے ایک ہزار اُس کو حلال طیب ہیں اور باقی ایک ہزار درہم صدقہ کر دے پھر اگر وہ مدبر ظاہر ہو تو ملک مولیٰ میں عود کرے گا اور مولیٰ پر واجب ہوگا کہ غاصب اول کو اُس کے ہزار درہم واپس کر دے اور غاصب اول پر واجب ہوگا کہ دوسرے کو اُس کے دو ہزار درہم واپس کر دے۔ پھر اگر مولیٰ نے اول سے ضمان لینا اختیار کیا اور بعد اختیار کے قتل اسعیلا مال کے وہ مدبر دوسرے غاصب کے قبضہ میں عود کر آیا اور اُس کے پاس مر گیا تو دوسرا ضامن نہ ہوگا کیونکہ دوسرا اُس کے ضمان غصب سے جیسی بری ہو گیا کہ جب مولیٰ نے اول سے ضمان لینا اختیار کیا اور پھر اس کے بعد اُس کی طرف سے منع نہیں پایا گیا حتیٰ کہ اگر مولیٰ نے اُس سے طلب کیا ہو اور اُس نے دینے سے انکار کیا ہو اور پھر وہ غلام مر گیا تو دوسرا ضامن ہوگا اس واسطے کہ مالک کو دینے سے انکار کرنا یہ از سر نو غصب ہے اور اسی طرح اگر دوسرے نے اُس کو خطا سے قتل کیا ہو تو بھی یہی حکم ہے پس مولیٰ کو اختیار ہوگا کہ اول کو ہزار درہم اس کے واپس کر کے دوسرے کی مددگار برادری سے دو ہزار درہم تاوان دیت لے اور اگر مولیٰ نے اول کو ہنوز کچھ ضامن نہ کیا ہو یہاں تک کہ دوسرے نے اُس کو قتل کیا پھر اس نے اول کو ضامن کیا خواہ وہ دوسرے کے قتل کرنے کو چاہتا ہو یا نہ چاہتا ہو تو دوسرا بری ہو جائے گا اور پہلے کو یہ اختیار ہوگا کہ چاہے دوسرے سے ضمان غصب لے لے یا دوسرے کی مددگار برادری سے ضمان جتایت لے یہ کافی میں ہے۔

اگر کسی نے ام ولد غصب کر لی اور وہ اُس کے پاس مر گئی تو امام اعظم کے نزدیک اگر اپنی موت سے مری ہے تو غاصب اُس کا ضامن نہ ہوگا اور اگر کسی ایسے سبب سے مری جس سے نابالغ آزاد کی صورت میں ضمان واجب ہوتی ہے تو غاصب فی الحال اپنے مال سے اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اس واسطے کہ ام ولد مضمون ہونے میں بہت نابالغ آزاد کے احق ہے اس لیے کہ اُس کا مال ہونا بہ نسبت نابالغ آزاد کے ادنیٰ ہے اور اگر کسی نے مدبر یا عادی کو غصب کیا اور وہ اس کے پاس مر گئی تو اُس کی قیمت کا ضامن ہوگا یہ سراج الوہاب میں ہے۔

باب جو و قول:

متفرقات میں

اگر غاصب نے منصوب کو کسی شخص کے ہاتھ فروخت کیا اور مالک نے اُس کے بیع کی اجازت دے دی تو اجازت صحیح ہو جائے گی بشرطیکہ اس اجازت میں شرائط اجازت پائی جائیں اور وہ شرائط یہ ہیں کہ بیع مشتری و مستوف علیہ قائم ہوں اور یہ کہ اجازت قبل خصوصت کے ہو یہ امام اعظم کے نزدیک ہے اور موافق ظاہر الروایۃ کے قیام ضمن شرط نہیں ہے جب کہ دو بیع بعوض و راہم و دینار کے واقع ہوئی ہو اور اگر مالک نے غاصب کے ساتھ خصوصت کر کے قاضی سے درخواست کی کہ میرے نام ملک کی ڈگری فرما دے پھر بیع کی اجازت دی تو امام اعظم کے قول پر ایسی اجازت صحیح نہیں ہے ایسا ہی شمس المائۃ طوائف و شیخ الاسلام خیر زادہ نے ذکر فرمایا ہے اور شمس المائۃ بر خسی نے اپنی شرح میں ذکر فرمایا کہ موافق ظاہر الروایۃ کے اجازت صحیح ہے پس اگر وقت اجازت کے قیام صحیح معلوم نہ ہو مثلاً وہ غلام مشتری کے پاس سے بھاگ گیا تو ظاہر الروایۃ میں مذکور ہے کہ اجازت صحیح ہے اور اگر غاصب نے ضمن پر قبضہ کر لیا اور وہ اُس کے پاس تلف ہو گیا تو اس میں تامل ہے کیونکہ طفل آزاد کا مضمون ہو گا جب مالیت نہیں بلکہ جتایت ہے۔ یہ جواب ہو سکتا ہے کہ غصب پر قیاس کیا گیا کیونکہ حد سے تجاوز۔

۱۔ اقول اس میں تامل ہے کیونکہ طفل آزاد کا مضمون ہو گا جب مالیت نہیں بلکہ جتایت ہے۔ یہ جواب ہو سکتا ہے کہ غصب پر قیاس کیا گیا کیونکہ حد سے تجاوز۔

تعدی دونوں میں موجود ہے تو اولیٰ یہ تھا کہ اس کا نفس مالک برائیت ہے نہ موجود حرم کے۔

گیا پھر مالک نے بیچ کی اجازت دے دی تو وہ جس تک شدہ مالک کا مال گیا بدیں وجہ کہ اجازت انتہا میں ابتدا سے اجازت کے اعتبار میں ہے یہ محیط میں ہے اور اگر قاصب مال منسوب کا منسوب منہ کی طرف سے بسبب بیچ یا ہبہ یا ارث کے بعد دوسرے کے ہاتھ اُس کے فروخت کرنے کے مالک ہو تو بیچ باطل ہو جائے گی بسبب اُس کے کہ ملک قطعی ملک موقوف پر طاری ہوئی یہ خلاصہ میں ہے۔

اگر ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ تو اس راہ سے چلا جا کہ یہ مامون ہے پس وہ اُسی راستہ سے گیا اور راہ میں اُس کو لصوص (چوروں) نے پکڑا تو راہ بتلانے والا ضامن نہ ہوگا اور اگر راہ بتلانے والے نے یوں کہا کہ اگر یہ راستہ خوفناک نکلا اور تیرا مال چھین گیا تو میں ضامن ہوں اور باقی مسئلہ بحال رہے تو ضامن ہوگا پس اس شخص کے مسائل میں کا عدویہ ہوا کہ فریب کی وجہ سے دھوکا کھانے والے کا حق ضمان دھوکا دینے والے پر جب ہی ثابت ہوتا ہے کہ یہ امر کسی عقد معاوضہ کے ضمن میں واقع ہوا یا صریحاً دھوکا دینے والا بلغمائنت اُس سے سلاحتی کو بیان کرے اور اسی طرح اگر اُس نے دوسرے سے کہا کہ تو یہ کھانا کھالے کہ یہ طیب ہے پس وہ زہر ملا ہوا نکلا تو ضامن نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کے جانور کی پینہ پر بدون اُس کی اجازت کے بار لا دیا یاں تک کہ جانور کے پاؤں ورم کر گئے پس مالک نے اُن کو چیرا تو فقیہ ابو لیث نے فرمایا کہ انتظار کیا جائے پس اگر جراحت مندرج ہو جائے تو کسی پر ضمان واجب نہ ہوگی اور اگر نقصان رہا پس اگر چیرنے سے زہر ہوا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر ورم سے زہر ہوا تو قاصب ضامن ہوگا اسی طرح اگر جانور مر گیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر دونوں نے اختلاف کیا تو قسم کے ساتھ اُس شخص کا قول قبول ہوگا جس نے جانور سے کام لیا ہے پس اگر قسم کھا گیا تو جانور کے تادان سے بری ہو جائے گا مگر ضمان نقصان سے بری نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک شخص کے ایک درخت سے جو اُس کی ملک میں قائم ہے شاخیں پھوٹ کر پڑوسی کی طرف گئیں پس پڑوسی نے چاہا کہ اپنی ہوائے فصلاً صاف کرنے کے واسطے اُن کو قطع کرے تو اُس کو ایسا اختیار ہے ایسا ہی امام محمدؒ نے ذکر فرمایا اور شیخ ناظمی اپنے واقعات میں فرماتے ہیں کہ ظاہر لفظ امام محمدؒ اس امر کو مفید ہے کہ پڑوسی کو بدوں اجازت قاضی کے قطع کرنے کی ولایت حاصل ہے اور بعض نے فرمایا کہ اس کی دو صورتیں ہیں کہ اگر تفریح ہوا شاخوں کے درخت کی جانب کھینچ کر رہی سے باندھنے سے ممکن ہو تو پڑوسی قطع نہیں کر سکتا ہے اور اگر قطع کرے گا تو ضامن ہوگا لیکن مالک درخت سے طالب ہوگا کہ شاخیں درخت کی طرف کھینچ کر اپنی رہی سے باندھ دے اور اگر اُس نے جھگڑا کیا تو قاضی اُس کے ذمہ یہ امر لازم کرے گا اور اسی طرح اگر بعض شاخوں کا درخت کی طرف کھینچ کر باندھ دیتا ممکن ہو تو ایسی شاخوں کو نہیں قطع کر سکتا ہے اور اگر تفریح ہوا بدوں کاٹنے شاخوں کے ممکن نہ ہو تو اولیٰ یہ ہے کہ مالک درخت کو خیر کرے کہ وہ شاخوں کو کاٹ دے یا اُس کو کاٹنے کی اجازت دے دے اور اگر آگاہی پر اُس نے انکار کیا تو یہ امر قاضی کے سامنے پیش کرے تاکہ قاضی اس کو کاٹ ڈالنے پر مجبور کرے اور اگر پڑوسی نے ان ہاتھوں میں سے کچھ نہ کیا بلکہ ابتداء خود ہی شاخیں کاٹ ڈالیں پس اگر ایسی جگہ سے کاٹی ہیں کہ اُس جگہ سے اونچی یا نیچی کاٹنا مالک کے حق میں مفید تر نہیں ہے تو ضامن نہ ہوگا ایسا ہی شیخ الاسلام نے شرح کتاب الصلح میں ذکر کیا ہے اور جس لائے طوائی نے بھی شرح کتاب الصلح میں ذکر فرمایا کہ جب پڑوسی نے اُن کے کاٹنے کا قصد کیا تو فقط اپنی ذاتی ملک میں کاٹ سکتا ہے اور اُس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اپنے پڑوسی کے بستان میں جا کر شاخوں کو کاٹے مصنف قلم کرتے ہیں کہ ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ اپنی جانب سے اُس کو کاٹنے کا اختیار جمعی ہوگا کہ جب اپنی طرف سے کاٹنے میں دیسا ہی ضرر متصور ہو جیسا مالک کی طرف سے جا کر کاٹنے میں ہے اور اگر مالک کی طرف سے کاٹنے میں کم ضرر ہو تو پڑوسی اُن کو نہیں کاٹ سکتا ہے مگر اُس کو قاضی کے سامنے پیش کرے گا تاکہ قاضی مالک کو اُن کے کاٹنے کا حکم کرے پس اگر اُس نے جھگڑا کیا

اور کانٹے سے انکار کیا تو قاضی ایک نائب کر کے بھیجے گا تاکہ مالک درخت کی طرف سے جا کر اُن کو چھانٹ دے پھر واضح ہو کہ جس صورت میں پڑوسی اُن کے کانٹے سے ضامن نہیں ٹھہرتا ہے اگر پڑوسی نے خود اُن کو قطع کیا تو مونت قطع میں جو کچھ اُس کو خرچہ پڑا وہ مالک درخت سے واپس نہیں لے سکتا ہے یہ محیط میں ہے۔

ایک شخص نے شہتیر پڑوسی کی دیوار پر اس طرح رکھے ہوئے تھے کہ اُن کے کنارے باہر نکلے تھے اور اُس دیوار کے حال سے ظاہر تھا کہ ایسا بار نہیں اٹھا سکتی ہے پس مالک دیوار نے اُن کو کاٹ دیا پس اگر شہتیروں کے مالک کو اس طرح آگاہ کر دیا تھا کہ اُن کو اٹھا لے ورنہ میں کاٹ ڈالوں گا تو ضامن نہ ہو گا یہ خزانہ امتین میں ہے۔ زید نے عمرو کا کپڑا غصب کر کے اُس کی قمیص قطع کر کے ی پھر اُس قمیص کو خالد نے استحقاق ثابت کر کے لے لیا تو عمرو کپڑے کی قیمت زید سے نادان لے گا اسی طرح اگر قمیصوں غصب کر کے اُن کو پیسا پھر خالد نے آٹا استحقاق ثابت کر کے لے لیا تو عمرو اپنے گیسوں کے مثل زید سے لے لے گا اسی طرح اگر گوشت غصب کر کے اُس کو بھونا اور بھونے ہوئے کو خالد نے استحقاق میں لیا تو بھی عمرو اپنے گوشت کی قیمت زید سے لے سکتا ہے اور اگر خالد نے اس طرح گواہ قائم کیے ہوں کہ یہ کپڑا سینے سے پہلے سے میرا ہے یا یہ گیسوں پہنے سے پہلے سے میرے ہیں یا یہ گوشت بھوننے سے پہلے سے میرا ہے تو پھر مضموب منہ یعنی عمرو کو زید سے کچھ تاوان لینے کا اختیار نہ ہو گا۔ یہ محیط میں ہے اور اگر کسی نے ایک کپڑا غصب کر کے قطع کیا مگر اُس کو نہیں سیایا بکری غصب کر کے ذبح کی حتیٰ کہ مال مضموب سے حق مالک منقطع نہیں ہوا پھر کسی شخص نے ہاشات استحقاق اُس کو لے لیا تو غاصب ضامن سے بری ہو جائے گا یہ فصول عماد یہ میں ہے۔

ایک غلام پانی کا کوزہ مولیٰ کے بیت کی طرف اپنے مولیٰ کی اجازت سے اٹھائے لئے جاتا تھا پھر بغیر اجازت اُس کے مولیٰ کے ایک شخص نے کوزہ اُس کو دیا کہ میرے واسطے حوض سے پانی بھر کر اٹھائے لیے کل پس راستہ میں وہ غلام مر گیا تو یہ شخص کل قیمت غلام کا ضامن ہو گا کیونکہ اُس کا کام غلام کے مولیٰ کے کام کا ناخ ہو گیا پس کل غلام اُس کا مضموب ہو گیا یہ خزانہ امتین میں ہے اگر موتو ذہ مجوسی کو کسی مسلمان نے غصب کر کے تلف کر دیا تو سنائی نے صریح بیان فرمایا ہے کہ مسلمان ضامن ہو گا اور یہی صحیح ہے یہ جواہر اخلاطی میں ہے ایک شخص نے اپنا درخت کاٹا اور اُس کی جڑیں دوسرے شخص کی مزارت کے بند کے نیچے بیوست ہو گئی ہیں پس صاحب مزارت نے جڑیں کانٹے سے اُس کو روکا تو مالک درخت کے واسطے اُس کے درخت کی جڑوں کا ضامن ہو گا یہ ملقط میں ہے ایک شخص نے دو انڈے غصب کر کے ایک کو ایک مرغی کے نیچے بٹھایا اور دوسرے کو دوسرے مرغی نے خود سے لیا اور دونوں سے دو بچے نکلے تو دونوں بچہ غاصب کے ہوں گے اور اُس پر تاوان دو انڈے واجب ہوں گے اور مسئلہ مذکور میں بجائے غصب کے دونوں انڈے ودیعت ہوں تو جو بچہ مرغی کے خود ہی سینے سے نکلا ہے وہ مستودع کا ہو گا انڈے کے مالک کا نہ ہو گا یہ وجہ کروری میں ہے اور اگر ایک شخص کے پاس ایک انڈا غصب کا اور دوسرا ودیعت کا ہو اور ان کو ایک مرغی نے سیایا اور اُن سے دو بچے نکلے تو ودیعت کے انڈے کا بچہ مالک ودیعت کا ہو گا اور غصب والے کا بچہ غاصب کا ہو گا اور یہ بخزلہ اس صورت کے ہے کہ ایک شخص کے پاس دو قہیر گیسوں ایک قہیر ودیعت اور ایک قہیر غصب تھے پھر دونوں کو ہوانے اُڑا کر ایک زمین میں ڈالا اور دونوں قہیر اُگے تو ودیعت سے جو کھیتی اُگی وہ صاحب ودیعت کی اور جو غصب سے اُگی وہ غاصب کی ہوگی اور مضموب منہ کو ایک قہیر گیسوں غاصب تاوان دے گا پھر اگر دونوں بچوں کی ایک دوسرے سے شناخت نہ ہو تو یقین ودیعت میں کہ یہ ودیعت کا بچہ ہے غاصب کا قول قبول ہو گا اور اگر غاصب نے کہا کہ میں نہیں پہچانتا ہوں تو دونوں ۱ نہ ہو گا اس واسطے کہ حالت غصب سے اُس کی ملیت ثابت ہوئی۔ ۲ موتو ذہ یعنی مجوسی نے کوئی مرغی وغیرہ چمک کر یا گھٹن کر ماری تھی چونکہ وہ اس کو کھاتا ہے تو اس کے حق میں حلال ہے۔

بچے دونوں میں مشترک رہیں گے اور غاصب پر غصب کا تاوان ایک اٹھواجب ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے اگر میت کے قرض داروں سے کسی ظالم نے مال میت جو ان پر آتا ہے لے لیا تو میت کا قرضہ ان پر بحالہ باقی رہے گا یہ تاوان خانہ میں برہانیہ سے منقول ہے۔

اگر غاصب نے دار فروخت کر کے مشتری کے سپرد کر دیا پھر غصب کا اقرار کیا اور مالک دار کے پاس گواہ نہیں ہیں تو غاصب کا اقرار حق مشتری میں باطل ہوگا پھر امام اعظم اور آخر قول امام ابو یوسف کے موافق مالک کے واسطے غاصب پر کچھ ضمان نہ ہوگی یہ مبسوط میں ہے اگر ایک شخص طمان کے پاس گئے ہوں لایا اور طاحونہ (یعنی ۳) کے محن میں رکھ کر طمان کو حکم دے گیا کہ رات کو اندر داخل کر لینا اُس نے داخل نہ کیے اور رات کو سینہ لگا کر چوری ہو گئی پس اگر محن طاحونہ بلند دیوار سے کہ جس پر دون ستر می لگائے نہ چڑھا جاسکتا ہو محیط ہو تو طمان ضامن نہ ہوگا اور اگر اُس کے برخلاف ہو تو ضمان واجب ہوگی یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے موزہ دوز کو سینے کے واسطے موزہ دیا اُس موزہ کو موزہ دوز ہاہری دکان میں رکھ کر دکان کا دروازہ کھلا ہوا چھوڑ کر بدون نگہبان بٹھلانے کے نماز کو چلا گیا اور وہ موزہ چوری ہو گیا تو موزہ دوز ضامن ہوگا اس لیے کہ وہ مضجع ہے یہ کبریٰ میں ہے۔ دھوئی کو جو کپڑا دیا گیا تھا اُس میں اُس نے اپنے کام پر جانے کے وقت روٹیاں رکھیں اور وہ چوری ہو گیا پس اگر اُس میں اس طرح لپٹی ہوں جیسے رومال میں چیز رکھ کر لپٹی جاتی ہے تو ضامن ہوگا اور اگر اُس نے وہ کپڑا اپنی بغل میں دیا یا پھر اُس میں روٹیاں کھولیں پس تو ضامن نہ ہوگا یہ وجہ کروری میں ہے۔ حمال نے اگر بیابان میں بوجھ اتارا اور ہاوجود اُس کے کہ وہاں سے نکل کر نا اُس کو ممکن تھا مگر نکل کر کے نہ چلا یہاں تک کہ بہسب بارش یا چوری کے وہ متاع برباد ہوئی تو حمال ضامن ہوگا اور اس مسئلہ کی تاویل یہ ہے کہ یہ اُس وقت ہے کہ جب بارش یا چوری کا گمان غالب ہو یہ خزائن اُمّتین میں ہے اگر ایک شخص نے حمال کو کچھ اسباب کسی شہر تک پہنچانے کے واسطے دیا اور حمال لا در چلتے چلتے ایک بڑی نہر پر آیا اور اس نہر میں برف کے ٹکڑے پانی میں بہتے تھے جیسا کہ موسم سرما میں ہوتا ہے پس حمال ایک ٹکڑے پر سوار ہوا اور اُس ٹکڑے کے پیچھے پیچھے اور ٹکڑے پانی کی رو میں آتے جاتے تھے پس ٹکڑوں کے بہاؤ سے وہ ٹکڑا حمال کے قابو سے نکل گیا اور بوجھ پانی میں گر پڑا پس اگر لوگ ایسی صورت سے بدون کسی تکبر کے عبور کرتے ہیں تو اُس پر ضمان واجب نہ ہوگی یہ کبریٰ میں ہے اگر ایک شخص اونٹوں کی قطار میں آیا اور بعض کو کھول دیا تو ضامن نہ ہوگا کیوں کہ اُس نے کوئی اونٹ غصب نہیں کیا ہے یہ فصول عماد میں ہے۔

ایک شخص نے اپنا غلام زنجیر سے بندھا ہوا دوسرے کو دیا کہ اس کو مع زنجیر اپنے گھر کو لے جائے وہ شخص بدون زنجیر کے لے چلا پھر وہ غلام بھاگ گیا تو ضامن نہ ہوگا۔ ایک شخص نے دوسرے کی بکریوں کے صوف بدون مالک کی اجازت کے جھاڑ کر اُس کے منہ سے بنائے تو منہ سے غاصب کے ہوں گے کیوں کہ اُس کی ساخت سے تیار ہوئے ہیں پھر اس کے بعد دیکھنا چاہئے کہ اگر صوف جھاڑ لینے سے بکریوں کی قیمت میں کچھ نقصان نہیں آیا تو غاصب پر اس کے مثل صوف واجب ہے اور اگر نقصان آیا ہو تو مالک کو اختیار ہوگا چاہئے غاصب سے اس کے مثل صرف لے لے یا بکریوں میں جو کچھ نقصان آیا ہے وہ نقصان لے لے یہ محیط میں ہے ایک شخص نے دوسرے سے ایک غلام چو پایہ غاصب کیا اور مغبوب منہ غاصب ہو گیا پس غاصب نے قاضی سے درخواست کی کہ مجھ سے یہ مال مغبوب لے لیا جائے یا مجھے اُس کے نفقہ دینے کا حکم دیا جائے تاکہ میں مالک سے خرچہ واپس لوں تو قاضی اُس کی درخواست کو منظور نہ فرمائے گا اور اُس کا نفقہ غاصب کے ذمہ رہے گا اور اگر قاضی نے مغبوب منہ پر اُس کے نفقہ کی ڈگری کر دی تو اُس سے مغبوب منہ پر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر مثلاً اس وجہ سے کہ غاصب کی ذات سے خوف ہے قاضی کی رائے میں آیا کہ غلام یا جانور کو فروخت کر

کے اس کاٹن مالک کے واسطے رکھ چھوڑے تو ایسا کر سکتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے شیخ الاسلام خواہر زادہ نے کتاب العرف میں ذکر فرمایا ہے کہ اگر کسی نے چاندی کا ٹکن ایک دینار کے عوض خرید کر کے دینار اُس کو دے دیا اور ٹکن پر قبضہ نہ کیا یہاں تک کہ ایک شخص نے آکر ٹکن پر قبضہ کر لیا اور مشتری نے اُس کے قبضہ کی اجازت دی پھر ٹکن اُس کے قبضہ میں تلف ہو گیا تو قابض ضامن نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے ایک شخص نے اپنے گھر میں ہدف بنایا تھا پس اُس نے ہدف کی طرف تیر مارا اور وہ تیر تھوڑ کر کے پڑوسی کے گھر میں پہنچا اور وہاں کسی چیز کو خراب کیا یا کسی آدمی کو قتل کیا تو تیر انداز ضامن ہوگا پس مال کی ضمان تیر انداز کے مال پر اور جان کی ضمانت تیر انداز کی مددگار برادری پر ہوگی یہ ظہیر یہ میں ہے شیخ ابو القاسم سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص ایک گاؤں میں گذرا اُس کے ساتھ ایک گٹھان زکل کا گدھے پر لدھا ہوا تھا اور وہاں لڑکوں نے ایک کو چہ میں آگ جلائی تھی انہوں نے تھوڑی آگ زکل میں ڈال دی پس گٹھے میں آگ لگ گئی پس وہ گدھا ایک سٹ کے نیچے جس پر جلانے کی لکڑیاں تھیں ٹھس گیا اور زکل سے آگ بلند ہو کر لکڑیوں میں جا لگی اور لکڑی والوں نے وہ لکڑیاں گدھے پر ڈال دیں پس گدھا جل گیا تو شیخ نے فرمایا کہ اگر یہ لکڑیاں زکل کے ساتھ فروخت ہوئی ہوں تو آگ ڈالنے والے اور لکڑیاں ڈالنے والے دونوں ضامن ہوں گے یہ حاوی میں ہے۔

ایک محلہ میں آگ لگ گئی پس ایک شخص نے دوسرے کا گھر بدون اُس کی اجازت کے ڈھکا دیا حتیٰ کہ آگ اُس کے گھر سے منتقل ہو گئی تو وہ ضامن ہوگا بشرطیکہ تکم سلطان ایسا نہ کیا ہو مگر اُس پر گناہ نہ ہوگا اس واسطے کہ اُس نے غیر کی ملک اُس کی بلا اجازت اور بلا اجازت اُس شخص کے جو اُس پر دانی ہے منہدم کر دی ہے لیکن اس کو توبہ دی جائے گی اور یہ مسئلہ نظیر مسئلہ مضطر کا ہے جب کہ مضطر نے دوسرے کا کھانا بدون اُس کی اجازت کے حالت اضطرار میں کھایا ہو یہ مجب میں ہے۔ ایک کشتی میں چند آدمیوں کا پار لدھا ہوا ہے اور وہ کشتی بعض جزائر میں اڑ گئی پس ایک شخص نے بعض پار کو دور کر دیا تاکہ کشتی بھگی ہو جائے پھر ایک شخص آیا اور وہ پار اُتار گیا ہے لے گیا پس آیا اُتارنے والے پر ضمان مائد ہے یا نہیں تو اُس کی دو صورتیں ہیں اگر فرق کشتی کا خوف نہ تھا تو ضامن ہوگا اس واسطے کہ وہ شخص غاصب ہو جائے گا اور اگر خوف فرق تھا پس اگر فرق سے بے خوف ہونے سے پہلے لے جانے والا لے گیا تو نکالنے والا ضامن نہ ہوگا اور اگر فرق سے بے خوف ہو جانے کے بعد لے گیا تو اُتارنے والا ضامن ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے ایک شخص نے اپنے غور میں آگ روشن کی اور اُس میں تیر کی برداشت سے زیادہ لکڑی ڈالی پس آگ نے اُس کا گھر جلا لیا اور اُس کا اثر پڑوسی کے گھر تک پہنچا کہ جس سے اُس کا گھر بھی جل گیا تو تیر کا مالک ضامن ہوگا یہ خزائنہ ائمین میں ہے۔ فتاویٰ نسلی میں ہے کہ شیخ سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے دوسرے کی ملک میں بدون اُس کی اجازت کے آگ روشن کی اور وہ تھدی ہو کر گیہوں کے کھلیان یا دوسرے مال پر پھٹی اور مال کو سوخت کر دیا پس آیا یہ شخص ضامن ہوگا فرمایا کہ نہیں اور اگر اسی جگہ جہاں آگ روشن کی گئی ہے کوئی چیز جلا دی تو ضامن ہوگا یہ فصول عمادیہ میں ہے۔ شیخ سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے ایک قریہ کے صحراء میں جو اہل قریہ کے چوپاؤں کی شب گذاری کی جگہ ہے بدون کسی کی اجازت کے ایک گڑھا کھودا کہ اس میں اپنا غلہ بھرتا تھا پھر اُس گڑھے میں ایک شخص نے آگ روشن کی بفرس اور اُس میں کسی کا گدھا کر مر گیا تو شیخ نے فرمایا کہ یہ مسئلہ اُس قیاس پر ہے جو ہمارے اصحاب نے فرمایا ہے کہ کسی شخص نے چڑے عام راستہ پر ایک کنواں کھودا اور دوسرے نے اُس میں ایک تھر ڈال دیا پھر اُس میں ایک شخص گر پڑا اور اُس کے پھر کا صدمہ اُٹھا کر مر گیا تو اُس کی دیت کنواں کھودنے والے پر ہوگی اسی طرح ہمارے اس مسئلہ میں جب کہ گدھا اُس میں گر کر جل گیا تو ضمان اُس کے کھودنے والے پر ہوگی یہ حاوی میں ہے۔

مسئلہ مذکورہ میں بغیر محکم سے مراد وہ اونٹ ہے جو فرط شہوت سے مست ہو گیا:

اگر کسی نے دوسرے کے دار میں بغیر محکم^(۱) داخل کر دیا اور دار میں مالک دار کا بغیر تھا پس محکم اُس کے ساتھ بغضی کر بیٹھا تو محتاج نے اس میں اختلاف کیا ہے فقیر ابو الیث نے فرمایا کہ اگر مالک دار کی اجازت سے داخل کیا ہو تو ضامن نہ ہوگا اور اگر بدون اُس کی اجازت سے داخل کیا ہو تو ضامن ہوگا اور اسی پر فتویٰ ہے اور بغیر محکم وہ اونٹ ہے جو فرط شہوت سے مست ہو گیا ہو یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے شیخ ویری رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی زمین بیچی کر نہر کا ٹھبہ خوب مضبوط بند نہ کیا یہاں تک کہ پانی کے فساد سے پڑوسی کو ضرر پہنچا پس آیا اُس پر ضمان واجب ہوگی تو فرمایا کہ اگر وہ نہر مشترک ہو تو ضامن ہوگا جب کہ ٹھبہ نہر کے بند کرنے میں قصور کرے پیتا تار خانہ میں لکھا ہے اگر عورت نے اپنے شوہر کی روٹی کا سوت کا تاقو اُس کی چند صورتیں ہیں یا تو شوہر نے اُس کو کھانے کی اجازت دی ہو یا کھانے سے منع کیا ہو یا اجازت نہ دی ہو اور منع بھی نہ کیا ہو بلکہ سکوت کیا ہو یا عورت کے کھانے سے آگاہ نہ ہوا ہو پس اگر اُس کو اجازت دی ہو تو اُس کی چار صورتیں ہیں یا تو اُس سے کہا کہ اس کو میرے واسطے کات دے یا کہا کہ اپنے واسطے کات لے یا کہا کہ اس کو کات تاکہ کپڑا میرا وغیرہ ہو یا کہا کہ اس کو کات اور اس سے زیادہ کچھ نہ کھا پس اذل صورت میں یعنی جب کہ یوں کہا کہ میرے واسطے کات دے وہ تمام سوت شوہر کا ہوگا پس اگر کہا ہو کہ میرے واسطے اس قدر اجرت پر کات دے تو سوت شوہر کا ہوگا اور اُس پر عورت کے واسطے اجر مکی واجب ہوگا اور اگر اجرت کا ذکر نہ کیا ہو تو سوت شوہر کا ہوگا اور شوہر پر کچھ واجب نہ ہوگا کیونکہ وہ عورت اذراہ ظاہر مظلوم ہے اور اگر دونوں نے اختلاف کیا عورت نے کہا کہ میں نے ہاجرت کا تاقا ہے اور شوہر نے کہا کہ میں نے اجرت کا ذکر نہیں کیا تو قسم سے شوہر کا قول قبول ہوگا اور اگر عورت سے کہا ہو کہ اپنے واسطے کات لے تو سوت عورت کا ہوگا اور شوہر اس کو روٹی پہہ کرنے والا قرار دیا جائے گا اور اگر دونوں نے اختلاف کیا شوہر نے کہا کہ میں نے فقط تجھ سے یہ کہا تھا کہ تو سوت کات اور عورت نے کہا کہ نہیں بلکہ تو نے کہا کہ اپنے واسطے کات لے تو قسم سے شوہر کا قول قبول ہوگا اور اگر شوہر نے کہا کہ اس کو کات تاکہ کپڑا میرا وغیرہ تیرے درمیان مشترک ہو تو تمام سوت شوہر کا ہوگا اور اُس پر عورت کے واسطے اجر المثل واجب ہوگا کیونکہ شوہر نے اُس کو جزو حاصل پر اجیر کیا پس اجارہ فاسد ہوگا تو اجر المثل واجب ہوگا جیسا کہ اس صورت میں ہے کہ کسی جو لاپا کو آدمی پر کپڑا بننے کو سوت دیا تو تمام کپڑا مالک سوت کا ہوتا ہے اور اُس پر جولاہا کا اجر المثل واجب ہوتا ہے اور اگر شوہر نے اُس سے کہا کہ اس کو کات اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا تو تمام سوت شوہر کا ہوگا اور اُس پر واجب نہ ہوگا کیونکہ عورت نے من حیث لفظ ہر جرما کات دیا ہے۔ یہ سب اُس صورت میں ہے کہ عورت کو شوہر نے کاتنے کی اجازت دی ہو اور اگر اس کو کھانے سے منع کیا ہو اور عورت نے بعد ممانعت کے کات تو سوت عورت کا ہوگا اور اُس پر شوہر کے واسطے اُس کی روٹی کے مثل روٹی واجب ہوگی کیوں کہ عورت غاصبہ مستحکمہ ہوگی پس ضامن ہوگی جیسے کہ ایک شخص نے گیسوں غصب کر کے اُن کو بیس ڈالو امام اعظم کے نزدیک آقا غاصب کا ہوگا اور اُس پر مضبوط یہ گیسوں کے مثل واجب ہوں گے اور اگر شوہر نے نہ اُس کو اجازت دی ہو اور نہ منع کیا ہو مگر عورت نے کات تو دو صورتیں ہیں اگر اُس کا شوہر روٹی فروش ہو تو سوت عورت کا ہوگا اور عورت پر اُس کے مثل روٹی شوہر کے واسطے واجب ہوگی کیونکہ شوہر روٹی کو تجارت کے واسطے خریدتا تھا پس ممانعت من حیث لفظ ہر پائی گئی تھی اور اگر شوہر روٹی فروش نہ ہو بلکہ وہ بازار سے روٹی خریدا ہے تو اُس کا شوہر روٹی فروش ہو تو سوت عورت نے سوت کات دیا تو اُس کا سوت شوہر کا ہوگا اور عورت کو کچھ اجرت نہ ملے گی اور ہشام نے اپنے نوادر میں ذکر کیا کہ ایک شخص نے دوسرے کی روٹی کو کاتنا پھر دونوں نے اختلاف کیا اور مالک نے کہا کہ تو نے میری اجازت سے سوت کاتنا ہے پس سوت میرا ہے اور دوسرے نے کہا کہ میں نے بدوں تیری اجازت کے کاتنا ہے پس

(۱) غلام کرنے والا ☆ چاہیے جیسا کہ فارے ہاں عادیۃً بولا جاتا ہے مست یوک: یعنی مستی میں بھرا ہوا بکرا

سوت میرا ہے اور تیرے واسطے مجھ پر تیری روٹی کے مثل واجب ہے تو روٹی کے مالک کا قول قبول ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر غلام مغضوب غاصب کے پاس مر گیا اور غاصب نے اقرار کیا کہ میں نے فلاں شخص سے غصب کیا تھا تو اس کو حکم کیا جائے گا کہ مقررہ کو اس کی قیمت بطور ضمان دے دے پھر اگر دوسرا شخص آیا اور اس نے گواہ قائم کیے کہ وہ میرا غلام تھا اور مجھ سے اس نے غصب کر لیا تھا تو قاضی اس کے نام قیمت کی ڈگری کر دے گا پھر جب قاضی نے گواہ قائم کنندہ کے نام قیمت کی ڈگری کر دی اور اس نے قیمت لے لی تو مقررہ کا غاصب پر کچھ حق نہ ہوگا پھر اگر ڈگری دار کی طرف سے بچہ یہ یا وارث یا وصیت یا مباحثہ کے غاصب کے پاس پہنچی تو اس کو حکم دیا جائے گا کہ مقررہ کو دے دے اور اگر غاصب کو ڈگری دار کی طرف سے سوائے قیمت یا خذوہ کے دوسرے ہزار اور ہم پہنچے پس اگر بچہ یہ یا مباحثہ کے پہنچے ہوں تو مقررہ کو دے دینے کا حکم نہ کیا جائے گا اور اگر بچہ میراث یا وصیت کے پہنچے ہوں تو مقررہ کو دے دینے کا حکم کیا جائے گا یہ ذخیرہ میں ہے۔ میرا بیون میں ہے کہ اگر مسلمان نے دوسرے مسلمان کی شراب کی مشک پھاڑ ڈالی تو شراب کا ضامن نہ ہوگا مگر مشک کا ضامن ہوگا فلاں صورت میں کہ پھاڑنے والا امام المسلمین ہو کہ اس کی رائے میں یہ مناسب معلوم ہو تو ایسی صورت میں ضامن نہ ہوگا کیونکہ یہ مختلف فیہ ہے یہ تارخانیہ میں ہے۔ ذی نے شہر میں شراب فروشی ظاہر کی تو اس سے منع کیا جائے گا اور اگر کسی مسلمان نے اس کی شراب کو تلف کر دیا تو ضامن ہوگا لیکن اگر تلف کنندہ امام المسلمین ہو کہ اس کی رائے میں یہ امر مناسب معلوم ہو تو ضامن نہ ہوگا کیوں کہ یہ امر مختلف فیہ ہے یہ محیط میں ہے اور فتاویٰ خلاصہ میں لکھا ہے کہ اگر ذمیوں نے مسلمانوں کے درمیان شراب ظاہر کی اور کسی مسلمان نے پابندی امر بالمعروف ان کی شراب بھا دی اور غم توڑ ڈالے اور مشکین پھاڑ ڈالیں تو اس پر ضمان واجب نہ ہوگی یہ تارخانیہ میں ہے۔ فتاویٰ میں ہے کہ ایک شخص دوسرے کے کپڑے میں چھت گیا اور کپڑے کو مالک کے ہاتھ سے اپنی طرف کھینچا پس وہ چھت گیا تو پوری قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر مالک نے چھنے والے کے ہاتھ سے کھینچا ہو تو چھنے والا اس کی نصف قیمت کا ضامن ہوگا یہ فصول ملکیہ میں ہے اگر ایک شخص دوسرے کے لباس پر بیٹھ گیا اور صاحب لباس کو معلوم نہیں پھر صاحب لباس کھڑا ہوا اور بیٹھنے والے کے بیٹھنے سے وہ کپڑا چھت گیا تو بیٹھنے والے پر نصف ضمان شق واجب ہوگی اور امام محمد سے مروی ہے کہ نقصان شق کا ضامن ہوگا مگر اعتماد ظاہر الروایۃ پر ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک شخص نے ایک مال عین کسی دلال کو اس کے فروخت کرنے کے واسطے دیا اور دلال نے کسی دکان دار کو دکھایا اور اس کے پاس چھوڑ دیا پھر دکان دار بھاگ گیا اور مال بھی لے گیا تو دلال ضامن ہوگا اور شیخ نسفی نے اپنے فتاویٰ میں شیخ الاسلام ابو الحسن سے روایت کی ہے کہ دلال ضامن نہ ہوگا اور یہی صحیح ہے کیونکہ جو فصل دلال سے سرزد ہوا اس سے چارہ نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔

شیخ ابو الفضل ربانی نے اشارات الجامع میں ذکر کیا ہے کہ متاع کا غصب حقیق نہیں ہوتا ہے اور اقصیہ میں مذکور ہے کہ حقیق ہوتا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ وجہ کروری میں ہے۔ ایک شخص دوسرے کے بیت میں داخل ہوا اور مالک بیت نے اس کو بالمش (گاذبیہ) پر بیٹھنے کی اجازت دی پس وہ بیٹھ گیا اور اس کے نیچے ایک تیل کی شیشی تھی جس میں تیل تھا کہ جس کو وہ نہیں جانتا تھا پس شیشی ٹوٹ گئی اور تیل بہہ گیا تو تیل کی ضمان اور جو بالمش چھت گئی اور شیشی ٹوٹ گئی اس کا تاوان بیٹھنے والے پر واجب ہوگا اور اگر ایسا شیشہ کسی ملاۃ (پدر) کے بیٹے ہو کہ اس کو ڈھانک دیا ہو اور ملاۃ پر بیٹھنے کی مالک نے اجازت دی ہو تو ایسی صورت میں بیٹھنے والا ضامن نہ ہوگا اور فقہیہ ابو لیلیث نے فرمایا کہ بالمش کی صورت میں بھی بعض کے نزدیک ضامن نہ ہوگا اور یہ اقرب القیاس ہے کیونکہ مثل ملاۃ کے بالمش بھی متمسک چالس نہیں۔

۱۔ یہاں روٹی والے پر قسم نہیں ہے اور اگر دوسرے نے اس پر اجرت کا دعویٰ کیا تو اس پر ایسے قسم عائد ہوتی۔

ہوتی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اسی طرح اگر اس کو سلج پر بیٹھنے کی اجازت دی پس وہ سلج اجازت دینے والے کے مملوک پر گر پڑی تو بھی جالس ضامن ہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔ ایک دلال کے پاس ایک کپڑا تھا وہ اس کو بیچتا تھا پھر ظاہر ہوا کہ وہ چوری کا کپڑا ہے پھر اس نے اسی شخص کو واپس کر دیا جس نے اس کو فروخت کرنے کے واسطے دیا تھا پھر مسروق منہ نے دلال سے وہ کپڑا طلب کیا پس دلال نے کہا کہ مجھے جس نے دیا تھا میں نے اسی کو واپس کر دیا ہے تو دلال بری ہوگا یہ محیط میں ہے۔ شیخ نجم الدین سے دریافت کیا گیا کہ ایک کتب کے لڑکوں مع معلم کو سردی کی تکلیف پہنچی اور دیوار میں ایک روشن دان کھلا ہوا تھا پس معلم نے کہا کہ کاش کوئی لڑکا اس فوطہ ضائع ہو گیا پس آیا معلم یا وہ لڑکا جس نے لے کر ایسا کیا ہے ضامن ہوگا فرمایا کہ نہیں کیونکہ ان لوگوں کی موجودگی میں فوطہ (حتم لباس) کو جو اس فلاں لڑکے کے پاس ہے اس روشہ ان کو بند کر دیتا تو سردی دفع ہو جاتی پس ایک لڑکے نے ایسا ہی کیا پھر فوطہ ضائع ہو گیا آیا معلم یا وہ لڑکا جس نے لے کر ایسا کیا ہے ضامن ہوگا فرمایا کہ نہیں کیونکہ ان لوگوں کی موجودگی میں فوطہ اس سوراخ میں رکھنا فوطہ کی تصبیح نہیں ہے پس ضامن نہ ہوگا اور بھی شیخ نجم الدین سے دریافت کیا گیا کہ کچھ لوگ ایک باغ انکور کے اندر وہیں تیار کرتے تھے پس ایک عورت ان کی مدد کے واسطے آئی اور اس نے بدون ان میں سے کسی کی اجازت کے ایک طاش اس فرض سے لیا کہ کچھ عصیر اس میں لے اور وہ بہت گرم تھا پس عورت نے نہایت گرمی کے باعث سے زمین پر دے پٹکا کہ وہ ٹوٹ گیا پس آیا وہ عورت ضامن ہوگی تو شیخ نے فرمایا کہ ہاں اس واسطے کہ اس نے دے پٹکا ہے اور اگر اس کے ہاتھ سے گر جاتا تو ضامن نہ ہوتی اور بھی شیخ نجم الدین سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص مر گیا اس کے مرنے کے بعد اس کے گھر کی دیوار متہدم ہو گئی اور نقد مال (۱) نکلے پس قاضی کو یہ بات معلوم ہوئی اور اس نے حکم دیا کہ اس مال کو حاضر کرو تا کہ میں وارثوں میں تقسیم کر دوں پس وہ لوگ اس مال کو قاضی کے پاس لے آئے اور چند روز اس کے پاس رہا پھر امیر ولایت نے قاضی کے پاس آ دی بھیجا کہ وہ مال میرے پاس بھیج دے تا کہ میں وارثوں میں تقسیم کر دوں پس قاضی نے اس کے پاس بھیج دیا پھر امیر ولایت نے وارثوں کو نہ دیا پس آیا وارثوں کو قاضی سے ضمان مال لینے کا اختیار ہے شیخ نے فرمایا کہ ہاں کذا فی التلخیص یہ مجموعہ التوازل میں لکھا ہے کہ ایک لڑکی (سودا) نے دوسری لڑکی کے ساتھ صل جماع کیا اور اس کا پردہ بکارت جاتا رہا تو امام محمد بن الحسن نے فرمایا کہ قاعلہ پر مفعولہ کا مہر مثل واجب ہوگا اور فرمایا کہ یہ حکم ہم کو حضرت عمر بن الخطابؓ سے پہنچا ہے یہ محیط میں ہے۔

امام محمد سے مروی ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کا غلام غصب کیا پس ایک شخص منصوب منہ کے واسطے ضامن (کفیل) ہوا کہ غاصب کل کے روز تجھے وہ غلام دے دے گا اور اس نے ایسا نہ کیا تو مجھ پر ہزار درہم ضمانت کے ہوں گے اور غلام کی قیمت فقط پچاس درہم ہے پھر غاصب نے دوسرے روز منصوب منہ کو وہ غلام نہ دیا تو ضامن پر غلام کی قیمت پچاس درہم لازم ہوں گے اور زیادتی باطل ہوگی اور اگر غلام کی قیمت میں دونوں نے اختلاف کیا تو منصوب منہ کی قیمت متدعو یہ میں سے ہزار درہم تک قسم سے منصوب منہ کا قول قبول ہوگا اور ہزار سے زیادہ میں ضامن کا قول قبول ہوگا یہ امام اعظم اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہے اور اگر قیمت کی ضمانت لی اور اس کو مسکن کر دیا پھر دیکھا گیا تو یہ مقدار مسکن قیمت غلام سے اس قدر زیادہ ہے کہ ایسی زیادتی لوگ اپنے اندازہ میں برداشت کر جاتے ہیں تو یہی مقدار غلام کی قیمت قرار دی جائے گی پس ضامن پر اس قدر مقدار مسکن واجب ہوگی اور اگر اس قدر زیادہ ہو کہ لوگ اپنے اندازہ میں ایسی زیادتی کا خسارہ نہیں اٹھاتے ہیں تو جس قدر اٹھا جاتے ہیں اس سے جس قدر زیادہ ہے وہ باطل ہو جائے گی یہ محیط میں ہے ایک شخص نے دوسرے کا کپڑا غصب کر کے پہن لیا پھر منصوب منہ نے آ کر اپنا کپڑا گھسیٹا اور غاصب کو یہ معلوم نہ ہوا کہ یہی کپڑے کا مالک ہے

پس کشکش میں کپڑا پھٹ گیا تو غاصب پر نادان واجب نہ ہوگا یہ بتانا غانیہ میں ہے۔
کسی کے مال کو ایسے طریقے سے نقصان پہنچانا جو معروف ہو ☆

اگر کپڑے کے مالک نے کہا کہ یہ کپڑا میرا ہے مجھے واپس دے اور غاصب نے انکار کیا پس مالک نے اس زور سے کھینچا کہ ایسا کپڑا اس زور سے کھینچنے کی عادت نہیں ہے پس وہ کپڑا پھٹ گیا تو بھی غاصب ضامن نہ ہوگا اور عادتاً جس طرح لوگ کھینچا کرتے ہیں اسی طرح کھینچا اور وہ پھٹ گیا تو غاصب نصف قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر کسی نے اپنے ملک کا کپڑا پہنا اور اس کو ایک شخص نے اس طرح کھینچا کہ ایسے کپڑے کی اس طرح کھینچنے کی عادت نہیں ہے اور وہ کپڑا پھٹ گیا تو کھینچنے والے پر پوری قیمت واجب ہوگی یہ فصول عبادیہ میں ہے اگر کوئی شخص غاصب وار مضمون بہ میں پیار ہو تو اس میں اس کی عیادت نہ کی جائے گی اور سفیان ثوری سے مروی ہے کہ وہ اصحاب مصرانی کے پاس جاتے اور ان کے ساتھ کھاتے پیتے تھے اور فقہ نے فرمایا کہ ہم اسی کو لیتے ہیں یہ ملقط میں ہے۔ ایک مضمون بہ ہاندی بچہ جی اور اس نے کچھ مال کما یا اور کچھ بہہ کیا گیا اور اس کا ہاتھ کاٹا گیا اور اس سے شہہ میں دہلی کی مٹی پھرو مہر مٹی اور یوم غصب کی قیمت کی ڈگری ہوئی تو بچہ اور بہہ اور کمائی سب موٹی کی ہوگی اور عطر اور اوش غاصب کو ملے گا اور اگر بلا حکم قاضی اس کی قیمت پر ہا ہی صلح کر لی تو یہ سب مالک کو ملے گا یہ بتانا غانیہ میں ہے اگر ایک لکڑیوں والا اپنے مکان میں جو ایک کو چھانڈہ میں واقع ہے لکڑیاں لاتا ہو اور اہل کو چہ نے اس کو اس امر سے منع کرنا چاہا پس اگر وہ شخص جانور کی پیٹھ پر لا کر لاتا ہو تو ان کے منع کرنے کا اختیار نہیں ہے کیونکہ یہ شخص ان کی ملک میں فقط یہی تصرف کرتا ہے کہ جانور کو کوچہ میں داخل کرتا ہے اور ایسا اس کو اختیار ہے اور اگر لکڑیوں کو اس طرح بھینکتا ہو کہ جس سے ان کی عمارات کو ضرر پہنچتا ہو تو وہ لوگ اس کو منع کر سکتے ہیں یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے اگر غاصب کو اپنے فضل پر ندامت ہوئی اور اس کو مالک مضمون بہ ہاتھ نہ لگائے تو ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ جب تک اس کو مالک کے آنے کی امید رہے تب تک مال مضمون بہ کو اپنے پاس رہنے دے جب اس کے آنے کی امید ٹوٹ جائے تو اختیار ہے کہ وہ مال مالک کے نام سے صدقہ کر دے اور احسن یہ ہے کہ اس معاملہ کو امام المسلمین کے سامنے پیش کرے اس لیے کہ امام کو ایک تہذیب و روائے حاصل ہے پس احسن ظہر اکہ اس کی رائے کو ہمیں تک قطع نہ کرے اور امام محمدؒ نے جامع صغیر میں فرمایا کہ ایک شخص نے دوسرے کا غلام غصب کیا اور غلام نے اپنے تئیں اجارہ پر دیا اور کام سے صحیح سالم رہا تو موافق معروف کے اجارہ صحیح ہے پس اگر غلام نے اجرت لی اور اس سے غاصب نے لے کر تکلف کر دی تو امام اعظمؒ کے نزدیک غاصب پر ضمان واجب نہ ہوگی اور صاحبین نے فرمایا کہ واجب ہوگی اور اگر وہ اجرت بچہ قائم ہو تو ہالا جماع مالک کو ملے گی یہ محیط میں ہے شیخ نجم الدینؒ سے روایت ہے کہ انھوں نے اپنے استاد علیہ الرحمۃ سے نقل کیا کہ ایک شخص نے اپنے قرضدار کے سر سے اس کا عمامہ اتار لیا کہ میرے قرض میں رہن ہے اور اس کو ایک منہ بل صغیر دے دی کہ اپنے سر پر باندھ لے اور کہا کہ جب تو میرا قرضہ لے آئے گا تو میں تیرا عمامہ تجھے واپس دوں گا پس قرض دار اس کا قرضہ لایا حالانکہ قرض خواہ کے پاس وہ عمامہ تکلف ہو گیا تھا تو شیخ رحمہ اللہ کے استاد علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ شش تک مال مرہون کے قرار دیا جائے گا نہ تکلف مال مضمون بہ کے اس لیے کہ اس نے بطور رہن لیا ہے اور قرض دار کا چھوڑ کر چلا جانا رہن ہو جانے کے ساتھ رضامندی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

ایک شخص کا چو پایہ دوسرے کے گھر میں گر گیا پس اگر اس کی کھال کی کچھ قیمت ہو تو مالک اس کو باہر نکالے اور اگر قیمت نہ ہو تو گھر والا اس کو باہر نکالے۔ جو شخص قبضہ مال کے واسطے وکیل کیا گیا اس نے اپنے موکل کے قرضدار سے وہ مال وصول کر کے اپنے اصحاب یعنی جو لوگ صرانی پیشہ کرتے ہیں۔ وہم کا موقع یہ کہ فتویٰ حق صرف میں اذکار وغیرہ سے بیاج کا شہہ ہے لیکن خالی وہم کا کچھ اعتبار نہیں ہوتا۔

گدھے کے تو بڑے میں رکھ کر گدھے پر لٹکا لیا پس اس میں سے وہ درابم تک ہو گئے تو ضامن نہ ہوگا کیونکہ اس نے اس مال سے ساتھ حفاظت کے حق میں وہی فعل کیا جو اپنے مال سے کرتا کذا فی الحاوی۔ ایک شخص کو چوپایہ دوسرے کے گھر میں گھس گیا تو اس کا نکالنا اس کے مالک پر واجب ہے کیونکہ وہ اس کی ملک ہے کہ غیر کے دار کو مشغول کیا۔ اس طرح اگر کسی شخص کا پرند جانور دوسرے کے کنویں میں مر گیا تو اس کا نکالنا مالک پر واجب ہے مگر کنویں کا پانی اُلچوانا اس پر واجب نہیں ہے یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے تفریہ کی کتاب الغصب میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے باندی خرید کر اس کو ام ولد بنایا پھر وہ باندی استحقاق میں لے لے گی تو اس کا بچہ حلال حاصل ہوگا اور مشتری پر واجب ہوگا کہ باندی کے موٹی کو بچہ کی قیمت ادا کرے ایسا ہی حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ نے محضر صحابہ میں فیصلہ قضا صادر فرمایا تھا اور بچہ کی قیمت میں اعتبار یوم خصوصیت کا ہے اور اگر وہ بچہ مر گیا اور اس نے کچھ مراٹ چھوڑی تو اس کی تمام میراث اس کے باپ کو ملے گی اور اس پر باندی کے موٹی کے واسطے کچھ واجب نہ ہوگا۔ ایک شخص نے دوسرے کی باندی غصب کر کے کسی مشتری کے ہاتھ فروخت کر دی حالانکہ مشتری نہیں جانتا ہے کہ یہ منصوبہ باندی ہے پھر مشتری نے اس سے وٹلی کی اور اس کے بچہ پیدا ہوا اور وہ باندی مشتری کے پاس مر گئی پھر منصوبہ منہ نے نالش کر کے قاضی کے سامنے گواہ قائم کیے کہ یہ باندی میری تھی تو مالک کو اختیار حاصل ہوگا کہ مشتری سے باندی کا عقر لے لے خواہ اس نے پائع سے حنان (حنان قیمت ۱۲) لینا اختیار کیا ہو یا مشتری سے اور جو باندی بطور بیع قاسد خریدی گئی ہو اور مشتری پر اس کے ہا بت عقر واجب ہوا ہو پھر باندی ہلاک ہو گئی یا اس کا واپس کرنا کسی وجہ سے محذور ہو گیا ہو پس آیا ایسی صورت میں عقر کا مالک ہوگا نہیں تو اس میں دو روایتیں ہیں اور صورت غصب نظیر بیع قاسد ہے پس صورت غصب میں بھی عقر کی ہا بت دو روایتیں ہوں گی یہ تا تاریخانیہ میں ہے۔

امام محمدؒ نے جامع میں فرمایا کہ ایک شخص نے دوسرے سے ایک باندی غصب کی اور دوسرے شخص نے اسی منصوبہ منہ سے ایک غلام غصب کیا اور دونوں غاصبوں نے غلام باندی کا باہم خرید و فروخت میں مداخلہ کر لیا اور باہمی قبضہ کر لیا پھر مالک کو خبر پہنچی اور اس نے اس بیع کی اجازت دے دی تو باطل ہوگی اور غلام باندی کے دو شخص مالک ہوں اور دونوں کو اس معاملہ کی خبر پہنچی اور دونوں نے اجازت دے دی تو بیع جائز ہو جائے گی بعد جواز کے غلام تو باندی کے غاصب کا اور باندی غلام کے غاصب کی ہو جائے گی اور غاصب غلام پر واجب ہوگا کہ غلام کی قیمت اس کے موٹی کو تادان دے اور غاصب باندی پر واجب ہوگا کہ باندی کی قیمت باندی کے موٹی کو تادان دے اور اگر دونوں میں سے ہر ایک مالک نے ابتدا میں اجازت دے دی باہمی طور کہ مالک غلام نے اس کے غاصب سے کہا کہ فلاں شخص کی باندی بعض میرے اس غلام کے خریدے اور مالک باندی نے اس کے غاصب سے کہا کہ فلاں شخص کا غلام بعض اس باندی کے خریدے تو بھی یہی حکم ہے اگر ایک شخص نے دوسرے سے سودینار غصب کر لیے اور دوسرے غاصب نے اسی شخص سے ہزار درہم غصب کر لیے پھر دونوں غاصبوں نے باہم ان درہموں و دریناروں کی بیع کر کے باہمی قبضہ کر لیا پھر دونوں جدا ہو گئے پھر مالک کو معلوم ہوا اور اس نے اجازت دے دی تو بیع باطل ہو جائے گی یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے ایک خریزہ غصب کر کے اس کی پھاٹک اتاری تو خریزہ سے مالک کا حق منقطع نہ ہوگا۔ پھر خریزہ سے کی پھاٹکیں کر ڈالیں تو منقطع ہو جائے گا کیونکہ اس سے خریزہ کا کام زائل ہو گیا کذا فی التعلیہ۔ اگر ایک شخص نے دوسرے سے غلام کو بھاگ جانے کا حکم کیا یا اس سے کہا کہ اپنے تئیں قتل کر ڈال پس اس نے ایسا ہی کیا تو حکم دہندہ پر غلام کی قیمت واجب ہوگی۔ اس واسطے کہ دونوں اسی کے مال ہیں پس شرائط تحقق نہ ہوں وغیرہ نظر۔ ۱۔ قال المحرر بمقولہ قیمت واجب ہونے کی صورت اولیٰ شرعاً۔ ۲۔

ظہور غلام کے حکم دہندہ کو واپس کرے گا نہ صورت ثانیہ میں قاضی۔

اور اگر اس غلام سے کہا کہ اپنے مولیٰ کا مال تلف کر دے پس اس نے تلف کر دیا تو حکم دہندہ ضامن نہ ہوگا یہ خزانہ المؤمنین میں ہے شیخ رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے دوسرے کے اور بے غصب کر کے ان کو منتشر کر ڈالا یا گیسوں غصب کر کے ان کو تشنگ بنایا پس آیا حق مالک منقطع ہو جائے گا فرمایا کہ نہیں اس واسطے کہ عین المصوب قائم ہے جیسا کہ اگر کسی غیر کی ایک بکری ذبح کر کے اس کی کھال کھینچ ڈالی تو حق مالک منقطع نہیں ہوتا ہے یہ فصول عمادہ میں ہے۔

کسی شخص نے بدون اجازت خادم مسجد کے اپنی چند گونیں مسجد میں داخل کیں اور مسجد میں داخل کیں اور مسجد کی کئی لے کر کھول لی اور بہیا آئی اور اس نے مسجد کا فرش تباہ کر دیا تو یہ شخص ضامن ہوگا یہ قیہ میں ہے۔ علی بن ابی الجعد سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے علی بن عامر سے سنا کہ وہ فرماتے تھے کہ میں نے امام ابو حنیفہ سے دریافت کیا کہ ایک شخص کا ایک درہم اور ایک شخص کے دو درہم ہا ہم غلط ہو گئے پھر دو درہم ضائع ہو گئے اور ایک درہم باقی رہ گیا اور یہ معلوم نہیں کہ یہ تینوں میں سے کونسا درہم ہے تو امام اعظم نے فرمایا کہ یہ باقی درہم دونوں میں تین حصہ ہو کر تیسرے ہوگا (یعنی ایک درہم والے کو ایک حصہ اور دو درہم والے کو دو حصہ ملیں گے) پھر میں نے شیخ ابن شبرمہ سے ملاقات کی اور ان سے بھی یہی مسئلہ پوچھا انہوں نے فرمایا کہ تو نے یہ مسئلہ کسی سے دریافت کیا ہے میں نے کہا کہ ہاں میں نے امام ابو حنیفہ سے دریافت کیا تھا پس کہا کہ انہوں نے تجھ سے یوں فرمایا کہ باقی درہم دونوں میں تین حصے ہو کر تیسرے ہوگا میں نے کہا کہ ہاں تو فرمایا کہ امام ابو حنیفہ چونک گئے اس واسطے کہ ہم کہتے ہیں کہ دونوں درہموں ضائع شدہ میں کا ایک درہم وینک دو درہموں والے کا ہے اور ضائع شدہ میں کا دوسرا درہم محتمل ہے کہ دو درہم والے کا ہو اور محتمل ہے کہ ایک درہم والے کا ہو پس جو درہم باقی موجود ہے وہ دونوں میں نصف نصف تقسیم ہوگا پس میں نے ان کا جواب خوب مستحسن چاہا اور لوٹ کر میں امام ابو حنیفہ کے پاس آیا اور میں نے کہا کہ جو مسئلہ میں نے آپ سے دریافت کیا تھا اس میں آپ سے مخالفت کی گئی ہے پس امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ کیا تو نے ابن شبرمہ سے ملاقات کی تھی اور اس نے تجھ سے اس طرح بیان کیا ہے یعنی امام نے بیعت ابن شبرمہ کا جواب ذکر فرمایا پس میں نے کہا کہ ہاں تو آپ نے فرمایا کہ جب تینوں درہم ہا ہم غلط ہو گئے تو دونوں کی شرکت میں ہو گئے اس طرح کہ دونوں میں تیسرے نہیں ہو سکتی پس دو درہم والے کا ہر درہم میں سے دو تہائی حصہ اور ایک درہم والے کا ہر درہم میں سے ایک تہائی حصہ رہا پس جو درہم ضائع ہوا وہ اپنے حصہ سمیت ضائع ہوا پس جو درہم باقی رہا وہ اسی حصہ کے موافق تین تہائی حصص پر باقی رہا یہ جواہرہ نیرہ میں ہے۔

ایک شخص نے ایک غلام غصب کیا اور دوسرے کے ہاتھ اس کو پانچ سو درہم کو بوندہ ایک سال کے ادھار فروخت کیا حالانکہ وہ غلام مخصوب منہ کا معروف تھا اور مخصوب منہ نے غاصب سے کہا کہ تو نے مجھ سے یہ غلام ہزار درہم کو فی الحال قیمت ادا کرنے پر خرید کر کے مجھ سے اپنے قبضہ میں لے کر پھر تو نے اس شخص کے ہاتھ پانچ سو درہم کو ایک سال کے وعدہ پر فروخت کیا ہے اور غاصب نے کہا کہ میں نے تجھ سے یہ غلام ہرگز نہیں خریدا ہے لیکن تو نے مجھے حکم دیا تھا پس میں نے تیرے حکم سے اس شخص کے ہاتھ پانچ سو درہم کو ایک سال کے وعدہ پر فروخت کر دیا ہے اور وہ غلام مشتری کے پاس بیعت قائم ہے تو وہ غلام مشتری کو سپرد ہے گا اس واسطے کہ انہوں نے اس کی صحت خرید پر اتفاق کیا ہے اور غاصب پر غصب کی وجہ سے ضمان بھی واجب نہ ہوگی کیونکہ مالک کو واپس کرنا ایسی بات سے صحیح رہا جو مالک کی طرف سے پائی گئی یعنی اس نے غاصب کے ہاتھ خود فروخت کر دیے کا اقرار کیا پس غاصب سے قسم لی جائے گی کہ واللہ میں نے اس غلام کو

نہیں خرید ہے پس اگر غاصب نے قسم کھائی تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر اس نے گول کیا تو جس قدر غنم کا منصوب منہ نے اس پر دعویٰ کیا ہے اس پر واجب ہوگا اور اگر مسئلہ مذکورہ میں وہ غلام مشتری کے پاس مرچکا ہو اور باقی مسئلہ بحالہ ہو تو اس صورت میں دونوں میں سے ہر ایک سے دوسرے کے دعویٰ پر قسم لی جائے گی اور اگر غاصب نے وہ غلام کسی شخص کو ہبہ کر کے سپرد کر دیا پھر دعویٰ کیا کہ میں نے منصوب منہ کے حکم سے ایسا کیا ہے پس منصوب منہ نے کہا کہ تو نے مجھ سے ہزار درہم کو خرید کر پھر خود ہبہ کیا ہے تو اس کا حکم بھی اسی تفصیل سے ہے جو ہم نے بیع کی صورت میں بیان کی ہے اور اگر غاصب نے اس غلام کو اس طرح مارا کہ وہ قتل ہو گیا پھر غاصب نے کہا کہ میں نے اس کے مالک کے حکم سے مارا ہے اور مالک نے کہا کہ نہیں بلکہ میں نے تیرے ہاتھ فروخت کر دیا تھا پھر تو نے اپنے مملوک کو اس طرح مارا ہے تو پہلے غاصب سے قسم لی جائے گی پس اگر اس نے گول کیا تو اس پر غنم منہ دعو یہ مالک لازم ہوگا اور اگر اس نے قسم کھائی تو اس پر غلام کی قیمت لازم ہوگی کیونکہ واپسی کا تعذر ایسی بات سے ہوا جو غاصب کی طرف سے پائی گئی پھر مالک سے قسم لی جائے گی پس اگر اس نے گول کیا تو قیمت باطل ہو جائے گی اور اگر قسم کھالے تو غاصب پر اس کی قیمت واجب رہے گی اور یہ نظیر اس صورت ہلاک کی ہے جو سابق میں مذکور ہوئی یہ محیط میں ہے۔

ایک شخص نشہ میں مدہوش لا عقل راستہ میں سو رہا پس ایک شخص نے اس کا کپڑا حفاظت کی غرض سے لے لیا تو ضامن نہ ہوگا اور اگر اس کے سر کے نیچے سے کپڑا لیا یا اس کی انگلی میں سے انگلی اتار لی یا اس کی کمر سے ہمیانی کھول لی یا اس کی آستین سے درہم نکال لیے بدیں غرض کہ اس مال کی حفاظت کرنے تو ضامن ہوگا کیونکہ یہ مال اپنے مالک کے پاس محفوظ تھا یہ وجہ کروری میں ہے ایک شخص نے اقرار کیا کہ میں نے فلاں شخص کے غلام کا ہاتھ خطا سے کاٹ ڈالا ہے اور اس مقرر کی مددگار برادری نے اس کے اقرار کی تکذیب کی پھر اس غلام اقطع کو اس کے مولیٰ کے پاس سے کسی دوسرے نے غصب کر لیا اور وہ غاصب کے پاس مر گیا تو مولیٰ کو اختیار ہے چاہے جنایت کنندہ سے اس کی قیمت اس کے مال سے تین سال میں لے یا غاصب سے اس غلام کی قیمت ہاتھ کٹے ہوئے کے حساب سے اس کے مال سے نئی الحال لے لے اور جنایت کنندہ سے اس کے ہاتھ کا ادش اس کے مال سے لے لے اور یہ ادش بقدر نسلی قیمت کے ہوگا پھر اگر مالک نے جنایت کنندہ سے اس کے اقرار پر غلام مذکور کی قیمت ضمان لینا اختیار کی تو جنایت کنندہ غاصب سے اس غلام اقطع کی قیمت غاصب کے مال سے لے لے گا یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے غلام ماذی مدیوں کو غصب کر لیا اور وہ اس کے پاس مر گیا تو قرض خواہ ہوں کو غاصب سے اس کی قیمت کے مطالبہ کا اختیار ہوگا یہ عقیدہ میں ہے۔ شیخ ابو حامد سید ریافت کیا گیا کہ ایک شخص کے پاس دارمرو ہوندا تھا اس سے یہ زار کسی غاصب نے غصب کر لیا پس آیا مرتہن کو اپنے قرضدار راہن سے اپنے قرضہ کے مطالبہ کا اختیار ہے فرمایا کہ دیکھا جائے گا کہ اگر راہن نے مرتہن کو انتفاع مباح کیا تھا پھر حالت انتفاع میں غصب کر لیا گیا تو مرتہن کو اپنے قرض کے مطالبہ کا اختیار ہے اور اگر غیر حالت انتفاع میں غصب کر لیا گیا تو بھولہ (۱) ہلاک کے قرار دیا جائے گا یہ تارخانیہ میں ہے۔

اگر مسلمان نے کسی ذمی سے کچھ غصب کیا یا نجو الیا تو قیامت کے دن مسلمان پر عقاب کیا جائے گا اور ذمی کو خاصہ قیامت کے روز بہت سخت ہوگا اور کافر کا مظلک نسبت مظلک مسلمان کے زیادہ سخت ہوگا اس واسطے کہ کافر دائمی دوزخی ہوگا اور اس کے حق میں بوجہ ان مظلوموں کے جو اس کے لوگوں کی جانب ہوں گے عذاب تار کی تخفیف ہوگی پس اس کی طرف سے ان مظلوموں کے چھوڑنے

۱۔ گول قسم سے انکار کرنا غنم منہ دعو یہ جس غنم کا دعویٰ کیا گیا ہے لا عقل جہت اقطع ہاتھ نکالنا اور مدہوش بننا یا بھولنا۔

۲۔ انتفاع یعنی یہ دیکھنا کہ تورہن سے جو نفع اٹھانے تجھے حلال ہے۔ علماء نے کہا کہ اس طرح مرتہن کو نفع لینا حلال ہو جاتا ہے لیکن یہ تقویٰ سے خلاف ہے کیونکہ قرض کی وجہ سے جو منفعت ہو وہ بالاجماع مکروہ تحریمی ہے۔

(۱) بعض قرضہ تلف شدہ۔

کی امید نہیں ہے اور مسلمان کی طرف سے ایسی امید ہے پھر جب کافر نے غاصب کو اس کی کوئی راہ نہیں ہے کہ اس کو مسلمان کا ثواب طاعت دیا جائے اور نہ اس کی کوئی راہ ہے کہ مسلمان پر اس کے کفر کا وبال رکھا جائے پس یہی محض ہوا کہ مسلمان پر اس کے مظلمہ کی وجہ سے عذاب ہو اسی وجہ سے فرمایا ہے کہ جانور کا آدمی پر قیامت کے روز نالش کرنا آدمی پر نالش کرنے سے زیادہ سخت ہے یہ کبریٰ میں ہے شیخ علی بن احمد سے دریافت کیا گیا کہ ایک رئیس قوم نے اہل قوم کو بکھڑا کر ان سے کچھ مال اذراہ ظلم لے پھر اہل قوم روپوش ہو گئے سوائے ایک آدمی کے پس اس آدمی سے اس رئیس نے یہ جباہت وصول کر لی پھر جب قوم کے لوگ ظاہر ہوئے تو اس آدمی کو اہل قوم پر اس مال کے عوض جو اس نے اس شخص سے قبل اذراہ لے لیا تھا حوالہ کرنا شروع کیا اور اہل قوم سے وہی جو اس شخص سے لیا تھا اذراہ ظلم لیا پھر اپنے فضل سے مادم ہوا پس آیا اس پر واجب ہے کہ جو کچھ اس نے اہل قوم سے لیا ہے ان کو واپس کر دے فرمایا کہ ہاں یہ تارخانہ میں ہے۔

ایک عورت کے رہتی گیہوں ایک منکے میں اور خریشی گیہوں دوسرے منکے میں پھر سے تھے جس عورت نے اپنی بہن کو حکم دیا کہ میرے کا شکار^(۱) بنائی کو خریشی دے لے وہ چوگ گئی اور اس نے رہتی گیہوں دے دیے پھر عورت نے کوہنے اپنی بیٹی کو کا شکار کے ساتھ بھیجا تاکہ حکم ریزی کے واسطے گیہوں پہنچائے پس اس کی بیٹی نے پہنچا دیے اور کا شکار نے حکم ریزی کر دی مگر وہ گیہوں نہ آئے پھر معلوم ہوا کہ وہ رہتی بیچ تھے تو وہ عورت تینوں میں سے جس سے چاہے تاوان لے کیونکہ اس کی بہن نے جب خطا کی تو وہ غاصب ہو گئی اور بیٹی اور کا شکار دونوں غاصب الغاصب ٹھہرے شیخ نے فرمایا کہ یہ قول اجماع و قیاس ہے اس سے بہت سے اختلافات کا حکم ملتا ہے یہ فقہ میں ہے۔ شیخ ابو حامد سے دریافت کیا گیا کہ ایک مسافر نے اپنا مال متاع ایک کشتی پر اپنے شہر پہنچانے کے واسطے لا دیا پھر مر گیا اور اس کے ساتھ اس کا بیٹا تھا جس نے یہ متاع اس کشتی پر سے اتار کر دوسری کشتی پر اس فرض سے لا دیا کہ اس کو لے جا کر باقی وارثوں کے سپرد کر دے اور اس نے ایسا راستہ اختیار کیا کہ جس سے لوگ آتے جاتے تھے مگر یہ راستہ نہ تھا جس سے بہت سے جانے کا قصد کیا تھا پھر وہ کشتی ڈوب گئی اور بیٹا مر گیا اور مال متاع ضائع ہو گیا پس آیا وہ بیٹا^(۲) باقی وارثوں کے حصص کا ضامن ہو گا تو شیخ نے فرمایا کہ نہیں اور شیخ سے دوسری بار حق مسئلہ دریافت کیا گیا تھا تو فرمایا کہ اگر وہ بیٹا یہ متاع کشتی سے اتار کر دوسری کشتی میں لا کر باقی سوائے وارثوں کے وطن کے دوسری جگہ لے چلا ہو تو ضامن ہو گا بیٹا تارخانہ میں ہے۔

ضامن صغر میں ہے کہ کسی نے دوسرے کو حکم دیا کہ یہ فقیر کسی صفار کو دے دے تاکہ وہ اس کو درست کر دے پس مامور نے کسی صفار کو دیا مگر بھول گیا تو ضامن نہ ہو گا جیسے مستودع اگر بھول گیا کہ وہ بیعت کہاں ہے تو ضامن نہیں ہوتا ہے اور اسی کے مثل قلوئی ساہ میں ہے کہ حکم دیا کہ یہ سوت ایک جولا ہے کو دے دے اور اس کو صحن نہ کیا اور نہ یہ کہا کہ جس کو تیراجی چاہے دے دے پس مامور نے دے دیا اور جس کو دیا تھا وہ بھاگ گیا تو مامور ضامن نہ ہو گا اور یہ بخلاف موکل کے ہے کہ اس نے اپنے وکیل سے یوں کہا کہ وکیل احدا یعنی کسی کو وکیل کر دے کیوں کہ یہ صحیح نہیں ہے اور صحیح جیسی ہو گا کہ جب یوں کہے کہ جس کو تیراجی چاہے وکیل کر دے اسی طرح اگر خلیفہ نے والی شہر سے کہا کہ کسی کو عہدہ قضا دے دے تو صحیح نہیں ہے اور اگر کہا کہ جس کو تیراجی چاہے عہدہ قضا دے دے تو صحیح ہے یہ فقہ میں ہے شیخ ابو یوسف بن محمد سے دریافت کیا گیا کہ ایک غاصب نے اپنے فضل سے مادم ہو کر وہ مال اس کے مالک کو واپس کرنا چاہا مگر مالک کے ہاتھ آنے سے اس کو یاں ہو گئی پس یہ مال اس نے فقیروں کو صدقہ کر دیا پس آیا فقیر کو جائز ہے کہ اس مال سے انفاق حاصل کرے تو جباہت وہ مال جو ظلمی ٹیکس کے طور پر لیا جائے۔

فرمایا کہ فقیر کو اس کا قبول کرنا جائز نہیں ہے اور نہ اس سے انتفاع جائز ہے فقیر پر واجب ہے کہ جس نے اس کو دیا ہے اسی کو واپس کر دے مصنفؒ نے فرمایا کہ شیخؒ نے ان کے زجر کے واسطے ایسا جواب فرمایا ہے تاکہ وہ لوگ حقوق العباد میں تسامح نہ کریں ورنہ اگر غاصب نے ایسی راہ اختیار کی کہ مالک کا پتہ و نشان مل جائے پھر اس کو نہ پایا تو اس کا حکم مثل حکم لفظ کے ہوگا۔ پھر شیخ ابو یوسف بن محمدؒ سے کہا گیا کہ جب اس مال سے انتفاع جائز نہ ٹھہرا اور فقیر نے چاہا کہ غاصب کو واپس کر دے مگر اس نے غاصب کو نہ پایا اور یہ چیز ایسی ہے کہ موسم گرما میں تکف ہو جائے گی اور غاصب کے ملنے تک یا اس کی طرف رجوع کرے تک باقی نہیں رہ سکتی ہے تو کیا کرے فرمایا کہ جب تک اس سے ممکن ہوا اپنے پاس رکھے پھر جب اس کے تکف ہو جانے کا خوف ہو تو فروخت کر کے اس کا ثمن اپنے پاس رکھے یہاں تک کہ جس نے اس کو دی تھی اس کو دی تھی اس کو واپس کرے کذا فی تاتارخانیہ۔ (والواجب بدل المنصوب ثم رجوع لا یصح رجوعه عند فی یوسف کذا فی الملخص) قال المحرّم حکذا وجدت الا لفاظ لهذه المسئلة فی الموجودة ولم یتمسک لی الرجوع الی المصنوعة و صاحبہ بعد الطبع انشاء اللہ تعالیٰ اذا حصلت الفسحة الصیحة بتوفیق اللہ سبحانہ و تعالیٰ۔ ایک شخص مر گیا اور اس نے اپنا مین و دین لوگوں کے پاس منسوب چھوڑا اور وارثوں کو اس میں سے کچھ نہ ملا تو قیاساً اس کا ثواب آخرت میں وارثوں کو ملے گا کیونکہ یہ مال اس کی میراث میں وارثوں کی ملک میں آیا اور استحقاقاً یہ مال ڈوبا ہوا قرضہ ہے پھر اگر قرض موت کے ڈوبا ہو تو اس کا ثواب میت ہی کو ملے گا اس واسطے کہ ڈوبے ہوئے مال میں ارث جاری نہیں ہوتا ہے اور اگر بعد موت کے ڈوبا ہو تو اس کا ثواب وارث کو ملے گا کیونکہ موت کے وقت اس کے قیام کی وجہ سے اس میں میراث جاری ہو گئی یہ فتاویٰ غیاثیہ میں ہے۔

مسئلہ مذکورہ کی ایک صورت جس میں مشائخؒ نے فرمایا کہ مورث کو قرضدار کے ساتھ آخرت میں حق خصوصیت نہ رہا ☆ ایک شخص جس پر قرضہ تھا اور وہ اس کو بھولا ہوا تھا مر گیا کیا قیامت میں اس سے مواخذہ کیا جائے گا اور اگر قرضہ بھت تجارت کے ہو تو امید ہے کہ اس سے مواخذہ نہ کیا جائے اور اگر بوجہ غصب کے ہو تو مواخذہ ہوگا یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ ایک شخص مر گیا اور اس پر دین تھا جس کو وہ بھولا ہوا تھا اور اس کا بیٹا اس امر کو جانتا تھا تو بیٹے کو چاہیے کہ اس کو ادا کر دے اور اگر بیٹا بھی بھول گیا حتیٰ کہ وہ بھی مر گیا تو بیٹے سے آخرت میں مواخذہ نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے ایک شخص نے اپنے باپ کی کوئی چیز چورائی پھر باپ مر گیا تو سارق سے آخرت میں مواخذہ نہ ہوگا اس واسطے کہ دین یعنی تادان مال سروق اسی کی ملک میں منتقل ہوا یا مگر سرقہ کا گنہگار ہوگا کیونکہ اس نے سروق منہ پر جنایت کی ہے یہ فتاویٰ غیاثیہ میں ہے ایک شخص کا دوسرے پر قرضہ ہے پس قرض خواہ نے اس سے تقاضا کیا مگر قرضدار نے ظلم سے اس کو نہ دیا یہاں تک کہ قرض خواہ مر گیا اور وہ قرضہ منتقل ہو کر وارث کی ملک میں آیا پس مشائخؒ نے باہم اختلاف کیا ہے اور اکثر مشائخؒ نے فرمایا ہے کہ مورث کو قرضدار کے ساتھ آخرت میں حق خصوصیت نہ رہا لیکن مختار یہ ہے کہ قرضہ تو وارث کا ہے مگر مورث کو قرضدار کے ساتھ ظلماً نہ دینے کا حق خصوصیت ہے مگر قرض کا حق خصوصیت نہیں ہے اس واسطے کہ قرضدار کی طرف منتقل ہو گیا یہ ظہیر یہ میں ہے۔ ایک شخص کا دوسرے پر دین تھا اس کو یہ خبر پہنچی کہ یوں مر گیا پس اس نے کہا کہ میں نے اس کو حلت میں کر دیا یا کہا کہ میں نے اس کو ہبہ کر دیا پھر ظاہر ہو کہ یوں زندہ ہے تو طالب کو رد نہیں ہے کہ اس سے مواخذہ کرے اس واسطے کہ اس نے بلا شرط مد یوں کہ ہبہ کیا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

۱۔ اسی طرح یہ عبارت لیس موجودہ میں پائی گئی اور بعد تصحیح مطبوعہ کلکتہ کے مقدمہ لکھا گیا ہے۔ وہاں نظر کرو شاید مراد یہ کہ اگر منسوب منہ نے ضمان غصب و عوض سے طلال کر دیا پھر رجوع کیا تو صحیح نہیں ہے قاضی۔ واللہ اعلم۔ ۲۔ کیونکہ حدیث میں ہے کہ جس کو قرضہ ہو پھر وہ قرضہ نہ دے تو ظلم ہے۔

ایک شخص کا کوئی خصم تھا وہ مر گیا اور کوئی وارث نہ چھوڑا تو صاحب حق کی طرف سے جو مر گیا ہے بقدر اُس کے حق بے صدقہ کر دے تاکہ اس قدر مال اللہ تعالیٰ کے پاس ودیعت رہے تاکہ قیامت کے روز اُس کے خصم کو پہنچایا جائے یہ فتاویٰ عتابیہ میں لکھا ہے۔ ایک شخص کا ایک عورت پر حق آتا ہے تو اُس شخص کو اختیار ہے کہ اُس عورت کے ساتھ ملازم رہے اور اُس عورت کے ساتھ بیٹھے اور اُس کا کپڑا پکڑے اس واسطے کہ یہ حرام نہیں ہے اور اگر وہ عورت بھاگ کر کسی مقام تنگہ میں چلی گئی تو وہاں داخل ہو بشرطیکہ یہ شخص اپنے نفس سے مامون ہو اور بعد مامون ہونے کے بھی باوجود امن کے اس سے دور خط آنکھ سے حفاظت کرے ایک شخص نے ظلمہا دوسرے کا مال قطع کیا تو صاحب مال کو افضل یہ ہے کہ اس کو حلال کر دے یہ خزینۃ المؤمنین میں ہے۔ ایک شخص کا دوسرے پر دین آتا ہے کہ اُس کے بھر پانے کی قدرت نہیں رکھتا ہے تو اُس پر دعویٰ کرنے سے اُس کو بری کر دینا بہتر ہے اس واسطے کہ بری کر دینے میں عذاب آخرت سے چھڑاتا ہے اور اُس میں ثواب عظیم ہے یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے مہر کن نے خاتم میں دوسرے شخص کا نام غلطی سے نکش کر دیا پس اگر نقاش سے اُس کی اصلاح ممکن نہ ہو تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ضامن ہوگا اور امام اعظمؒ کے نزدیک ہر حال میں ضامن نہ ہوگا یہ دہیز کر دہی میں ہے۔ ایک شخص نے دو آدمیوں کو اس واسطے مزدور کیا کہ دونوں مستاجر کے واسطے گدھے کا چارہ جمع کریں اور دونوں کو دو گدھے دے پھر ایک زبردست نے دونوں سے دونوں گدھے لے لیے پھر ان دونوں نے چار دونوں گدھے اُس سے واپس لیے پھر ایک نے دونوں گدھے دوسرے کو دے دیئے پھر دوسرے نے گدھے کو پاٹا اور وہ مر گیا تو مالک کو اختیار ہے چاہے دوسرے کو دینے والے سے تاوان لے یا گدھا ہانکنے والے سے ضمان لے اس واسطے کہ اول نے تو دوسرے کو دینے میں تعدی کی اور دوسرے نے ہدون اول کے ہانکنے میں تعدی کی یہ جواہر الفتاویٰ میں ہے۔

شیخ سعدیافت کیا گیا کہ ایک شخص نے دوسرے کا علو دخل نصب کر لیا پھر علو خراب ہو گیا تو غاصب پر کیا واجب ہوگا تو فرمایا کہ مالک کو اختیار ہوگا چاہے لٹن کو غاصب کے پاس چھوڑ کر اُس سے قیمت کی ضمان لے لیا ٹن کو لے کر غاصب سے عمارت مہیہ کا نقصان لے یہ فتاویٰ ابوالفتح محمد بن محمود بن الحسن الاستروشنی میں ہے۔ ایک شخص نے گوسالہ نصب کر کے اُس کو تکف کر دیا پس اُس کی ماں کا دورہ خشک ہو گیا تو شیخ ابو بکر بخاری نے فرمایا کہ غاصب گوسالہ کی قیمت اور اُس کی ماں کے نقصان کا ضامن ہوگا اس لیے کہ بچہ کا ہلاک اُس کی ماں کے نقصان کا موجب ہوا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کے غلام کو نصب کر کے دی سے باندھا پھر غلام نے اپنے تئیں قتل کر ڈالا اپنی موت سے مر گیا تو غاصب ضامن ہوگا اس واسطے کہ غلام اس کی ضمان میں تھا یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ ایک شخص نے چند کپڑے فروخت کیے اور اپنے دیوں (یعنی جس جاہا) مشتریوں سے بھر پانے سے پہلے مر گیا اور کوئی ظاہر وارث نہ چھوڑا پس سلطان نے اُس کے قرض داروں سے اُس کے دیوں وصول کر لیے پھر اُس کا وارث ظاہر ہوا تو قرضداروں پر واجب ہوگا کہ اس کے دیوں اس کے وارث کو ادا کریں اس واسطے کہ جب وارث ظاہر ہوا تو یہ بات ظاہر ہوئی کہ سلطان کو قرضے لے لینے کا کچھ حق نہ تھا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

مسئس المکتب میں ہے کہ اگر میت کی دیوار متہدم ہوئی اور اس کے نیچے سے مال برآمد ہوا پس اُس کو قاضی نے لے لیا پھر ظالموں کو یہ خبر پہنچی اور قاضی نے وہ مال اُن کو دے دیا تو قاضی ضامن ہوگا یہ تارخانیہ میں ہے۔ ایک شخص نے ایک نابالغ غلام کو اپنی ضرورت ذاتیہ کے واسطے بدول اجازت مولیٰ غلام کے بھیجا پس اُس غلام نے کچھ لڑکے کھیتے دیکھ کر اپنے آپ کو اُن تک پہنچایا اور وہاں کسی کی کوٹھری کی چھت پر چڑھا اور وہاں سے گر کر مر گیا تو جس نے اپنی حاجت کے واسطے بھیجا ہے ضامن ہوگا کیوں کہ وہ اُس غلام کو اپنے کام میں لگانے سے غاصب ہو گیا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ غس الاسلام سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے دوسرے

کے غلام یا باندی کو اپنے کام میں لگایا اور وہ حالت استعمال میں بھاگ گیا تو شیخ نے فرمایا کہ وہ شخص ضامن ہوگا بھولہ منصوب کے کہ اگر وہ غاصب کے پاس سے بھاگ گیا تو غاصب ضامن ہے اور اگر ایک شخص نے اپنے اور دوسرے کے درمیان مشترک غلام یا مشترک گدھے کو بدوں اجازت شریک کے استعمال کیا تو حصہ شریک کا غاصب ہوگا اور اجناس نامی میں لکھا ہے کہ بدوں اجازت شریک کے غلام مشترک کے استعمال میں دو روایتیں آئی ہیں ہشام کی روایت میں مذکور ہے کہ استعمال کرنے والا غاصب ہوگا اور انہی سے روایت ابن رستم میں مذکور ہے کہ غاصب نہ ہو جائے گا اور چوپایہ جانور کی صورت میں خواہ سوار ہو یا لاداہو دونوں روایتوں کے موافق غاصب ہو جائے گا۔ ہمارے زمانہ میں بعض شہروں سے استلحا آیا اس کی صورت یہ تھی کہ ایک شخص لکڑیاں چیرتا تھا کہ استنہ میں دوسرے شخص کا غلام آیا اور اس نے کہا کہ کلباڑی اور لکڑی مجھے دے تاکہ میں چیزوں پس لکڑی کا مالک لایا اور غلام نے اس سے کلباڑی لی اور لکڑی لی اور کچھ لکڑی چیر دی اور کہا کہ دوسرے لکڑی لانا کہ اسے چیزوں پس وہ شخص دوسری لکڑی لایا اور غلام نے اس کو چیرا پس اس کی لکڑی کی بعضی چھٹی اڑ کر غلام کی آنکھ میں لگی اور اس کی آنکھ جاتی رہی تو مشائخ بخارا نے فتویٰ دیا کہ لکڑی کے مالک پر کچھ واجب نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے۔

ایک جماعت ایک شخص کی بیٹ میں تھی کہ ان میں سے ایک شخص نے آئینہ اٹھا کر دیکھا پھر دوسرے کو دے دیا اس نے بھی دیکھا پھر وہ آئینہ ضائع ہو گیا تو کوئی شخص ضامن نہ ہوگا کیونکہ آئینہ کے مثل چیزوں میں دلالت اجازت ثابت ہے حتیٰ کہ اگر کوئی ایسی چیز ہوتی کہ جس کے استعمال میں بھل کی عادت جاری ہے تو غصب قرار دیا جاتا۔ ایک شخص نے بڑھتی کا بھولا اٹھا لیا وہ دیکھتا رہا اور منع نہ کیا پس اس شخص نے استعمال کیا اور وہ ٹوٹ گیا تو ضامن ہوگا یہ قہید میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی باندی نخاسی کے پاس بھیجی اور اس کو حکم کیا کہ اس کو فروخت کر دے پھر نخاسی کی جو رو نے اس باندی کو اپنے کسی کام کے واسطے بھیجا پھر وہ بھاگ گئی تو مالک باندی کو اختیار ہوگا کہ نخاسی کی جو رو سے ضمان لے اور نخاسی سے ضمان نہیں لے سکتا ہے اس واسطے کہ نخاسی اجیر مشترک ہوتا ہے اور اجیر مشترک امام اعظم کے نزدیک ضامن نہیں ٹھہرایا جاتا ہے اور یہی حکم کپڑوں کے دلال میں ہے یہ کبریٰ میں لکھا ہے۔ فتاویٰ ابواللیث میں ہے کہ ایک باندی بدوں اجازت اپنے موٹی کے نخاسی کے پاس آئی اور اس سے بیچ کی درخواست کی پھر وہ چلی گئی اور معلوم نہ ہوا کہ کہاں چلی گئی اور نخاسی نے کہا کہ میں نے اس کے موٹی کو واپس کر دی تو نخاسی کا قول قبول ہوگا اور اس پر ضمان واجب نہ ہوگی اور اس کے معنی یہ ہیں کہ نخاسی نے باندی کو اخذ نہیں کیا اور واپس کر دینے کے یہ معنی ہیں کہ نخاسی نے اس کو حکم دیا کہ اپنے موٹی کے گھر کو واپس جائے اور نخاسی غصب کا منکر تھا اور اگر نخاسی نے باندی کو راستہ سے پکڑ لیا ہو یا اس کے موٹی کے گھر سے بلا اجازت موٹی کے اس کو لے گیا ہو تو اس کے قول کی تصدیق نہ کی جائے گی یہ محیط میں ہے۔

ایک شخص دوسرے کے جانور چوپایہ پر بدوں مالک کی اجازت کے سوار ہوا پھر اتر پڑا پس وہ جانور مر گیا تو صحیح یہ ہے کہ یہ شخص امام اعظم کے قول کے موافق ضامن نہ ہوگا تا وقتیکہ اس جانور کو اس کی جگہ سے حرکت نہ دے تاکہ حرکت انتقال سے غصب منتقل ہو اور یہی مختار ہے یہ غیاثہ میں ہے۔ ایک شخص دوسرے کے جانور کی پیٹھ پر بیٹھ گیا مگر جانور کو حرکت نہ دی اور نہ اس کی جگہ سے اس کی تحویل کی یہاں تک کہ ایک دوسرے شخص نے آکر اس جانور کی کوٹھیں کاٹ لیں تو تاوان اسی شخص پر واجب ہوگا جس نے اس کی کوٹھیں کاٹی ہیں نہ اس شخص پر جو اس پر سوار ہو گیا تھا بشرطیکہ سوار ہونے سے وہ نہ مرا ہو اور اگر سوار ہونے والے نے اس جانور کی کوٹھیں کاٹی جانے

اجازت یہ قول یہ مسد لیل ہے کہ غصب انکی چیزوں میں اور ایسے مواقع میں ہوا ہے جہاں اجازت کی دلالت موجود نہ ہو اور یہ اصل کبیر ہے جس سے مفتی کو آگاہ ہونا ضروری ہے۔

سے پہلے اُس کو اُس کے مالک کو دینے سے انکار کیا اور زکا ہو مگر اُس کو اُس کی جگہ سے جنبش نہ دی پھر ایک شخص نے آکر اُس کی کوئی چیز کاٹ ڈالیں تو جانور کے مالک کو اختیار ہوگا کہ دونوں میں سے جس سے چاہے تاوان لے اور اسی طرح اگر کسی شخص نے دوسرے کے گھر میں جا کر اُس کی کوئی متاع لے لی اور انکار کیا اور روکا تو ضامن ہوگا اور اگر متاع کو اپنی جگہ سے تحویل نہ کیا اور نہ روکا ہو تو ضامن نہ ہوگا لیکن اگر اُس کے فضل سے تلف ہو جائے یا گھر سے باہر کر دے تو ضامن ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اگر ایک شخص دوسرے کے دار میں گیا اور اُس کی ایک منزل سے کوئی چیز انکال کر دوسرے منزل میں رکھا اور وہاں سے کچھ ضائع ہو گیا پس اگر دونوں منزلوں میں ازراہ حفاظت کے فرق ہو تو ضامن ہوگا ورنہ نہیں یہ کبریٰ میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کو جنگل میں قتل کیا اور مقتول کے ساتھ مال تھا اور وہ ضائع ہوا تو قاتل اس مال کا ضامن ہوگا ایسا ہی عیون میں مذکور ہے اور امام ظہیر الدین مرغینانی علیہ الرحمۃ نے ضامن نہ ہونے کا فتویٰ دیا ہے اور یہ بھی المتی جہول امام اعظم ہے یہ سراجیہ میں ہے ایک اصطبل دو شخصوں میں مشترک تھا اور دونوں کی اُس میں علیحدہ علیحدہ گائیں تھیں پس ایک شریک اصطبل میں گیا اور دوسرے شریک کی گائے کو ہانچ دیا تاکہ وہ اور گائیوں کو نہ مارے پھر اُس گائے نے جنبش کی اور رستی سے کھاگٹ کر مر گئی تو باندھنے والے پر ضمان واجب نہ ہوگی بشرطیکہ اُس نے اس گائے کو ایک جگہ سے دوسرے جگہ منتقل نہ کیا ہو یہ خزائن المستعین میں ہے۔

سلطان نے اگر کسی شخص کا مال صین لے کر دوسرے کے پاس رہن کیا اور دوسرے کے پاس تلف ہو گیا پس اگر مرتہن رہن کر لینے میں طالع ہو تو ضامن ہوگا اور مالک کو اختیار ہوگا کہ چاہے سلطان سے تاوان لے یا مرتہن سے اور اسی پر مبنی ہے کہ اگر جالی یعنی بیکار نے کوئی چیز رہن لے لی اور وہ طالع تھا تو ضامن ہوگا اور ایسے ہی صراف اگر طالع ہو تو ضامن ہوگا اور اس سے صراف اور جالی دونوں مجروح اٹھتا ہے جہاں گے یہ محیط میں ہے اگر مہتر محلہ نے کوئی چیز لے لی اور وہ طالع تھا تو ضامن ہوگا۔ پھر اگر اُس نے دوسرے کے پاس رہن دے دی اور مرتہن طالع تھا تو اُس کا حکم وہی ہے جو ہم نے ذکر کیا یعنی مالک کو دونوں میں سے ہر ایک کی تضمین کا اختیار ہے یہ تاثر خانہ میں ہے۔ فتاویٰ سمرقند میں لکھا ہے کہ اگر ایک شخص نے دوسرے کے سر سے ٹوپی اتار کر دوسرے کے سر پر رکھ دی اُس نے پھینک دی پس اگر وہ ٹوپی مالک کے پیش نظر رہی اور اُس سے ٹوپی کا اٹھالینا ممکن رہا تو اُن دونوں میں سے کسی پر ضمان واجب نہ ہوگی اور اگر اس کے برخلاف ہو تو مالک کو اختیار ہوگا چاہے اتارنے والے سے تاوان لے یا پھینکنے والے سے ضمان لے یہ ذخیرہ میں ہے ایک شخص نے نماز پڑھنی شروع کی پس اُس کی ٹوپی اُس کے سامنے گر پڑی پس ایک شخص نے اُس کو ایک طرف کر دیا تو اگر اُس نے ایسی جگہ رکھی کہ مالک اس کو ہاتھ سے لے سکتا ہے مگر وہ چوری ہو گئی تو ضامن نہ ہوگا اس لیے کہ اب بھی وہ سامنے ہی رکھی تھی اور اگر اس سے زیادہ دور رکھی اور وہ ضائع ہو گئی تو اگر وہ ٹوپی مالک کے پیش نظر تھی اور اُس کو وہاں سے اٹھالے سکتا تھا تو رکھنے والے پر تاوان واجب نہ ہوگا ورنہ ضامن ہوگا یہ بحرے میں ہے۔ فتاویٰ کی بیوع میں ہے کہ شیخ ابو بکر سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے خٹائی سے ایک کوزہ یا ایک پیالہ خٹاع پینے کے واسطے لیا پھر وہ اُس کے ہاتھ سے گر کر ٹوٹ گیا تو فرمایا کہ اُس پر ضمان واجب نہ ہوگی یہ حاوی میں ہے۔ فتاویٰ الی سمرقند میں لکھا ہے کہ ایک شخص کہار کے پاس گیا اور اُس کی اجازت سے ایک مٹی کا برتن دیکھنے کے واسطے لیا پھر وہ برتن اُس کے ہاتھ سے چھوٹ کر کہار کے دوسرے برتنوں پر گر کر اور سب برتن ٹوٹ گئے تو جو برتن اُس نے دیکھنے کو لیا تھا اُس کی ضمان واجب نہ ہوگی اور باقی برتنوں کا تاوان واجب ہوگا یہ ظہیر میں ہے۔ ایک شخص حمام میں گیا اور نہانا شروع کیا اور ایک تاش لے کر دوسرے شخص کو دیا وہ دوسرے کے ہاتھ سے گر کر ٹوٹ گیا تو اوّل پر تاوان واجب نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص کسی دکان دار کی دکان میں اُس کی اجازت سے داخل ہوا اور اُس کے کپڑے میں دکان کی چیزوں میں سے کوئی چیز چسپ گئی اور گر کر ٹوٹ گئی تو یہ شخص ضامن نہ ہوگا لیکن تاویل مسئلہ یوں ہے کہ یہ سقوط اس شخص کے فعل و کشش سے نہ ہو۔ اسی طرح اگر کوئی چیز بدون اُس کی اجازت کے دکان کی چیزوں میں سے دیکھنے کو لی اور وہ گر پڑی تو ضامن نہ ہوگا مگر واجب ہے کہ ضامن ہو مگر ہاں

صریحاً یا دلالتاً اس کی اجازت سے لی ہو تو ضامن نہ ہوگا۔ ایک شخص دوسرے کے مکان میں باجائز داخل ہوا اور اس کے بیت میں سے کوئی برتن دیکھنے کے واسطے لیا اور وہ اس کے ہاتھ سے گر کر ٹوٹ گیا تو ضامن نہ ہوگا تا وقتیکہ مالک نے اس کو اس سے منع نہ کیا ہو اس لیے کہ بدون ممانعت کے دلالتاً اس کو اجازت ثابت ہے آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر اس نے پانی کا کوزہ پانی پینے کے واسطے لیا اور اس کے پینے کے بعد اس کے ہاتھ سے گر کر ٹوٹ گیا تو اس پر ضمان واجب نہ ہوگی یہ کبریٰ میں ہے۔ منقہی میں ہے کہ ایک شخص کی دوسرے کے پاس ودیعت ہے اور وہ ودیعت کچھ کپڑے تھے پس مستودع نے اس میں ایک اپنا کپڑا رکھ دیا پھر مالک ودیعت نے ودیعت کو طلب کیا اور مستودع نے سب کپڑے اس کو دے دیئے پھر مستودع کا کپڑا ضائع ہو گیا تو مالک ودیعت اس کے کپڑے کا ضامن ہوگا اسی مقام پر شیخ معتق نے فرمایا ہے کہ جس شخص نے کوئی چیز اس مکان پر لی کہ وہ میری ہے مگر اس کی نہ تھی تو ضامن ہوگا یہ محیط میں ہے۔

ایک شخص نے دوسرے کو مہمان کیا پھر مہمان اس کے پاس ایک کپڑا بھول گیا پس مہمان اس کو لے کر اس کے پیچھے چلا پس راہ میں ایک غاصب نے اس کو غصب کر لیا پس اگر غاصب نے شہر کے اندر غصب کیا ہو تو مہمان پر ضمان واجب نہ ہوگی اور اگر شہر کے باہر غصب کیا ہو تو مہمان ضامن ہوگا یہ خزائنہ معتقین میں ہے۔ ایک شخص دوسرے شخص سے جھگڑا کرنے میں چپٹ گیا پس جس شخص سے لپٹا تھا اس کی کوئی چیز گر کر ضائع ہو گئی تو مشائخ نے فرمایا چپٹنے والا ضامن ہوگا معتق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حکم میں تفصیل ہونی چاہئے کہ اگر مالک سے قریب وہ مال گرا اور مالک اس کو دیکھتا ہے اور اٹھا لے سکتا ہے تو چپٹنے والا ضامن نہ ہوگا یہ ثاوی قاضی خان میں ہے۔

قال المعتز ج۲: فان قلت اليس المصالح اسكه ولا يمهله لياخذها قلت نعم با مکان الاخذ علی ان المنع منه غير موجب الغصب كن حال بينه وبين ماله حتى هلك حيث لا يضمن فمائل و عليه اشارة الى الجواب من المشائخ بانحراب الوجه الذي ذكره من المسئلة بدلالة المحال فافهم۔ ایک شخص نے دھو بی کے پاس ایک شخص کو بھیجا تا کہ دھو بی سے اس کا کپڑا وصول کر لائے پس دھو بی نے غلطی سے اور دوسرا کپڑا ادا کر دیا اور وہ اپنی کے پاس ضائع ہو گیا پس اگر وہ کپڑا دھو بی کی ملک ہو تو ضامن نہ ہوگا اور اگر غیر کی ملک ہو تو اس کا مالک مختار ہے چاہے دھو بی سے تاوان لے یا اپنی سے اور دونوں میں سے جس سے اس نے تاوان لیا وہ دوسرے سے واپس نہیں لے سکتا ہے یہ وجہ کروری میں ہے شیخ ابو بکرؒ سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے دوسرے کو اپنے مویشی کی طرف چراگا وہ بھیجا پھر وہ شخص بھیجے والے کے چوپایہ پر سوار ہوا اور وہ جانور لو میں مر گیا تو شیخؒ نے فرمایا کہ اگر دونوں میں ایسا انبساط تھا کہ (۱) حکم دہندہ کے مال میں ایسا کر سکتے تو ضامن نہ ہوگا اور اگر ایسا انبساط نہ تھا تو ضامن ہوگا یہ حاوی میں ہے۔

ایک مشک کا دمانہ کھل گیا اور وہاں ایک شخص گدرا پس اگر اس نے منہ نہیں پکڑا تو ضامن نہ ہوگا ☆

دو اشخاص باہم شریک قبیل تھے ان میں سے ایک شریک نے بدون دوسرے کی اجازت سے اس کا خاص ذاتی گدھالے کر اس کو چکی میں جوت کر آنا چسپا اور گدھے نے چکی میں سے گدھوں کھائے اور مر گیا تو یہ شخص ضامن نہ ہوگا کیونکہ ایسی صورت میں دلالتاً کیونکہ شہر سے انکی جگہ نکال لے جانا جہاں کوئی فریادرس نہ پہنچے کپڑے کا تلف کر دینا شمار ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اگر کہا جائے کہ کیا چپٹنے والا اس کو روکے نہیں ہے اور لینے سے مانع نہیں ہے جواب ہاں لیکن موجود امکان ہے علاوہ بری روکنا موجب سزا ہے نہ موجب غصب جیسے ایک نے دوسرے کو پکڑیا حتیٰ کہ اس کی کبریاں لے گیا تو غاصب نہ ہوگا بلکہ مارا جائے گا اسی سے مشائخ کا قول مسئلہ کو روکنا ہی قافیہ۔

اجازت ثابت ہے شیخ مصنف فرماتے ہیں کہ ہم کو ایسا اچھا نہ معلوم ہوا کیونکہ عرف اس کے برخلاف ہے لیکن اس حکم کے بیان سے یہ معلوم ہوا کہ جہاں ولایت اجازت پائی جائے اگرچہ صریحاً ثابت نہ ہو وہاں قائل ضامن نہ ہو گا حتیٰ کہ اگر باپ نے اپنے بیٹے کے گدھے کو اس طرح استعمال کیا یا بالعکس یا شوہر و جود میں ایک نے دوسرے کے گدھے سے اس طرح کام لیا اور وہ مر گیا تو قائل ضامن نہ ہو گا کیونکہ ولایت اجازت ثابت ہے اور اگر اپنی جود کی باندی کو بدوں جود کی اجازت کے اپنے ذاتی کام کے واسطے بھیجا اور وہ باندی بھاگ گئی تو شوہر ضامن نہ ہو گا یہ قیہر میں ہے۔ ایک مشک کا دہانہ کھل گیا اور وہاں ایک شخص گزرا پس اگر اُس نے منہ نہیں پکڑا تو ضامن نہ ہو گا اور اگر پکڑ کر پھر چھوڑ دیا پس اگر مالک وہاں حاضر ہو تو یہ شخص ضامن نہ ہو گا اور اگر غائب ہو تو ضامن ہو گا اسی طرح اگر کسی شخص کی آستین سے کچھ گرا اور ایک شخص نے اس کو دیکھا تو بھی اسی تفصیل سے حکم ہے یہ فصول عماد یہ ہیں ہے ایک شخص کا چوپایہ دوسرے کے گھر میں داخل ہوا اور اُس کو گھر کے مالک نے نکال دیا پس وہ تلف ہو گیا تو مالک ضامن نہ ہو گا یہ غزالہ اکتھین میں ہے ایک شخص نے دوسرے کے گھر میں اپنا کپڑا رکھ دیا پھر مالک مکان نے اُس کو باہر پھینک دیا حالانکہ کپڑے کا مالک غائب تھا تو مالک مکان ضامن ہو گا یہ حادی میں لکھا ہے۔

تمت ترجمہ کتاب الغصب من الفتاویٰ الہندیۃ المعروفۃ بالفتاویٰ العالمگیریۃ بعون اللہ سبحانہ و تعالیٰ و حسن توفیقہ و تملوہا ترجمۃ کتاب الشفۃ انشاء اللہ تعالیٰ وارجو اللہ تعالیٰ ان ہو فنی توفیقاً و یعینی عوناً و یحفظنی عن الزلل و یصمنی من الخطاء والخلل انہ تعالیٰ ولی و حسی و نعم الوکیل و صلی اللہ علی سیدنا سید الاولین و الآخرین مولانا محمد وآلہ و اصحابہ اجمعین والحمد للہ رب العالمین۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد للہ المتوحد بجلال ذلہ لا کوحدة الا احد المتفرد بکمال صفاتہ لا کتعدد الا فرار لا الہ الا هو ذکا الا نامہ ہمیشہ جعل للکائنات بقدرتہ من غیر امر معتل ولا فعل مفعل والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ سیدنا سلطان ذوی الامجاد مولانا محمد وآلہ و اصحابہ الی یوم التلاک لما بعد بندہ مفتقر الی اللہ العلی عبدالرزاق محمد المعروف بالامیر علی اعظم اللہ بظل رحمۃ و تجاوز عن سیناتہ بغیض مغفرۃ کہتا ہے میں نے بعد اتمام ترجمہ کتاب الغصب کتاب مستغنی عن الاوصاف معروفہ متداولی عالمگیریہ کے پاستعمال تمام باوجود عیوم آلام کتاب الشفۃ فتاویٰ موصوف کا ترجمہ شروع کیا عبارت میں سلامت ملحوظ ہے کہ مضمون دقیق بالجلد سہولت عبارت سے جلد ذہن نشین ہو جائے اور لحن القول و عبارت آرائی سے پرہیز کیا کہ قطع نظر از دامن دیگر مفاد ترجمہ ہاتھ سے نہ کھو جائے اور باقی مدارک متعلقہ ترجمہ مقدمہ میں معرہ ہیں و اسال اللہ عز و جل ان یصمنی من الزلل و یجتنبنی عن الخطاء والخلل و ہو ولی و حسی و نعم الوکیل۔

۱۔ قال الحق جم شیعہ یہ مصنف نے قریش کی کہ شیخ مفتی نے خلاف عرف دیا اور شاید یہ غرض کہ ہمارا عرف اس کے خلاف ہے تو شیخ مفتی کا حکم اپنے عرف پر صحیح ہے اور ہمارے عرف پر ہمارے یہاں حکم ہے کیونکہ عرف ہی پر اس حکم کا مدار ہے اور یہی وجہ ہے۔

کتاب الشفعة

اس میں سترہ ابواب ہیں

باب اول ☆

شفعة کی تفسیر و صفت و حکم کے بیان میں

شرح میں جعہ خریدہ شدہ کے مالک نے کو بعض اس قدر من کے جتنے میں مشتری کو پڑا ہے شفعة کہتے ہیں یہ محیط سرخی میں ہے شرط شفعة کے چند انواع ہیں از انجملہ عقد معاوضہ پایا جائے اور عقد معاوضہ ہے یا جو بیع کے معنی میں ہو پس جو بیع یا بیع کے معنی میں نہ ہو اس میں شفعة ثابت نہ ہوگا جیسے کہ بیہ صدق، میراث، وصیت کے ساتھ شفعة واجب نہیں ہوتا ہے اس واسطے کہ شفعة سے لینے کے یہ معنی ہیں کہ جس کا ماخوذ من مالک ہوا ہے اس کو ماخوذ من سے اپنی ملک میں لینا سو جہاں معنی معاوضہ معدوم ہیں اور شفیع نے لینا چاہا پس یا تو قیمت سے لے گا یا مفت لے گا مگر قیمت سے لینے کی کوئی راہ نہیں ہے اس واسطے کہ ماخوذ من بقیصہ اس کا مالک نہیں ہوا ہے اور مفت لینے کی بھی راہ نہیں ہے اس واسطے کہ تبرع پر جبر مشروع (۱) نہیں ہے پس لینا اصلاً مستطیع ٹھہرا اور اگر بہہ بشرط عوض ہو اور واجب و مہوب لہ دونوں نے باہم قبضہ کر لیا شفعة واجب ہو جائے گا اور اگر دونوں میں سے فقط ایک نے قبضہ کیا نہ دوسرے نے تو ہمارے ائمہ یحییٰ کے نزدیک شفعة حقیق نہ ہوگا اور اگر ایک شخص (۲) نے ایک مقدار بدون شرط عوض کے بہہ کیا پھر مہوب لہ نے واجب کو اس کے عوض ایک دار یا تو دونوں میں سے کسی میں شفعة ثابت نہ ہوگا نہ دار بہہ میں اور نہ دار عوض میں اور جو دار اور بدل الصلح ہو اس میں شفعة واجب ہوتا ہے خواہ اس دار پر صلح یا قرار ہو یا با نکار ہو یا سکوت اور اسی طرح جس دار سے ہا قرار صلح کر لی ہو اس میں بھی شفعة واجب ہوتا ہے اور اگر با نکار صلح کی ہو تو شفعة واجب نہ ہوگا مگر شفیع جہت قائم کرنے میں قائم مقام مدعی کے ہو جائے گا پھر اگر شفیع نے اس بات کے گواہ قائم کیے کہ یہ دار مدعی کا ہے یا مدعا علیہ سے قسم لی اور اس نے قسم سے انکار کیا تو شفیع کو حق شفعة حاصل ہو جائے گا اور اسی طرح اگر سکوت صلح کی ہو تو بھی شفعة واجب نہ ہوگا اس واسطے کہ حکم بدون شرط پائے جانے کے ثابت نہیں ہوتا ہے پس وجود شرط میں شک ہونے کے ساتھ ثابت نہ ہوگا اور اگر بدل الصلح میں منافع ہوں تو جس دار سے صلح کی ہے اس میں شفعة ثابت نہ ہوگا خواہ صلح یا قرار ہو یا با نکار اور اگر مدعی و مدعا علیہ نے اس قرار و صلح کی کہ مدعی یہ دار متدعیوہ لے لے اور مدعا علیہ کو دوسرا دار دے دے پس اگر صلح یا نکار ہو تو دونوں میں سے ہر ایک دار میں بقیصہ دوسرے کے شفعة واجب

۱۔ قول مالک یعنی جو قطع زمین خرید فروخت ہوا ہے و جس قدر دار میں مشتری کو پڑا ہے اسی قدر کے عوض لے کے اپنی ملک کر لینا حق شفعة ہے پھر خرید فروخت سے مراد عقد معاوضہ ہے خواہ بذریعہ بیع حقیقی ہو یا آخر میں کس کی حق ہو جائے جیسے بہہ بشرط عوض ہے۔

۲۔ خود شخص جس سے شفیع لے خواہ مشتری قول ہو یا کوئی ہو۔

(۱) زبردستی مفت دینے کا شرع نے نہیں حکم دیا۔

(۲) قول باہم قبضہ یعنی واجب نے عوض اور مہوب لہ نے بہہ پر قبضہ کر لیا۔ مالی غیر متحول مانند دار وغیرہ

مشفعہ حاصل نہ ہوگا اسی طرح اگر مضارب نے مال مضاربیت سے ایک دار فروخت کیا اور رب المال ایک دوسرے اپنے ذاتی دار کی وجہ سے اس کا شفعہ ہے تو رب المال کو حق شفعہ نہ ملے گا خواہ دار مضاربیت میں قلع ہوا ہو یہ نہ ہوا ہو اور شفعہ کا مسلمان ہونا وجوب شفعہ کے واسطے شرط نہیں ہے پس ذمیوں میں باہم شفعہ واجب ہوگا اور ذمی کا مسلمان پر حق شفعہ ہوگا اور اسی طرح حریت و ذکورۃ و عقل و بلوغ و عدالت بھی شرط نہیں ہے پس ماذوں اور مکاتب و معق ایضاً (جس کا کچھ حصہ آزاد ہو گیا ہو) و عورتوں و لڑکیوں و مجبوں اور اہل جنس کا حق شفعہ واجب ہوگا لیکن نابالغ کا جو حق واجب ہو یا نابالغ پر واجب ہو اس میں خصم اس کا وہ دکی قرار دیا جائے گا جو اس کے مال میں تصرف کرتا ہے یعنی باپ کا یا باپ و صی یا سگ داویا اس کا و صی یا قاضی یا و صی قاضی کذا فی البدائع اور صفت شفعہ یہ ہے کہ حق شفعہ سے لینا بمنزلہ ابتدائی خرید کے ہے پس جو امر مشتری کو بلا شرط حاصل ہو جیسے خرید و بیع کی وجہ سے واپس کرنا وہ شفعہ کو بھی حاصل ہوگا اور جو بدون شرط کے مشتری کو حاصل نہ ہو وہ بدون شرط کے شفعہ کو بھی حاصل نہ ہوگا یہ نزدیک ائمہ میں ہے۔

حکم شفعہ کا یہ ہے کہ بسبب شفعہ پائے جانے پر شفعہ طلب کرنا جائز ہے اور بعد طلب کے متا کد ہوا جائے گا اور بعد رضائے مشتری یا حکم قاضی کے ملک ثابت ہوگی یہ نہایت میں ہے ہمارے اصحاب نے فرمایا کہ مقولات میں بالذات شفعہ واجب نہیں ہوتا ہے فقط عمار کی جمعیت میں واجب ہو جاتا ہے اور بالذات شفعہ فقط عمارات میں وارد کریم وغیرہ اراضی میں واجب ہوتا ہے اور ایسی اراضی میں واجب ہوتا ہے جو ہر طرح مملوک ہو حتیٰ کہ ایسی اراضی جس کو امام المسلمین نے بیت المال کے واسطے رکھا ہو اور لوگوں کو مضارعت پر دیتا ہو پھر ان کا شکاروں کی اس میں کردار مثل عمارت و درخت ہو گئی اور مٹی کے پائے ہوئے بھراؤ بشرطیکہ انہوں نے ایسی مٹی سے پانا ہو جس کو اپنی ملک سے لائے ہوں پھر اگر ایسی اراضی فروخت کی گئی تو اس کی بیع باطل ہے اور اس کردار کی بیع جائز ہے بشرطیکہ معلوم ہو مگر اس میں حق شفعہ نہ ہوگا۔ اسی طرح اراضی سمان دہی اگر اس کو کاشتکار لوگ جوتے ہوں تو اس کی بیع بھی جائز نہیں ہے اور خصاف کے ادب القاضی کے باب شفعہ میں ہے کہ شفعہ فقط حق الملک^(۱) کے ذریعہ سے واجب ہوتا ہے حتیٰ کہ اگر دار وقف کے پہلو میں کوئی فروخت کیا گیا تو وقف کنندہ کو اس کا حق شفعہ حاصل نہ ہوگا اور متولی وقف اس کو نہیں لے سکتا ہے اور فتاویٰ^(۲) علیہ الوالیث میں لکھا ہے کہ اسی طرح اگر یہ دار کسی خاص شخص پر وقف ہو تو اس شخص کو بھی جس پر وقف ہے اس دار وقف کے سبب سے حق شفعہ حاصل نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔

اگر زمین وقف میں ایک شخص کا گھر ہو تو اس کو استحقاق شفعہ حاصل نہ ہوگا اور اگر اس نے خود اپنی عمارت فروخت کی تو اس کے پڑوسی کو بھی حق شفعہ نہ ہوگا یہ سراجیہ میں ہے اور تحریر میں ہے کہ عمار میں سے مثل عمار وقف کے جس کی بیع جائز نہیں ہے اس میں جو شخص وقف کی بیع جائز ہونے کا قائل ہے اس کے نزدیک شفعہ نہیں ہے یہ غلام میں ہے اگر ایک شخص نے ایک دار خریدی اور خود اس پر قبضہ نہ کیا تھا کہ اس کے پہلو میں دوسرا دار فروخت کیا گیا تو اس شخص کو حق شفعہ حاصل ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہے اور جو دار کسی عورت کا مہر قرار دیا گیا یا آزادی کا عوض قرار دیا گیا اس میں شفعہ واجب نہیں ہوتا ہے یہ تبیین میں ہے اور اگر کسی شخص نے ایک عورت سے بدون تسمیہ مہر^(۳) کے نکاح کیا پھر اس کے مہر مثل کے عوض اس کے ہاتھ اپنا ایک دار فروخت کیا تو اس میں شفعہ واجب ہوگا اور اگر عورت سے

۱۔ جو لوگ امام حق سے بغاوت کیے ہوئے ہوں۔ ۲۔ کرم باغات انکسور جن میں چار دیواری ہو۔

۳۔ قول بیع یعنی بیع کے نزدیک وقف کی بیع جائز نہیں اور بعض جن کے نزدیک بیع جائز ہے وہ بھی حق شفعہ نہیں مقلاتے ہیں۔

(۱) حق الوقف وغیرہ سے نہیں مل سکتا ہے۔

(۲) غلام آگے وقف کے ذریعہ سے وقف و موقوف علیہ متولی وقف کی کو حق شفعہ نہیں پہنچتا ہے۔ (۳) بیان مہر

اسی دار کو مہر ٹھہر کر نکاح کیا یا مہر بیان کر دیا پھر عورت نے اس دار پر مہر کی راہ سے قبضہ کیا تو شفعد واجب نہ ہوگا یہ خزانہ المقتنین میں ہے اور اگر عورت سے مہر بیان کر کے نکاح کیا پھر اُس کے ہاتھ اس مہر کے عوض ایک دار فروخت کیا تو شفیع کو اُس میں حق شفعد واجب ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی عورت سے بغیر (۱) مہر کی شرط پر نکاح کیا پھر قاضی نے اس کے واسطے مہر مقرر کر دیا پھر اس مقررہ مہر کے عوض اُس کے ہاتھ ایک دار فروخت کیا تو بھی اُس میں شفیع کا حق شفعد واجب ہوگا یہ محیط میں ہے اور اگر کسی عورت سے ایک دار پر اس شرط سے نکاح کیا کہ عورت اُس کو ہزار درہم واپس دے تو امام اعظمؒ کے نزدیک دار کے کسی حصہ میں شفعد واجب نہ ہوگا اور صاحبینؒ کے نزدیک بقدر حصہ ہزار درہم کے شفعد واجب ہوگا اسی طرح اگر عورت نے شوہر سے ایک دار پر اس شرط سے خلع لیا کہ شوہر اُس کو ہزار درہم واپس دے تو اُس میں ایسا ہی اختلاف ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔

شفیع کس صورت میں حق شفعد کا حقدار نہ ہوگا ☆

اگر قتل عمد سے قاتل نے ایک دار پر اس شرط سے صلح کی کہ ولی مقتول اُس کو ایک ہزار درہم واپس دے تو امام اعظمؒ کے نزدیک دار میں شفعد نہ ہوگا اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک شفیع اس دار کے گیارہ جزوں میں سے ایک جزو ہزار درہم میں سے لے سکتا ہے اسی طرح اگر ڈھبائے رود سہر (۲) سے جن میں قصاص لازم آتا ہے صلح کی تو بھی اختلاف ہے اور اگر وہ موضع زخم سے جن میں ایک عمد اور دوسرا خطا تھا ایک دار پر صلح کی تو امام اعظمؒ کے نزدیک دار میں شفعد نہ ہوگا اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک شفیع نصف دار کو پانچ سو درہم میں لے سکتا ہے اس واسطے کہ موضع خطا کا ارش پانچ سو درہم ہے یہ مبسوط میں ہے اگر کسی عورت سے بغیر مہر نکاح کیا اور اُس کے واسطے اپنا دار مہر قرار دیا یا کہا کہ میں نے تجھ سے اس شرط سے صلح کی کہ اپنا یہ دار تیرا مہر قرار دیا یا کہا کہ میں نے تجھے یہ دار مہر میں دیا تو ان صورتوں میں شفیع کے واسطے کچھ حق شفعد نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا اور اُس کا کچھ مہر بیان نہ کیا پھر اُس کو ایک دار دیا تو اس کی دو صورتیں ہیں اگر شوہر نے یوں کہا کہ میں نے یہ دار تیرا مہر قرار دیا تو دار میں حق شفعد نہ ہوگا اور اگر یوں کہا کہ یہ دار بعوض تیرے مہر کے کر دیا تو اس میں شفعد ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے اگر ایک شخص نے اپنی تابا لہ بنی کو ایک دار پر بیاد دیا پھر اس دار کو شفیع نے شفعد میں طلب کیا اور باپ نے اُس کے مہر مثل کے عوض ثمن مسکین معلوم پر یا دار کی قیمت پر دے دیا تو یہ بیع ہے اور شفیع کو اس میں حق شفعد حاصل ہوگا اسی طرح اگر وہ لڑکی بالفہ ہو اور اُس نے خود سپرد کیا تو یہ بیع ہوگی اور شفیع کو اُس میں شفعد حاصل ہوگا۔ اور اگر کسی شخص کی کفالت ہائض سے ایک دار پر صلح کی تو اُس میں شفعد نہ ہوگا خواہ مکحول عنہ کی کفالت ہائض حق قصاص میں ہو یا حد شرع میں یا مال میں یہ سب صورتیں حکم شفعد بطلان صلح میں یکساں ہیں اور اگر مطلوب سے جس قدر مال کا مطالبہ ہے اُس مال کی صلح کی پس اگر یوں کہا کہ میں نے تجھ سے اس شرط پر صلح کی کہ فلاں شخص تمام مال مطلوب سے بری ہو تو یہ جائز ہے اور شفیع کو اُس میں حق شفعد حاصل ہوگا اس واسطے کہ مرد اجنبی کا کسی شخص کے قرضہ سے اپنی ملک پر صلح کر دینا مثل صلح قرض دار کے صحیح ہے اور اگر یوں کہا کہ میں نے مدیوں کی طرف سے تیرے قبضہ میں دیا تو صلح باطل ہے یہ مبسوط میں ہے۔

اور جس شخص کا بیہ کرنا بغیر عوض نہیں جائز ہے جیسے باپ نے پسر صغیر کا مال بیہ کیا یا مکاتب یا غلام مازوں کا بیہ کرنا اگر ایسے شخص

۱۔ قول زہبائے دوم ہے الخ یعنی پردوسر کے زخموں سے واضح ہو کہ اصل میں شجاج ہے جمع شجہ فقہاء اس کو زخم سر میں غالب رکھتے ہیں ہر موضع جس میں بدی نقل جائے۔ آ۔ جوامع اللہ ما تک پہنچے۔ ۲۔ قول شفعد میں الخ۔ لیکن یہاں کچھ شفعد نہیں ہے پھر اگر صغیر کے باپ نے اس صاحب کے ہاتھ اس قرضہ یا قویہ مشتی ہو اب جو کوئی ثالث شفیع ہو وہ شفعد میں لے سکتا ہے۔

(۱) تیرے واسطے جو مہر نہیں۔ (۲) پردوسر کے ڈھبائے عمد ہے۔

نے بعوض ہبہ کیا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نہیں صحیح ہے اور شفعہ واجب نہ ہوگا اور امام محمدؒ کے نزدیک صحیح ہے اور شفعہ واجب ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے اور اگر ایک شخص کو ایک دار اس شرط پر ہبہ کیا کہ وہ شخص واپس کو ہزار درہم ہبہ کرے تو جب تک دونوں باہم قبضہ نہ کر لیں تب تک شفعہ کو اس میں (۱) حق شفعہ نہ ہوگا اور اگر کہا کہ میں فلاں شخص کے ہاتھ ہزار درہم میں اپنا دار فروخت کرنے کی وصیت کی پھر موسیٰ مر گیا پھر موسیٰ لہ نے کہا کہ میں نے قبول کیا تو شفعہ کو حق نے شفعہ حاصل ہوگا اور اگر موسیٰ سے کہا کہ میں نے یہ وصیت کی کہ میرا دار فلاں شخص کو بعوض ہزار درہم کے ہبہ کیا جائے تو یہ صورت اور موسیٰ کا خود قبضہ (۲) مباشرت ہبہ ہونا دونوں حکم میں یکساں ہیں اور اگر دار میں سے ایک نصیب مسکئی بشرط عوض ہبہ کیا اور دونوں نے باہم قبضہ کر لیا تو جائز نہیں ہے اور ہمارے نزدیک اس میں شفعہ نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر مال عوض قابل قسمت ہو اگر اس کو غیر منقسم رکھا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر ایک شخص کو ایک دار اس شرط پر ہبہ کیا کہ وہ ہبہ لہ واپس کو اپنے دین سے جو اس کا واپس پر آتا ہے بری کرے اور اس دین کو مسکئی نہ کیا اور وہ ہبہ لہ نے قبضہ کر لیا تو شفعہ کو دار میں حق شفعہ حاصل ہوگا اسی طرح اگر اس کو اس شرط سے ہبہ کیا کہ وہ ہبہ لہ اس دوسرے دار میں جو کچھ اپنا دعویٰ کرتا ہے اس سے بری کرے اور وہ ہبہ لہ نے دار ہبہ پر قبضہ کر لیا تو یہ صورت بھی استحقاق شفعہ میں مثل صورت مذکورہ کے ہے یہ مبسوط میں ہے ایک شخص نے ہزار درہم میں ایک باندی خریدی پھر بائع سے باندی کے عیب سے خواہ بائع کی طرف سے اقرار عیب ہو یا انکار ہوا ایک دار پر صلح کی تو اس میں شفعہ کو حق شفعہ حاصل ہوگا یہ جامع کبیر کے باب الفقہ فی الصلح میں ہے اور اگر بعد قبضہ کرنے کے بائع کے ساتھ عیب سے ایک دار پر صلح کی تو نقصان عیب میں صلح کنندہ کا قول قبول ہوگا یہ تارخانہ میں ہے۔

اگر زید کا مرد پر دین ہو اور مرد اس کا مقر ہو یا منکر ہو پھر اس نے اس دین سے ایک دار پر صلح کی یا بعوض اس دین کے مرد سے ایک دار خرید کر قبضہ کر لیا تو شفعہ کو اس میں حق شفعہ حاصل ہوگا پھر اگر زید نے اور شفعہ نے مبلغ دین اور جنس دین میں باہم اختلاف کیا تو یہ بمنزلہ مشتری نہ و شفعہ کے ضمن میں اختلاف کرنے کے ہے اور جس شخص پر دین ہے اس کے قول پر التفات (۳) نہ کیا جائے گا یہ مبسوط میں ہے اگر ایک دار مثلاً تین آدمیوں میں مشترک ہو پھر ایک شخص نے آکر اس دہم میں کچھ اپنا دعویٰ کیا پھر شرکاء دار میں سے ایک نے مدی کے ساتھ کسی قدر مال پر اس شرط سے صلح کر لی کہ حصہ مدی خاصہ اس صلح کرنے والے کا ہوگا پھر باقی دونوں شریکوں نے شفعہ طلب کیا پس اگر یہ صلح شرکاء دار کے اقرار کے ساتھ ہو مثلاً شرکاء دار نے دعویٰ مدی کا اقرار کیا پھر اس سے فقط ایک شریک نے اس شرط پر صلح کی کہ حصہ مدی خاصہ صلح کنندہ کا ہوگا تو باقی شریکوں کو حق شفعہ حاصل ہوگا اور اگر یہ صلح شریکوں کے انکار کے ساتھ ہو تو ان کو شفعہ حاصل نہ ہوگا اور اگر صلح کنندہ دعویٰ تو مدی کا مقر ہو اور باقی دونوں شریک حق مدی ہونے سے منکر ہوں تو قاضی شریک صلح کنندہ سے دعویٰ مدی کے گواہ طلب کرے گا پس اگر اس نے گواہ قائم کر دیئے تو اس کے گواہ مقبول ہوں گے اس واسطے کہ وہ مشتری ہے کہ اس نے خرید کر وہ چیز میں اپنے بائع کی ملکیت اس غرض سے ثابت کی کہ اس کی خرید صحیح ہو جائے پھر جب گواہ مقبول ہو گئے تو جو امر ان گواہوں سے ثابت ہو وہ مثل اس کے ہے جو اقرار شرکاء سے ثابت ہو اور جو کچھ اقرار شرکاء سے ثابت ہوتا ہے اس میں باقی دونوں شریکوں کو حق شفعہ پہنچتا تھا پس ویسا ہی اس طرح ثابت شدہ میں بھی ان کا حق شفعہ حاصل ہوگا اگر کسی مدی نے ایک دار میں اپنے حق کا دعویٰ کیا اور مدعا علیہ نے اس سے ایک دوسرے دار کی سکونت پر صلح کر لی تو جس دار سے صلح کی گئی ہے اس میں شفعہ کو حق شفعہ نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اگر مدی نے دین یا وصیت یا جراثعت بخلاف (۴) کا دعویٰ کیا اور مدعا علیہ نے اس سے ایک دار پر یا دار کی دیوار پر صلح کر لی تو اس

۱۔ اس روایت کے برابر سے یہ غرض ہے کہ شفعہ اس دار کو کہنے میں لے سکتا ہے کیونکہ مقدار نقصان کس کے قول سے ثابت ہوئی۔

(۱) دار میں۔ (۲) خود اپنے ہاتھوں ہبہ کرے۔ (۳) ان کے میان پر مقدار متعین کے جائے گی۔ (۴) غلطی سے زخم پہنچا۔

میں شفع کو حق شفعہ حاصل نہ ہوگا اور اگر سکونت دار سے جس کی اس کے حق میں وصیت کی گئی تھی یا خدمت غلام سے ایک بیت پر صلح کر لی تو اس میں شفعہ نہ ہوگا اور اگر مدعی نے مدعا علیہ پر مال کا دعویٰ کیا اور مدعا علیہ نے اس کے ساتھ اس شرط پر صلح کر لی کہ مدعی میری دیوار پر اپنی دھنیاں رکھ لے یا دھنیاں رکھنے کی جگہ ہمیشہ کے واسطے اس کی ہو جائے یا کسی قدر مدت معلومہ (۱) تک ہو جائے تو قیاساً یہ جائز ہے اس واسطے کہ جس چیز پر صلح واقع ہوئی وہ معلوم ہے خواہ میں ہو یا منقعت ہے لیکن امام نے اس قیاس کو ترک کر کے فرمایا کہ ایسی صلح باطل ہے اور شفع کو حق شفعہ حاصل نہ ہوگا اسی طرح اگر اس شرط پر صلح کی کہ مدعی اپنے پانی بہنے کا راستہ میرے دار کی جانب کر دے تو بھی اس دار کے پڑوسی کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اس پانی بہنے کے راستہ کو شفعہ میں لے لے اور اگر دار کے اندر ایک راستہ محدود معروف پر صلح کی تو چار ملاصق کو اختیار ہوگا کہ اس کو شفعہ میں لے لے اور دار کے اندر راستہ مثل میل (۲) آپ کے نہیں ہے اس واسطے کہ میں راستہ مملوک ہوتا ہے پس شفع راستہ میں شریک ہو جائے گا اور دیوار پر دھنیاں دھتیر رکھنے میں اور مثل آب میں شریک نہ ہوگا یہ بمسوط میں ہے متنی میں امام محمد سے اطواء میں روایت ہے کہ ایک شخص نے ایک دار خریدی اور شفع کے واسطے تین روز کے خیاء کی شرط کی تو امام محمد نے فرمایا کہ اگر شفع نے یوں کہا کہ میں نے اس شرط پر بیع کی اجازت دی کہ میں اس کو شفعہ میں لے لوں گا تو اس کو شفعہ حاصل رہے گا اور اگر شفعہ میں لینے کا ذکر نہ کیا تو اس کو شفعہ نہ ملے گا یہ تاتار خانیہ میں ہے۔

اگر ایک شخص نے اپنا دار اس شرط سے فروخت کیا کہ میرے واسطے شفع اس شخص کا جو مشتری پر ہوا ہے ضامن ہو اور شفع حاضر تھا پس اس نے ضمانت قبول کر لی تو بیع جائز ہو جائے گی اور شفع کو شفعہ نہ ملے گا اس واسطے کہ شفع کی طرف سے بیع تمام ہوئی پس اس کو حق شفعہ نہ رہا۔ اسی طرح اگر مشتری نے اس شرط پر دار خریدا کہ شفع بائع کی طرف سے ضمانت ورک کا ضامن ہو اور شفع حاضر ہے پس اس نے ضمانت قبول کر لی تو بیع جائز ہو جائے گی اور اس کو شفعہ نہ ملے گا یہ شرح لمحاوی میں ہے اور اگر مشتری اختیار ابدی شرط کرے تو شفع کو حق شفعہ حاصل نہ ہوگا پس اگر مشتری نے اپنا اختیار باطل کر دیا اور بیع تمام کر دی اور ہنوز تین روز نہیں گزرے تھے تو شفعہ واجب ہو جائے گا اسی طرح صاحبین کے نزدیک بھی بعد تین روز (۳) گزرنے کے یہی حکم ہے یہ بمسوط میں ہے اور اگر مشتری نے اپنے واسطے ایک مہینہ یا اس کے مشابہ کسی مدت کی شرط کی تو امام اعظم کے نزدیک شفع کو حق شفعہ حاصل نہ ہوگا پھر اگر مشتری نے تین روز گزرنے سے پہلے اپنا اختیار باطل کر دیا حتیٰ کہ بیع سابق مہذب ہو کر بیع صحیح ہو گئی تو شفع کا شفعہ واجب ہو جائے گا یہ محیط میں ہے اور فتاویٰ عثمانیہ میں ہے اگر کوئی دار تین روز کی اختیار کی شرط پر فروخت کیا پھر تین روز اور زیادہ کر دیے اور شفع وقت بیع کے اس کا شفعہ طلب کر چکا ہے تو پہلے مدت اختیار گزرنے پر شفع اس کو لے لے گا اور اگر دو پڑوسیوں میں سے ایک نے اس کو بی الاصل رد کر دیا تو دوسرا پڑوسی اس کو لے لے گا یہ تاتار خانیہ میں ہے اگر کوئی دار بعوض ایک غلام محین یا بعد محین کے خریدی اور اس خرید میں دونوں میں سے ایک کے واسطے اختیار شرط ہے پس اگر بائع کے واسطے شرط ہو تو قبل بیع تمام ہونے کے شفع کو حق شفعہ حاصل نہ ہوگا خواہ شرط اختیار دار میں ہو یا غلام میں یہ محیط میں ہے۔ اگر ایک دار بعوض ایک غلام کے خریدی اور مشتری کے واسطے تین روز کے اختیار کی شرط کی تو شفع کو اس میں شفعہ حاصل ہوگا پس اگر شفع نے مشتری کے قبضہ سے وہ دار لے لیا تو اس کے حق میں بیع واجب ہو گئی پھر اگر مشتری نے بیع کی اجازت دی اور اپنا اختیار باطل کر

۱۔ اگر میت نے کسی شخص کے حق میں وصیت کی کہ وہ میرے غلام میں ایک سال تک رہے یا یہ کہ میرا غلام اس کی ایک سال تک خدمت کرے اور وارثوں نے موسیٰ کے ساتھ اس حق کے عوض ایک بیت پر صلح کر لی تو جائز ہے مگر اس میں شفعہ نہ ہوگا بعد تحقیق معاوضۃ المال با مال فاقہم۔

۲۔ قول نہیں یعنی میل اور خاص راستہ کا حکم یکساں نہیں ہے۔ ۳۔ قول بیع تمام الخ اصل یہ کہ جس صورت میں مشتری کا خرید یا شفع کی طرف سے پورا ہوتا ہو یا شفع نے شفعہ چھوڑا۔

(۱) سالہے معلوم۔ (۲) پانی بہنے کی تالی۔ (۳) تین روز گزرے یا حکم ہوگا۔

دیا تو وہ غلام ہائے کے سپرد ہوگا اور اگر مشتری نے بیع سے انکار کر کے بیع تو زدی تو اپنا غلام ہائے سے لے کر وہ قیمت غلام سے جو اس نے شفع سے لی ہے ہائے کو دے دے گا اور شفع کا دار کو شفعہ میں لے لینا یہ مشتری کی طرف سے بیع کو اختیار کرنا شمار نہ ہوگا اور نہ غلام میں خیار ساقط کرنا شمار ہوگا بخلاف اس کے اگر مشتری نے خود اس دار کو فروخت کیا تو یہ امر مشتری کی طرف سے بیع کا اختیار کرنا قرار دیا جائے گا اور اگر وہ دار ہائے کے قبضہ میں ہو تو شفع کو اختیار ہوگا کہ ہائے سے وہ دار غلام کی قیمت کے عوض لے لے اور وہ غلام مشتری کو سپرد کر دیا جائے گا اور اگر وہ دار مشتری کے قبضہ میں ہو پھر غلام ہائے کے پاس سر گیا تو بیع ٹوٹ جائے گی اور مشتری اس دار کو واپس کر دے گا اور شفع کو اختیار ہوگا کہ ہائے سے اس کو بعض قیمت غلام کے لے لے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر دار فروخت کرنے والے کو خیار حاصل ہو پھر اس دار میں سے پہلو میں دوسرا دار فروخت کیا گیا تو ہائے کو اس میں حق شفعہ حاصل ہوگا پس اگر ہائے نے اس کو شفعہ میں لیا تو یہ امر ہائے کی طرف سے بیع کا قبضہ قرار دیا جائے گا یہ محیط میں ہے۔

اگر خیار مشتری کا ہو اور دار میں سے پہلو میں دوسرا دار فروخت کیا گیا تو مشتری کو اس میں حق شفعہ حاصل ہوگا پھر اگر اس کو شفعہ میں لے لیا تو یہ امر اس کی طرف سے بیع کی اجازت قرار دیا جائے گا پھر اگر شفعہ نے آ کر مشتری سے دار اول شفعہ میں لیا تو اس کو دوسرے دار کے لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی اس واسطے کہ شفعہ کو دار اول میں ملکیت ابھی حاصل ہوئی ہے پس اس سے وہ دوسرے دار کا وقت عقد سے بڑی نہ ہوگا لہذا اس صورت میں کہ شفعہ کا کوئی دوسرا دار اس دار ثانیہ کے پہلو میں واقع ہو اور دوسرا دار مشتری کے سپرد ہے گا اس واسطے کہ شفعہ کا دار اول اس کے قبضہ سے لے لینا اس کی ملک فی الاصل ثابت ہونے کے منافی نہیں ہے اسی واسطے شفعہ کا عہدہ بیع اسی مشتری پر ہوتا ہے پس جب شفعہ نے دار اول اس سے لیا تو اس سے مشتری کے حق میں انقضاء سبب حتمی کا یہ ظاہر نہ ہوا یہ مبسوط میں ہے۔ اگر کوئی دار خریدے اور کبھی اس کو دیکھا نہ تھا پھر اس کے پہلو میں دوسرا دار فروخت کیا گیا اور اس کو شفعہ نے شفعہ میں لیا تو روایت صحیحہ کے موافق مشتری کا خیار رویت ساقط نہ ہوگا اس واسطے کہ حق شفعہ لینے سے دلالت رضامندی ثابت ہوتی ہے اور خیار رویت تو صریحاً رضامندی سے ساقط نہیں ہوتا ہے پس دلالت رضامندی سے بھی ساقط نہ ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے۔ اگر ایک عمار کے شریکوں نے عمار کو باہم تقسیم کیا تو تقسیم سے ان کے ہر کو حق شفعہ حاصل نہ ہوگا خواہ تقسیم بقضار^(۱) قاضی ہو یا رضاء باہمی ہو یہ نہیں ہے اور خریدے قاسد میں حق شفعہ نہیں ہوتا ہے خواہ بیع ایسی چیز ہو جو قبضہ سے مملوک ہو جاتی ہے یا ایسی نہ ہو اور خواہ مشتری نے بیع پر قبضہ کر لیا ہو یا نہ کیا ہو اور یہ حکم اس وقت ہے کہ ابتدا سے بیع قاسد قرار پائی ہو اور اگر بطور صحیح منعقد ہونے کے بعد پھر قاسد ہو گئی ہو تو شفعہ کا حق اپنے حال پر باقی رہے گا آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر ایک نصرانی نے دوسرے نصرانی سے ایک دار بعض شراب کے خریدے اور ہنوز دونوں نے باہم قبضہ نہ کیا تھا کہ دونوں یا ایک مسلمان ہو گیا یا دار پر قبضہ ہو جانے اور شراب پر قبضہ نہ ہونے کی حالت میں ایسا ہوا تو بیع قاسد ہو جائے گی مگر شفعہ کو اختیار ہوگا کہ دوسرے دار کو شفعہ میں لے لے اگرچہ بیع قاسد ہو گئی۔ اگر مشتری نے بطور قاسد خریدے ہوئے دار کو اپنے قبضہ میں کر لیا حتیٰ کہ اس کا مالک ہو گیا پھر اس دار کے پہلو میں دوسرا دار فروخت کیا گیا تو مشتری کو شفعہ حاصل ہوگا پس اگر اس نے ہنوز دوسرے دار کو شفعہ میں نہ لیا تھا کہ اس کے ہائے نے اس دار میں سے کو بیع قاسد بیع کے واپس کر لیا تو مشتری کو دوسرے دار کے لینے کا اختیار نہ ہے گا اور اگر مشتری دوسرے دار کو حق شفعہ لے چکا ہو پھر اس کے ہائے نے اس سے دار میں سے بیع قاسد بیع واپس لیا تو حق شفعہ لینا برقرار رکھا یہ محیط میں ہے۔

۱۔ قول منی الخ بلکہ اصل میں مشتری اس دار کا مالک ہوا تھا پھر شفعہ نے اس کی ملک سے لیا ہے۔ ۲۔ قول انقضاء یعنی یہ لازم نہ آیا کہ مشتری نے دوسرا دار جو شفعہ میں لیا وہ بدو اپنے مملوک دار کے شفعہ میں لیا بلکہ اول دار کی ملکیت سے اس کو دوسرے دار کا شفعہ ملا ہے۔ ۳۔ قول ساقط الخ لیکن اگر دیکھ کر واپس کرے تو دوسرا دار شفعہ میں نہ ملے گا۔ ۴۔ بطور قاسد الخ شاید مراد یہ کہ بیع صحیح کے بعد فساد آیا تھا تو بغیر قبضہ کے شفعہ نہ ہوگا اور اگر قبضہ کر یا الخ۔ (۱) اگر ہزارہ سمجھتی معاون ہے۔

اگر مشتری نے کوئی دار بطور فاسد خرید اور اس پر هنوز قبضہ نہ کیا تھا کہ اس کے پہلو میں دوسرا فروخت کیا گیا تو بائع کو اختیار ہوگا کہ اس دار کو شفعہ میں لائے اس واسطے کہ دار اول هنوز اس کی ملک میں ہے پس بائع اپنی ملک کے ساتھ دوسرے دار کا چار ہوگا اگر شفعہ کا حکم ہونے سے پہلے بائع نے وہ دار مشتری کے سپرد کیا تو بائع کا حق شفعہ باطل ہو گیا اور مشتری کو اس میں حق شفعہ حاصل نہ ہوگا اس واسطے کہ دوسرے دار کی بیع ہو جانے کے بعد اس کو جوار حاصل ہوا ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر کسی شخص نے بطور فاسد ایک دار خرید تو اس میں حق شفعہ نہ ہوگا^(۱) سو قبضہ سے پہلے اس وجہ سے نہ ہوگا کہ اس میں ملک بائع باقی ہے اور بعد قبضہ کے اس وجہ سے نہ ہوگا کہ بیع کا احتمال ہے پھر اگر مشتری نے اس میں کچھ عمارت بنائی تو امام اعظمؒ کے نزدیک بائع کا حق استرداد منقطع ہو گیا اور مشتری پر اس دار کی قیمت واجب ہوگی اور شفیع کو حق شفعہ حاصل ہوگا اور صاحبین کے نزدیک بائع کا حق استرداد منقطع نہ ہوگا پس شفیع کا اس میں شفعہ واجب نہ ہوگا اور شفیع کو اختیار حاصل ہوگا کہ مشتری کو حکم کرے کہ اپنی بنائی ہوئی عمارت منہدم کر دے اور اگر مشتری نے اس دار کو مسجد بنایا تو بھی ایسا ہی اختلاف^(۲) ہے اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ بالا جماع حق مالک یعنی حق بائع منقطع ہو جائے گا کذا فی الکافی۔ اگر کسی نے سقیز گیسوں کی بیع سلم میں اس المال ایک دار ضمیرا کر سپرد کر دیا تو شفیع کو شفعہ حاصل ہوگا اور اگر سپرد نہ کیا یہاں تک کہ دونوں جدا ہو گئے تو سلم و شفعہ باطل ہو جائے گا کیونکہ یہ جدائی بیع ہے اور اگر سپرد کرنے اور جدا ہونے کے بعد دونوں نے بیع کو توڑ لیا تو شفیع کو حق شفعہ حاصل ہوگا اس واسطے کہ یہ شفیع کے حق میں بیع نہیں بلکہ بیع جدید ہے یہ قبضہ میں ہے۔ ایک شخص کے واسطے ایک دار کی وصیت کی گئی اور اس نے یہ نہیں جانتا حتیٰ کہ اس دار کے پہلو میں دوسرا دار فروخت کیا گیا پھر موسیٰ لہ نے وصیت قبول کی تو اس کو شفعہ نہ ملے گا اور اگر علم وصیت سے پہلے موسیٰ لہ مر گیا پھر اس دار کے پہلو کا دار فروخت کیا گیا اور وارثوں نے اس کے شفعہ کا دعویٰ کیا تو ان کو شفعہ ملے گا اس لیے کہ موسیٰ لہ کا کرنا بمنزلہ اس کے قبول کرنے کے ہے یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔

اگر اپنے دار کے حاصلات کی ایک شخص کے واسطے اور اس کے رقبہ کی دوسرے کے واسطے وصیت کی پھر اس کے پہلو میں دوسرا دار فروخت کیا گیا تو اس کا شفعہ اس موسیٰ لہ کو ملے گا جس کے حق میں رقبہ دار کی وصیت^(۳) تھی یہ سرخی میں ہے نیچے کا مکان ایک شخص کا اور اس کے اوپر کا بالا خانہ دوسرے کا ہے پس نیچے کے مالک نے محل کو فروخت کیا تو بالا خانے والے کو شفعہ کا استحقاق ہے اور اگر بالا خانہ والے نے بالا خانہ فروخت کیا تو نیچے والے کو اس کا حق شفعہ حاصل ہوگا۔ پھر اس کے بعد جانتا چاہیے کہ اگر بالا خانہ کا راستہ نیچے سے ہو تو حق شفعہ بسبب شرکت راہ کے حاصل ہوگا اور اگر بالا خانہ کا راستہ بڑے کوچہ کی طرف سے ہو تو حق شفعہ بسبب جوار کے ہوگا۔ پھر اگر بالا خانہ والے نے نیچے کا مکان شفعہ میں نہ لیا یہاں تک کہ بالا خانہ گر گیا تو امام اعظمؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کا حق شفعہ باطل ہو جائے گا اور امام محمدؒ کے قول پر باطل نہ ہوگا اور اگر بالا خانہ گرے ہوئے کی حالت میں نیچے کا مکان فروخت کیا گیا تو برقیاس قول امام ابو یوسفؒ بالا خانہ والے کو حق شفعہ نہ ہوگا بنا پر یکہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک حق شفعہ بسبب عمارت کے ہوتا ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک اس کو حق شفعہ حاصل ہوگا اس لیے کہ امام محمدؒ کے نزدیک حق شفعہ بسبب حق استقرار عمارت کے ہوتا ہے نہ بسبب نفس عمارت کے اور بالا خانہ کا حق الثرارہ هنوز باقی ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر نیچے کا مکان ایک شخص کا اور بالا خانہ دوسرے کا ہو اور اس دار کے پہلو میں دوسرا دار فروخت کیا گیا تو حق شفعہ دونوں کو حاصل ہوگا اور اگر حق شفعہ لینے سے پہلے بالا خانہ اور نیچے کا مکان دونوں منہدم ہو گئے تو

۱۔ حاصلات کرایہ وغیرہ۔

۲۔ قول حق استقراری میں اس وجہ سے برقرار رکھنے کا حق حاصل ہے تو یہی حق شفعہ کا سبب ہے اگرچہ بالفعل عمارت موجود نہ ہو۔

۳۔ یہ قبضہ سے پہلے نہ قبضہ کے بعد۔ (۲) امام کے نزدیک حق استرداد منقطع ہوگا اور صاحبین کے نزدیک نہیں۔

امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اب شفعہ فقط نیچے والے مکان کے مالک کو حاصل ہوگا کیونکہ جس کے ذریعہ سے استحقاق شفعہ ہوتا ہے یعنی زمین وہ قائم ہے اور بالا خانے کے مالک کو شفعہ نہ ملے گا اس وجہ سے کہ جس کے ذریعہ سے استحقاق شفعہ ہوتا ہے یعنی زمین وہ قائم ہے اور بالا خانے کے مالک کو شفعہ نہ ملے گا اس وجہ سے کہ جس کے ذریعہ سے استحقاق شفعہ تھا وہ زائل ہوگئی اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ دونوں کو استحقاق شفعہ حاصل رہے گا اس لیے کہ بالا خانے والے کا حق بھی قائم ہے کیونکہ جب محل نیچے کا مکان بنادے گا تو وہ بھی اپنا بالا خانہ اس پر قائم کرے گا اور اس کو یہ بھی اختیار ہے کہ خود ہی نیچے کا مکان بنوا کر پھر اس پر بالا خانہ بنوالے اور محل کے مالک کو اس محل سے نفع حاصل کرنے سے منع کرے یہاں تک کہ صاحب محل اس کو اس کا حق دے دے یہ کافی میں ہے۔ دو شخصوں نے اک دایرہ خریدی حالانکہ ایک ان میں سے اس کا شفعہ ہے تو جس قدر حصہ اجنبی کا ہو گیا اس میں شفعہ کو حق شفعہ نہ رہا اس واسطے کہ اس اجنبی کی خرید تمام نہ ہوئی جب تک کہ شفعہ نے اس کے واسطے ہی قبول نہیں کی یہ فتویٰ قاضی خان میں ہے۔

مقررہ مدت کے لئے مکان کرائے پر دیا لیکن پھر قبل ازیں اختتام مدت ہی بیچنے کا خواہش مند ہوا

ایک شخص نے کس قدر مدت معلومہ کے واسطے اپنا دار کرایہ دیا پھر قبل مدت گزرنے کے اس کو فروخت کیا اور مستاجر ہی اس کا شفعہ ہے تو یہ بیع حق مستاجر میں موقوف رہے گی کیونکہ اجارہ قائم ہے پس اگر مستاجر نے بیع کی اجازت دے دی تو بیع اس کے حق میں تمام ہو جائے گی اور اس کو حق شفعہ حاصل ہوگا کیونکہ سبب شفعہ پایا گیا اور اگر اس نے بیع (۱) کی اجازت نہ دی لیکن شفعہ طلب نہ کیا تو اجارہ باطل ہو جائے گا یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اگر کسی شخص نے بیع ہوئی زمین خریدی پھر کھیتی اُگی یہاں تک کہ مشتری نے اس کو کاٹ لیا پھر شفعہ حاضر ہوا تو زمین کو زمین کا حصہ نہیں لے لے گا پس زمین عزم رینت کی قیمت لگائی جائے (۲) پس بعض مقدار حصہ زمین کے لے لے یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر قطع کرنے کے واسطے ایک درخت خریدے تو اس میں شفعہ نہیں ہے اس طرح اگر اس کو مطلقاً خریدے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر درخت کو مع جڑوں اور موضع زمین ہذا قیام درخت کے خریدے تو اس میں حق شفعہ ہوگا اور اسی طرح اگر کھیتی یا رطبہ کاٹ لینے کے واسطے خریدے تو اس میں شفعہ نہ ہوگا اور اگر مع زمین خریدی ہو تو کل میں احتساب واجب ہوگا اور قیام کھیتی میں شفعہ نہ ہونا چاہیے اور اگر ایک زمین خریدی اور اس میں چھوٹے چھوٹے پودے تھے پس اس نے گوز ایسی ان درختوں میں بھل آئے یا اس میں کھیتی تھی پس وہ تیار ہوگئی تو شفعہ کو اختیار ہوگا کہ اس سب کو ختم کر دے لے لے یہ بسوط میں ہے۔ اگر کوئی عمارت کھود لینے کے واسطے خریدی تو شفعہ کو اس میں حق شفعہ نہ ہوگا اور اگر مع اصل اس کو خریدے تو شفعہ کو حق شفعہ حاصل ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر عمارت میں سے حصہ بائع خریدے اور وہ نصف ہے تو اس میں شفعہ نہ ہوگا اور یہ بیع قاسد ہوگی۔ اسی طرح اگر پوری عمارت ایک ہی شخص کی ہو مگر اس نے اس میں سے نصف فروخت کی تو بھی یہی حکم ہے یہ بسوط میں ہے اگر قطع کرنے کے واسطے کوئی درخت خریدے پھر اس کے بعد زمین خریدی اور درخت اس میں لگا رہے دیا تو شفعہ کو درخت میں حق شفعہ حاصل نہ ہوگا اس طرح اگر بچوں کو بھاجا لینے کے واسطے یا عمارت کو گرا لینے کے واسطے خریدے پھر اس کے بعد زمین خریدی تو بھی یہی حکم ہے کہ شفعہ کو فقط زمین میں حق شفعہ حاصل ہوگا یہ محیط میں ہے۔

اگر ایک شخص نے ایک بیت اور اس کے اندر کئی پن چکی مع اس کے پانی کی نہر و ستار کے خریدے تو شفعہ کو بیت میں اور تمام ان آلات پن چکی میں جو پن چکی گھر سے مرکب ہیں حق شفعہ حاصل ہوگا اس واسطے کہ یہ آلات میں چکی گھر کے تابع ہیں اور علی ہذا اگر حمام خریدے تو شفعہ کو استحقاق ہوگا کہ حمام کو مع حمام کے آلات مرکب کے جیسے دیگھیں وغیرہ شفعہ میں لے لے اور مسئلہ اولیٰ میں جو آلات بیت

تو وہ زائل اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک باطل موجود و درخت باقی ہے جو زائل ہو چکی۔

۱۔ بیت کا نہر بنیور نے فی شطبہ جرحی ۱۱۱۔ حق جواب نہر بیت ۱۶۱۔ درخت کھرنے کی قیمت ہانی با

سے فراہم (۱) ہیں اور مسئلہ ثانیہ میں جو آلات حمام سے حراہل ہیں یہیں سے لے سکتا ہے لیکن چکی کا اوپر کا پاٹ اتھکانا لے سکتا ہے اگرچہ مرکب نہیں ہے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اگر ایک نستان خریدے جس میں زکل اور ایسی مچھلیاں تھیں جو بدوں صید کے پکڑی جاسکتی ہیں تو شفعہ اس نستان و زکل کو شفعہ میں لے سکتا ہے اور مچھلیوں کو نہیں لے سکتا ہے اور اگر کوئی چشمہ یا نہر یا کنواں مع اصل رقبہ کے خریدے تو شفعہ کو اس میں حق شفعہ حاصل ہوگا اس طرح اگر چشمہ قریا لفظ یا کان نمک ہو تو یہ سب شفعہ میں لے سکتا ہے کیونکہ فی المعنی اتصال پایا جاتا ہے لیکن اگر مشتری ان چیزوں میں سے کسی قدر ان کی جگہ سے اٹھالیا گیا ہو تو جس قدر لے گیا ہے اس کو نہیں لے سکتا ہے یہ مبسوط میں ہے۔ تفرید میں لکھا ہے کہ شفعہ کو اختیار ہوگا کہ جو عمارت میں داخل ہو جاتی ہے اور پانچا نہ اور ہر شے شفعہ میں لے لے رہا غلطہ ہو اگر دار میں در آیا ہو تو صاحبین کے نزدیک داخل ہوگا اور امام اعظم کے نزدیک تفصیل ہے کہ اگر مشتری نے وقت خرید کے یہ کہا کہ مع ہر حق کے جو اس دار کے واسطے ہے تو داخل ہوگا ورنہ نہیں اور درخت اور پھل اور کھیتی بدوں شرط کے داخل نہیں ہوتی اور قیاس یہ چاہتا ہے کہ پھل بدوں ذکر کے داخل ہو جائیں یہ تار خانہ میں ہے۔

ایک شخص نے باغ (۲) انکسور خریدے اور اس کا ایک شفعہ غائب ہے پھر درختوں میں پھل آئے پھر مشتری نے ان کو کھالیا پھر شفعہ غائب آیا اور اس نے اس باغ کو شفعہ میں لیا پس اگر وہ درخت وقت قبضہ مشتری کے غلط پھول دار ہوں کہ ہنوز پھل نمود نہ ہوئے ہوں تو شفعہ کے حق میں ثمن میں سے کچھ ساقط نہ ہوگا اور اگر وقت قبضہ مشتری کے پھل نمود نہ ہوئے ہوں تو بقدر ان کے ثمن میں سے ساقط (۳) کیا جائے گا اور ان کی اس روز کی قیمت معتبر ہوگی جس روز مشتری نے باغ مذکور پر قبضہ کیا کذا فی الذخیرہ۔ اگر خریدی ہوئی زمین میں کھیتی ہو کہ جس کی ہنوز کچھ قیمت نہ ہو پھر وہ کھیتی تیار ہوئی اور مشتری نے اس کو کاٹ لیا پھر شفعہ نے آکر زمین کو شفعہ میں لے لیا تو ثمن میں سے کچھ ساقط نہ ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے۔ مکاتب نے اگر کوئی دار خرید لیا فروخت کیا اور اس کا مولیٰ اس دار کا شفعہ ہے تو اس کو حق لینے کا اختیار ہوگا خواہ یہ مکاتب قرض دار ہو یا نہ ہو کذا فی البدائع اور اگر مولیٰ نے اپنا دار فروخت کیا اور مکاتب اس کا شفعہ ہے تو اس کو حق شفعہ حاصل ہوگا کذا فی التارخانہ۔

باب دوم:

مراتب شفعہ کے بیان میں

اگر چند شفعہ جمع ہو جائیں تو ان میں ترتیب کا لحاظ کیا جائے گا پس شریک کو خلیط پر اور خلیط کو چار پر مقدم کریں گے پس اگر شریک نے اپنا حق شفعہ مشتری کو دے دیا تو خلیط کا حق شفعہ واجب ہوگا اور اگر دو خلیط ہوں تو تقدیم یوں ہوگی کہ پہلے اخص ہوگا پھر اعم۔ اگر خلیط نے بھی اپنا حق شفعہ دے دیا تو چار کا حق شفعہ واجب ہوگا اور یہ جواب موافق ظاہر الروایۃ کے ہے اور یہی صحیح ہے اس واسطے کہ ہر ایک ان تینوں امور میں (۴) سے استحقاق شفعہ کے واسطے صالح ہے۔ لیکن بعض ان میں سے نسبت بعض کے قوی التاثر ہے پس وہ مقدم رکھا جائے گا پس جب شریک نے اپنا شفعہ دے دیا تو اس کی شراکت نابود بھی جائے گی اور ایسی قرار دی جائے گی کہ گویا نہ تھی پھر باقی میں ترتیب کا لحاظ کیا جائے گا جیسے ابتداء غلطہ و جوار جمع ہونے میں لحاظ ہوتا ہے اور اس کا بیان یہ ہے کہ ایک کوچہ غیر نافذہ میں ایک

۱۔ قول غلطہ یعنی نے لکھا ہے کہ فقہاء غلطہ سے وہ چھرا اور لیتے ہیں جو چوکھٹ پر ہوتا ہے اور مترجم نے مقدمہ میں واضح بیان کر دیا ہے۔ ۲۔ سبب صالح یعنی سبب شفعہ ہونے کے واسطے لائق ہے۔

(۱) زمین مع کھیتی و رطب (۲) جس میں چار دیواری ہوتی ہے۔ (۳) ان کی قیمت ہے۔ (۴) یعنی شراکت و غلطہ و جوار۔

دار و مقصود میں مشترک واقع ہے جس کا راستہ اسی کو چہ غیر نافذہ میں سے ہے پس دونوں شرکوں میں سے ایک نے اپنا حصہ فروخت کیا تو حق شفعہ اس کے شریک کو حاصل (۱) ہوگا پس اگر اس نے اپنا حق شفعہ دیا تو حق شفعہ تمام اہل کو چہ کو حاصل ہوگا اور اس استحقاق میں ملاصق و غیر ملاصق سب برابر ہوں گے اس لیے کہ وہ سب راستہ میں غلط ہیں مگر اگر ان سب نے اپنا حق شفعہ دے دیا تو حق شفعہ چار ملاصق کو ملے گا اور اگر اس کو چہ میں سے ایک دوسرا کو چہ غیر نافذہ چھوٹا ہو اور اس میں کوئی دار فروخت کیا گیا تو فقط خاصہ اسی کو چہ والے لوگوں کو حق شفعہ حاصل ہوگا اس واسطے کہ اس کو چہ والوں کی غلطی بہت کو چہ علیا یعنی اگلے کو چہ والوں کے انحصار سے ہے اور اگر اگلے کو چہ کا ایک دار فروخت کیا گیا تو اس کا حق شفعہ اگلے اور پچھلے دونوں کو چہ والوں کو حاصل ہوگا اس واسطے کہ اگلے کو چہ میں ان سب کی غلطی برابر ہے اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ اہل درہب (درہب والے) بچہ راستہ کے مستحق شفعہ ہوتے ہیں بشرطیکہ راستہ ان کی ملک ہو یا فناء غیر مملوک ہو اور اگر کو چہ نافذہ کے اندر کوئی دار فروخت کیا گیا تو سوائے چار ملاصق کے کسی کو حق شفعہ نہ ملے گا اسی طرح اگر دو دار ہوں کہ ان کے درمیان راستہ نافذہ غیر مملوک ہو اور ان میں سے ایک فروخت کیا گیا تو سوائے اس کے چار ملاصق کے کسی کو شفعہ نہ ملے گا اور اگر یہ راستہ مملوک ہو تو غیر نافذہ کے حکم میں ہوگا۔

طریق نافذہ جس کی وجہ سے استحقاق شفعہ نہیں ہوتا ہے وہ راستہ کہلاتا ہے جس کو اس راستہ والے بند نہ کر سکیں اور اسی بنا پر نکلتا ہے کہ اگر چھوٹی نہ ہو کہ اس سے اراضی محدود ہو یا کرم (۲) محدودہ پہنچے جاتے ہیں مگر ان محدودہ میں سے کوئی زمین یا باغ ان کو فروخت کیا گیا تو سب شریک شفعہ ہوں گے ملاصق و غیر ملاصق دونوں برابر ہوں گے اور اگر نہر کبیر ہو تو شفعہ فقط چار ملاصق کو ملے گا اور چھوٹی و بڑی نہر کی تعریف میں اختلاف ہے امام اعظمؒ و امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر اس میں کشتی چلتی ہو تو بڑی ہے کذا فی الہدایۃ اور شیخ امام عبدالواحد شیبانی نے فرمایا کہ کشتی سے اس مقام پر شہریات جو چھوٹی چھوٹی کشتیاں ہوتی ہیں مراد کمی ہیں یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر اس نہر سے ایک دوسری نہر کاٹی گئی کہ چند اراضی و بساتین و کرم کو پہنچتی ہے پھر ایک زمین یا باغ جس کا پانی اسی نہر سے ہے فروخت کی گئی تو اس نہر سے پہنچنے والے بہت نہر کبیر والوں کے اس معیج کے شفعہ کے احق ہوں گے (۳) اور اگر نہر کبیر کی اراضی میں سے کوئی زمین (۴) فروخت کی گئی تو چھوٹی نہر (۵) والے اور بڑی نہر والے حق شفعہ میں برابر ہوں گے کیونکہ ان کا حق شرب یکساں ہے یہ ہدایۃ میں ہے۔ اگر طریق اعظم سے ایک قاعہ منفرج ہو یا زقاق یا درہب غیر نافذہ اور اس کے اندر چھ دار ہوں اور ان میں سے ایک دار فروخت کیا گیا تو ان گھروں کے مالک سب شفعہ ہوں گے امام زاہد شیخ عبدالواحد شیبانی نے فرمایا کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ یہ قاعہ منفرج ہو اور اگر مدور ہو تو حق شفعہ چار ملاصق کو ملے گا یہ ظہر میں ہے۔ ایک کو چہ غیر نافذہ میں ایک دار واقع ہے اس کے اندر ایک بیت ہے اور وہ بیت دو آدمیوں کا ہے اور دار میں ایک قوم شریک ہے پھر بیت میں سے ایک شریک نے اپنا حصہ فروخت کیا تو پہلے حق شفعہ شریک کو ملے گا اگر اس نے دے دیا تو پھر شرکا دار کو ملے گا پس اگر انہوں نے دے دیا تو سب اہل کو چہ کو ملے گا اور حق شفعہ میں یہ سب لوگ برابر ہوں گے پھر اگر اہل کو چہ نے بھی دے دیا تو چار ملاصق کو ملے گا اور چار ملاصق وہ شخص جو اس دار کی پشت پر رہتا ہے اور اس کے دار کا دروازہ دوسرے کو چہ کی طرف ہے امام خصافؒ کے ادب القاضی کے باب شفعہ کی شرح میں لکھا ہے کہ پھر اگر اس دار کے ملاصق جس کو نافذہ اس واسطے کہ جب عام راستہ ہے تو اس خاص کو چہ والے خصوصیت نہیں رکھتے ہیں مگر انکے یہ راستہ انہی کی ملکیت ہو کہ جب چاہیں اس کو بند کر دیں۔ جیسے غیر نافذہ ہوتا ہے۔

ج قول منفرج یعنی عام سڑک سے ایک میدان چھوٹ گیا وہ پھل زاویہ منفرج ہے جیسے یا عارہ زقاق تک ہے یا ادھر سے دریچہ کٹ گیا ہے۔

(۱) سب سے پہلے۔ (۲) باغبانے انکو چار دیواری دار۔ (۳) انہی کو حق شفعہ ملے گا نہ نہر کبیر والوں کو۔

(۴) زمین یا بستان یا تاک۔ (۵) جھکات کرتائی ہے۔

۵۷ در یہ وہ آبادی جن کے درمیان گن ہو اور گرد و پیش مکانات مملوک واقع ہوں۔

میں یہ بیت مبیعہ واقع ہے کئی آدمی ہوں تو جو جار ملاحق اس بیت مبیعہ کا ہے وہ اور جو انتہائے دار سے ملاحق ہے نہ اس بیت سے دونوں حق شفعہ میں یکساں ہوں گے یہ محیط میں ہے۔

ایک دار دو شریکوں میں مشترک ایک کو چہ غیر نافذہ میں واقع ہے ان میں سے ایک شریک نے اپنا حصہ دار کسی شخص کے ہاتھ فروخت کر دیا تو شفعہ پہلے شریک دار کو ملے گا پس اگر اس نے حق شفعہ مشتری کو دے دیا تو اس شخص کو ملے گا جو اپنے دار اور اس دار کی درمیانی دیوار میں شریک ہے پس اگر اس نے بھی دے دیا تو اہل کو چہ کو ملے گا اور سب کو چہ والے اس حق شفعہ میں برابر ہوں گے پس اگر انہوں نے بھی دے دیا تو اس جار (۱) کو ملے گا جس کے دار کی طرف اس دار کی پشت ہے اور اس کے دار کا دروازہ دوسرے کو چہ میں ہے اور امام خصافؒ کے ادب القاضی میں لکھا ہے کہ پھر واضح ہو کہ جو چار راستہ کے شریک سے مؤخر ہے وہ ایسا جار ہے جو دونوں داروں کی درمیانی دیوار مشترک کے نیچے کی زمین میں شریک نہ ہو اور اگر شریک ہوگا تو وہ مؤخر نہ ہوگا بلکہ استحقاق شفعہ میں مقدم ہوگا اور اس کی صورت یہ ہے کہ ایک زمین دو آدمیوں میں مشترک ہو اور مقسوم نہ ہو اس میں ان دونوں نے بیچ میں ایک دیوار بنائی پھر باقی زمین کو باہم تقسیم کر لیا پس دیوار اور جو زمین میں دیوار کے نیچے رعی وہ دونوں میں مشترک ہوگی پس ایسا جار بعض بیچ میں شریک ٹھہرا اور اگر ان دونوں نے تمام زمین کو باہم تقسیم کر کے اس کے درمیان میں ایک خط کر دیا پھر دونوں میں سے ہر ایک نے کچھ کچھ مال دے کر دیوار بنائی تو دونوں میں سے ہر ایک زمین کے لحاظ سے دوسرے کا حفظ پڑوی ہوگا اور عمارت کی شرکت موجب شفعہ نہیں ہوتی ہے اور امام قدوری نے ذکر کیا کہ جو شخص دیوار کے نیچے کی زمین میں شریک ہے وہ امام محمدؒ کے نزدیک اور دو رواحتوں میں سے ایک روایت موافق امام ابو یوسفؒ کے نزدیک بحکم شرکت تمام بیچ میں مستحق شفعہ ہوتا ہے پس اس پڑوی سے جس کا پڑوی تمام بیچ سے ملاحق ہے مقدم ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے اور امام کرخی نے فرمایا کہ امام ابو یوسفؒ سے جو روایتیں آئی ہیں ان میں سے اصح روایت یہ ہے کہ جو شخص دیوار میں شریک ہے وہ ہاتی دار کے حق شفعہ میں بہ نسبت جار کے اولیٰ و مقدم ہے اور فرمایا کہ امام محمدؒ سے ایسے چند مسائل مروی ہیں جو اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ جو شخص دیوار میں شریک ہے وہ اولیٰ و اقدم ہے چنانچہ امام محمدؒ نے فرمایا کہ ایک دیوار دو شخصوں کے درمیان میں ہے کہ ہر ایک کی اس پر لکڑیاں رکھی ہوئی ہیں اور دیوار کا دونوں میں مشترک ہونا حفظ اس وجہ سے ثابت و معلوم ہوتا ہے کہ اس پر دونوں کی لکڑیاں رکھی ہیں پھر ان دونوں داروں میں سے ایک فروخت کیا گیا تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر دوسرے کے مالک نے اس امر کے گواہ قائم کیے کہ یہ دیوار ہم دونوں میں مشترک ہے تو وہ بہ نسبت پڑوی کے شخص کا حق ہوگا اس لیے کہ وہ شریک ہے اور اگر اس نے گواہ قائم کیے تو میں اس کو شریک نہ ٹھہراؤں گا اور امام محمدؒ کا یہ قول کہ وہ بہ نسبت پڑوی کے شخص کا حق ہوگا یعنی تمام دار کا حقدار ہوگا نہ فقط اس دیوار مشترک کا اور یہ معنی متعضائے ظاہر اطلاق ہے یہ بدائع میں ہے۔

امام محمدؒ نے فرمایا کہ جہاں شریک نے اپنا حق شفعہ مشتری کو دے دیا تو جار کے واسطے جیسی حق شفعہ ثابت ہوگا کہ جب جار نے بیچ کی خبر سنتے ہی شفعہ طلب کیا ہو اور اگر نہ طلب کیا ہو تو اس کو حق شفعہ حاصل نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ ایک دار کبیر میں چند مقصورات ہیں پس مالک دار نے ان میں سے ایک مقصورہ یا قطعہ معلومہ یا بیت فروخت کیا تو اس کے پڑوی کو اس بیچ میں حق شفعہ حاصل ہوگا چاہے دار کے کسی جانب کا پڑوی ہو اس لیے کہ یہ بیچ تمام دار میں سے ہے اور شفعہ اس دار کا جار ہے پس اس بیچ کا بھی جار ہو اور اگر اس نے مشتری کو حق شفعہ دے دیا پھر مشتری نے یہ مقصورہ یا قطعہ مبیعہ فروخت کیا تو اب اس جار کو شفعہ نہ ملے گا بلکہ اس شخص کو ملے گا جو اس مقصورہ یا قطعہ مبیعہ کا جار ہے اس واسطے کہ بیچ مشتری کی ملک میں ایک علیحدہ مقصود چیز ہوگئی پس مجملہ دار ہونے سے خارج ہوگئی ہے یہ محیط سرخی

۱۔ انتہائے دار یعنی یہ بیت جس دار کے اندر واقع ہے اس دار کے آخر پر جو ملاحق ہے اور جو اس بیت سے ملاحق ہے دونوں برابر ہیں۔ (۱) پڑوی۔

میں ہے۔ ایک مکان میں سے نیچے کا مکان دو مخصوص میں مشترک ہے (۱) اور اس کا بالا خانہ بیہ و خالد دو مخصوص میں مشترک ہے جس نے جو نیچے والا پر دونوں میں شریک ہے اپنا حصہ فروخت کیا تو نیچے کے مکان میں جو شخص اس کے ساتھ شریک ہے اس کو اس کے نیچے کے حصہ میں حق شفعہ حاصل ہوگا اور بالا خانہ میں جو شخص شریک ہے اس کو حصہ بالا خانہ میں حق شفعہ ہوگا اور نیچے کے مکان میں جو شخص شریک ہے اس کو بائع کے حصہ بالا خانہ میں حق شفعہ ہوگا اور جو بالا خانہ میں شریک ہے اس کو نیچے کے مکان کے حصہ بائع میں حق شفعہ ہوگا اس واسطے کہ نیچے کے مکان کا شریک بالا خانہ کا جار ہے یا حقوق بالا خانہ میں شریک ہے اگر بالا خانہ کا راستہ نیچے کے مکان میں سے ہو اور بالا خانہ کا شریک نیچے کے مکان کا جار ہے یا حقوق کا شریک ہے اور اگر بالا خانہ کا راستہ اس دار میں سے ہو پس جو شخص عین بقعہ میں شریک ہے وہ حق شفعہ کے واسطے اولیٰ واقعہ ہے اگر ایک دار پر ایک شخص کا بالا خانہ ہو اور بالا خانہ کا راستہ اس دار میں سے ہو اور باقی دار دوسرے شخص کا ہو پھر بالا خانہ کے مالک نے بالا خانہ مع اس کے راستہ کے فروخت کیا تو احتملاً حق شفعہ نیچے کے مکان کے مالک کو حاصل ہوگا اور اگر اس بالا خانہ کا راستہ دوسرے شخص کے دار میں سے ہو اور بالا خانہ فروخت کیا گیا تو جس کے دار میں ملوکا راستہ ہے وہ بہ نسبت اس کے جس کے دار پر بالا خانہ ہے حق شفعہ کا مستحق ہوگا پھر اگر صاحب الطريق نے اپنا حق شفعہ مشتری کو دے دیا پس اگر بالا خانہ کا کوئی جار ملازق نہ ہو تو بہ نسبت شفعہ جوار کے اس کو حق شفعہ ملے گا جس کے دار پر بالا خانہ ہے اور اگر بالا خانہ کا جار ملازق موجود ہو تو وہ شخص مع اس شخص کے جس کے دار پر بالا خانہ واقع ہے دونوں حق شفعہ میں لے سکتے ہیں اس واسطے کہ دونوں جار ہیں۔ اگر بالا خانہ کا جار اس کے ملازق نہ ہو بلکہ بالا خانہ اور اس کے مسکن کے درمیان دار کا کوئی کٹرا واقع ہو تو اس جار کو حق شفعہ نہ ملے گا اور اگر نیچے کے مکان کے مالک نے نیچے کا مکان فروخت کیا تو بالا خانہ والا اس کا شفعہ ہوگا اور اگر وہ دار فروخت کیا گیا جس میں ملوکا راستہ ہے تو بالا خانہ والا بہ نسبت جار کے مستحق شفعہ ہوگا یہ بدائع میں ہے۔

حق شفعہ کی بابت کچھ ہار یک مسائل

ایک دار زیہ و عمرو کے درمیان مشترک ہے اور اس دار میں ایک دیوار زیہ و خالد کے درمیان مشترک ہے جس نے اپنا حصہ دار و دیوار فروخت کیا تو جو شخص دار میں شریک ہے وہ بہ نسبت شریک دیوار کے حق شفعہ دار کا مستحق ہوگا اور جو دیوار میں شریک ہے وہ دیوار کی شفعہ میں زیادہ مستحق ہے اور باقی دار کا جار ہے اسی طرح اگر ایک دار دو مخصوص میں مشترک ہو اور اس میں ایک کنواں ایک شریک اور کسی دوسرے کے درمیان مشترک ہو پس دار و کنوئیں کے حصہ دار نے اپنا کنوئیں و دار کا حصہ فروخت کیا تو دار کا شریک حصہ دار کے حق شفعہ کا مستحق ہے اور کنوئیں کا شریک حصہ جار کے حق شفعہ کا مستحق ہے اور باقی دار کے حصہ جار ہے یہ نہایت میں ہے۔ ایک دار میں تین شخص برابر شریک ہیں سوائے موضع چاہ یا طریق کے پس جو شخص تمام میں شریک ہے اس نے تمام دار میں سے اپنا حصہ فروخت کیا تو جو شریک ایسا ہے کہ اس کا تمام دار میں حصہ بہ نسبت اس شریک کے جس کا بعض دار میں حصہ ہے حق شفعہ کا زیادہ مستحق ہے اس واسطے کہ اس کی شرکت اعم ہے اور جواقی ہے بدعی استحقاق شفعہ میں مقدم ہوگا۔ یہ بمسوط میں ہے۔ صاحب الطريق بہ نسبت صاحب سیل الماء کے حق شفعہ میں اولیٰ ہے بشرطیکہ رقبہ سیل الماء اس کی ملک نہ ہو اور اس کی صورت یہ ہے کہ ایک دار فروخت کیا گیا اور اس میں ایک شخص کا راستہ ہے اور دوسرے کا پانی بننے کا استحقاق ہے تو صاحب الطريق بہ نسبت صاحب سیل الماء کے استحقاق شفعہ میں اولیٰ ہے یہ محیط میں ہے۔ ایک دار میں تین بیت ہیں اس طرح کہ مقدم دار میں ایک بیت ہے پھر دوسرا اس کے پہلو میں پھر تیسرا دوسرے کے پہلو میں اور ہر بیت کا ایک ہی ایک شخص مالک ہے پھر اسی مالکوں میں سے ایک نے اپنا بیت فروخت کیا پس اگر ان بیوت کا راستہ دار میں ہو تو باقی

دونوں آدمیوں کو راستہ کی شرکت کی وجہ سے حق شفعہ حاصل ہوگا اور اگر ان بیوت کے دروازہ دار میں نہ ہوں ایک کو چنانچہ میں ہوں پس اگر درمیانی بیت بیچا گیا تو حق شفعہ اول و آخر کو ملے گا اور اگر اول بیچا گیا تو حق شفعہ درمیانی بیت والے کو ملے گا اور اگر آخر والا بیچا گیا تو حق شفعہ فقط درمیانی بیت کے مالک کو ملے گا۔ ایک دار میں تین بیت ایک دوسرے پر واقع ہیں اور ہر ایک کا ایک ایک شخص مالک ہے پھر ایک نے اپنا بیت فروخت کیا تو باقی دونوں اس کی شفعہ میں شریک ہوں گے بشرطیکہ سب بیوت کا راستہ اس دار میں ہو اور اگر بیوت کے دروازے کوچہ میں ہوں پس اگر بیچ والے نے فروخت کیا تو اول واسطے کو استحقاق شفعہ ہوگا اور اگر اٹلی نے فروخت کیا تو درمیانی کو اور اگر اسٹل نے فروخت کیا تو بھی درمیانی کو حق شفعہ حاصل ہوگا یہ خزانہ امتین میں ہے۔

ایک دار میں تین بیت ہیں اور باقی میدان ہے اور میدان تین آدمیوں میں مشترک ہے اور بیوت ان میں سے دو شخصوں میں مشترک ہیں پس ہر دو مالکان بیوت میں سے ایک نے اپنا حصہ بیوت و میدان اس شخص کے ہاتھ بیوت و میدان میں اس کا شریک ہے فروخت کیا تو باقی دونوں آدمیوں کو جو گن میں اس کے شریک ہیں استحقاق شفعہ نہ ہوگا یہ ذخیرہ سہل ہے۔ ایک دار ایک شخص کا ہے اور اس میں ایک بیت ہے جو اس کے اور ایک دوسرے کے درمیان مشترک ہے پس مالک دار نے اپنا دار فروخت کیا اور چار نے شفعہ طلب کیا اور بیت کے شریک نے بھی شفعہ طلب کیا تو بیت کا شریک حصہ بیت کے حق شفعہ میں اولیٰ ہوگا اور باقی دار پڑوسی اور اس شریک کے درمیان نصف حق شفعہ میں مل سکتا ہے یہ بدائع میں ہے۔ امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ ایک شخص نے ایک دیوار مع اس کی زمین کے خریدی پھر باقی دار خریدی اور دیوار کے چار نے شفعہ طلب کیا تو اس کو دیوار کا شفعہ ملے گا اور باقی دار میں حق شفعہ نہ ملے گا یہ محیطہ سرخی میں ہے۔ ایک در یہ ذخیرہ نافذہ میں ایک قوم کے گھر واقع ہیں پھر ان گھروں میں سے ایک گھر کے مالک نے ایک بیت جو بڑے کوچہ کی راہ پر ہے۔ اس شرط سے فروخت کیا کہ مشتری اس کا دروازہ بڑے راستہ کی طرف توڑے اور اس بیت کا جو راستہ در یہ میں تھا وہ فروخت نہ کیا تو اصحاب در یہ کو استحقاق شفعہ حاصل ہوگا اس واسطے کہ وقت بیچ کے راستہ میں ان کی شرکت موجود تھی اور اگر اہل در یہ نے اپنا حق شفعہ مشتری کو دے دیا پھر مشتری نے اس کے بعد وہ بیت فروخت کیا تو اہل در یہ کو استحقاق شفعہ اس وجہ سے حاصل نہ ہوگا کہ دوسری بیچ کے وقت ان کی شرکت باقی نہیں رہی پس حق شفعہ چار ملازق کو ملے گا اور وہ مالک دار ہے اس طرح اگر دار میں سے کوئی قطعہ بغیر اس کے اس راستہ کے جو در یہ میں ہو فروخت کیا تو بھی یہی حکم ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور ایک در یہ غیر نافذہ کی انتہا پر ایک مسجد خطہ ہے اور اس مسجد خطہ کا دروازہ در یہ میں ہے اور مسجد کی پشت دوسری جانب بڑے راستہ کی طرف ہے تو ایسا در یہ در یہ نافذہ ہے اگر اس میں کوئی دار فروخت کیا جائے تو اس کا حق شفعہ فقط چار کر ملے گا اور مسجد خطہ سے وہ مسجد مراد ہے جس کو امام المسلمین نے وقت تقسیم عیست کے خطہ کر دیا ہو اور یہ حکم اس واسطے ہے کہ جب مسجد خطہ ٹھہری اور اس کی پشت بڑے راستے کی طرف ہوئی اور مسجد کے گرد ایسے گھر نہ ہوئے جو مسجد اور بڑے راستے کے درمیان حائل ہوں تو یہ در یہ بمنزلہ در یہ نافذہ کے ہوگا اور اگر مسجد اور بڑے راستہ کے درمیان ایسے گھر ہوں جو اس مسجد اور بڑے راستہ میں حائل ہوں تو اہل در یہ کو بیعت شرکت کے شفعہ حاصل ہوگا اس واسطے کہ یہ در یہ نافذہ نہ ہوگا اور اگر مسجد خطہ انتہا پر نہ ہو بلکہ ابتدائے کوچہ میں واقع ہو پس اگر ابتدائے کوچہ سے مسجد تک نافذہ پایا جائے تو اس میں سوائے چار ملازق کے کسی کو شفعہ حاصل نہ ہوگا اور اس کے ماسوائے غیر نافذہ ہوگا حتیٰ کہ اس کوچہ کے لوگوں کو سب کو شفعہ حاصل ہوگا اور اگر یہ مسجد خطہ نہ ہو مثلاً اہل در یہ میں سے کسی شخص نے دوسرے سے ایک دار انتہائے در یہ پر خرید کر کے اس کو مسجد بنا دیا اور اس کا دروازہ در یہ کی طرف سے رکھا ہو خواہ بڑے راستے کی طرف سے اس کا دروازہ رکھا ہو یا نہ رکھا ہو پھر ایک شخص نے اہل در یہ میں سے اپنا دار فروخت کیا تو بیعت شرکت کے اہل در یہ کو شفعہ کا استحقاق ہوگا یہ محیطہ میں ہے۔

ایک شخص مالک خان (سرائے) ہے اور خان میں ایک مسجد ہے جس کو اس نے جدا کر کے لوگوں کو اس میں اذان دینے و جماعت سے نماز پڑھنے کا اذن عام دے دیا پس لوگوں نے ایسا ہی کیا اور وہ مسجد جماعت ہو گئی پھر مالک خان نے خان کا ہر حجرہ ایک ایک شخص کے ہاتھ فروخت کر دیا یہاں تک کہ وہ دریا ہو گیا پھر ان میں سے ایک حجرہ فروخت کیا گیا تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ اس کا حق شفعہ سب لوگوں کو جو حجرہ کے مالک ہیں حاصل ہو گا یہ فتویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک دار میں ایک دروازہ دریا کی طرف سے اور دار کے دوسرے دروازہ سے بڑے راستہ کی طرف سے نکل گیا ہے پس اگر یہ راستہ عام لوگوں کی رو کر ہو تو اہل دریا کو حق شفعہ نہ ہو گا اس لیے کہ کو چہ نافذہ ہے اور اگر یہ راستہ خاص اہل دریا کا ہو تو اہل دریا سب شفعہ ہوں گے کیونکہ کو چہ غیر نافذہ ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ زقیقات کہ جس کی پشت واری ہے دوسرے سے خالی نکس اگر موضع وادی دراصل مملوک ہو پھر انہوں نے اس کو وادی بنا دیا تو یہ اور وہ مسجد جس کو انتہائے کوچہ پر بنالیا ہے حکما یکساں ہیں اور اگر وہ وادی دراصل ایسا ہی وادی ہو تو یہ اور وہ مسجد جس کو انتہائے کوچہ پر بنالیا ہے حکما یکساں ہیں اور اگر وہ وادی دراصل ایسا ہی وادی ہو تو یہ اور مسجد خط حکما یکساں ہیں ایسا ہی امام زاہد شیخ عبدالواحد شیبانی سے منقول ہے اور شیخ موصوفؒ فرماتے تھے کہ بخارا کے زقیقات جن کی پشت پر وادی ہے اگر ان زقیقوں میں سے کسی زقیقہ کا دار فروخت کیا جائے تو سب اہل زقیقہ شفعہ ہوں گے اور یہ مثل طریق نافذہ کے قرار نہ دیا جائے گا پس شاید شیخ موصوفؒ نے اس وادی کا مملوک ہونا معلوم کیا ہو اور شیخ اجل شمس الامام سرخسی ان زقیقات کا حکم مثل حکم کو چہ نافذہ کے قرار دیتے تھے اور بعض علماء نے فرمایا کہ جائز ہے کہ بخارا میں جن کی انتہا پر وادی ہے وہ ماتقدم پر قیاس کیے جائیں اور امر شفعہ کا معنی نفاذ حادث و نفاذ خطہ پر رکھا جائے یہ محیط میں ہے۔ کو چہ غیر نافذہ میں اگر کوئی دار فروخت کیا گیا تو حق شفعہ تمام اہل کوچہ کو ملے گا اور کو چہ غیر نافذہ کے دور یا سوج یا مستقیم ہونے سے حکم میں فرق نہ ہو گا یہ ملقط میں ہے۔ ایک کوچہ غیر نافذہ میں ایک عطف دور ہے جس کو فارسی میں (خم کرد) کہتے ہیں اور اس عطف میں چند منزل ہیں پھر ایک شخص نے اہل یا اسفل کوچہ میں عطف میں ایک حویلی فروخت کی تو حق شفعہ تمام شریکوں کو ملے گا اور اگر یہ عطف مربع ہو مثلاً کو چہ نہ کو رہم و دھلا گیا ہو اس کے ہر جانب زقیقہ ہو اور کو چہ میں اور دونوں زقیقوں میں گھر ہوں پھر ایک شخص نے عطف میں اپنی حویلی فروخت کی تو حق شفعہ فقط اصحاب عطف کو ملے گا اہل کوچہ کو نہ ملے گا اور اگر کوچہ میں کسی نے اپنی حویلی فروخت کی تو اس میں سب لوگ شفعہ ہوں گے اور حاصل یہ ہے کہ عطف کے دور ہونے سے وہ کوچہ حکم میں دو کوچوں کے نہیں ہو جاتا ہے یا تو نہیں دیکھتا ہے کہ ایسے عطف میں گھروں کی بیات حفر نہیں ہوتی ہے جیسے کہ کوچہ میں دو زقیقے ہونے سے حفر نہیں ہوتی ہے اور اگر عطف مربع ہو تو دوسرے کوچہ کے حکم میں ہو جاتا ہے کیا تو نکس دیکھتا ہے کہ ایسے عطف میں گھروں کی بیات بدل جاتی ہے پس گویا کوچہ کے اندر کوچہ ہو گیا یہ خبرہ میں ہے۔

کو چہ غیر نافذہ کی بابت کچھ مسائل ☆

ایک کوچہ طول میں چلا گیا ہے اور اس کے اسفل میں دوسرا کوچہ ہے جو نافذ نہیں ہے اور ان دونوں کے بیچ میں دریا حال ہے اور اول کوچہ کے لوگوں کا دوسرے میں کچھ حق نہیں ہے پس کوچہ علیا میں کوئی دار فروخت کیا گیا تو کوچہ اسفل والوں کو بھی حق شفعہ ملے گا کیونکہ ان کی شرکت موجود ہے اور اگر کوچہ اسفل میں فروخت کیا گیا تو شفعہ فقط اہل اسفل کو ملے گا اسی طرح اگر کوچہ نہ کو رہم میں زائد واقع ہو تو بھی حکم ہے یہ قیدہ میں ہے منگی میں لکھا ہے کہ ابن سلطہ نے امام ابو یوسفؒ سے انہوں نے امام ابو حنیفہؒ سے روایت کی کہ ایک دریا میں ایک زائدہ ہے جو تمام دریا کو دور گھیرے ہوئے ہے اور اس زائدہ میں جس پر دریا ہے ایک دار فروخت کیا گیا تو یہ لوگ سب اس کے شفعہ میں شریک ہوں گے اور اگر دریا مستطیل ہو اور اس میں زائدہ ہو مگر ایسا نہ ہو جیسا میں نے تجھ سے بیان کیا ہے بلکہ وہ کوچہ کے مشابہ ہو تو زائدہ کے گھروں کا حق شفعہ اہل زائدہ کو ملے گا اور اہل دریا ان کے حق میں شریک نہ ہوں گے اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ یہ دونوں یکساں ہیں اور اہل زائدہ اپنے گھروں کے حق شفعہ میں شریک ہوں گے اور اہل دریا ان کے شریک نہ ہوں گے یہ خبرہ میں ہے۔ ہشام نے امام محمدؒ سے روایت کی کہ ایک شخص نے دوسرے دار میں سے ایک بیت جو اس شخص کے دار کے پہلو میں ہے خرید کر

اس کا دروازہ اپنے دار کی طرف چھوڑ لیا پھر فقط اس بیت کو فروخت کیا پس اس شخص کا جارا آیا اور اس نے اس بیت کو شفعہ میں طلب کیا تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر مشتری نے اس بیت کا دروازہ اس دار کی طرف سے بند کر دیا تھا اور اپنے دار کی طرف سے چھوڑ لیا تھا یہاں تک کہ یہ بیت اس کے دار میں سے شمار ہوتا تھا تو اس کے پڑوسی کو اس بیت کا حق شفعہ ملے گا حسن بن زیاد کی کتاب الشفعہ میں لکھا ہے کہ ایک کوچہ غیر نافذہ میں ایک عطف منفرد واقع ہے اور یہ عطف اپنے دوسرے کنارے سے اسی کوچہ میں جس میں واقع ہے نافذ ہو گئی ہے پس اس عطف^(۱) میں ایک دار فروخت کیا گیا تو اس کا حق شفعہ فقط اسی شخص کو ملے گا جس کا دار اس مبیعہ سے ملاصق ہے اور اگر یہ عطف اس کوچہ میں نافذ نہ ہوا تو حق شفعہ تمام اہل عطف کو ملے گا پھر اگر انہوں نے اپنا حق شفعہ مشتری کو دے دیا تو اہل کوچہ کو اس میں حق شفعہ حاصل نہ ہو گا یہ محیط میں ہے۔

ایک دار فروخت کیا گیا اور اس کے دو دروازے دو زقاق میں ہیں تو دیکھا جائے گا کہ اگر دراصل وہ دار واحد دو دار ہوں کہ ہر ایک کا دروازہ ایک ایک زقاق میں ہو اور اس کو کسی شخص نے خریدا کر درمیانی دیوار دور کر کے دونوں کو ایک کر دیا ہو تو ہر زقاق والوں کو اختیار ہو گا کہ اپنی طرف کے متصل دار کو حق شفعہ میں لے لیں اور اگر دراصل ایک ہی دار ہو مگر اس کے دو دروازے ہوں تو دونوں زقاق والوں کو پورے دار میں برابر حق شفعہ حاصل ہو گا اور اس کی نظیر یہ ہے کہ اگر ایک زقاق ہو اور اس کے اسٹل میں دوسرا زقاق اس کے پوری جانب تک ہو پھر ان کی درمیانی دیوار دور کر دی گئی حتیٰ کہ دونوں ایک کوچہ ہو گئے تو ہر زقاق والوں کو فقط اپنی ہی زقاق کے بقع میں شفعہ ملے گا دوسری جانب میں نہ ملے گا۔ اس طرح اگر کوچہ غیر نافذہ کے اسٹل کی دیوار دور کر دی گئی یہاں تک کہ کوچہ نافذہ ہو گیا تو سب اہل کوچہ کو بشرکت استحقاق شفعہ حاصل رہے گا یہ محیط سرخسی میں ہے فقط الاصل کے آخر میں لکھا ہے کہ ایک دار میں ایک حجرہ دو آدمیوں میں مشترک ہے پس ایک شریک نے اپنا حصہ حجرہ دوسرے شخص کے ہاتھ فروخت کیا تو اس کی دوسری طرف میں ہیں کہ اگر حجرہ دونوں میں منقسم ہو تو حق شفعہ اس دار کے راستہ کے شریکوں میں مشترک ہو گا فقط شریک حجرہ کو نہ ملے گا پھر اگر دار کے راستہ کے شریکوں نے شفعہ دے دیا تو دار کے چار ملاصق کو ملے گا یہ محیط میں ہے۔ ایک قوم نے ایک زمین خریدا کر اس کو اس طرح تقسیم کر لیا کہ ہر ایک نے ایک دار کی جگہ لے لی اور اس میں سے ایک کوچہ مشترک اپنی آمد و رفت کے لیے چھوڑ دیا پس وہ کوچہ بعد دو غیر نافذہ رہ گیا پس اس کوچہ کی انتہا پر ایک دار فروخت کیا گیا تو سب لوگ اس کے شفعہ میں شریک ہوں گے اور جس شخص کا دار اس زار مبیعہ سے اگلی طرف ہو یا پچھلی طرف ہو تو حق شفعہ میں دونوں برابر ہیں اس طرح اگر ان لوگوں نے اپنے باپ دادا سے اسی شور پر میراث میں پایا ہو اور یہ نہ جانتے ہوں کہ اس کی اصل کیوں کر تھی تو یہ صورت اور صورت مذکورہ دونوں حکما یکساں ہیں کذا فی المبسوط۔ فی باب الشفعۃ فی البناء وغیرہ۔ اگر ایک دار میں سے ایک بیت خریدا اس کا بالا خانہ دوسرے شخص کا ہے اور بیت مبیعہ کا راستہ دوسرے دار میں ہے تو اس کا حق شفعہ فقط اس کو ملے گا جس کے دار میں اس بیت کا راستہ ہے پھر اگر اس نے شفعہ دے دیا تو حق شفعہ بالا خانہ والے کو برببب حق جوار کے حاصل ہو گا۔

کذا فی المبسوط باب الشفعة فی العروض

اگر ایک دار مبیعہ کے دو جوار ہوں ان میں سے ایک غائب ہے اور دوسرا حاضر ہے پس حاضر نے ایسے قاضی سے نالش کی جو شفعہ بالجوار کا قائل نہیں ہے پس اس نے حاضر کا شفعہ باطل کر دیا پھر غائب حاضر ہوا اور اس نے ایسے قاضی سے نالش کی جو شفعہ بالجوار کا قائل ہے تو اس طالب شفعہ کے نام پورے دار کے شفعہ کی ڈگری کرے گا اور اگر قاضی اقول نے فرمایا ہو کہ میں پورے شفعہ کو جو اس دار سے متعلق ہے باطل کرتا ہوں تو غائب کا حق شفعہ باطل نہ ہو گا ایسا ہی امام محمدؒ نے فرمایا ہے اور یہی صحیح ہے یہ بدائع میں ہے۔ ایک شخص ہر

گیا اور اس نے ایک دار اپنی اولاد کے واسطے میراث چھوڑا پھر اولاد میں سے ایک آدمی مر اور اس نے اپنا حصہ میراث اپنے تین بیٹوں کے درمیان میراث چھوڑا پس تین میں سے ایک نے اپنا حصہ دار فروخت کیا تو اس کے حق شفعہ میں بائع کے باپ کی اولاد اور اس کے دادا کی اولاد سب برابر شفعہ ہوں گے کوئی کسی کی بہت اولیٰ نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ شفعہ حسن بن زیاد میں ہے کہ ایک قوم نے ایک دار جس میں چند منزل ہیں میراث پایا اور باہم تقسیم کر لیا پس ہر ایک کے حصہ میں ایک منزل آئی اور راستہ باہم مشترک چھوڑ دیا پھر ایک مالک منزل نے اپنی منزل فروخت کر دی اور باقی منازل کے مالکوں نے حق شفعہ مشتری کو دے دیا تو پڑوسی کو حق شفعہ حاصل ہوگا اگر اس کی ملک منزل مبیعہ سے ملاحق ہو اور اگر اس سے ملازق ہو جو سب میں باہم مشترک ہے اور منزل مبیعہ سے ملاحق نہ ہو تو اس کو اختیار ہوگا کہ منزل مبیعہ کو بہت جو طریق مشترک کے شفعہ میں لے لے اور اگر ملازق منزل یا ملازق طریق مشترک نہ ہو بلکہ اس دار کی کسی دوسری منزل سے ملازق ہو تو اس کو شفعہ نہ ملے گا۔ پس یہ مسئلہ اس بات کی دلیل ہے کہ حق شفعہ جس طرح بیع کے پڑوسی کو ملتا ہے اس طرح حق الشفعہ کے پڑوسی کو بھی ملتا ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔

شیخ ابو عمرو الطبری کی کتاب الشرب میں ہے کہ ایک دار میں تین بیت ہیں ہر بیت کا ایک ایک علیحدہ علیحدہ مالک ہے اور سب بیوت کا راستہ اس دار میں کا راستہ اس دار میں ہے مگر اس دار کا راستہ دوسرے دار میں ہے اور دوسرے دار کا ایک کوچہ غیر نافذہ میں ہے پس دار داخلہ کے بیوت میں سے ایک بیت فروخت کیا گیا تو باقی دونوں بیت کے مالک بہ نسبت دار خارجہ کے مالک کے حق شفعہ میں اقدم ہوں گے پھر ان دونوں نے اپنا حق مشتری کو دے دیا تو دار خارجہ کے مالک کو شفعہ ملے گا پس اگر اس نے بھی دے دیا تو تمام اہل کوچہ حق شفعہ میں شریک ہوں گے۔ ایک زمین چند آدمیوں میں مشترک تھی اس کو انہوں نے باہم تقسیم کر لیا مگر راستہ اپنے درمیان مشترک چھوڑ دیا اور اس کو نافذہ بنایا پھر راستہ کے دائیں بائیں گھر بنائے اور ان کے دروازے کوچہ کی طرف سے رکھے پھر بعض نے اپنا دار فروخت کیا تو حق شفعہ لوگوں کو برابر حاصل ہوگا اور اگر ان لوگوں نے کہا ہو کہ ہم نے یہ راستہ مسلمانوں کا راستہ کر دیا تو بھی یہی حکم ہے شیخ صدر شہیدؒ نے فرمایا کہ یہی حکم مختار ہے یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے ایک کوچہ غیر نافذہ میں ایک دار خریدی پھر اسی کوچہ میں دوسرا دار خریدتا تو اہل کوچہ کو دار اول بحق شفعہ لینے کا اختیار ہوگا اس واسطے کہ دار اول خریدنے کے وقت مشتری شفعہ نہ تھا دوسرے دار میں مشتری بھی اہل کوچہ کے ساتھ شفعہ ہو گیا یہ ظہر یہ میں ہے۔ ایک دار تین آدمیوں میں مشترک ہے پھر ایک شخص نے ہر ایک کا حصہ ہر ایک سے ایک بعد دوسرے کے خرید لیا تو ہر کو حق شفعہ اختیار ہوگا کہ اول تہائی لے لے اور باقی دو تہائی لینے کی اس کو کوئی راہ نہ ہوگی اور اگر ایک دار چار آدمیوں میں مشترک ہو پھر ایک شخص نے تین آدمیوں کا حصہ ایک بعد دوسرے کے خرید لیا اور چوتھا شریک غائب ہے پھر وہ حاضر ہوا تو اس کو اختیار ہوگا کہ اول کا حصہ شفعہ میں لے لے اور باقی دو حصہ دوسروں کا حصہ لینے میں مشتری کا شریک ہوگا اور اگر چاروں شریکوں میں سے ایک شریک نے دو شریکوں کا حصہ ایک بعد دوسرے کے خرید لیا اور پھر چوتھا شریک حاضر ہوا تو دونوں حصوں میں شریک شفعہ ہوگا۔ یہ محیط سرخی میں ہے۔ ہارونی میں لکھا ہے کہ ایک دار تین آدمیوں میں مشترک ہے پس ایک شخص نے ان میں سے ایک حصہ خرید لیا پھر دوسرے شخص نے دوسرے کا حصہ خرید لیا پھر تیسرا شریک جس نے اپنا حصہ نہیں فروخت کیا ہے آیا ہے تو اس کو اختیار ہوگا کہ دونوں حصے حق شفعہ میں لے لے اور اگر تیسرا شریک حاضر نہ ہو حتیٰ کہ پہلا مشتری دوسرے مشتری کے پاس آیا اور شفعہ طلب کیا تو اس کو ایسا اختیار ہوگا اور اس کے نام شفعہ کی ڈگری کر دی جائے گی پس دونوں حصے اس کے ہو جائیں گے پھر اس کے بعد اگر تیسرا شریک جو غائب تھا حاضر ہوا اور اس نے شفعہ طلب کیا تو جو حصہ مشتری اول نے لیا تھا وہ پورا لے لے گا اور جو حصہ دوسرے نے خرید لیا تھا اس میں سے آدھا لے لے گا اور اگر تیسرا شریک ایسے وقت میں آگیا کہ هنوز قاضی نے مشتری اول کے نام دوسرے مشتری کے خرید کردہ حصہ

کے شفعہ کی ڈگری نہیں کی ہے تو تیسرے شریک کے نام پر دے دونوں حصوں کی ڈگری ہوگی یہ محیط میں ہے۔ ایک فروخت شدہ میں دوسرے شخص کا حق مسلک الماء ہے تو اس کو بسبب جوار کے حق شفعہ حاصل ہوگا اور مسلک محل شرب کے نہیں ہے بیتا تارخانیہ میں ہے۔

اگر ایک شخص کی زمین میں دوسرے کی نہر ہو اور اس پر ایک بیت کے اندر ایک پن بجلی ہو پھر مالک نہر و بجلی و بیت نے سب فروخت کیا پس مالک زمین نے سب میں شفعہ طلب کیا تو اس کو شفعہ ملے گا اور اگر اس زمین اور موضع پن بجلی کے درمیان کسی دوسرے کی زمین ہو اور دوسری جانب نہر کے دوسرے شخص کی ہو اور ان دونوں نے بھی شفعہ طلب کیا تو ان دونوں کو بھی حق میں اس مال بیع کے لینے کا اختیار ہوگا کیونکہ دونوں بھی حق جوار نہر میں یکساں ہیں اگر چہ ان قطعوں میں سے بعض کا جوار بجلی کی جانب قریب ہے یہ بسوط میں ہے۔ اگر دجلہ کے مانند کسی نہر کبیر سے ایک چھوٹی نہر ایک قوم کے واسطے جاری ہو اور ان لوگوں کی اراضی کا پانی اسی نہر صغیر سے ہو گیا پھر نہر صغیر والوں میں سے کسی نے اپنی زمین مع اس کے شرب کے فروخت کی تو جن لوگوں کی اراضی کا پانی اس نہر صغیر سے ہے وہ لوگ اس کی شفعہ میں حقدار ہوں گے ان میں جو شخص اس زمین صوبہ سے نزدیک ہے وہ اور جو دور ہے وہ سب یکساں ہوں گے اور اگر اس زمین صوبہ کے ساتھ ملا ہو اور قطعہ زمین ہو جس کا پانی بڑی نہر سے ہے تو اس کا مالک اس قطعہ صوبہ کے شفعہ میں ان لوگوں کے ساتھ جن کی اراضی کا پانی نہر صغیر سے ہے مشترک نہ ہوگا اور کتاب ہلال البھری میں ہے کہ ایک نہر صحیحہ کے سامنے کی یا پیچھے کی زمینیں فروخت کی گئیں پس اگر اس کی صحیحہ کی تہ تیغ ہو تو وہ نہر حکماً مثل دو نہر کے ہوگی تو فقط موضع صحیحہ کی تک کے شرب کے شریکوں کو حق شفعہ ملے گا پھر اگر انہوں نے اپنا حق شفعہ مشتری کو دے دیا تو پھر باقیوں کو حاصل ہوگا جن کا اس نہر سے سینچنے کا حق ہے اور اگر صحیحہ کی استدارۃ یا الخراف کے ساتھ ہو تو سب اہل نہر کو حق شفعہ حاصل ہوگا پس مشائخ نے ایسی صحیحہ نہر کو مثل نہر واحد کے قرار دیا۔ ملنگی میں بروایت ابن سمانہ امام محمد سے مروی ہے کہ ایک نہر ایک قوم میں مشترک ہے ان کی زمینیں و باغات اس نہر پر واقع ہیں جن کا شرب اسی نہر سے ہے اور یہ سب لوگ اس میں شریک ہیں پس جو زمین یا باغ ان میں سے فروخت کیا جائے گا اس میں یہ سب لوگ حق شفعہ میں شریک ہوں گے۔ پھر اگر ان لوگوں نے ان زمینوں و باغات کو گھرنالیا اور اس پانی سے بے پردا ہو گئے تو ان میں فقط بسبب جوار کے حق شفعہ رہ جائے گا جیسا کہ شہر کے گھروں میں ہوتا ہے اور اگر ان زمینوں میں سے ایسی باقی رہ گئی جو ذراعت کی جائے اور باغات میں سے ایسا باقی رہا جو اس پانی سے سینچا جائے تو یہ لوگ بر حال سابق شرب و شفعہ میں باہم شریک ہیں گے یہ محیط میں ہے۔

ایک نہر سے ایک قوم کا شرب ہے مگر نہر کی زمین دوسرے شخص کی ہے۔ پھر ایک شخص نے اپنی زمین فروخت کی حالانکہ نہر کا پانی منقطع تھا تو جو ان امام محمد کے ان لوگوں کو حق شفعہ حاصل ہوگا اور یہی اس قول امام ابو یوسف کے جس حالی میں پانی منقطع تھا تو ان لوگوں کو حق شفعہ نہ ملے گا جیسا ان کا قول ہے بالاخانة مہدم میں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر ایک شخص نے ایک نہر مع اس کے رقبہ کے خریدی اور اطوائے نہر کے ایک طرف ایک شخص کی زمین واقع ہے اور اسل نہر کے ایک طرف دوسرے کی زمین واقع ہے تو ان دونوں شخصوں کو اعلیٰ سے اسل تک تمام نہر میں حق شفعہ حاصل ہوگا اور یہی حکم کاریز و چشمہ کو نہیں کا ہے پس یہ چیزیں عقارات میں سے ہیں مگر ان میں بسبب جوار کے حق شفعہ حاصل ہوتا ہے۔ اس طرح اگر کاریز کا دہانہ کسی کی زمین میں ہو اور جہاں اس کا پانی ظاہر نکل کر بہتا ہے دوسرے کی زمین ہو تو اس کے دہانہ سے اس کے پانی کرنے کی جگہ تک جتنے لوگوں کو جوار حاصل ہوگا وہ سب لوگ اس کی شفعہ میں شریک ہوں گے اور اگر کوئی نہر خالص ایک شخص کی ہو جس پر اس کی زمین بھی واقع ہو اور اس پر اور لوگوں کی بھی زمینیں واقع ہوں مگر ان کا شرب اس نہر سے نہ ہو پھر مالک نہر نے فقط نہر کو فروخت کیا تو یہ سب لوگ اس کے شفعہ میں شریک ہوں

۱۔ مسلک پانی بہانے کا حق مانند موری وغیرہ کے اور شرب سینچنے کا پانی۔ ۲۔ تہ تیغ چکر بڑا وہیہ قائم مانند صورت لہر عاشرہ پس اس تک سب مشترک

ہیں اور ب سے ج تک مشترک ہیں۔ علی ہذا اور استدارہ دور

گے کیونکہ ان کی ملک اس بیچ سے متصل ہے اور اگر اس نے فقط زمین کو بیہون نہ رہے فروخت کیا تو جس کی ملک اس زمین سے ملاحق ہے وہ حق شفعہ میں ہاتھوں سے اقدم ہوگا اور اگر اس نے نہرو زمین دونوں کو فروخت یا تو غیر کے حق شفعہ میں یہ سب لوگ برابر شریک ہوں گے کیونکہ سب کی ملک اس نہر سے متصل ہے اور زمین کے حق شفعہ میں وہ شخص جس کی ملک اس زمین سے متصل ہے ہاتھوں سے اقدم ہوگا کیونکہ اس کی ملک اس زمین سے متصل ہے۔ بخلاف ایک راستہ کے جو ایک شخص کے دار میں واقع ہے اور خالص اس کی ملک ہے اور اس نے راستہ فروخت کیا تو جو شخص اس راستہ کا چارہ ہے وہ حق شفعہ میں بیسوت زمین کے چارہ کے اولیٰ ہوگا اور اگر وہ شخص راستہ میں شریک ہو تو شفعہ دار میں لے لے گا اس واسطے کہ چارہ سے شریک مقدم ہوتا ہے۔ اس طرح اگر نہر میں شریک ہو تو حصہ زمین سے لے لے گا اور بیسوت ہائی پڑیوں کے حق و اقدم ہوگا اور راستہ اور نہر ہر بات میں برابر ہیں یہ بیسوت میں ہے۔ اگر ایک شخص نہر میں شریک ہو تو شریک بیسوت اس شخص کے جس کی زمین میں نہر بہتی ہے حق شفعہ میں اقدم ہوگا یہ ثانی کا فی خان میں ہے۔

اطلائے نہر ایک شخص کا اور نہر کا اسل اور اس شخص نے جس کی زمین میں نہر بہتی ہے دونوں نے شفعہ کا دعویٰ کیا تو دونوں کو بیسوت چارہ کے شفعہ ملے گا۔ اس طرح اگر مالک اسل نہر سے کسی نے اس کا حصہ خریدا اور اسل نہر کے مالک نے شفعہ چاہا تو بیسوت چارہ کے اس کو ملے گا۔ اس طرح اگر ایک کاربہ ہو کہ اس کا ملحق (دہانہ) وہ آدمیوں میں کسی مقام معلوم تک مشترک ہو اور اس سے بچے دونوں میں سے فقط ایک کی ہو پھر بچے کے مالک نے فقط اپنا اسل فروخت کیا تو شریک اور پڑوسی حق شفعہ میں برابر ہوں گے۔ ایک نہر ایک شخص کی ہے اس سے دوسرے نے درخواست کی کہ میں حیری نہر میں سے کوہد کر اپنی زمین میں ایک نہر لے جاؤں اور ایسا ہی ہوا پھر نہر اول فروخت کی گئی حالانکہ وہ کسی دوسرے کی زمین میں جاری ہے تو صاحب زمین اس کے حق شفعہ کے واسطے اولیٰ قرار دیا جائے گا یہ بیسوت میں ہے۔

نو اور ابن سہم میں امام محمد سے روایت ہے کہ ایک دار ایک کو چہ خاصہ میں واقع ہے اس کے مالک نے اس کو بالاطریق فروخت کیا تو اول کو چہ کو حق شفعہ حاصل ہوگا اس طرح اگر زمین بدو شرب کے فروخت کی تو اول شرب کو حق شفعہ ملے گا پھر اگر پہ زمین یا پہ دار دو بارہ فروخت کیا گیا تو ان لوگوں کو اس میں حق شفعہ نہ ملے گا۔ یہ ظہر یہ میں ہے۔ امام محمد نے اس صورت میں کہ ایک زمین قراح جس کے قراح میں ایک ساقیہ جاری ہے کہ قراح دونوں جانب اسی ساقیہ سے پتی جاتی ہے فروخت کی گئی اور وہ شخص شفعہ آئے جن میں سے ایک شخص قراح کے اس جانب اپنی ملک حاصل رکھتا ہے اور دوسرا دوسری جانب رکھتا ہے فرمایا کہ دے دونوں قراح کے شفعہ ہوں گے اور یہ ساقیہ اس قراح کے حقوق میں سے نہیں ہے بلکہ حاصل مستبر نہ ہوگی جیسے دیوار مسجد اور اگر یہ ساقیہ جو قراح میں ہو اور اس ساقیہ سے ہزار جریب اس قراح سے خارج پھیلا جائے تو یہ بیسوت چارہ کے صاحب ساقیہ حق شفعہ کا اقدم ہوگا یہ برائے میں ہے۔

باب سوم:

طلب شفعہ کے بیان میں

شفعہ عقد جوار سے واجب ہوتا ہے اور طلب و اشہاد سے متاثر ہو جاتا ہے اور لے لینے سے ملک حاصل ہوتی ہے پھر طلب

۱۔ یعنی مرد اس کا اس سر زمین سے ہے نہ یہ کہ زمین نہر اس کی ملک ہے۔

۲۔ ان لوگوں نے حق شفعہ بیع اولیٰ کا دے دیا پھر مشتری نے اس کو فروخت کیا۔ مع فاصل یعنی ساقیہ دونوں میں شفعہ کے لیے مد فاصل نہیں ہے۔

۳۔ قولہ عقد الخ یعنی اصل میں ہے اور معلوم ہو چکا کہ شرکت و جوار سے حق شفعہ ہوتا ہے۔

کی تین قسمیں^(۱) ہیں (۱) طلب موہبہ۔ (۲) طلب تقریر و اشہاد۔ (۳) طلب تملیک۔ پس طلب موہبہ یہ ہے کہ جس وقت شفیع نے بیع کو معلوم کیا تو چاہیے کہ اس وقت اور اسی دم شفیع طلب کر لے اور اگر اس نے سکوت کیا اور طلب نہ کیا تو اس کا شفیع باطل ہو جائے گا اور یہی روایت الاصل اور ہمارے اصحاب سے مشہور ہے اور ہشام نے امام محمد سے روایت کی کہ اگر شفیع نے مجلس علم میں شفیع طلب کیا تو اس کو طے گا ورنہ نہیں بھولہ اختیار^(۲) اختیار و اختیار بقول کے^(۳) پھر مشائخ نے کیفیت لفظ سے طلب کیا ہو اور صحیح یہ ہے کہ اگر اس نے ایسے لفظ سے شفیع طلب کیا جس سے طلب شفیع سمجھی جائے خواہ کسی لفظ سے طلب کیا ہو تو جائز ہے حتیٰ کہ اگر اس نے کہا کہ میں نے شفیع طلب کیا یا شفیع طلب کرتا ہوں یا میں شفیع طلب کرتا ہوں تو جائز ہے اور اگر اس نے مشتری سے کہا کہ میں تیرا شفیع ہوں اور یہ دار تجھ سے شفیع میں لے لوں گا تو شفیع باطل ہو جائے گا اور اگر بیع نے بیع معلوم کرنے پر کہا کہ الحمد للہ یا سبحان اللہ واللہ اکبر یا اس کا کوئی ساتھی چھینکا اور اس نے شمیمیت کی یا کہا کہ السلام علیک اور میں نے اس دار کا شفیع طلب کیا تو اس سے حق شفیع باطل نہ ہوگا اس طرح اگر یہ کہا کہ کس نے خریدا ہے اور کتنے کو خریدا ہے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر فارسی زبان میں یوں کہا کہ (خفاقت خواہم) تو شفیع باطل ہو جائے گا اور بیع قاسد میں طلب شفیع کا اعتبار اس وقت ہوگا جب حق بائع منقطع ہوا ہے وقت خرید کے نہ ہوگا اور بیع فضولی اور بیع بشرط للبائع میں امام ابو یوسف کے نزدیک طلب کا اعتبار وقت بیع ہے اور امام محمد کے نزدیک وقت اجازت کے طلب شفیع کا اعتبار ہے اور نہ بشرط العوض میں دور و امیتیں ہیں ایک میں وقت قبضہ کے طلب کا اعتبار ہے اور دوسری میں وقت عقد بہرہ کے اعتبار ہے۔ اگر ایک دار کے شریک و چار نے اس دار کے فروخت ہونے کو سنا اور وہ دونوں ایک ہی جگہ موجود تھے پس شریک نے شفیع طلب کر لیا اور چار خاموش رہا پھر شریک نے شفیع چھوڑ دیا تو چار کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ دار کو شفیع میں لے لے ایک دار فروخت کیا گیا اس کے دو شفیع ہیں ان میں سے ایک حاضر اور ایک غائب ہے پس حاضر نے نصف دار شفیع میں طلب کیا تو اس کا شفیع باطل ہو گیا اسی طرح اگر دونوں حاضر ہوں اور ایک نے نصف میں شفیع طلب کیا تو دونوں کا شفیع باطل ہو گیا یہ بیحد سرخی میں ہے۔ پھر واضح ہو کہ شفیع کو بیع کا علم بھی خود سننے سے حاصل ہوتا ہے اور کبھی اس کو دوسرے شخص کے خبر دینے سے حاصل ہوتا ہے لیکن اس خبر میں آیا عدو عدالت شرط ہے یا نہیں سو اس میں ہمارے اصحاب نے اختلاف کیا ہے امام اعظم ابو حنیفہ نے فرمایا کہ ان دونوں میں سے ایک بات شرط ہے خواہ خبر کی تعداد پوری ہو یعنی دو مرد ہوں یا ایک مرد و دو عورتیں ہوں اور خواہ خبر (واحد) میں عدالت ہو اور امام ابو یوسف و امام محمد نے فرمایا کہ خبر میں نہ عدالت شرط ہے اور نہ عدد حتیٰ کہ اگر شفیع کو ایک شخص نے بیع کی خبر دی خواہ یہ خبر عادل ہو یا فاسق خواہ آزاد ہو یا غلام یا ذون ہو یا مجبور خواہ بالغ ہو یا نابالغ خواہ مذکر ہو یا مؤنث پس شفیع نے سکوت کیا اور خبر پر فی الفور بتا رہا روایت الاصل کے یا فی المجلس بتا رہا روایت امام محمد کے شفیع طلب نہ کیا تو صاحبین کے نزدیک اس کا حق شفیع باطل ہو جائے گا۔ اگر خبر کا صدق ظاہر ہوا اور کفری علیہ الرحمۃ نے ذکر فرمایا کہ ہر دو روایت میں سے یہ روایت اصح ہے یہ بدائع میں ہے اگر خبر دہرہ ایک ہی شخص غیر عادل ہو پس اگر شفیع نے اس خبر میں اس کی تصدیق کی تو بالاجماع اس کی خبر سے بیع ثابت ہو جائے گی اور اگر اس امر میں اس کی تکذیب کی تو اس کی خبر سے بیع ثابت نہ ہوگی اگرچہ صدق خبر ظاہر ہو جائے یہ امام اعظم کے نزدیک ہے اور صاحبین کے نزدیک اس کی خبر سے بیع ثابت ہو جائے گی جبکہ صدق خبر ظاہر ہو یہ ذخیرہ میں ہے۔

طلب اشہاد یوں ہوتی ہے کہ اپنے طلب موہبہ کے گواہ کر لے تاکہ جب طالب علی الفور متا کد ہو جائے اور ایسا اشہاد صحت

(۱) تو تین قسمیں اصح ازل طلب موہبہ یعنی فوراً خبر ہوتے ہی شفیع طلب کرنا طلب اشہاد گواہ کر لینا کہ میں نے فوراً حسب کیا ہے تاکہ شفیع مقرر ہو جائے۔

طلب تملیک قاضی سے جو شفیع اس کی ملکیت مانگتا۔ (۲) نکاح بعد پانچ۔ (۳) یعنی قبول ایجاب کے (کہ اگر مجلس تک محد ہوتا ہے)

طلب کے واسطے شرط نہیں ہے لیکن حق شفعہ میں توثیق ہو جاتا ہے جبکہ مشتری نے طلب شفعہ سے انکار کیا اور کہا کہ تو نے بیع سے آگاہ ہونے پر فوراً شفعہ نہیں طلب کیا بلکہ طلب کو ترک کر کے تو مجلس سے کھڑا ہو گیا تھا اور شفعہ کہتا ہے کہ میں نے طلب کیا تھا تو قول اس صورت میں مشتری کا مقبول ہے پس مضبوطی کے واسطے وقت طلب شفعہ کے گواہ کر لینا ضروری ہے۔ طلب اشہاد جب ہی صحیح ہوتی ہے کہ مشتری یا بائع یا بیع کے حضور میں ہو پس ان میں سے کسی کے حضور کی حالت میں شفعہ یوں کہے کہ فلاں شخص نے یہ دار ایک دار جس کے حدود دار بعد ذکر کردے خریدے اور میں اس کا شفعہ ہوں اور میں اس کا شفعہ طلب کر چکا ہوں اور اس وقت بھی طلب کرتا ہوں تم لوگ اس پر شاہد ہو۔ پھر طلب الاشہاد ضرور ہے جبکہ شفعہ اشہاد کا قابو پائے پس جب اس نے ان تین میں سے کسی کے سامنے اشہاد کا قابو پا کر طلب اشہاد نہ کیا تو مشتری کی ذات سے ضرور دور کرنے کے واسطے اس کا شفعہ باطل ہوگا پس اگر شفعہ ان تین میں سے نزدیک کو چھوڑ کر جو دور ہے اس کی طرف گیا پس اگر یہ سب ایک ہی شہر میں ہوں تو احتملاً اس کا حق شفعہ باطل نہ ہوگا اور اگر وہ جو دور ہے دوسرے شہر میں ہو یا اسی شہر کے کسی گاؤں میں ہو تو اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا اس واسطے کہ معروضہ اپنے لواحق و امانکن کے ساتھ مکمل مکان واحد کے قرار دیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ اگر یہ تینوں ایک ہی مکان حقیقی میں موجود ہوں مگر شفعہ نے اقرب کو چھوڑ کر بعد سے طلب کیا تو جائز ہے پس ویسے (۱) ہی اس صورت میں بھی جائز ہے لیکن اگر ہاں جو اقرب کی طرف بھیج جانے کے پھر چھوڑ کر بعد کی طرف چلا گیا تو ایسی صورت میں اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا اور اگر ہنوز مشتری نے بیع پر قبضہ نہ کیا ہو تو شفعہ کو اختیار ہوگا خواہ بائع کے حضور میں طلب اشہاد کرے یا بیع کے حضور میں اور اگر بیع مشتری کے قبضہ میں ہو تو شیخ کرتی نے نوادر میں ذکر کیا ہے کہ بائع پر اشہاد صحیح نہیں ہے۔ لیکن امام محمدؒ نے جامع کبیر میں صریح فرمایا کہ بائع پر بعد تسلیم بیع کے احتملاً اشہاد صحیح ہے نہ قیاساً یہ محیط سرخی میں ہے۔ طلب مواہبہ کرنے کے بعد پھر طلب اشہاد کا جسمی محتاج ہوگا کہ طلب مواہبہ کے وقت اس سے طلب اشہاد ممکن نہ ہو سکے مثلاً اس نے بائع و مشتری و دار مواہبہ کی غیبت میں بیع کا حال سنا (۲) ہو اور اگر اس نے ان تینوں کے سامنے بیع کو سن کر طلب مواہبہ کے ساتھ گواہ کر لئے تو یہ کافی ہے اور دونوں طلبوں کے قائم مقام ہوگا یہ غرض امتین میں ہے اور طلب تملیک یہ ہے کہ قاضی کے سامنے اس غرض سے مرادہ کرے کہ اس کے نام شفعہ کی ڈگری کر دے اور اگر اس نے اس خصوصیت کو ترک کیا پس اگر اس نے مثل مرض و جس وغیرہ کسی عذر کی وجہ سے ترک کی اور توکیل اس سے نہ ہوگی تو اس کا حق شفعہ باطل نہ ہوگا اور اگر اس نے بلا عذر خصوصیت ترک کی تو امام اعظمؒ کے نزدیک اور دور و اہل میں سے ایک روایت کے موافق امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کا شفعہ باطل نہ ہوگا۔ کذا فی محیط السرخسی اور یہی ظاہر اہل مدینہ ہے اور اسی پر فتویٰ ہے کذا فی الہدایہ اور امام محمدؒ و زقر سے اور ایک روایت میں امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ اگر اس نے اشہاد کر لیا اور ایک مہینہ تک بلا عذر خصوصیت ترک کر دی تو اس کا حق شفعہ باطل ہو جائے گا مگر فتویٰ امام اعظمؒ و امام ابو یوسفؒ (۳) کے قول پر ہے یہ محیط سرخی میں ہے اور طلب التملیک کی یہ صورت ہے کہ شفعہ قاضی سے یوں کہے کہ فلاں شخص کا ایک دار خریدے ہے پھر اس دار کا محلہ اور حدود دار بعد بیان کر دے اور میں اس کا شفعہ ہوں بوجہ اپنے ایک دار کے پھر اس کے حدود بیان کر دے پس آپ حکم فرمادیں کہ وہ مجھے سپرد کر دے پھر بعد اس طلب التملیک کے بھی شفعہ کو دار مشغوعہ میں ملک حاصل نہیں ہوتی ہے جب تک کہ قاضی حکم نہ دے یا مشتری اس دار کو اس کے سپرد نہ کر دے حتیٰ کہ اگر بعد اس طلب کے قبل حکم قاضی یا قبل تسلیم مشتری کے کوئی دار اس دار مبیعہ کے پہلو میں فروخت کیا گیا پھر قاضی نے اس کے واسطے دیا یا مشتری نے اس کو دار سپرد کیا تو شفعہ کو دوسرے دار مبیعہ میں حق شفعہ حاصل نہ ہوگا اور اسی طرح اگر حکم قاضی یا تسلیم مشتری سے پہلے شفعہ

۱۔ کہا کہ تو نے فوراً شفعہ طلب نہیں کیا تھا۔ ۲۔ نواحی یعنی اطراف و جانب ملا کر ایک جگہ سمجھا جاتا ہے۔

(۱) مکان حکمی واحد۔ (۲) ان تینوں میں سے کسی کے سامنے۔ (۳) قول امام ابو یوسفؒ قول موافق ہو امام اعظمؒ۔

نے اپنا دار فروخت کر دیا یا خود مر گیا تو اس کا حق شفعہ باطل ہو جائے گا اس کو امام خصاص نے اپنے ادب القاضی میں ذکر فرمایا ہے اور شفعہ کو اختیار ہے کہ اس وقت تک بحق شفعہ لینے سے انکار کرے اگرچہ مشتری اس کو دیتا رہے جب تک کہ قاضی اس کے نام شفعہ کی ڈگری نہ کرے یہ محیط میں ہے۔

جب شفعہ نے قاضی کے سامنے یہ مقدمہ پیش کیا تو قاضی اس کے دعویٰ کی سماعت نہ کرے گا جب تک کہ خصم حاضر نہ ہو پس اگر وہ دار بائع کے قبضہ میں ہو تو سماعت دعویٰ کے واسطے بائع و مشتری دونوں کا حاضر ہونا شرط ہے اس واسطے کہ شفعہ ملکیت و قبضہ دونوں کے واسطے حکم طلب کرتا ہے اور اس صورت میں ملکیت تو مشتری اور قبضہ بائع کا ہے پس دونوں کی موجودگی شرط ہوئی اور اگر وہ دار مشتری کے قبضہ میں ہو تو فقط مشتری کا حاضر ہونا کافی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر شفعہ غائب ہو تو بعد آگاہ ہونے کے اس کو اس قدر مہلت دی جائے گی کہ چل کر طلب اشہاد کر لے پس اگر وہ یا اس کا وکیل حاضر ہو تو خیر ورنہ اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا پھر اگر وہ حاضر ہوا پھر غائب ہو گیا اور اس نے طلب اشہاد کر لی ہے تو وہ اپنی شفعہ پر باقی رہے گا اس واسطے کہ امام اعظمؒ کے نزدیک تاخیر طلب التملیک سے اس کا شفعہ باطل ہی نہیں ہوتا ہے اور صاحبین کے نزدیک باطل ہوتا ہے مگر بسبب حذر کے نہیں باطل ہوتا ہے اور اس صورت میں بسبب حذر کے طلب التملیک میں تاخیر واقع ہوئی ہے اور اگر مشتری ایسے شہر میں ظاہر ہوا جہاں دار مبیعہ نہیں واقع ہے تو وہاں شفعہ پر طلب واجب نہ ہوگی بلکہ وہیں واجب ہوگی جہاں دار مبیعہ واقع ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اگر شفعہ کو راہ مکہ میں بیع کا حال معلوم ہوا پس اس نے طلب موبہ کر لی مگر طلب اشہاد سے خود عاجز رہا تو کوئی وکیل کر دے جو اس کے واسطے شفعہ طلب کرے پس اگر اس نے نہ کیا اور چلا گیا تو شفعہ باطل ہو جائے گا اور اگر اس نے ایسا شخص نہ پایا جس کو وکیل کرے مگر اس کو ایک پیک دستیاب ہوا تو اس کے ہاتھ ایک خط بھیجے اور اس میں وکیل کر دے پس اگر اس نے ایسا نہ کیا تو اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا اور اگر اس نے وکیل یا پیک نہ پایا تو اس کا شفعہ باطل نہ ہوگا یہاں تک کہ پیک کو پائے یہ ظہیر یہ میں ہے ایک شخص کا شفعہ قاضی پر ہے تو چاہئے کہ قاضی کو سلطان کے پاس لے جائے جس کی طرف سے یہ قاضی متولی قضاء ہے اور اگر سلطان پر ہو اور قاضی نے اس کے حاضر کرنے سے انکار کیا تو وہ شخص اپنی شفعہ پر باقی رہے گا اس واسطے کہ یہ عذر ہے یہ محیط سرخسی میں ہے شفعہ کو اگر رات میں بیع کا علم ہو اور وہ نکل کر اشہاد پر قادر نہ ہو پس اگر صبح ہوتے ہی اس نے اشہاد کیا تو صحیح ہے یہ خلاصہ میں ہے۔ امام محمد بن الفضل نے فرمایا کہ اگر وہ وقت ایسا ہو کہ لوگ اس وقت تک اپنی حاجت کے واسطے نکلتے ہوں تو نکل کر طلب کرے گا یہ حاوی میں ہے۔ فتاویٰ میں ہے کہ اگر یہودی نے سیحڑ کو بیع کا حال سنا مگر شفعہ نہ طلب کیا تو شفعہ باطل ہو جائے گا یہ خزائن المستعین میں ہے شفعہ بالجوار نے اگر اس خوف سے قاضی سے شفعہ طلب نہ کیا کہ وہ قاضی شفعہ بالجوار کو جائز نہیں جانتا پس اگر میں طلب کروں تو باطل کر دے گا پس طلب نہ کیا تو یہ شخص اپنی شفعہ پر رہے گا اس واسطے کہ یہ عذر ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اگر باغیوں میں سے ایک شخص نے دوسرے جوان کے لشکر میں ہے ایک دار خرید اور اس کا شفعہ اہل حق کے لشکر میں ہے پس اگر شفعہ کو یہ قدرت نہیں کہ خود اس کے لشکر میں جائے یا کوئی وکیل بھیجے تو وہ اپنے شفعہ پر رہے گا اور طلب الاشہاد کا ترک کرنا اس کے حق میں معز نہ ہوگا اور اگر شفعہ کو قدرت تھی کہ خود ان کے لشکر میں جائے یا کوئی وکیل بھیجے مگر اس نے طلب الاشہاد کیا تو اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا یہ محیط میں ہے۔

شفعہ اگر خارجیوں یا باغیوں کے لشکر میں ہو اور اس نے خوف کیا کہ اگر میں اہل عدل کے لشکر میں جاؤں تو مجھے قتل کریں گے پس اس نے طلب الاشہاد نہ کیا تو اس کا حق شفعہ باطل ہو جائے گا کیونکہ وہ قادر ہے کہ بے عتوت چھوڑ کر اہل عدل کے لشکر میں جائے یہ محیط سرخسی میں ہے اگر بائع و مشتری نے اس بات پر اتفاق کیا کہ شفعہ کو چند روز سے بیع کا حال معلوم ہوا ہے پھر اس کے بعد دونوں

نے طلب میں اختلاف کیا پس شفع نے کہا کہ جب سے مجھے معلوم ہوا جیسی سے میں نے طلب کیا ہے اور مشتری نے کہا کہ تو نے نہیں طلب کیا ہے تو قول مشتری کا قبول ہوگا اور شفع پر واجب ہوگا کہ گواہ لائے اور اگر شفع نے کہا کہ مجھے اسی وقت معلوم ہوا ہے اور میں شفعہ طلب کرتا ہوں اور مشتری نے کہا کہ تجھے پہلے سے معلوم ہوا ہے اور تو نے طلب نہیں کیا تو قول شفع کا قبول ہوگا اور شیخ زہد امام عبدالواحد شیبانی سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب شفع کو خرید کا حال معلوم ہوا اور اس نے مواعید شفعہ طلب کر لیا تو اس کا حق ثابت ہوگا لیکن اس کے بعد اگر وہ کہتا ہے کہ میں نے فلاں وقت سے بیع کو جان کر شفعہ طلب کر لیا ہے تو اس کے قول کی تصدیق نہ ہوگی اور اگر کہتا ہے کہ میں نے اسی وقت بیع کا حال معلوم کیا ہے تو جہوتا ہوگا پس اس بات میں حیلہ یہ ہے کہ کسی شخص سے کہے کہ تو مجھے خرید کر خبر دے پھر کہے کہ اس وقت مجھے خبر دی گئی تو اپنے قول میں سچا ہوگا اگرچہ اس سے پہلے بھی خبر پا چکا ہے اور محمد بن مقاتل نے اپنی نوادر میں ذکر کیا کہ اگر شفع نے مشتری سے وقت مقدم میں شفعہ طلب کیا ہو مگر اس کو اس بات کا خوف ہے کہ اگر میں ایسا اقرار کرتا ہوں تو گواہوں کی ضرورت پڑے گی پس اس نے یوں کہا کہ (الساعة علمت وانا اطلب الشفعة) تو اس کو ایسا کہنے کی اور ایسی قسم کھا جانے کی گنجائش ہوگی اور اپنی قسم میں استثناء کرے یہ محیط میں ہے۔ پھر اگر قاضی سے مشتری نے درخواست کی کہ شفع سے قسم لے کہ واللہ اس نے جس وقت بیع کا حال جانا اسی وقت بدون تاخیر کے یہ شفعہ بطلب صحیح طلب کیا تو قاضی اس سے اس طور سے قسم لے گا پھر اگر مشتری نے اس بات کے گواہ پیش کئے کہ شفع نے ایک زمانہ سے بیع کا حال جانا مگر شفعہ مگر شفعہ طلب نہیں کیا اور شفع نے گواہ پیش کئے کہ میں نے جس وقت بیع کا حال جانا اسی وقت شفعہ طلب کیا ہے تو شفع کے گواہ قبول نہ ہوں گے اور قاضی اس کے واسطے شفعہ کی ذمہ داری کر دے گا یہ امام اعظم کا مذہب ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مشتری کے گواہ مقبول ہوں گے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر مشتری نے شفع سے بیع کا حال سننے کے وقت شفعہ طلب کرنے سے انکار کیا تو مشتری سے اس کے علم پر قسم لی جائے گی اور اگر مشتری سے ملاقات کرنے کے وقت شفعہ طلب کرنے سے انکار کیا تو اس سے قطعی قسم لے جائے گی یہ مطلقہ میں ہے۔ اگر شفع قاضی کے پاس آیا اور مشتری پر خرید دار کا دعویٰ کیا اور قاضی سے اپنے واسطے شفعہ کی درخواست کی تو قاضی مدعا علیہ کی طرف توجہ کرنے سے پہلے مدعی کی طرف متوجہ ہو کر موضع دار یعنی شہر و محلہ و حدود دار دریافت کرے گا اس واسطے کہ اس نے اس دار میں حق کا دعویٰ کیا ہے پس ضرور اس کا متعین ہونا چاہئے کیونکہ دعویٰ مجہول صحیح نہیں ہے پس ایسا ہو گیا کہ گویا اس نے رقبہ دار کا دعویٰ کیا پھر جب اس نے یہ سب بیان کیا تو اس سے دریافت کرے گا کہ آیا مشتری نے دار پر قبضہ کر لیا یا نہیں کیونکہ اگر مشتری نے قبضہ نہ کیا ہو تو شفع کا دعویٰ فقط مشتری پر صحیح نہیں ہے یہاں تک کہ بائع حاضر ہو پھر جب اس نے یہ بھی بیان کیا تو اس سے سبب شفعہ اور مشلوع بہا کے حدود دریافت کرے گا اس واسطے کہ سبب میں لوگ مختلف ہوتے ہیں پس احتمال ہے کہ اس نے سبب غیر صالح کی وجہ سے دعویٰ کیا ہو یا کسی دوسرے کی وجہ سے یہ قدی حق شفعہ سے محبوب ہے ہو پھر جب اس نے سبب صالح بیان کیا اور دوسرے کی وجہ سے محبوب نہ نکلا تو اس سے دریافت کرے گا کہ تجھ کو کب بیع کا علم ہوا اور وقت علم کے تو نے کیا کیا اس واسطے کہ شفعہ بسبب طول زمان اور بسبب اعراض کے یا جو امر اعراض پر دلالت کرے پائے جانے سے باطل ہو جاتا ہے پس اس کا حال کھل جاتا ضرور ہے پھر جب اس نے یہ بھی بیان کر لیا تو اس سے دریافت کرے گا کہ اس نے کیونکر طلب اشہاؤ کی اور کس کو گواہ کیا ہے

۱۔ قول الساعات متبادر اطلاق سے یہ ہے کہ اسی ساعت میں نے معلوم کیا مگر جامعہ عربی الف لام سے معبود وقت مراد ہو سکتا ہے یعنی وہ ساعت جس میں اس نے معلوم کر کے مشتری سے طلب کیا تھا جو خوف بیان نہیں کر سکا ہے اور یہاں بھی مراد ہے فافہم۔ ۲۔ یہاں قبولیت سے استحقاق مراد ہے اگرچہ وہ گواہ مجروح ہونے کے باعث سے مردود ہو جائیں۔ ۳۔ یہی تین جوار ہے اور دوسرا شفع بحق شرکت موجود ہے۔

اور آیا جس کے حضور میں گواہ کئے وہ دوسرے سے اقرب تھا یا نہ تھا جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کیا ہے پھر جب اس نے یہ سب بیان کر لیا اور شروط طلب میں کچھ خلل نہ پایا گیا تو اس کا دعویٰ تمام ہو گیا پھر مدعا علیہ کی طرف متوجہ ہو کر اس سے دریافت کرے گا کہ جس دار کی وجہ سے مدعی خواستگار شفعہ ہے وہ شفعہ کی ملک ہے یا نہیں اگرچہ یہ دار شفعہ کے قبضے میں ہو جو بظاہر ملکیت پر دلالت کرتا ہے اس واسطے کہ ملک ظاہر استحقاق شفعہ کے واسطے کافی نہیں ہے پس ضروری ہے کہ استحقاق شفعہ کے واسطے اس کی ملکیت بحجت ثابت ہو پس اس بات کو دریافت کرے گا پھر اگر مدعا علیہ نے ملک مدعی ہونے سے انکار کیا تو مدعی سے کہے گا کہ اس ہجر کے گواہ پیش کرے کہ یہ دار تیری ملک ہے پس اگر مدعی ایسے گواہ قائم کرنے سے عاجز ہو اور اس نے مدعا علیہ کی قسم طلب کی تو قاضی مشتری سے قسم لے گا کہ واللہ میں نہیں جانتا ہوں کہ یہ مدعی اس دار کا مالک ہے جس کی وجہ سے شفعہ کا دعویٰ کرتا ہے اس لئے کہ مدعی نے اس پر ایسے حق کا دعویٰ کیا ہے کہ اگر اس کا اقرار کر لے تو اس کے ذمہ لازم ہو جائے گا مگر چونکہ دوسرے کے قبضہ میں ہے اس واسطے اس سے علم پر قسم لی جائے گی اور یہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہے کہ ذانی التسلط اور اسی پر فتویٰ ہے کہ ذانی السراجہ پس اگر مشتری نے قسم سے کھول کیا یا شفعہ کے گواہ قائم ہو گئے یا مشتری نے خود ہی ایسا اقرار کر لیا تو جس دار کی وجہ سے شفعہ حق شفعہ کا دعویٰ کرتا ہے اس میں شفعہ کی ملک ثابت ہو گئی اور سبب بھی ثابت ہو گیا پھر قاضی اس کے بعد مدعا علیہ سے دریافت کرے گا کہ آیا تو نے خریدا ہے یا نہیں پھر اگر اس نے خریدا ہے انکار کیا تو شفعہ کو حکم دے گا کہ تو گواہ قائم کر کہ اس نے خریدا ہے پس اگر شفعہ ایسے گواہ قائم کرنے سے عاجز رہا اور اس نے مشتری کی قسم طلب کی تو قاضی اس سے قسم لے گا کہ واللہ میں نے نہیں خریدا ہے یا واللہ مجھ پر یہ شخص اس دار میں استحقاق شفعہ جس وجہ سے اس نے ذکر کیا ہے نہیں رکھتا ہے پس یہ تحلیل علی الحاصل ہے اور یہ امام اعظم و امام محمد کا قول ہے۔ قول تحلیل علی السبب ہے اور وہ امام ابو یوسفؒ کا قول ہے پس اگر اس نے قسم سے کھول کیا یا اقرار کیا یا شفعہ کے گواہ قائم ہو گئے تو قاضی شفعہ کی ذکر کر دے گا اس واسطے کہ حق بحجت ظاہر ہو گیا یہ تبیین میں لکھا ہے

اجناس میں گواہی ادا کرنے کی کیفیت اس طرح بیان فرمائی کہ گواہوں کو یوں گواہی دینی چاہئے کہ یہ دار جو دار مبیعہ کے جوار میں واقع ہے وہ اس مشتری کے اس دار (۱) خریدنے سے پہلے سے اس شفعہ کی ملک ہے اور وہ اس دم تک اسی کی ملک ہے ہم نہیں جانتے ہیں کہ اس کی ملک سے نکلا ہو اور اگر گواہوں نے کہا کہ یہ دار اس جار کا ہے تو کافی نہیں ہے۔ اگر یوں گواہی دی کہ شفعہ نے یہ دار فلاں شخص سے خریدا ہے اور وہ شفعہ کے قبضہ میں ہے یا فلاں شخص نے یہ دار اس کو بیہ کیا ہے تو یہ کافی ہے پس اگر شفعہ نے مشتری سے قسم لینے کا ارادہ کیا تو اس کو ایسا اختیار حاصل ہے یہ ذخیرہ محیط میں ہے۔ امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ اگر ایک شخص نے ایک دار کا دعویٰ کیا اور گواہ قائم کئے کہ یہ دار اس مدعی کے باپ کے ہاتھ میں رہا اور جب تک وہ مرا ہے اسی کے قبضہ میں تھا تو مدعی کے نام دار لے کر ذکر کی جائے گی پھر اگر اس کے پہلو میں کوئی دار فروخت کیا گیا تو یہ شخص شفعہ کا مستحق نہ ہو گا یہاں تک کہ اپنی ملک کے گواہ قائم کرے ایک دار ایک شخص کے قبضہ میں ہے اس نے اقرار کیا کہ فلاں شخص کا ہے پھر اس کے پہلو میں دوسرا دار فروخت کیا گیا پس مقرر نے شفعہ طلب کیا تو اس کو شفعہ نہ ملے گا یہاں تک کہ اس بات کے گواہ قائم کرے کہ یہ دار میرا ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔ خصاف نے اسقاط شفعہ کے واسطے ذکر کیا کہ بائع نے اگر ایک شخص کے واسطے ایک حصہ دار کا اقرار کیا پھر باقی دار اس کے ہاتھ فروخت کر دیا تو اس کا چار مستحق شفعہ نہ ہو گا

۱۔ قول اس لئے الخ اور جہاں ایسا ہو کہ مدعا علیہ کے اقرار سے مدعی دعوئی ثابت ہو جائے تو ایسے ہجر پر قسم لی جائے گی۔ پھر مدعا علیہ سے اس کے علم پر اس واسطے قسم لی کہ دار مدعی کے قبضہ میں ہے تو قطعی قسم کیونکہ کھائے کہ اس کی ملکیت نہیں ہے پھر اگر قسم سے کھول یعنی انکار کرے تو گویا اقرار کر لیا۔

۲۔ یہ یعنی حاصل مطلب پر قسم دینا۔ ۳۔ قسم یعنی مشتری جانتا ہے کہ یہ دار میری ملکیت ہے۔ ۴۔ دار یعنی جو مرتے دم تک اس کے باپ کے قبضہ میں تھا کیونکہ ہماری سبب موجود ہے لیکن یہ شفعہ کے لئے کافی نہیں چنانچہ پھر اقرار۔

اور شیخ ابو بکر حوازی اس مسئلہ میں شیخ خصاف کی خطایان کرتے تھے اور خود یوں فتویٰ دیتے تھے کہ جہاں کو حق شفعہ حاصل ہوگا اس واسطے کہ شرکت سوائے اقرار بالغ کے کسی طرح ثابت نہیں ہوئی ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ دو شخصوں نے ایک نیرستان اپنے باپ سے میراث پایا اور دونوں میں سے ایک وارث معین کو میراث کا علم نہ ہوا اور اس نے نہ جانا کہ میراث میں حصہ ہے پھر اس نیرستان کے پہلو میں دوسرا نیرستان فروخت کیا گیا پس اس نے شفعہ بھی طلب نہ کیا پھر جب اس کو معلوم ہوا کہ اس میں میراث حصہ ہے تو اس نے نیرستان مبیعہ میں شفعہ طلب کیا تو مشائخ نے فرمایا کہ اس کا حق شفعہ باطل ہو گیا اس واسطے کہ شفعہ متا کد ہونے کی شرط یہ ہے کہ بیع کا حال معلوم ہونے کے وقت طلب مواہبہ پائی جائے پھر جب اس نے طلب نہ کیا تو اس کا حق شفعہ باقی نہ رہے گا اور جہالت کچھ عذر نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

باب چہارم:

شفیع کے کل یا بعض بیع کے استحقاق کے بیان میں

ایک شخص نے پانچ منزلیں ایک ہی شخص سے ایک ہی صفہ میں ایک کو چہ غیر نافذہ میں خریدیں پس شفیع نے چاہا کہ ایک منزل (عربی) لے لے تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر شفیع نے راستہ کی شرکت کی وجہ سے شفعہ طلب کیا ہو تو بعض کو نہیں لے سکتا اس واسطے کہ اس میں بلا ضرورت تفریق صفہ لازم آتی ہے اور اگر اس نے بحکم جواز شفعہ طلب کیا اور اس کا جواز صرف اسی منزل سے ہے جس کو طلب کرتا ہے تو اس کو اس ایک منزل کے لینے کا اختیار ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر شفیع نے چاہا کہ بعض بیع کو شفعہ میں لے اور بعض کو نہ لے پس اگر بعض سے ممتاز نہ ہو مثلاً مشتری نے ایک دار خریدی اور شفیع نے بعض دار سوائے بعض کے یا وہ جانب جوار و ازادہ سے متصل ہے سوائے باقی کے لینا چاہا تو ہمارے اصحاب کے نزدیک بلا خلاف اس کو ایسا اختیار نہ ہوگا مگر چاہے تو کل لے لے یا سب چھوڑ دے اس لئے کہ اگر اس نے کچھ لیا اور کچھ نہ لیا تو مشتری کے حق میں تفریق صفہ ہو جائے گی خواہ ایک مشتری نے ایک ہی سے خریدی ہو یا ایک نے دو سے خریدی ہو یا زیادہ سے حتیٰ کہ اگر شفیع نے چاہا کہ دو بالغ میں سے ایک کا حصہ لے لے تو ہمارے اصحاب سے ظاہر الرویہ کے موافق اس کو یہ اختیار نہ ہوگا خواہ مشتری نے دار مذکور پر قبضہ کر لیا ہو یا نہ کیا ہو اور یہی صحیح ہے۔ اگر دو شخصوں نے ایک شخص سے ایک دار خریدی تو بالا ہمارے شفیع کو اختیار ہوگا کہ ایک مشتری کا حصہ لے لے خواہ قبضہ سے پہلے یا اس کے بعد یہی ظاہر الرویہ ہے اس واسطے کہ مطلقہ ابتدا سے متفرق ہوا ہے پس بعض کا لینا تفریق صفہ نہ ہوگی اور برابر ہے چاہے ہر واحد کے واسطے نصف ثمن علیحدہ بیان کیا ہو یا سب کے واسطے ایک ہی ثمن بیان کیا ہو اور دونوں صورتوں میں چاہے مشتری اپنی ذات کے واسطے عاقد ہو یا کسی غیر کے واسطے حتیٰ کہ اگر دو شخصوں نے ساتھ ہی ایک شخص کو خرید کے واسطے وکیل کیا پھر وکیل نے دو آدمیوں سے دار خریدی اور شفیع آیا تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ دونوں بائعوں میں سے ایک کا حصہ شفعہ میں لے لے اور اگر ایک شخص نے دو آدمیوں کو وکیل کیا اور دونوں نے ایک شخص سے دار خریدی تو شفیع کو اختیار ہوگا کہ ایک وکیل نے جس قدر خریدی ہے اس کو لے لے اسی طرح اگر وکیل دس آدمی ہوں اور انہوں نے ایک شخص کے واسطے دار خریدی تو شفیع کو اختیار ہوگا کہ چاہے ایک سے لے لے یا دو سے یا تین سے اور امام محمد نے فرمایا کہ اس بات میں ہم مشتری کی طرف دیکھتے ہیں اور جس کے واسطے خریدی ہے اس کی طرف نہیں دیکھتے ہیں اور یہ نظر صحیح ہے اور اگر بعض بیع بعض سے ممتاز ہو مثلاً دو دراز ایک ہی صفہ میں خریدے اور شفیع نے چاہا کہ ایک دار سوائے دوسرے کے لے لے پس اگر یہ شفیع ان دونوں کا شفیع ہو تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا۔

۱۔ نہیں اگر مالانکہ شفعہ کے لئے ملک کج ہے۔

لیکن چاہے دونوں لے لے یا دونوں چھوڑ دے اور یہ ہمارے اصحاب علیہ السلام رحمہم اللہ کا قول ہے خواہ یہ دونوں دار متعلق ہوں یا متفرق ہوں ایک ہی شہر میں ہوں یا دو شہروں میں ہوں اور اگر شفعہ دونوں میں سے ایک کا شفعہ ہو دوسرے کا شفعہ نہ ہو اور بیع ایک ہی صنف میں واقع ہوئی ہو یا شفعہ کو یہ اختیار ہے کہ کل کو شفعہ میں لے لے سولامہ اعظم سے مروی ہے کہ اس کو یہ اختیار نہیں ہے فقط اسی قدر حصہ لے لے سکتا ہے جس کا وہ چاہے۔ اسی طرح اگر دو دار متعلق ہوں اور ان میں سے ایک کا ایک شخص بسبب جوار کے شفعہ ہو تو امام محمد سے بھی مروی ہے کہ اس کو شفعہ فقط اسی قدر میں مل سکتا ہے جس کا وہ چاہے اور ایسا ہی امام محمد نے اس مسئلہ میں فرمایا ہے کہ اگر چند قراح (کمید) متعلق ہیں اور ان میں سے ایک قراح ایک شخص کی زمین سے متصل ہے اور ان قراحوں کے درمیان نہ راستہ ہے اور نہ نہر مگر ایک منافع ہے تو فرمایا کہ ہمارے فقط اسی قراح کا حق شفعہ ملے گا جو اس کی زمین سے متصل ہے اسی طرح گاؤں کے مسئلہ میں کہ ایک گاؤں میں اپنے گھروں و زمین کے فروخت کیا گیا تو ہر شفعہ کو یہی اختیار ہوگا کہ فقط جو قراح اس سے متصل ہے اسی کو لے لے اور حسن بن زیاد نے امام اعظم سے روایت کیا ہے کہ شفعہ کو اختیار ہوگا کہ سب کو شفعہ میں لے بیع کر دے تو فرمایا کہ حسن بن زیاد کی روایت اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ امام ابوحنیفہ کا قول مثل قول امام محمد کے تھا مگر انہوں نے اس سے رجوع کر کے دونوں کو مثل دار واحد کے قرار دیا کہذا فی الہدایہ۔

باب پنجم :

حکم بالشفعہ اور شفعہ میں خصومت کرنے کے بیان میں

دعویٰ کے وقت شفعہ پر ثمن حاضر کرنا لازم نہیں ہے بلکہ اس کو اپنی طرف سے خصومت کرنا جائز ہے اگرچہ اس نے مجلس قاضی میں ثمن حاضر نہ کیا ہو مگر جب قاضی نے اس کے نام شفعہ کی ڈگری کر دی تو ثمن حاضر کر سکتا ہے اور یہ روایت کتاب الاصل کی ہے اور امام محمد سے مروی ہے کہ جب تک ثمن حاضر نہ کرے جب تک قاضی اس کے نام شفعہ کی ڈگری نہ کرے گا اور اگر قبل احضار ثمن کے قاضی نے ڈگری کر دی تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ جب تک اپنا ثمن نہ لے لے تب تک عمار اس کو دینے سے روک دے اور ایسا حکم قضاء امام محمد کے نزدیک اس وجہ سے نافذ ہو جائے گا کہ یہ صورت مجتہد فیہ ہے۔ اگر قاضی کے اس کہنے کے بعد کہ مشتری کو ثمن دے دے شفعہ نے ثمن دینے میں تاخیر کی تو حکم بالشفعہ بالا جماع باطل نہ ہوگا یہ زمین میں ہے پس اگر شفعہ نے دار مشغورہ مشتری سے لیا اور اس کو ثمن دیا تو اس کا عہدہ و ضمان مال مشتری پر ہوگا۔ اگر بائع سے لے کر اس کو ثمن دیا تو ہمارے نزدیک اس کا عہدہ و ضمان مال بائع پر ہوگا۔ ابوسلمان نے امام ابو یوسف سے روایت کی کہ اگر مشتری نے بائع کو دار کا ثمن دے دیا اور دار پر قبضہ نہ کیا ہو یہاں تک کہ قاضی نے دونوں کے حضور میں شفعہ کے واسطے شفعہ کی ڈگری کر دی تو شفعہ اس دار کو بائع سے اپنے قبضہ میں لے کر مشتری کو ثمن ادا کر دے گا اور اس کا عہدہ مشتری پر ہوگا اور اگر مشتری نے ہنوز ثمن نہ دیا ہو تو شفعہ ثمن بائع کو دے گا اور اس کا عہدہ بائع پر ہوگا مگر اگر شفعہ نے اس صورت میں دار میں مہم پایا اور حکم قاضی بائع یا مشتری کو دیا پس دیا مگر مشتری نے چاہا کہ اس کو اپنی خرید ساقی پر لے لے یا بائع نے چاہا کہ اسی خرید کے حکم سے مشتری کو دیا پس دے تو مشتری کو اختیار ہوگا چاہے لے لے یا چھوڑ دے اور اگر شفعہ نے مشتری سے دار مشغورہ لے کر چاہا کہ مشتری پر سند کے واسطے ایک نوشتہ لکھے تاکہ شفعہ کے واسطے مشتری پر مضبوطی رہے تو اس کو ایسا اختیار ہوگا اور نوشتہ میں یوں بیان تحریر کرے کہ اولاً مشتری نے اس کو خریدا ہے پھر اس پر اپنی شفعہ میں لینے کا حال ترتیب لکھے اور شفعہ وہ نوشتہ جو مشتری نے اپنے بائع پر لکھا ہے لے لے اور اگر

مشتري نے وہ نوشتہ دینے سے انکار کیا تو اس کو اختیار ہے لیکن شفع کو اپنی ذات کے واسطے احتیاط چاہئے پس ایک قوم کو اس بات پر گواہ کرے کہ مشتری نے یہ وار شفع کو بکن شفعہ سپرد کیا ہے اور اگر شفع نے وار نہ کر بائع سے لیا ہو تو جیسا نوشتہ مشتری سے لینے میں تحریر کرنا بیان کیا گیا ویسا ہی بائع پر تحریر کرے اور اس نوشتہ میں یہ تحریر کرے کہ مشتری نے یہ اقرار کیا کہ جو کچھ اس نوشتہ میں لکھا ہے یعنی تسلیم کیا اور اجازت دی اور اقرار کیا کہ میرا اس وار یا اس کے ثمن میں کچھ حق نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر چاہے تو نوشتہ دونوں پر بدیں مضمون تحریر کرے کہ وار مبیعہ بکن شفعہ شفع کو سپرد کیا اور بائع نے مشتری کی رضامندی سے ثمن پر قبضہ کیا اور بائع حمان الدربک کا ضامن ہوا یہ مبسوط میں ہے اگر قاضی نے شفع کے واسطے بکن شفعہ دینے کا حکم دیا یا مشتری نے خود سپرد کر دیا تو ان دونوں میں بکن کے احکام ثابت ہوں گے یعنی خیار روپہ و خیار غیب اور وقت استحقاق کے ثمن واپس لینا لیکن شفع بناموں غرور واپس نہیں لے سکتا ہے حتیٰ کہ اگر اس نے وار مشطوعہ میں عمارت بنائی پھر وہ وار استحقاق ثابت کر کے لے لیا گیا اور شفع کو حکم دیا گیا کہ اپنی عمارت توڑے تو شفع کو یہ اختیار ہوگا کہ جس سے اس نے وار لیا ہے اس سے اپنا ثمن واپس لے اور مشہور روایت کے موافق یہ اختیار نہ ہوگا کہ عمارت کی قیمت واپس لے مگر امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے کہ قیمت عمارت بھی لے سکتا ہے اور مشتری^(۱) واپس لے گا یہ تارخانہ میں لکھا ہے۔

اگر خریدار ادھار بوجہ ایک سال کے مثلاً واقع ہوئی پس شفع نے حاضر ہو کر شفعہ طلب کیا اور چاہا کہ اسی مدت کے وعدہ پر ادھار لے لے تو بدوں رضامندی ماخوذ منہ^(۲) کے اس کو یہ اختیار نہ ہوگا اور اگر ماخوذ منہ رضی نہ ہو تو قاضی شفع سے کہے گا کہ یا تو فی الحال ثمن نقد دے دے یا مبر کر یہاں تک کہ میعاد آجائے پس اگر اس نے فی الحال ثمن نقد ادا کیا اور قبضہ کرنا بائع سے حاصل ہوا تو مشتری کے ذمہ سے ثمن ساقط ہو جائے گا اور اگر فی الحال ثمن نقد ادا کر کے مشتری سے قبضہ حاصل کیا تو مشتری کے حق میں ادائے ثمن کی میعاد بحال باقی رہے گی حتیٰ کہ بائع کو قتل میعاد آنے کے ولایت مطالبہ مشتری حاصل نہ ہوگی اور اگر شفع نے مبر کیا یہاں تک کہ میعاد آگئی تو شفع اپنے حق شفعہ پر ہوگا اور یہ سب اس وقت ہے کہ ادھار کی میعاد معلوم ہو اور اگر میعاد ادائے ثمن مجہول ہو جیسے کھیتی کٹنا اور دندی جانا وغیرہ اس کے اشیاء اور شفع نے کہا کہ میں فی الحال ثمن دے کر مبیع لے لیتا ہوں گے تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا یہ محیط و ذخیرہ و فتاویٰ عتابیہ میں ہے۔ اگر کسی میعاد فاسد کے ادھار پر خریدار پھر مشتری نے ثمن فی الحال دید یا تو بکن جائز ہو جائے گی اور شفعہ ثابت ہوگا اسی طرح اگر ایسی زمین فروخت کی گئی جس میں مزارع کی کھیتی موجود ہے تو بکن کے وقت شفعہ طلب کرے اور مجرد^(۳) میں خیار مؤبد اور ادھار بمیعاد عطاء کی صورت میں مردی ہے کہ اس کا فی الحال شفعہ میں لینا جائز ہے اور اگر فی الحال طلب نہ کیا تو شفعہ باطل ہو جائے گا یہ تارخانہ میں ہے۔ شافعی اہل ہب نے اگر بہسب جوار کے شفعہ طلب کیا تو قاضی اس سے دریافت کرے گا کہ آیا شفعہ بالجوار کا قائل ہے یا نہیں پس اگر اس نے کہا کہ ہاں تو اس کے نام شفعہ کی ڈگری کر دے گا ورنہ نہیں یہ سراجیہ میں ہے۔ زید نے عمرو سے ایک دار ہزار درہم کو خرید کر پھر دوسرے کے ہاتھ دو ہزار کو فروخت کر کے سپرد کر دیا پھر شفع حاضر ہوا اور اس نے بکن اول پر وار لینا چاہا تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ جس کے قبضہ میں موجود ہے اس سے لے کر اس کو ہزار درہم دے گا اور پھر اس سے کہا جائے گا کہ اپنے بائع سے جس نے تیرے ہاتھ فروخت کیا ہے باقی ہزار درہم لے لے اور حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی کہ اگر شفع ایسے وقت حاضر ہو کہ اس وار کو دوسرے کے ہاتھ فروخت کر کے سپرد کر چکا ہے اور غائب ہو گیا ہے اور شفع نے اس کو بکن اول پر لینا چاہا تو شفع اور دوسرے مشتری کے درمیان

۱۔ تاوان غرور یعنی دھوکہ کہ جو کچھ خرچ کیا اس کا تاوان نہیں لے سکتا۔ ۲۔ ایسا اگر مشتری نے فریب کھایا تو علاوہ ثمن کے اپنا خرچہ عمارت بھی واپس لے گا اور شفع واپس نہیں لے سکتا ہے۔ ۳۔ شرط منہ سے بکن فاسد ہوئی تو شفع مترتب نہ ہوگا۔ ۴۔ مجرد یعنی کتاب حسن میں ہے کہ اگر بکن میں تین روز سے زیادہ یا دای خیار ہو یا کہا کہ جب علیہ تقسیم ہوگا اس وقت دہم دوں گا حتیٰ کہ بکن فاسد ہوئی تو بظاہر شفع نہیں ہو سکتا لیکن مجرد میں ہے کہ فی الحال الخ۔

(۱) ایسی صورت میں تاوان غرور۔ (۲) جس سے لیا ہے۔

خصوصیت قائم نہ ہوگی پس حاصل یہ نکلا کہ اگر شفع نے دار کو بیع اول پر لینا چاہا تو امام اعظمؒ کے نزدیک مشتری اول کا حاضر ہونا شرط ہے۔ یہی قول امام محمدؒ کا ہے اور امام ابو یوسفؒ کے قول میں مشتری اول کا حاضر ہونا شرط نہیں ہے اور اگر شفع نے بیع ثانی پر لینا چاہا تو مشتری اول کا حاضر ہونا بلا خلاف شرط نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔

پھر اگر شفع نے کہا کہ اگر میں تین روز تک ٹمن نہ لاؤں تو میں شفعہ سے بری ہوں مگر وہ اس مدت تک ٹمن نہ لایا تو امام محمدؒ سے ابن رحم نے روایت کی کہ اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا اور مشائخ نے فرمایا کہ اس کا شفعہ نہیں باطل ہوگا اور بھی صحیح ہے اور اگر شفع نے دینار حاضر کئے حالانکہ ٹمن درہم ہیں یا علیٰ العکس تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ اس کا شفعہ باطل نہ ہوگا یہ قادی قاضی خان میں ہے۔ فتاویٰ عنایہ میں لکھا ہے کہ اگر شفع ہونے کی حالت خصوصیت میں مشتری نے درخواست کی کہ فلاں وقت تک خصوصیت ملتی کرے اور شفع کسے کو قبول کر لیا تو ایسا ہی رہے گا اور مفتی میں بروایت جبر کے امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ شفع کا یہ قول کہ میرا کچھ حق فلاں شخص کے پاس نہیں ہے شفعہ سے بریت ہے یہ تا تار خانیہ میں ہے۔ ایک شخص کے قبضہ میں ایک دار ہے پس ایک مدی نے آکر اس قابض پر دعویٰ کیا کہ اس نے یہ دار فلاں شخص سے خریدا ہے اور میں اس کا شفع ہوں اور اس پر گواہ قائم کر دیئے اور قابض نے اس امر کے گواہ پیش کئے کہ فلاں شخص نے میرے پاس یہ دار ودیعت رکھا ہے تو قاضی مدی کے نام شفعہ کی ڈگری کر دے گا اس واسطے کہ قابض بسبب دعویٰ فصل کے یعنی اس نے خریدا ہے خصم قرار دیا گیا ہے اور اگر مدی نے قابض پر خریدا کا دعویٰ نہ کیا بلکہ یہ دعویٰ کسی اور ہی شخص پر کیا تو قابض پر ڈگری نہ ہوگی اور اس کی صورت یہ ہے کہ یہ مدی قابض سے یوں کہے کہ فلاں شخص یعنی غیر قابض نے یہ دار فلاں ہائے سے اس قدر داموں کو خریدا اور ٹمن ادا کیا اور میں اس کا شفع ہوں اور اس دعویٰ کے گواہ قائم کر دے اور قابض نے اس امر کے گواہ دیئے کہ فلاں شخص نے میرے پاس یہ دار ودیعت رکھا ہے تو ان دونوں (شفع کے نام عم نہ دیا جائے گا ۱۲) میں خصوصیت نہ ہوگی یہاں تک کہ غائب حاضر ہو اس واسطے کہ قابض اس صورت میں بوجہ ظاہری قبضہ کے محض ظہر ایا گیا ہے۔ نہ بسبب دعویٰ فصل کے یہ محیط میں ہے ایک شخص نے کمرے داموں سے ایک دار خریدا مگر ز یوف یا نہر و درہم ادا کئے تو شفع اس دار کو کمرے (۱) درہم کے عوض لے سکتا ہے۔ کذا فی السراجیہ اور اگر ہائے جید درہم کے بدلے ز یوف لینے پر راضی ہو گیا ہے تو بھی مشتری کو اختیار ہوگا کہ شفع سے کمرے درہم لے لے یہ مضمرات میں ہے۔

باب شفع:

اس بیان میں کہ ایک دار فروخت کیا جائے اور اس کے چند شفع جمع ہوں

جاننا چاہئے کہ اگر چند شفع جمع ہوں تو قبل استیفاء حقوق و قضاے قاضی کے ہر ایک کا حق پورے دار میں ثابت ہوگا حتیٰ کہ اگر ایک دار کے دو شفع ہوں اور ایک شفع نے لینے سے اور حکم قضاء سے پہلے اپنا حق شفعہ مشتری کو دے دیا تو دوسرے کو اختیار ہوگا کہ کل دار کو لے لے اور بعد استیفاء و بعد قضاء کے ہر ایک کا حق اس قدر سے جتنے کا دوسرے کے واسطے حکم ہو گیا ہے معدوم ہو جاتا ہے حتیٰ کہ اگر ایک دار کے دو شفع ہوں اور قاضی نے دونوں کے واسطے آدھا آدھا حصار کے حق شفعہ کا حکم دے دیا پھر ایک شفع نے اپنا حق شفعہ نصف دے دیا تو قریب نہ ہوگی میں کہتا ہوں کہ اس بناء اگر بائ و مشغولی نے حید یا کندہ نے ہزار درہم کو اپنا مکان بکر کے ہاتھ فروخت کیا اور گواہ کر دیے پھر بکر خالد کے ہاتھ جو اصلی مشتری ہونا چاہتا ہے پانچ ہزار درہم کو فروخت کیا اور گواہ کر دیئے اور غائب ہو گیا کیونکہ وہ نہیں معلوم کہاں کا تھا تو شفع کو پانچ ہزار سے کم نہیں مل سکتا فیہ۔ ۲ کہ جس واسطے کہ اصل بیع ہی سے اور نہ کسی بجائے ز یوف لینا بائ کی مہربانی بحال مشتری ہے۔

(۱) اگر شفع لے تو جید درہم دینے پڑے گے۔

دیا تو دوسرے کو پورے دار کے لینے کا اختیار نہ ہوگا اور اگر بعض کا حق شفعہ بسبب بعض کے اتوئی ہو اور حقدار اتوئی کے نام شفعہ کا حکم (۱) دیا تو حق ضعیف باطل ہو جائے گا حتیٰ کہ اگر دو شفعہ ایک شریک و دوسرا جار جمع ہوئے اور شریک نے قبل حکم قاضی کے حق شفعہ مشتری کو دے دیا تو جار کو اختیار ہوگا کہ کل دار اپنے حق شفعہ میں لے لے اور اگر قاضی نے شفعہ شریک کے نام شفعہ دار کی ذکر کر دی پھر شریک نے شفعہ سپرد کیا تو پھر جار کو شفعہ نہ ملے گا یہ وغیرہ میں ہے۔ اگر دو شفعہ میں سے ایک غائب ہو تو حاضر کو اختیار ہوگا کہ پورا دار شفعہ میں لے لے اور اگر اس نے نصف لینا چاہا اور مشتری اس پر راضی ہو گیا تو اس کو ایسا اختیار ہوگا اور اگر مشتری نے کہا کہ میں تجھے فقط آدھے کے سوائے نہ دوں گا تو اس کو کل لے لینے کا اختیار ہوگا کذا فی المسوٹ۔ اگر حاضر نے غائب کے پیٹھ پیچھے کہا کہ میں آدھا یا تہائی لوں گا اور اسی قدر اس کے حق کی مقدار ہے تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا لیکن چاہے تو کل لے لے یا سب چھوڑ دے۔ یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اگر قاضی نے شفعہ حاضر کے واسطے پورے دار کا حکم دے دیا پھر دوسرا شفعہ حاضر ہوا اور اس کے واسطے نصف کا حکم دیا پھر تیسرا شفعہ حاضر ہوا اس کے واسطے یہ حکم دیا کہ دونوں میں سے ہر ایک کے مقبوض سے ایک تہائی لے لے تاکہ دونوں میں سے ہر ایک کے برابر ہو جائے پھر جس شفعہ کے واسطے پہلے پورے دار کا حکم دیا تھا اس نے دوسرے سے کہا کہ میں تجھے پورا دار دیتا ہوں سو تو سب لے لے یا سب چھوڑ دے تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا اور دوسرے کو اختیار ہوگا کہ اپنا نصف لے لے۔ یہ محیط میں ہے۔ اگر چند شفعیوں میں سے ایک شخص نے پہلے حاضر ہو کر اپنا شفعہ ثابت کیا تو قاضی اس کے واسطے پورے دار کا حکم دے گا پھر اگر دوسرے شفعہ نے حاضر ہو کر اپنا شفعہ ثابت کیا تو قاضی نظر فرمائے گا اگر دوسرا شفعہ قبل اس کے ہوگا تو قاضی اس کے واسطے نصف دار کے شفعہ کا حکم دے گا اور اگر دوسرا شفعہ اول سے اولیٰ ہوگا مثلاً پہلا چار ہوا اور دوسرا غلط ہو تو قاضی اول کا شفعہ باطل کر کے پورے دار کا دوسرے کے واسطے حکم دے گا اور اگر دوسرا شفعہ اول سے اولیٰ (کمرہ) ہو تو اس کے نام کچھ ذکر نہ کرے گا یہ سراج الوہاج میں ہے۔

اگر ایک ایسے شخص نے ایک وار خریداجو اس کا شریک ہے پھر اس کے مثل دوسرا شفعہ آیا تو قاضی اس کے نام نصف دار کا حکم دے گا اور اگر دوسرا شفعہ اس سے اولیٰ آیا تو قاضی اس کے نام پورے دار کی ذکر کرے گا اور اگر دوسرا شفعہ اس سے اولیٰ آیا تو اس کو کچھ شفعہ نہ ملے گا یہ شرح لمحاوی میں ہے۔ اگر حاضر کے نام پورے دار کی ذکر ہو گئی اور اس نے دار میں عیب پا کر واپس کر دیا پھر شفعہ غائب حاضر ہوا تو اس کو بیع اول پر سوائے نصف دار کے زیادہ لینے کا اختیار نہ ہوگا خواہ یہ رو با عیب بحکم قاضی ہو یا بلا حکم قاضی ہو اور خواہ قبضہ سے پہلے ہو یا قبضہ کے بعد ہو اور اگر غائب نے جو حاضر ہوا ہے یہ چاہا کہ شفعہ حاضر کے واپس کرنے کی وجہ سے میں پورا دار شفعہ میں لوں بیع اول کو چھوڑ دوں تو دیکھا جائے گا کہ اگر رد کرنا بغیر حکم قاضی ہو تو اس کو ایسا اختیار ہوگا اس واسطے کہ جو رد بغیر حکم قاضی ہو وہ بیع مطلق ہے پس شفعہ کے حق میں بیع جدید فراموشی چلے گی پس پورا دار شفعہ میں لے سکتا ہے جیسے کہ ابتدائی بیع میں لے سکتا ہے ایسا ہی امام محمدؒ نے جواب میں مطلقاً ذکر فرمایا ہے ان دونوں صورتوں کی کہ اگر رو با عیب قبضہ سے پہلے یا قبضہ کے بعد ہو کچھ تفصیل نہ فرمائی اور ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ یہ جواب مطلق اس صورت پر محمول ہے کہ جب رو با عیب قبضہ کے بعد ہو اس واسطے کہ قبضہ سے پہلے بسبب عیب کے بغیر حکم قاضی واپس کرنا بیع جدید ہے لیکن امام محمدؒ کی اصل پر عقاربیع کی قبضہ سے پہلے جائز نہیں ہے ہاں یہ جواب مطلق امام اعظمؒ و امام ابو یوسفؒ کی اصل کے موافق ٹھیک ہے اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ یہ جواب مطلق سب ائمہ کے موافق ٹھیک ہے اور اگر رو با عیب بحکم قاضی ہو تو لے نہیں سکتا ہے اس واسطے کہ ایسی واپسی بیع مطلق اور سرے سے عقد بیع کا اس طرح دور کر دینا ہے کہ گویا تھا ہی نہیں اور بکن شفعہ لینا بیع کے ساتھ مختص ہوتا ہے اور اگر شفعہ حاضر نے وار مشفوعہ کے کسی عیب پر قبل اس کے کہ اس کے نام شفعہ کی ذکر ہو مطلع

ہو کہ حق شفعہ مشتری کو دے دیا پھر شفعہ غائب حاضر ہوا تو اس کو یہ اختیار ہوگا کہ کل دار لے لے یا چھوڑ دے اور اگر شفعہ حاضر نے دار مشفوعہ کو بسبب عیب کے بعد ازاں تک اس کے نام شفعہ کی ڈگری ہوگئی ہے واپس کر دیا پھر وہ شفعہ حاضر ہوئے تو دونوں اس دار کی دو تہائی حق شفعہ میں لے سکتے ہیں اور وہ شفعہ و تین ہونے کی صورت میں حکم یکساں ہے (سہوی) یعنی حق غائب میں سے بقدر حصہ حاضر کے ساقط ہو جاتا ہے اور اگر شفعہ حاضر نے دار مشفوعہ کو مشتری سے خرید لیا پھر شفعہ غائب حاضر ہوا تو اس کو اختیار ہے چاہے پورے دار کو پہلی بیع پر لے لے یا پورے کو دوسری بیع پر لے لے اور اگر مشتری اول دار خرید کر وہ شفعہ ہو اور اس سے شفعہ حاضر نے خرید لیا پھر شفعہ غائب حاضر ہوا تو اس کو اختیار ہوگا چاہے نصف دار کو پہلی بیع پر لے لے اس واسطے کہ مشتری اول کو حق خرید اپنے خریدنے سے پہلے حاصل نہیں ہوا تھا تا کہ اپنے خرید کرنے کی وجہ سے اس سے اعراض کرنے والا قرار دیا جائے پس جب دار کو شفعہ حاضر کے ہاتھ فروخت کیا تو غائب کے واسطے فقط اسی قدر حق حاصل ہوگا جس قدر مشتری اول کی مزاحمت کے ساتھ اس کے حصہ میں آئے اور یہ نصف ہے اس لئے کہ بیع اول کے وقت سبب شفعہ ہر ایک کے واسطے پورے دار کے شفعہ کا موجب ہوا پھر شفعہ حاضر کا حق بسبب اس کے خریدنے کے باطل ہو گیا کیونکہ خریدنا دلیل اعراض ہے پس مشتری اول و شفعہ غائب کا حق پورے دار میں باقی رہ گیا سو وہ دونوں میں تقسیم کیا جائے گا پس بیع اول پر شفعہ غائب نصف دار لے سکتا ہے۔ اگر چاہے تو پورے دار کو دوسری بیع پر لے لے اس واسطے کہ سبب شفعہ دوسرے عقد کے وقت شفعہ کے واسطے موجب حق شفعہ ہوا پھر شفعہ حاضر کا حق پہلے عقد کے وقت باطل ہو گیا اور دوسری خرید پر اس کے اقدام کرنے سے بدیں وجہ کہ خرید کرنا دلیل اعراض (۱) ہے متعلق نہ ہوا پس غائب کو اختیار حاصل ہو جائے گا کہ دوسرے عقد پر پورے دار کو لے لے اور اگر مشتری اول کو کوئی اجنبی (۲) ہو کہ اس نے دار کو ہزار درہم میں خرید کر کسی اجنبی کے ہاتھ دو ہزار کو فروخت کیا پھر شفعہ حاضر ہوا تو اس کو اختیار ہوگا کہ چاہے بیع اول پر لے یا بیع ثانی پر کیونکہ سبب و شرط استحقاق دونوں بیع میں سے ہر ایک بیع کے انعقاد کے وقت موجود ہے پس اگر اس نے بیع اول پر لیا تو دار کا ثمن مشتری اول کو دے اور عہدہ بیع مشتری اول پر ہوگا اور دوسرے بیع ٹوٹ جائے گی اور دوسرا مشتری اپنا ثمن پہلے مشتری سے واپس کر لے گا۔ اگر اس نے بیع ثانی پر لیا تو دونوں بیع تمام ہو جائیں گی اور عہدہ مشتری ثانی پر ہوگا مگر اتنی بات ہے کہ اگر شفعہ نے دوسرے مشتری کو پایا اور دار نہ کور اس کے قبضہ میں ہے تو اس کو اختیار ہے کہ دوسری بیع پر دار نہ کور کو لے لے خواہ مشتری اول حاضر ہو یا نہ ہو اور اگر پہلی بیع (۳) پر لینا چاہا تو اس کو ایسا اختیار نہ ہوگا یہاں تک کہ دوسرا مشتری حاضر ہو ایسا ہی قاضی امام اسمعیل نے اپنی شرح مختصر المحادی میں ذکر فرمایا اور کچھ اختلاف نہیں بیان کیا اور امام کرچی نے ذکر کیا کہ یہ امام اعظم و امام محمد کا قول ہے اور اگر مشتری نے دار نہ کور میں سے نصف فروخت کیا پورا نہیں فروخت کیا پھر شفعہ آیا اور اس نے چاہا کہ پورا دار بیع اول پر لے لے تو پورا دار لے سکتا ہے اور نصف دار کی دوسری بیع جو اول نے دوسرے کے ہاتھ فروخت کیا ہے باطل ہو جائے گی اور اگر اس نے چاہا کہ دوسری بیع پر نصف دار لے لے تو اس کو یہ اختیار ہے اور اگر مشتری نے وہ دار فروخت نہ کیا بلکہ کسی شخص کو بیہ کیا یا کسی کو صدقہ میں دیا اور موہوب لے یا مصدق علیہ نے اس پر قبضہ کر لیا پھر شفعہ حاضر ہوا اور مشتری و موہوب لے (۴) دونوں حاضر ہیں تو شفعہ اس کو عقد بیع پر لے گا نہ عقد بیہ پر اور مشتری کا حاضر ہونا ضرور ہے حتیٰ کہ اگر شفعہ آیا اور اس نے فقط موہوب لے کو پایا تو اس کے ساتھ کچھ خصومت نہیں کر سکتا ہے جب تک کہ مشتری کو نہ پائے پھر مشتری کو پا کر اس سے عقد بیع پر لے لے گا اور اس کا ثمن مشتری کو ملے گا اور بیہ باطل ہو جائے گا ایسا ہی قاضی امام اسمعیل نے بلا ذکر خلاف بیان کیا ہے اور اگر مشتری نے نصف دار تقسیم کر کے بیہ کر کے سپرد کیا اور موہوب لے نے اس پر قبضہ کر لیا پھر شفعہ

۱۔ اعراض یعنی گویا شفعہ سے منہ موڑ لیا تو شفعہ جاتا رہا۔

(۱) حق شفعہ میں لینے سے اعراض ہے۔ (۲) شفعہ نہ ہو۔ (۳) پہلے مشتری کو پا کر اس سے پہلی بیع لے۔ (۴) یا مصدق علیہ۔

حاضر ہوا اور اس نے باقی نصف شفعہ میں آدھے ثمن کے عوض لینا چاہا تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا لیکن اگر چاہے تو کل کو پورے داموں کے عوض لے لے پاس چھوڑ دے اور (۱) یہ باطل ہو جائے گا اور اس کا ثمن موعوب نہ کہ مطلق ہوگا بلکہ مشتری کو ملے گا یہ بدائع میں ہے۔

ایک شخص نے ایک ایسا دار جس کے دو شخص شفعہ ایک حاضر اور دوسرا غائب ہے خرید اور شفعہ حاضر نے شفعہ طلب کیا اور قاضی نے اس کے نام شفعہ کا حکم دے دیا پھر دوسرا شفعہ آیا تو وہ اپنا حق شفعہ شفعہ حاضر سے جس کے نام قاضی نے حکم دے دیا ہے طلب کرے گا نہ مشتری سے اور یہ اس وقت ہے کہ شفعہ حاضر نے پورا دار شفعہ میں طلب کیا ہو اور اگر اس نے بدیں گمان کہ میں فقط نصف کا مستحق ہوں نصف طلب کیا تو اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا اسی طرح اگر دونوں حاضر ہوں اور ہر ایک نے نصف کو شفعہ میں طلب کیا تو دونوں کا شفعہ باطل ہو جائے گا کیونکہ جب ہر ایک نے کل کا شفعہ طلب نہ کیا تو جس نصف کا شفعہ طلب نہیں کیا ہے اس سے اس کا حق شفعہ باطل ہو گیا پس جب نصف میں سے باطل ہوا تو کل سے بھی باطل ہو گیا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

باب ہفتم:

مشتری کا جوار شفعہ سے انکار کرنا اور اس کے متصلاات کے بیان میں

اجناس میں گواہی ادا کرنے کی کیفیت یوں بیان فرمائی ہے کہ گواہوں کو اس طرح گواہی دینا چاہئے کہ یہ دار جو اس دار موعوب کے جوار میں واقع ہے مشتری کے اس دار موعوب کے خریدنے سے پہلے سے اس شفعہ کی ملک ہے اور وہ اس دم تک اسی کی ملک ہے ہم نہیں جانتے ہیں کہ وہ اس کی ملک سے خارج ہوا۔ اگر گواہ نے بیان کیا کہ یہ دار اس جوار کا ہے تو کافی نہیں ہے اور اگر دونوں گواہوں نے اس طرح گواہی دی کہ شفعہ نے یہ دار ملاں شخص سے خرید لیا تھا اور اس کے قبضہ میں ہے یا اس کو یہ کیا تھا (۲) تو یہ کافی ہے۔ اگر شفعہ نے مشتری سے اس بات پر قسم لینی چاہی تو اس کو یہ اختیار ہے یہ محیط و ذخیرہ میں ہے۔ امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اگر ایک شخص نے ایک دار کا دعویٰ کیا اور گواہ قائم کئے کہ یہ دار اس مدعی کے باپ کے قبضہ میں تھا وہ مر گیا اور مالک یہ دار اسی کے قبضہ میں تھا تو مدعی کے نام اس دار کی ذمہ داری کر دی جائے گی۔ پھر اگر اس کے پہلو میں دوسرا دار فروخت کیا گیا تو مدعی مذکور اس کے شفعہ کا مستحق نہ ہوگا یہاں تک کہ اپنی ملک کے گواہ قائم کرے۔ ایک دار ایک شخص کے قبضہ میں ہے اس نے اقرار کیا کہ یہ دار ملاں شخص کا ہے پھر اس کے پہلو میں دوسرا دار فروخت کیا گیا اور مقررہ نے شفعہ طلب کیا تو نہ ملے گا یہاں تک کہ اس بات کے گواہ قائم کرے کہ یہ دار میرا ہے یہ محیط شخصی میں ہے۔ ایک شخص نے ایک دار خرید اور اس کا ایک شفعہ ہے اس نے اقرار کیا کہ یہ میرا دار جس کی وجہ سے استحقاق شفعہ ہے ملاں شخص کا ہے پس اگر اس نے شفعہ سے سکوت کیا تھا اور ہنوز شفعہ طلب نہ کیا تھا تو مقررہ کو شفعہ نہ ملے گا اور اگر اس نے شفعہ طلب کر لیا ہے تو مقررہ کو شفعہ نہ ملے گا یہ محیط میں ہے۔ شیخ خصاف نے اسقاط شفعہ کے واسطے یہ حیلہ ذکر کیا کہ اگر بائع نے ایک حصہ دار کا مشتری کے واسطے اقرار کر دیا پھر اس کے ہاتھ باقی دار فروخت کیا تو جار شفعہ مستحق شفعہ نہ ہوگا اور شیخ ابو بکر خوارزمی اس مسئلہ میں شیخ خصاف کا حلیہ کرتے تھے اور خود جار کے واسطے شفعہ واجب ہونے کا فتویٰ دیتے تھے واللہ اعلم کذا فی الذخیرہ۔

۱۔ اس واسطے کہ ظاہر حالت مظہر ملک ہے اور محاذ میں موجود نہیں تو ظاہری ملکیت کا حکم دیا جائے گا یہاں تک کہ دوسرا مدعی اپنا استحقاق ثابت کرے تو اس کے گواہوں پر حکم ہوگا پھر اس ظاہری ملکیت کے حکم سے وہ شخص اس دار کے ذریعہ سے شفعہ کا مستحق نہ ہوگا کیونکہ یہاں ملکیت ظاہری نہیں بلکہ ملکیت نجحت ثابت ہونا چاہئے۔ ۲۔ میرا ہے تاکہ ھینقہ ملکیت نجحت ثبوت ہو واسطاط ساقط کن اور مراد یہی دوسرے کا حق شفعہ ملنا۔ ۳۔ علماء نے کہا کہ وہ سرکش ہو تو مباح ہے ورنہ حرام ہے۔ ۴۔ تحفہ لینے کے کہ امام شہد خصاف کے اجتہاد میں خطا ہوئی۔

(۱) اگر اس نے کل لے لیا تو۔ (۲) موعوب بہرم۔

باب ہفتم :

شفیع کے حاضر ہونے سے پہلے دار مشفوعہ میں مشتری کے تصرف کرنے کے بیان میں

اگر مشتری نے زمین خرید کر وہ میں عمارت بنائی یا بیڑ لگائے یا کھیتی بوئی پھر شفیع حاضر ہوا تو اس کے نام شفیع کی ذکر کر دی جائے گی اور مشتری پر جبر کیا جائے گا کہ عمارت کو توڑ کر یا پودے اکھاڑ کر زمین خالی شفیع کے سپرد کرے لیکن اگر توڑنے والا کھاڑنے میں زمین کے حق میں ضرر ہو تو شفیع کو اختیار ہوگا کہ چاہے زمین کو بعض ٹمن کے لئے کمر عمارت و پودوں کو ٹوٹی ہوئی اور اکھڑے ہوئے کے حساب سے قیمت لگا کر لے لے یا چاہے تو مشتری کو اس کے منہدم کرنے کو اکھاڑ لینے پر مجبور کرے اور یہ حکم ظاہر الروایہ کے موافق ہے اور زراعت کی صورت میں اجماع ہے کہ اگر مشتری نے زمین میں زراعت کر لی پھر شفیع حاضر ہوا تو مشتری اس کے اکھاڑ لینے پر مجبور نہ کیا جائے گا بلکہ کھیتی پکنے تک انتظار کرے پھر اس کے نام شفیع کی ذکر کر دی جائے گی پس زمین کو پورے ٹمن میں لے لے گا کذا فی الہدایۃ پھر جب وہ زمین مشتری کے پاس چھوڑی گئی تو بلا اجرت چھوڑی جائے گی اور اس جنس کا ایک مسئلہ فتاویٰ ابواللیث میں ہے اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے ایک زمین حراعت پر لی اور اس میں کھیتی بوئی پھر جب کھیتی ساگا ہوئی تو حراعت نے وہ زمین مع حصہ زراعت مالک زمین سے خرید لی پھر شفیع آیا تو اس کو زمین اور آدمی کھیتی میں شفیع نے لے گا لیکن جب تک کھیتی تیار نہ ہو جائے تب تک زمین نہیں لے سکتا ہے یہ محیط میں ہے۔ جامع الفتاویٰ میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے زمین خرید کر اس میں کھیتی بوئی اور کھیتی سے زمین کو نقصان پہنچا پھر شفیع حاضر ہوا تو اس کا ٹمن اس زمین کی ناقص حالت کی قیمت پر اور جس روز خریدی ہے اس روز کی قیمت پر تقسیم کیا جائے پس جس قدر ٹمن قیمت ناقصہ کے پر تے ہیں پڑے اسے کو لے لے بیٹا مار خانہ میں ہے ایک شخص نے ایک دار خرید کر اس کو طرح طرح کے رنگ سے رنگا تو شفیع کو اختیار ہے چاہے اس داد کو لے کر جس قدر رنگ سے زیادتی ہوئی ہے وہ دے یا ترک کر دے یہ قہیدہ میں ہے۔ ایک شخص نے ایک دار خرید اور اس کی عمارت منہدم کر دی یا کسی اجنبی نے منہدم کر دی یا خود منہدم ہو گئی پھر شفیع آیا تو اس کا ٹمن بنی ہوئی عمارت کی قیمت اور زمین کی قیمت پر تقسیم کیا جائے سو جس قدر زمین کے پر تے ہیں آئے اسے کو شفیع لے لے گا اور اس مسئلہ کے معنی یہ ہیں کہ عمارت منہدم ہے اور متخلف یعنی ٹمن بحالہ باقی ہو لیکن جب بطل مشتری یا بطل اجنبی منہدم ہو تو بنی ہوئی عمارت کی قیمت پر تقسیم ہوگا اور جب خود منہدم ہوئی ہو تو گری ہوئی عمارت کی قیمت پر تقسیم ہوگا اس لئے کہ گرا دینے کی وجہ سے گرانے والے کی ضمان میں داخل ہوگی پس اس کی قیمت اس وصف پر مستبر ہوگی جس وصف پر اس کے ضمان میں داخل ہے اور خود گرا جانے سے کسی کی ضمان میں داخل نہیں پس اس کی قیمت اسی حالت پر اعتبار کی جائے گی جس پر وہ گری ہوئی موجود ہے حتیٰ کہ اگر زمین کی قیمت پانچ سو درہم اور عمارت کی قیمت پانچ سو درہم ہو پھر وہ عمارت گرنی اور ٹمن باقی ہے اگر اب اس کی قیمت تین سو درہم ہے تو ٹمن قیمت زمین پانچ سو درہم اور قیمت متخلف تین سو درہم پر آٹھ حصے ہو کر تقسیم ہوگا پس شفیع اس زمین کو پانچ آٹھویں حصے میں لے لے گا اور اگر عمارت جل گئی یا اس کو بیل بھالے گئی اور ٹمن میں سے کچھ نہ رہا تو شفیع زمین کو پورے ٹمن میں لے لے گا اس واسطے کہ مشتری کے پاس کوئی ایسی چیز نہیں رہ گئی جس کا کچھ ٹمن ہو۔ اگر مشتری نے عمارت کو نہ گرایا بلکہ بدون زمین کے اس کو کسی کے ہاتھ فروخت کر دیا پھر شفیع حاضر ہوا تو اس کو اختیار ہوگا کہ بیع کو توڑ کر سب کو پورے ٹمن میں لے لے یا محیط میں ہے۔ اگر مشتری نے عمارت کو توڑ ڈالا تو شفیع سے کہا جائے گا کہ تیرا جی چاہے خالی زمین کو بعض اس کے حصہ زمین کے لے لے یا چھوڑ دے اور اس کو یہ اختیار ہوگا کہ ٹمن کو لے لے اسی طرح اگر کسی اجنبی نے عمارت کو گرا دیا ہو تو بھی یہی حکم ہے اسی طرح اگر خود گرنی ہو اور ٹمن ضائع نہ ہوا تو بھی یہی حکم ہے اس لئے کہ حق شفیع اس سے ساقط ہو

قال المحرم یہاں وقت ہے کہ کا شکاری آدمی بنائی پر ہو۔ ۱۔ قول اس سے لینے ٹمن سے کیونکہ وہ غیر متعلق نہیں رہا۔

کیا ہے حالانکہ وہ عین قائم ہے اور نہیں جائز ہے کہ مشتری کو مفت دے دی جائے اسی طرح اگر مشتری نے دار کا دروازہ اٹکھا کر فروخت کر لیا تو شفع کے ذمہ سے بقدر اس کے حصہ کے ساقط ہو جائے گا۔ یہ سراج الوہاج میں ہے۔

اگر ایک شخص نے ایک دار خریدی جس میں سے آدھا غرقاب ہو کر مثل فرات کے ہو گیا کہ اس میں اس طرح پانی جاری تھا کہ اس کا روک نہیں ہو سکتا تھا تو شفع کو اختیار ہوگا کہ چاہے باقی کو بعض اس کے حصہ ثمن کے لے لے۔ اگر ایک شخص نے ایک دار خرید کر اس کی عمارت کسی شخص کو بہرہ کر دی یا اس کو مہر ٹھہرا کر اس پر کسی عورت سے نکاح کیا اور وہ ہدم (مہدم) ہوئی تو شفع کو اس عمارت منقوضہ لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی لیکن زمین کو اس کے حصہ ثمن کے عوض لے لے گا اور اگر مہدم نہ ہوئی ہو تو اس کو اختیار ہوگا کہ مشتری کا تصرف باطل کر کے پورے دار کو پورے ثمن میں لے لے یہ مبسوط میں ہے۔

اگر زمین جس میں کوئی نخل یا فجر پھل لگا ہوا ہے خریدی اور بیع میں شرط کر لی کہ یہ پھل میرے ہوں گے پھر شفع آیا اور اس وقت تک یہ پھل قائم تھے تو اس کو اختیار ہوگا کہ یہ سب بیع لے لے اور یہ حکم باحسان ہے اور اگر شفع ایسے وقت آیا کہ بائع یا مشتری یا کوئی اجنبی ان پھلوں کو توڑ چکا ہے تو پھلوں میں شفع نہ ہوگا لیکن اگر چاہے تو زمین و درخت کو بعض اس کے حصہ ثمن کے لے لے اور پھلوں کا حصہ نکالنے کے واسطے یہ کیا جائے گا کہ ثمن کو زمین و درخت و پھل کے روز مقد کی قیمت (اور زمین و درخت کے روز بیع کی قیمت) پر تقسیم کریں گے پس جس قدر پھلوں کے پر تے ہیں پڑے وہ شفع کے ذمہ سے ساقط کر کے اس سے کہا جائے گا کہ تیرا حق چاہے زمین و درخت کو اس کے حصہ ثمن کے عوض لے لے پس اگر شفع نے ان دونوں کو لے لیا اور اس کے پھل بائع کے پاس رہے تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہ پھل مشتری کو لینے لازم ہوں گے اور مشتری کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ ان کو واپس کر دے۔ اگر پھل قائم ہوں پھر مشتری نے ان پر قبضہ کر کے کھالے یا فروخت کر دیئے یا کسی اور وجہ سے اس کے پاس تلف ہوئے اور شفع نے بیع کو لینا چاہا تو اس کے ذمہ سے پھلوں کا حصہ ثمن ساقط کر دیا جائے گا۔ اگر بیع ایسے وقت واقع ہوئی کہ درخت میں پھل نہ تھے پھر مشتری کے قبضہ سے پہلے بائع کے پاس اس میں پھل آئے تو اس کو اختیار ہوگا کہ زمین و درخت و پھل سب لے لے اور یہ اختیار نہ ہوگا کہ بعض لے لے اور بعض نہ لے لے اور شفع پر پورا ثمن واجب ہوگا اور اگر ان پھلوں کو بائع یا مشتری یا کسی اجنبی نے توڑ لیا اور وہ بائع کے پاس یا مشتری کے پاس موجود ہیں تو شفع کو یہ اختیار ہوگا کہ اگر چاہے تو زمین و درخت کے اس کے حصہ ثمن کے عوض لے لے اور اگر یہ پھل بدون کسی شخص کے فعل کے تلف ہوئے مثلاً جل گئے یا کسی اور آفت پہنچنے سے جاتے رہے اور ان میں سے اس قدر نہ رہے کہ جن کی کچھ قیمت ہو تو شفع کو اختیار ہوگا چاہے بیع کو پورے ثمن میں لے لے یا ترک کر دے اور اگر بائع یا مشتری نے ان پھلوں کو نوچ لیا پھر اس کے بعد بدون کسی کے فعل کے تلف ہوئے مثلاً پانی کی بہیا آئی اور وہ بہہ گئے یا آگ لگی اور جل گئے تو امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ یہ بھی پہلی صورت کے مثل ہے اس واسطے کہ یہ پھل مشتری کے ہو چکے تھے۔ اور ان میں شفع نہ تھا پس اس کا خیال نہیں کرتا ہوں کہ یہ مشتری کے فعل سے تلف ہوئے یا بغیر فعل مشتری تلف ہوئے کیونکہ یہ پھل جب جدا ہو گئے تو حق شفع ساقط ہو گیا پس گویا یہ پھل دراصل ہی جدا تھے۔ اگر مشتری نے زمین و درخت پر قبضہ کر لیا اور اس وقت تک اس میں پھل نہ تھے پھر مشتری کے پاس اس میں پھل آئے پھر شفع آیا اور اس وقت تک یہ پھل درخت میں لگے تھے تو اس کو اختیار ہوگا کہ درخت و زمین و پھل سب بعض اسی قدر ثمن کے جس پر بیع واقع ہوئی تھی لے لے اور ثمن میں کچھ زیادتی نہ کی جائے گی اور اگر ایسی صورت میں کہ مشتری کے قبضہ میں درخت میں پھل آتے ہیں مشتری نے ان کو توڑ لیا پھر شفع آیا اور یہ پھل مشتری کے پاس موجود

۱۔ تصرف مثلاً مہر ٹھہرا کر پھل سے عورت مہر لکھنے میں پھل بھرنے درخت خراب یا پھر ہر طرح کے درخت۔

۲۔ حصہ کیونکہ بائع یا مشتری نے اجنبی سے ان کو ان لے کر قائم مقام یہاں کے کر لیا ہے۔

تھے پھر مشتری نے ان کو کھا کر یا فروخت کر کے اپنے پاس سے تلف کر دیا تو شفع کو اختیار ہوگا کہ چاہے زمین و درخت کو پورے ٹمن میں لے لے اور اس کو پھلوں کی طرف کوئی رولت ہوگی۔ یہ سراج الوباح میں ہے۔

اگر دار خرید کردہ میں مشتری نے شفع کے لینے سے پہلے اس طرح تصرف کیا کہ اس کو ہبہ یا صدقہ کر کے سپرد کر دیا یا کرایہ پر دے دیا یا اس کو مسجد قرار دیا اور اس میں نماز پڑھی گئی یا پوری طرح سے اس کو وقف کر دیا یا اس کو مقبرہ کر دیا اور اس میں مردہ دفن کیا گیا تو شفع کو اختیار ہوگا کہ اس کو لے لے اور مشتری کا تصرف تو زدے یہ قاضی خان کی شرح جامع صغیر میں ہے اور جاننا چاہئے کہ دار مشغوعہ میں مشتری کا تصرف اس وقت تک صحیح رہے گا جب تک شفع کے واسطے شفعہ کا حکم نہ ہو اور مشتری کو اختیار ہے کہ اس کو فروخت کرے یا کرایہ پر دے اور ٹمن و کرایہ اس کو حلال ہوگا اور اس کو یہ بھی اختیار ہے کہ دار مشغوعہ کی عمارت گرا دے یا اس کے مثل کوئی تصرف کرے لیکن شفع کو استحقاق حاصل ہوگا کہ اس کے سب تصرفات تو زدے سوائے قبضہ کے یا جو امر قبضہ کو پورا کرتا ہے آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر شفع نے چاہا کہ دار مشغوعہ سے مشتری کا قبضہ اس غرض سے تو زدے کہ یہ دار پھر اپنے بائع کے قبضہ میں چلا جائے اور شفع اس سے لے لے تو شفع ایسا نہیں کر سکتا ہے کذا فی الذخیرہ۔ اگر مشتری نے نصف دار غیر مقصوم خریدے تو شفع اس قدر حصہ مشتری جو بعد قیمت کے اس کو حاصل ہوگا لے لے گا اور شفع کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اس تقسیم کو تو زدے (۱) خواہ یہ تقسیم قاضی کی طرف سے ہو یا تراضیاً طرفین ہو بخلاف اس کے دو شریکوں میں سے ایک شریک نے دار مشترکہ میں سے اپنا حصہ فروخت کیا اور مشتری نے دوسرے شریک کے ساتھ حصہ بانٹ کر لیا تو شفع کو اس تقسیم کے تو زدینے کا اختیار ہوگا کیونکہ جس نے مقاسمہ کر لیا ہے اس کی طرف سے عقد بایع واقع نہیں ہوا تھا تو یہ تقسیم متمم قبضہ نہ ہوگی۔ پھر جس صورت میں کہ شفع کو تقسیم مشتری تو زدینے کا اختیار نہ ہو تو جس جانب سے مشتری کے حصہ میں پڑے وہی شفع کو ملے گا اور یہی امام ابو یوسف سے مروی ہے اور اطلاق کتاب اسی پر دال ہے یہ تبیین میں ہے۔ دو مخصوص نے ایک دار خریدے اور دو دونوں اس دار کے شفع بھی تھے اور سوائے ان دونوں کے ایک تیسرا شخص بھی اس کا شفع ہے پھر دونوں نے اس کو باہم تقسیم کر لیا پھر تیسرا شخص آیا تو اس کو اختیار ہوگا کہ ان دونوں کی تقسیم کو تو زدے خواہ دونوں نے بقضاء قاضی تقسیم کر لیا ہو یا باہمی رضامندی سے بانٹ لیا ہو یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ ایک شخص نے ایک زمین سو درہم کو خریدی اور اس میں سے مٹی نکال کر سو درہم کو فروخت کر لی پھر شفع آیا اور اس نے شفعہ طلب کیا تو شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ شفع اس زمین کو نصف ٹمن یعنی پچاس درہم میں لے گا اور ٹمن اس زمین کی اس قیمت پر جو مٹی دور کرنے سے پہلے تھی اور اس مٹی کی قیمت پر جو دور کی گئی ہے تقسیم کیا جائے گا پھر شفع کے ذمہ سے جس قدر مٹی کی قیمت پڑے میں پڑے ساقط کیا جائے گا اور قاضی شیخ علی سفدی نے فرمایا کہ شفع کے ذمہ سے نصف ٹمن اور مٹی کا حصہ ساقط نہ کیا جائے گا۔ پھر اگر مٹی نکلوانے کے بعد شفع کے حاضر ہونے سے پہلے مشتری نے اس زمین کو پاٹ کر جیسی تھی ویسے ہی کر دی پھر شفع آیا تو شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ مشتری کو حکم دیا جائے گا کہ جو کچھ تو نے پاٹا ہے سب دور کر دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر ایک شخص نے اپنا نصف دار دوسرے کے ہاتھ جو شفع نہیں ہے فروخت کر کے بقضاء قاضی اس کا حصہ بانٹ کر دیا پھر شفع آیا اور حال یہ ہے کہ حصہ مشتری اور دار شفع کے درمیان بائع کا حصہ واقع ہے تو اس سے شفع کا حق شفعہ باطل نہ ہو جائے گا پھر اگر تقسیم کے بعد بائع نے اپنا حصہ شفع کے شفعہ اولیٰ طلب کرنے سے پہلے فروخت کیا پھر شفع نے شفعہ طلب کیا تو دیکھا جائے گا کہ اگر قاضی نے پہلے شفعہ اخیر کے واسطے حکم دیا تو اس کا شفعہ شفع و مشتری کے درمیان برابر نصفانصف کر دے گا اس واسطے کہ مشتری بھی مثل شفع کے حصہ بائع کا جار ہو گیا ہے تو جار ہونے میں دونوں برابر ٹمنہ اور اگر قاضی نے پہلے شفعہ اولیٰ کا حکم دیا تو شفع کے تمام دوسرے شفعہ کا بھی حکم دے گا اس

۱۔ تراضی یعنی دونوں کی باہمی رضامندی سے ہو یا قاضی نے اپنے امین سے بنا کر دیا۔ (۱) کیونکہ یہ تقسیم قبضہ کو پورا کرتی ہے۔

لئے کہ اس صورت میں کوئی ملک مشتری کی باقی نہیں رہی یہ عیض سرخی میں ہے۔ منعی میں مذکور ہے کہ فرمایا کہ اگر کسی شخص نے ایک دار ایک ہزار درہم میں خرید لیا پھر اس کو دو ہزار درہم کے عوض فروخت کیا پھر شفعہ دوسری بیع سے آگاہ ہوا پہلی بیع سے آگاہ نہ ہوا اور اس نے خصومت کر کے یہ دار اپنے حق شفعہ میں دوسری بیع پر بحکم حاکم یا بغیر حکم حاکم لے لیا پھر اس کو پہلی بیع کا حال معلوم ہوا تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اپنے لینے کو توڑ دے اور بیع اول میں اس کا حق شفعہ باطل ہو گیا اسی طرح اگر اس کے مالک نے اس کو ہزار درہم کے عوض فروخت کیا پھر بائع و مشتری نے باہم بیع کا منافعہ کر لیا اور مشتری نے وہ دار بائع کو واپس دے دیا پھر شفعہ نے بائع سے دو ہزار درہم کو خرید لیا اور اس کو پہلی بیع کا حال معلوم نہ ہوا پھر معلوم ہوا تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اپنی خرید کو توڑ دے یہ عیض میں ہے۔ اگر مشتری نے ہزار درہم کے عوض خرید کر بائع سے بیع کا منافعہ کر لیا پھر بائع سے دو ہزار درہم کے عوض خرید لیا پھر شفعہ نے بعض دو ہزار درہم کے شفعہ میں لیا اور اس کو پہلی بیع کا حال معلوم نہ ہوا پھر معلوم ہوا تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اپنے لینے کو توڑ دے خواہ بحکم قاضی لیا ہو یا بغیر حکم قاضی لیا ہو یہ بدائع میں ہے۔ اگر مشتری نے ایک ہزار درہم کو دار خرید لیا پھر ثمن میں ایک ہزار درہم بڑھا دیے پس شفعہ کو دو ہزار درہم مقدار ثمن معلوم ہوئی اور ایک ہزار درہم معلوم نہ ہوئی پس اگر شفعہ نے بحکم قاضی دو ہزار درہم دے کر لیا ہے تو زیادتی باطل ہوگی اور شفعہ پر فقط ایک ہزار درہم واجب ہوں گے اور اگر باہمی رضامندی سے لیا تو ایسا لینا بمنزلہ از سر نو خریدنے کے قرار دیا جائے گا پس اس کا حق شفعہ باقی نہ رہے گا یہ عیض سرخی میں ہے۔

اگر مشتری نے دار خرید کر کے اپنے مرتے وقت کسی شخص کے واسطے اس کے دینے کی وصیت کر دی تو شفعہ کو اختیار ہوگا کہ وصیت کو توڑ کر مشتری کے وارثوں سے حق شفعہ میں لے لے اور اس کا مہدہ وارثوں پر ہوگا۔ بیٹا یا خانیہ میں ہے۔ اگر ایک گاؤں خرید لیا اور اس میں گھر و درخت و دریا کے درخت ہیں پھر مشتری نے گھروں و درختوں کو فروخت کر دیا پھر دوسرے مشتری نے بعضے درخت کاٹے اور بعضے گھر منہدم کر دیے پھر شفعہ آیا تو شفعہ کو زمین اور بغیر کٹے ہوئے درخت اور بغیر ڈھائے ہوئے گھر مل سکتے ہیں اور اس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ کٹے ہوئے درخت لے لے اور شفعہ کے ذمہ سے کٹے ہوئے درختوں اور ڈھائے ہوئے گھروں کا حصہ ثمن ساقط ہو جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر ایک شخص نے ایک دار خرید کر اس کی عمارت گرا کر پھر اس عمارت سے زیادہ نافع عمارت بنائی تو شفعہ ایسے دار کو شفعہ میں لے سکتا ہے اور ہمارے نزدیک اس کا ثمن زمین کی قیمت اور اس عمارت کی قیمت پر جو دار مذکور میں خرید کے روز موجود تھی تقسیم کیا جائے گا شفعہ کے ذمہ سے عمارت کا حصہ ثمن ساقط کیا جائے گا اس واسطے کہ عمارت کو مشتری نے خود گرا لیا ہے پھر مشتری اپنی ساختہ عمارت کو توڑنے کا یہ مبسوط میں ہے۔

باب نہم:

اُن امور کے بیان میں جن سے حق شفعہ بعد ثابت کرنے کے باطل ہو جاتا ہے اور جس سے باطل نہیں ہوتا ہے

واضح ہو کہ جن امور سے حق شفعہ بعد ثابت ہونے کے باطل ہو جاتا ہے ان کی دو قسمیں ہیں ایک اختیاری دوسری ضروری پھر اختیاری کی دو قسمیں ایک صریح یا جو صریح کے قائم مقام ہو اور دوسری دلالت^(۱) پس صریح کی یہ صورت ہے کہ مثلاً شفعہ یوں کہے کہ میں

۱۔ عہدہ یعنی جو منافعہ پیش آئے وراثت اس کی جواب دہی کے یا ثمن کے ذمہ دار ہیں کیونکہ وہ مالک ہو چکے تھے۔

۲۔ توڑنے کا جبکہ شفعہ رام دے کر لینا منظور نہ کرے۔ (۱) دلالت ساقط ہو۔

نے اپنا حق شفعہ باطل کرایا یا میں نے حق شفعہ ساقط کر دیا یا میں نے تجھے شفعہ سے بری کر دیا یا میں نے شفعہ دے دیا یا اس کے معنی دوسرے الفاظ کہے مگر ضرور ہے کہ اس نے ایسے الفاظ سے واقع ہونے کے بعد کہے ہوں خواہ اس کو بیع کا علم ہوا ہو یا نہ ہوا ہو کیونکہ صریحاً اپنا حق ساقط کرنے میں جاننا نہ جاننا دونوں یکساں ہیں بخلاف دوسری قسم دلالت کے کہ بطریق دلالت اگر شفعہ نے اپنا حق ساقط کیا تو جب تک بیع کا حال جاننے کے بعد ساقط نہ کرے تب تک ساقط نہ ہوگا اور دلالت کی یہ تفسیر ہے کہ شفعہ کی طرف سے کوئی ایسا فعل پایا جائے جو مشتری کے واسطے عقد بیع و اس کے حکم کے رضامندی پر دلالت کرتا ہو مثلاً شفعہ کو مشتری کے خریدنے کا علم ہوا مگر اس نے بلا عذر فی الفور شفعہ طلب نہ کیا یا اس مجلس سے جس میں آگاہ ہوا ہے اٹھ کھڑا ہوا یا طلب شفعہ کو چھوڑ کر کسی دوسرے کام میں مشغول ہو گیا علی اختلاف الرواۃ مین اسی طرح اگر شفعہ نے مشتری سے اس دار مشغولہ کا مول چکا یا یا اس سے درخواست کی کہ مجھے بطور بیع تولیہ دے دے یا مشتری سے اس بیع کو اجارہ پر لینا یا مزارعت یا معاشرت پر لینا چاہا اور یہ سب امور شفعہ کی طرف سے مشتری کے خریدنے کا حال معلوم کرنے کے بعد واقع ہوئے تو بھی یہی حکم ہے یہ بدائع میں ہے اگر شفعہ نے مشتری سے درخواست کی کہ اس بیع کو میرے پاس ودیعت رکھ دو یا میرے واسطے اس کی وصیت کر دے یا مجھے صدقہ میں دے دے تو یہ امور بھی حق شفعہ دے دینے میں شمار ہیں یہ تار خانہ میں ہے اور اگر مشتری نے کہا کہ (انا انکھو لیکھا کنذا) پس شفعہ نے جواب دیا کہ ہاں تو یہ بھی تسلیم شفعہ ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور قسم ضروری کی یہ مثال ہے کہ مثلاً شفعہ دو طرح کی طلب کے بعد شفعہ میں لے لینے سے پہلے مر جائے تو ہمارے نزدیک یہ حکم کہ اس کا حق شفعہ باطل ہو جائے مگر مشتری کے مر جانے سے شفعہ کا حق باطل نہ ہوگا اور شفعہ کو اختیار ہے کہ مشتری کے وارث سے لے لے یہ بدائع میں ہے۔ عقد بیع سے پہلے شفعہ کا بعد بیع صحیح نہیں ہے اور بعد بیع کے صحیح ہے خواہ شفعہ کو اپنا حق شفعہ واجب ہوتا معلوم ہو یا نہ معلوم ہو اور جس شخص کو ساقط کر کے دے دیا ہے اس کو معلوم ہوا ہو یا نہ معلوم ہوا یہ محیط میں ہے۔

اگر مشتری نے شفعہ سے کہا کہ میں نے اس دار کی عمارت میں اس قدر خرچ کیا ہے اور میں بعوض اس خرچہ اور ان دامنوں کے تجھے تولیہ دیتا ہوں پس شفعہ نے جواب دیا کہ ہاں تو یہ امر شفعہ کی طرف سے تسلیم شفعہ ہے یہ مبسوط میں ہے۔ کتاب الفحل کے دسویں باب میں شفعہ دینے کے مسائل ذکر فرمائے اور فرمایا کہ اگر شفعہ نے دار مشغولہ کو بحق شفعہ لے لیا تو پھر شفعہ دے دینا صحیح نہیں ہے اور اگر ہبہ بشرط عوض ہو تو اس میں باہمی قبضہ سے پہلے شفعہ دے دینا صحیح نہیں ہے۔ کنذانی التار خانہ اور اگر ہبہ بشرط عوض میں شفعہ نے واہب و موهوب لے کے باہمی قبضہ کے بعد شفعہ دے دیا ہو پھر دونوں نے اقرار کیا کہ یہ عقد ہبہ نہ تھا بلکہ جس قدر عوض ہے اسی پر بیع واقع ہوئی تھی تو شفعہ کو حق شفعہ حاصل نہ ہوگا اور اگر ہبہ بغیر عوض میں شفعہ نے شفعہ دے دیا ہو پھر دونوں نے اقرار کیا کہ یہ بشرط عوض تھا یا عقد بیع تھا تو شفعہ کو حق شفعہ حاصل ہوگا۔ اگر ایک شخص نے دوسرے کو ایک دار بشرط ہزار درہم عوض کے ہبہ کیا پھر ہر دو عوض میں سے فقط ایک پر قبضہ ہوا اور ہزار دوسرے پر قبضہ نہ ہوا تھا کہ شفعہ نے اپنا حق شفعہ دے دیا تو یہ باطل ہے پھر جب دوسرے عوض پر قبضہ ہو تو شفعہ کو استحقاق ہوگا کہ چاہے اس دار کو حق شفعہ میں لے لے اس واسطے کہ جس وقت شفعہ نے اپنا شفعہ ساقط کیا ہے اس وقت اس کا حق واجب ہی نہیں تھا کیونکہ ہبہ بشرط عوض جیسی مثل بیع کے ہو جاتا ہے جب باہمی قبضہ ہو جائے اور سبب وجوب مستحق ہونے سے پہلے شفعہ دے دینا باطل ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر شفعہ نے اپنا حق شفعہ کسی کو ہبہ کیا یا کسی کے ہاتھ فروخت کیا تو یہ تسلیم شفعہ نہیں ہے ایسا ہی فتاویٰ اہل سرقد میں لکھا

۱۔ حق تولیہ جن دامنوں کو مولیٰ یا جائے کو مجھے دے دے پس مشتری کی ملکیت باقی رہی۔ حرارت کاشت نباتی معاشرت درختوں کی بنانی پر لینا و اجارہ کرایہ۔ ۲۔ میں تجھے اتنے دام کو بیع تولیہ دے دوں شفعہ نے کہا کہ ہاں تو دلالت ہے کہ اس نے شفعہ چھوڑ دیا۔ ۳۔ صحیح نہیں بلکہ جب واہب نے عوض پر اور موهوب نے ہبہ پر قبضہ کر لیا پھر شفعہ نے شفعہ یا صحیح ہے اور اگر قبضہ سے پہلے دیا ہو تو بعد قبضہ کے شفعہ واجب کر سکتا ہے اور اگر بعد قبضہ سے شفعہ دیا پھر ان دونوں نے اقرار کیا کہ وہ بیع صحیح تھی تو اس سے حق شفعہ موقوف نہ ہوگا۔

ہے اور جس الائمہ سرخسی نے شرح کتاب الشفعہ میں باب الشہادۃ سے کچھ پہلے ذکر فرمایا کہ اگر شفعی نے شفعہ فروخت کر دیا تو یہ امر شفعہ کا دے دینا قرار دیا جائے گا مگر ثمن واجب نہ ہوگا (۱) اور یہی صحیح ہے اور امام محمدؒ نے بھی شفعہ الجامع میں ایسی بات ذکر فرمائی ہے جو اس پر دلالت کرتی ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر شفعی نے شفعہ سے دیا پھر بائع نے بیع میں کوئی یا عہد یا غلام بڑھا دیا تو شفعی کو اختیار حاصل ہو جائے گا کہ چاہے دار مشفوعہ کو اس کے حصہ ثمن کے عوض لے لے اور اگر شفعی نے شفعہ سے دیا پھر بائع نے ثمن میں سے کسی قدر گھٹا دیا تو شفعی کو پھر شفعہ حاصل ہو جائے گا اس واسطے کہ یہ گھٹانا اصل عقد سے ملحق ہوگا جیسا کہ اگر شفعی کو خبر دی گئی کہ بیع بعوض ہزار درہم کے واقع ہوئی پس اس نے شفعہ سے دے دیا پھر بیع بعوض پانچ سو درہم کے نقلی تو اس کو حق شفعہ حاصل ہوتا ہے یہ ذخیرہ میں ہے اگر شفعی نے کہا کہ میں نے اس دار کا شفعہ دے دیا تو یہ تسلیم صحیح ہے اگرچہ اس نے جس کو دیا ہے معین نہیں کیا اسی طرح اگر دار مشفوعہ بائع کے قبضہ میں موجود ہونے کی حالت میں شفعی نے بائع سے کہا کہ میں نے تجھے اس دار کا شفعہ دے دیا تو بھی یہی حکم ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر بائع نے دار مبیعہ مشتری کے سپرد کر دیا پھر شفعی نے بائع سے کہا کہ میں نے اس دار کا شفعہ تجھے دے دیا تو یہ تسلیم احتساباً صحیح ہے۔ اگر بائع سے یوں کہا کہ میں نے اس دار کا شفعہ تیرے سبب سے یا تیرے واسطے دیا تو یہ تسلیم قیاساً احتساباً صحیح ہے۔ یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر دار کا مشتری کسی دوسرے کی طرف سے اس کے خریدنے کا وکیل ہو اور شفعی نے کہا کہ میں نے اس دار کا شفعہ دے دیا حالانکہ اس نے جس کو دیا ہے معین نہ کیا تو یہ تسلیم صحیح ہے اسی طرح اگر دار مبیعہ وکیل کے قبضہ میں ہونے کی صورت میں وکیل سے کہا کہ میں نے اس دار کا شفعہ تجھے دے دیا تو یہ تسلیم قیاساً احتساباً صحیح ہے اور اگر شفعی نے یہ کلام وکیل سے ایسے وقت کہا کہ جب وکیل اس دار کو موکل کے سپرد کر چکا ہے تو تسلیم احتساباً صحیح ہوگی اور اگر مشتری کسی دوسرے کی طرف سے خریدنے کا وکیل ہو اور شفعی نے مشتری سے کہا کہ میں نے اس دار کا شفعہ خاص کر تجھے دیا نہ دوسرے کو تو تسلیم موکل کے واسطے صحیح ہوگی (۲) کذا فی الحیطہ اور اگر کسی اجنبی سے شفعی نے کہا کہ میں نے اس دار کا شفعہ سے دے دیا تو ساقط ہو جائے گا یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اگر شفعی نے ابتداءً کسی اجنبی سے کہا کہ میں نے اس دار کا شفعہ تجھے دے دیا ہے تیری وجہ سے اس کے شفعہ سے اعراض کیا تو تسلیم صحیح نہیں ہے اور قیاساً احتساباً اس کا شفعہ باطل نہ ہوگا اور اگر کسی اجنبی سے کہا کہ میں نے اس کا شفعہ تیری وجہ یا تیری سفارش سے موکل کو دے دیا یا موکل کو بہہ کر دیا یا موکل کے لئے شفعہ سے اعراض کیا تو یہ تسلیم موکل کے واسطے صحیح ہے اور اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر کسی اجنبی نے شفعی سے کہا کہ تو اپنا شفعہ موکل (۳) کو دے دے پس اس نے کہا کہ وہ میں نے تیرے واسطے دیا یا بہہ کیا یا اس سے اعراض کیا تو احتساباً یہ تسلیم ہے کیونکہ جب اجنبی نے اس سے کہا کہ تو اپنا شفعہ زیہ کو دے دے پس اس نے کہا کہ وہ میں نے تیرے واسطے دے دیا پس یہ کلام بجائے جواب کے ٹھہرا پس ایسا ہو گیا کہ گویا اس نے یوں جواب دیا کہ میں نے تیری وجہ سے اس کا شفعہ زیہ کو دے دیا اور اگر اجنبی کے مخاطب کرنے پر شفعی نے یوں کہا کہ میں نے اس دار کا شفعہ تجھے دیا یا میں نے اس کا شفعہ تجھے بہہ کیا یا میں نے اس کا شفعہ تیرے ہاتھ فروخت کیا تو یہ کلام تسلیم شفعہ نہیں ہے اس واسطے کہ یہ کلام مبتداءً ہے خواہ خواہ جواب نہ ٹھہرایا جائے گا کیونکہ مستقل ہضم ہے پس یہ کلام تسلیم نہ ہوگا یہ سراج الوہاب میں ہے۔ اگر کسی اجنبی نے شفعی سے کہا کہ میں تجھ سے اس قدر مال پر اس شرط سے صلح کرتا ہوں کہ تو اس کا شفعہ اس کو دے دے پس شفعی نے دے دیا تو یہ تسلیم صحیح ہے مگر مال بدل اس صلح واجب نہ ہوگا اور اگر یوں کہا کہ میں تجھ سے اس قدر مال پر اس شرط

۱۔ دے دینا یعنی دلیل ہے کہ شفعہ منکوحہ نہیں ہے اگرچہ یہ حق نقلی کرنا باطل ہے۔ ۲۔ تو یہ صحیح لینین ضرور ہے کہ اس وقت تک دار مذکورہ میں کے قبضہ

میں ہو۔ ۳۔ شفعہ اور دار مسئلہ کا اسی ٹھہرہ ہے۔ ۴۔ صحیح یعنی صلح باطل ہے اور تسلیم شفعہ صحیح ہے۔

(۱) مشتری پر۔ (۲) قال المرحوم جہوفہ خلاف وروایتان۔ (۳) مشتری وکیل ہے۔

سے صلح کرتا ہوں کہ اس کا شفعہ میرا ہوگا تو یہ صلح باطل ہے اور شفعہ اپنے شفعہ پر رہے گا یہ تارخانیہ میں ہے۔ اگر شفعہ سے اجنبی نے یوں کہا کہ میں تجھ سے اس قدر روہمیں پر اس شرط سے صلح کرتا ہوں کہ تو اپنا حق شفعہ دے دے اور یوں کہا کہ مجھ سے دے دے اور شفعہ نے اس کو قبول کر لیا تو اجنبی پر مال واجب نہ ہوگا اور شفعہ کا شفعہ باطل نہ ہوگا اور اگر شفعہ نے بائع سے کہا کہ میں نے تیری بیع تجھے تسلیم کر دی یا مشتری سے کہا کہ میں نے تیری خرید تجھے دی تو اس کا حق شفعہ باطل ہو جائے گا اور اگر کسی اجنبی سے کہا کہ میں نے اس دار کی خرید تجھے دے دی تو یہ کلام تسلیم شفعہ نہیں ہے اور اس کا حق شفعہ باطل نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اسقاط شفعہ کو شرط کے ساتھ معلق کرنا ☆

اسقاط شفعہ کو شرط کے ساتھ معلق کرنا جائز ہے چنانچہ اگر شفعہ نے یوں کہا کہ میں نے اس کا شفعہ یا بشرطیکہ تو نے اپنے واسطے خریدا ہو پس (۱) اگر اس نے دوسرے کے واسطے خریدا ہو تو شفعہ باطل نہ ہوگا اور یہ جواز اس واسطے ہے کہ یہ اسقاط (۲) متصل تعلیق ہوتا ہے یہ وجہ کروری میں ہے اور اگر شفعہ نے بائع سے کہا کہ میں نے اس کا شفعہ تجھے دیا بشرطیکہ تو نے اس کو اپنے واسطے فلاں شخص کے ہاتھ فروخت کیا ہو مگر بائع نے اس کو دوسرے کے واسطے فروخت کیا تھا تو شفعہ کا یہ کلام تسلیم شفعہ نہ ہوگا۔ فتاویٰ فقہیہ ابو الیث میں ہے کہ اگر شفعہ نے مشتری سے کہا کہ میں نے اس دار کا شفعہ تجھے دے دیا مگر یہ بات ٹکلی کہ مشتری نے یہ دار کسی دوسرے کے واسطے خریدا تھا تو شفعہ اپنے شفعہ پر رہے گا۔ فتاویٰ فضلی میں لکھا ہے کہ یہ کلام موکل کے واسطے تسلیم شفعہ ہے لیکن بخلاف ہی ہے جو فتاویٰ ابو الیث میں مذکور ہے ایسا ہی شیخ صدر الشہید نے ذکر فرمایا اور حاوی میں ہے کہ اگر مشتری نے شفعہ سے کہا کہ میں نے یہ دار اپنے واسطے خریدا ہے پس شفعہ نے شفعہ دے دیا پھر ظاہر ہوا کہ اس نے دوسرے کے واسطے خریدا تھا تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا اور امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ باطل نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اگر شریک کے ہوتے ہوئے چار (ہندی) نے پہلے اپنا حق شفعہ دے دیا تو یہ تسلیم صحیح ہے حتیٰ کہ اس کے بعد شریک نے بھی اپنا حق شفعہ دے دیا تو ہندی کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ حق شفعہ میں لے لے بیخبرہ میں ہے اور اگر غلام ماذون کے واسطے حق شفعہ واجب ہو اور اس نے شفعہ دے دیا تو جائز ہے خواہ اس پر دین (قرضہ) ہو یا نہ ہو اور اگر اس کے مولیٰ نے یہ شفعہ دے دیا تو جائز ہے بشرطیکہ ماذون پر دین نہ ہو اور اگر ماذون پر دین ہو تو مولیٰ کا دے دینا ماذون غلام کے حق میں جائز نہ ہوگا یہ مبسوط میں ہے اور بعد مجر ہو جانے کے ماذون کا شفعہ دے دینا جائز نہیں ہے کذا فی التاثر خانہ اور اگر مکاتب نے اپنا حق شفعہ دے دیا تو بھی جائز ہے یہ مبسوط میں ہے اگر شفعہ کو خبر دی گئی کہ اس قدر ضمن یا اس ضمن کے ضمن سے یا فلاں مشتری کے ہاتھ فروخت کیا گیا ہے پس اس نے شفعہ دے دیا پھر اس کے برخلاف نکلا پس آیا اس کا دے دینا صحیح ہو گیا سو اس ضمن کے مسائل میں اصل یہ قرار پائی ہے کہ دیکھنا چاہئے کہ اگر دونوں حالتوں میں شفعہ کی غرض دے دینے میں مختلف نہ ہوتی ہو تو تسلیم صحیح رہے گی اور شفعہ باطل ہوگا اور اگر غرض مختلف ہوتی جانی ہو تو تسلیم صحیح نہ ہوگی اور شفعہ اپنے شفعہ پر رہے گا یہ ہدایہ میں ہے۔ اگر شفعہ کو خبر دی گئی کہ ضمن ہزار درہم ہے پس اس نے شفعہ دے دیا پھر ظاہر ہوا کہ ضمن سو دینار ہیں کہ ان کی قیمت ہزار درہم ہے یا ہزار درہم سے کم ہے یا زیادہ ہے تو ہمارے نزدیک اگر دیناروں کی قیمت ہزار درہم سے کم ہو تو شفعہ اپنے شفعہ پر رہے گا ورنہ اس کا تسلیم کرنا صحیح رہے گا یہ مبسوط میں ہے۔ اگر شفعہ کو خبر دی گئی کہ مشتری فلاں شخص ہے پس اس نے شفعہ دے دیا پھر معلوم ہوا کہ دوسرا شخص ہے تو شفعہ کو اس کا شفعہ ملے گا اور اگر خبر دی گئی کہ مشتری زید ہے پس اس نے شفعہ دے دیا پھر معلوم ہوا کہ زید عمرو ہے تو زید کے حق میں اس کا دے دینا صحیح ہو مگر حصہ عمرو میں اس کو اختیار ہوگا چاہے شفعہ میں لے لے یہ جوہرہ نیرہ میں ہے۔ اگر خبر دی گئی کہ ضمن ہزار درہم ہیں پس اس نے شفعہ دے

۱۔ دے دی یعنی تیرا جی ہا ہے اس کو خرید کر۔ ۲۔ امام محمد راجح گویا یہ قیاس ہے بقول امام اعظم رحمہ اللہ جہاں وہی مختار ہے۔

(۱) اگر اس نے اپنے واسطے خریدا ہے تو شفعہ اسقاط ہو جائے گا۔ (۲) اسقاط حق شفعہ۔

دیا پھر ہزار درہم سے کم نکلا تو وہ اپنے شفعہ پر ہے گا اور ہزار درہم یا زیادہ نکلا تو اس کا حق شفعہ باطل ہو گیا یہ ذخیرہ میں ہے۔
 اگر شفعہ سے ثمن کوئی کیلی یا وزنی چیز بیان کی گئی پس اس نے شفعہ دے دیا پھر معلوم ہوا کہ ثمن دوسری معف کی کیلی یا وزنی چیز ہے تو شفعہ ہر حال میں اپنے شفعہ پر ہے گا خواہ جو چیز ثمن ظاہر ہوئی ہے وہ ازراہ قیمت اس سے زیادہ ہو یا کم یا برابر ہو یہ محیط میں ہے۔ اگر شفعہ کو خبر دی گئی کہ ثمن کوئی چیز قیمتی چیزوں میں سے ہے پھر ظاہر ہوا کہ کوئی کیلی یا وزنی چیز ہے یا خبر دی گئی کہ ثمن ہزار درہم ہیں پھر معلوم ہوا کہ ثمن کوئی کیلی یا وزنی چیز ہے تو شفعہ ہر حال میں اپنے شفعہ پر ہے گا یہ خزائن اربعین میں ہے۔ اگر شفعہ کو خبر دی گئی کہ ثمن فلاں چیز قیمتی چیزوں میں سے ہے پس اس نے شفعہ دے دیا پھر معلوم ہوا کہ ثمن اس کے سوائے دوسری چیز قیمتی چیزوں میں سے ہے مثلاً خبر دی گئی کہ ثمن ایک دار ہے پھر معلوم ہوا کہ ثمن ایک غلام ہے تو کتاب میں امام محمدؒ نے یہ جواب فرمایا ہے کہ شفعہ اپنے شفعہ پر ہے گا اور کوئی تفصیل نہیں فرمائی اور شیخ الاسلام خواہر زادہ نے فرمایا کہ یہ جواب ایسی صورت میں صحیح ہے کہ جب اس چیز کی قیمت جو ثمن ظاہر ہوئی ہے اس چیز کی قیمت سے جو خبر دی گئی ہے کم ہو اور اگر اس کی قیمت جو ثمن ظاہر ہوئی اس چیز کی قیمت سے جو خبر دی گئی تھی زیادہ ہو یا برابر ہو تو صحیح ہے اور اگر شفعہ کو خبر دی گئی کہ ثمن ایک غلام ہے جس کی قیمت ایک ہزار درہم ہے یا اور اس کے مانند کوئی چیز ذوات اربعین میں سے بیان کی گئی پھر معلوم ہوا کہ اس کا ثمن درہم یا دینار ہیں تو امام محمدؒ نے بغیر تفصیل کے یہ جواب فرمایا ہے کہ شفعہ اپنی شفعہ پر ہے گا اور ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ یہ جواب ایسی صورت پر محمول ہے کہ جب اس چیز کی قیمت جو ظاہر ہوئی ہے اس کی قیمت سے کم ہو جس کے ثمن ہونے کی شفعہ کو خبر دی گئی تھی اور اگر اس کی قیمت سے جو خبر دی گئی تھی زیادہ ہو یا برابر ہو تو حکم یہ ہے کہ شفعہ کو شفعہ نہ ملے گا اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ بخلاف مسئلہ اولیٰ کے اس (۱) صورت میں یہ حکم (۲) مل الاطلاق صحیح ہے۔ اگر شفعہ کو خبر دی گئی کہ ثمن ایک غلام ہے جس کی قیمت ہزار درہم ہے پھر ظاہر ہوا کہ اس کی قیمت ہزار درہم سے کم ہے تو شفعہ کو شفعہ ملے گا اور اگر ظاہر ہوا کہ اس کی قیمت ہزار درہم یا اس سے زیادہ ہے تو شفعہ نہ ملے گا۔ اگر شفعہ کو خبر دی گئی کہ ثمن ہزار درہم ہے پس اس نے شفعہ دے دیا پھر ظاہر ہوا کہ ثمن ذوات اربعین میں سے کوئی چیز ہے تو شفعہ کو شفعہ نہ ملے گا لیکن اگر اس چیز کی قیمت ہزار درہم ثمن سے کم ہو تو ملے گا۔ یہ محیط میں ہے۔ اگر شفعہ کو نصف دار خریدنے کی خبر دی گئی پس اس نے شفعہ دے دیا پھر ظاہر ہوا کہ اس نے کل دار خریدنا ہے تو شفعہ اپنے شفعہ پر ہے گا اور اگر شفعہ کو پورے دار کے خریدنے کی خبر دی گئی پس اس نے شفعہ دے دیا پھر ظاہر ہوا کہ مشتری نے نصف دار خریدنا ہے تو اس کو شفعہ نہ ملے گا اور شیخ الاسلام نے اپنی شرح میں فرمایا کہ یہ جواب ایسی صورت پر محمول ہے کہ جب آدمی کا ثمن پورے کے ثمن کے برابر ہو مثلاً خبر دی گئی کہ اس نے پورا دار ہزار درہم کو خریدنا ہے پس شفعہ نے شفعہ دے دیا پھر ظاہر ہوا کہ اس نے نصف دار ہزار درہم میں خریدنا ہے تو بھی حکم ہے اور اگر ایسا نہ ہو مثلاً اس کو خبر دی گئی کہ مشتری نے پورا دار ہزار درہم میں خریدنا ہے پس اس نے شفعہ دے دیا پھر ظاہر ہوا کہ اس نے نصف دار پانچ سو درہم میں خریدنا ہے تو شفعہ اپنے شفعہ پر ہے گا یہ ذخیرہ میں ہے۔

اگر شفعہ نے آدمی میں شفعہ دے دیا تو پورے میں باطل ہو جائے گا اور اگر شفعہ نے نصف دار شفعہ میں طلب کیا تو آیا یہ امر

۱۔ منصف قسم مثلاً اول بیان ہوا کہ ثمن گیسوں دس من ہیں اور وہ شفعہ کے گاؤں میں پیدا نہیں ہوئے اس نے شفعہ دے دیا پھر نکلا کہ بچاس من پہنے ہیں جو شفعہ کے یہاں باغراط پیدا ہوئے ہیں تو وہ شفعہ لے سکتا ہے۔ ۲۔ قیمتی یعنی جن چیزوں کے بدل قیمت ہوتی ہے اور خل نہیں ہوتا۔ ۳۔ قول صحیح نہیں اقوال اس وجہ سے کہ قیمت میں فرق نہیں ہے۔ ۴۔ ذوات اربعین جن کی طاعت فقط قیمت ہے نہ شکل غیر غلام یعنی شفعہ سے مناسب نہیں ہے محض حق کا معاوضہ باطل ہے۔

پورے دار کے شفعہ کا دے دینا ہے یا نہیں سو اس میں امام ابو یوسف و امام محمد نے باہم اختلاف کیا ہے پس امام ابو یوسف نے فرمایا کہ یہ امر پورے دار کا شفعہ دینا نہیں ہے کذا فی البدائع اور یہی اصح ہے اس واسطے کہ آدمی کی تسلیم چاہتا باقی کا سپرد کرنا نہیں ہے۔ نہ صریحاً نہ لالہ یہ محیط سرخی میں ہے۔ اگر شفعہ نے اپنا نصف داریا تہائی یا نصف سے زیادہ کچھ باقی رکھ کر فروخت کیا اور جس قدر فروخت کیا وہ غیر مقسوم ہے تو شفعہ کو بذریعہ حق کے حق شفعہ حاصل ہوگا یہ سراج الوہاج میں ہے۔ اگر شفعہ نے دار مشعور کے رقبہ کا دعویٰ کیا کہ یہ میرا ہے یعنی بوجہ شفعہ کے نہیں (۱) تو اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا اور اگر اس نے حق شفعہ طلب کرنے کے بعد دار مشعور کے رقبہ کا دعویٰ کیا کہ یہ میرا ہے تو اس کے دعویٰ کی سماعت نہ ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر حق شفعہ سے کچھ عوض پر صلح کر لی تو شفعہ باطل ہو گیا اور عوض کو واپس کر دے اس لئے کہ حق شفعہ دفع ضرر کی غرض سے بخلاف قیاس ثابت ہوا ہے پس حق اعضا میں اس کا ثبوت ظاہر نہ ہوگا اور شرط جائز کے ساتھ ساقط نہیں ہوتا ہے تو قاسد سے بدرجہ اولیٰ نہ ہوگا چنانچہ اگر شفعہ نے کہا کہ جو تو نے خریدا ہے اس سے میں نے اپنا حق شفعہ ساقط کر دیا اس شرط سے کہ جو میں نے خریدا ہے اس سے تو اپنا حق شفعہ ساقط کر دے تو شفعہ کا شفعہ ساقط ہو جائے گا اگرچہ مشتری اس چیز سے جس کو شفعہ نے خریدا ہے اپنا شفعہ ساقط نہ کرے اور مالی عوض کے ساتھ حق شفعہ ساقط کرنا ایک قاسد شرط ہے کیونکہ وہ غیر ملائم ہے اس واسطے کہ یہ عوض ایک محل کے اندر محض حق کے بدلے میں لینا ہے پس ایسا لینا حرام و رشوت ہے یہ کافی میں ہے۔ اگر شفعہ شریک و چار دونوں ہو اور اس نے اپنا وہ حصہ جس کی شرکت کے ذریعہ سے شفعہ لے سکتا تھا فروخت کر دیا تو اس کو اختیار ہوگا کہ بوجہ جوار کے شفعہ طلب کرے یہ بدائع میں ہے۔ شیخ ابو بکر سے دریافت کیا گیا کہ ایک شفعہ نے پہلے مشتری کو سلام کیا پھر شفعہ طلب کیا تو شیخ نے فرمایا کہ اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا ایسا ہی لیث بن مسور نے فرمایا ہے اور شیخ ابیہم بن یوسف نے فرمایا کہ اس کا شفعہ باطل نہ ہوگا یہ امام محمد سے مروی ہے اور ہم اسی کو لیتے ہیں کذا فی الحاوی اور یہی مختار ہے کذا فی الخلاصہ المختصرات اور اگر مشتری اپنے بیٹے کے ساتھ کھڑا ہو اور شفعہ نے مشتری کے بیٹے کو سلام کر کے پھر شفعہ طلب کیا تو اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا بخلاف اس کے اگر مشتری کو سلام کیا تو ایسا نہیں ہے اور اگر اس نے دونوں میں ایک کو اس طرح سلام کیا کہ السلام علیک اور یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس نے کس کو سلام کیا تو شفعہ سے دریافت کیا جائے گا کہ تو نے باپ کو سلام کیا یا بیٹے کو پس اگر اس نے کہا کہ میں نے باپ کو سلام کیا تو اس کا شفعہ باطل نہ ہوگا اور اگر اس نے کہا کہ بیٹے کو سلام کیا تو شفعہ باطل ہو جائے گا۔ اگر مشتری دشفیع نے اختلاف کیا یعنی مشتری نے کہا کہ تو نے میرے بیٹے کو سلام کیا پس تیرا شفعہ باطل ہو گیا اور شفعہ نے کہا کہ میں نے تجھے سلام کیا ہے تو شفعہ کا قول قبول ہوگا یہ خیرہ میں ہے۔

اگر شفعہ کو دار فروخت ہونے کی خبر دی گئی اور اس نے کہا کہ (الحمد لله قد اصبحت شعاعاً او سبحان الله قد اصبحت شعاعاً) یعنی سب تعریف خدا تعالیٰ کو سزاوار ہے اور میں نے ضرور اس کا شفعہ طلب کیا یا پاک ہے خداوند تعالیٰ اور میں نے ضرور اس کا شفعہ طلب کیا۔
 ۱۔ اعضا یعنی جب خلاف قیاس کے ثبوت ہوا تو غلط اپنی حد پر رہے گا اور اس سے زیادہ تجاوز نہ کرے گا حتیٰ کہ حق شفعہ کا معاوضہ کرینا ثبوت نہ ہوگا۔
 ۲۔ اقوال یعنی جس ہمارا اختیار ہے اس واسطے کہ سلام کرنا حق سلام قبل الکلام ہے تو پہلے سلام کرنا حق شرع ہے تو اس نے طالب میں جہد معقول تاخیر کی اور عذر معقول سے بالاتر حق شفعہ باطل نہیں ہوتا اگر کوئی کہے کہ فقہاء نے سنتوں کے سوائے نقل نماز کی تاخیر سے باطل کیا حالانکہ وہ نماز ہے۔ جواب یہ کہ نقل کا اولیٰ موانعہ و مسلم نہیں ہے تاکہ سلام سنت نہ کہ بدعت ہو۔ اس کے بیان تو تاخیر میں مقصود ہے: اتی قضیات میں بحث نہیں ہے تو نوافل میں اختیارات غیر حاصل ہے یا نہیں دیکھتے کہ فقہاء نے یہی علت بتلائی۔ یہ جو اختیار کے اس نے تاخیر کی سلام میں یا اختیار حاصل نہیں کیونکہ شرع میں نہیں آیا کہ بعد سلام کے سلام کرے، اگر کوئی کہے کہ فقہاء نے کہا کہ اگر فرزند کو سلام کیا تو شفعہ باطل ہو جواب یہ کہ باپ اس وجہ سے شرعاً چھوٹا ہے کہ سلام کرے تو طریقہ شرعی چھوڑ دے حالانکہ اس مسئلہ میں بھی تحقیق کو ترجیح ہے اس واسطے کہ آئمہ سے پہلے خود چھوٹوں کو سلام فرماتے تھے فاقیم ہاتھ تعالیٰ اہم۔

تو امام محمدؒ کی روایت میں شفع اپنے شفعہ پر ہے گا کذا فی البدائع۔ شفع نے حج کا حال بیان کر کہا کہ الحمد للہ میں نے ضرور اس کا شفعہ طلب کیا تو مذہب مختار کے موافق اس کا شفعہ باطل نہ ہو گا یہ چیز کروری میں ہے۔ ناظمی نے فرمایا کہ سبحان اللہ یعنی پاک ہے خدا تعالیٰ یا کھف اصبت یعنی شب بخیر گزری یا کیف امیت یعنی اچھی طرح گزارا ان اقوال کو کہہ کر شفعہ طلب کرنے کی صورت میں جو حکم ذکر فرمایا ہے اس پر قیاس کر کے کہا جاتا ہے کہ اگر مشتری سے ملنے کے وقت شفع نے کہا کہ خدا تیری عمر دراز کرے پھر شفعہ طلب کیا تو اس کا شفعہ باطل نہ ہو گا۔ کذا فی الظہیر یہ۔ اسی طرح اگر کہا کہ شفعہ^(۱) مرست مولعہ ویلقہ تو بھی شفع اپنے شفعہ پر ہے گا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر مشتری سے اپنی حاجتوں کی درخواست کی یا مشتری کے سامنے کوئی حاجت پیش کی پھر شفعہ طلب کیا تو اس کا حق شفعہ باطل ہو جائے گا اور اگر مشتری سے دارمیدہ کا حق دریافت کر کے اس کے ملانے کے بعد پھر شفعہ طلب کیا تو اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا یہ مضمرات میں ہے۔ ایک دار فروخت کیا گیا پھر بائع یا مشتری نے شفع سے بات کہی کہ تو اپنی ہر خصوصیت سے جو تیری ہماری طرف ہو ہم کو بری کر دے پس شفع نے ایسا ہی کیا حالانکہ اس کو یہ نہیں معلوم ہے کہ ان کی طرف میرا حق شفعہ واجب ہوا ہے تو حکم قضاء میں اس کو شفعہ نہ ملے گا^(۲) مگر فہما ینہ و بین اللہ تعالیٰ اس کو شفعہ ملے گا بشرطیکہ ایسی صورت ہو کہ اگر شفع کو اس کا حال معلوم ہو جاتا تو وہ شفعہ سے بری نہ کرتا یہ محیط میں ہے۔

اگر شفع نماز میں تھا کہ اس کو حج کی خبر دی گئی پس اس نے نماز پوری کر لی پس اگر یہ نماز فرض ہو تو اس کا شفعہ باطل نہ ہو گا اسی طرح اگر واجب ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر سنت ہو تو بھی یہی حکم ہے اس لئے کہ یہ سنن راتہ نماز واجب کے متقی میں ہیں۔ خواہ نماز سنت دو رکعت ہو یا چار رکعت ہو جیسے نماز ظہر سے پہلے کی چار رکعتیں سنت ہوتی ہیں حتیٰ کہ اگر دو رکعت پڑھنے کے بعد اس کو خبر دی گئی پس اس نے حج کے قصد سے اٹھ کر اس میں دوسرا دو گنا ملا کر چار پوری کر لیں تو اس کا شفعہ باطل نہ ہو گا اس لئے کہ یہ دونوں دو گنا نہ ہونہ ایک نماز واجب کے ہیں یہ بدائع میں ہے۔ فتاویٰ ابواللیث و واقعات ناظمی میں لکھا ہے کہ اگر نماز^(۳) تلووع میں شفع کو حج سے آگاہی حاصل ہوئی پس اس نے یہ دو گنا چار رکعت یا چھ رکعت کر لیا تو امام محمدؒ سے روایت ہے کہ اس کا حق شفعہ باطل نہ ہو گا اور شفع صد رشید نے فرمایا کہ مذہب مختار یہ ہے کہ باطل ہو جائے گا اس واسطے کہ شفع معذور نہیں^(۴) ہے یہ ذخیرہ محیط و مضمرات و کبریٰ میں ہے۔ فتاویٰ آہو میں لکھا ہے کہ شفع کو وقت خطبہ کے حج کی خبر دی گئی پس اس نے طلب نہ کیا یہاں تک کہ امام نماز سے فارغ ہوا پس اگر شفع امام سے اس قدر قریب ہو کہ خطبہ کو سنتا ہو تو اس کا شفعہ باطل نہ ہو گا ورنہ اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ اگر شفع کو ختم نماز کے قصد و اخیر میں خبر دی گئی پس اس نے طلب نہ کیا یہاں تک کہ تمام دعا اللہ ربنا آتھما فی الدنیا والآخرۃ حسنة ختم کر کے پھر سلام پھیرا تو اس کا شفعہ باطل ہو گیا یہ تارخانیہ کی گیارہویں فصل مہمل شفعہ میں ہے۔ نوازل میں لکھا ہے کہ اگر شفع کو ایسے وقت خبر ملی کہ وہ امام کے ساتھ جماعت کی نماز شروع کرنا چاہتا تھا پس وہ شفعہ طلب کرنے کے واسطے نہ گیا تو اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا۔ یہ تارخانیہ کی تیرہویں فصل میں ہے۔

۱۔ قول اختلاف ہے اور صحیح قول یہ ہے کہ جو کا خطبہ سنتا ہو یا نہ سنتا ہو اس پر سکوت واجب ہے تو شفعہ باطل نہ ہو گا۔ ۲۔ قول یہ روایت ضعیف ہے اس سے کہ جماعت سنن موکدہ میں سے ہے بلکہ بعض کے نزدیک واجب ہے تو نہ چاہتا نہ مقبول ہے۔

(۱) شفعہ میرا ہے میں نے طلب کیا اور پایا۔ (۲) اللہ کے نزدیک دینا اس کا حق شفعہ باطل نہ ہو گا۔ (۳) اصلی دو رکعت نفل سوائے سنت کے۔ (۴) شفعہ مانگنے میں معذور نہیں ہوتا۔

باب ۱۵ نمبر:

شفعہ کے معاملہ میں گواہی اور شفعی و مشتری و بائع کے درمیان اختلاف واقع ہونے

کے بیان میں

شفعی و مشتری کے درمیان جو اختلاف واقع ہو وہ یا ثمن کی طرف راجع ہو گا یا بیع کی طرف راجع ہو گا پس جو اختلاف ثمن کی طرف راجع ہو وہ ثمن حال سے خالی نہیں یا جنس ثمن میں اختلاف ہو گا یا مقدار ثمن میں یا صفت ثمن میں۔ پس اگر جنس ثمن میں اختلاف ہو مثلاً مشتری نے کہا کہ میں نے سودینار کو خریدا ہے اور شفعی نے کہا کہ ہزار درہم کو خریدا ہے تو قول مشتری کا قبول ہو گا کیونکہ جنس ثمن کے پہچانے میں شفعی سے مشتری زیادہ ہے پس جنس کے ہر بائع میں اس کے قول کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ یہ بائع میں ہے۔ اگر شفعی و مشتری نے ثمن میں اختلاف کیا تو مشتری کا قول قبول ہو گا اور دونوں سے ہا ہم قسم نہ لی جائے گی۔ اگر دونوں نے اپنے اپنے گواہ قائم کئے تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک شفعی کے گواہ قبول ہوں گے اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ گواہ بھی مشتری کے قبول ہوں گے۔ اگر مشتری نے کسی قدر ثمن کا دعویٰ کیا اور بائع نے اس سے کم ثمن کا دعویٰ کیا اور حال یہ ہے کہ بائع نے ہنوز ثمن پر قبضہ نہیں کیا ہے تو شفعی اس بیع کو بعض اس قدر ثمن کے جس کو بائع بیان کرتا ہے لے لے گا اور اس قدر کی یوں قرار دی جائے گی کہ بائع نے مشتری کے ذمہ سے گھٹا دی ہے اور اگر بائع نے دعویٰ مشتری سے زیادہ ثمن کا دعویٰ کیا تو دونوں سے قسم لی جائے گی پھر دونوں بیع پھیر لیں گے اور اگر دونوں میں سے کسی نے قسم سے انکار کیا تو ظاہر ہو جائے گا کہ ثمن کی مقدار اسی قدر ہے جس قدر دوسرا کہتا ہے پس شفعی اسی قدر پر شفعہ میں لے لے گا اور اگر دونوں نے قسم کھالی تو قاضی دونوں کے درمیان بیع فتح کر دے گا اور شفعی اس بیع کو بائع کے بیان پر لے لے سکتا ہے۔ اگر بائع ثمن پر قبضہ کر چکا ہو تو شفعی اس بیع کو اس قدر دھاموں کے عوض لے سکتا ہے جس کو مشتری نے بیان کیا ہے اور بائع کے قول پر التفات نہ کیا جائے گا اگر ثمن کا ادا کرنا ظاہر نہ ہو اور بائع نے کہا کہ میں نے یہ دار ہزار درہم کو فروخت کر کے ثمن وصول کر لیا ہے تو شفعی اس کو ہزار درہم کے عوض لے سکتا ہے۔ اگر اس نے یوں کہا کہ میں نے ثمن پر قبضہ کر لیا اور وہ ہزار درہم ہے تو اس کے قول پر التفات نہ کیا جائے گا یہ ہذا بیع میں ہے۔ اگر کوئی دار بعض عرض (۲) کے خریدار اور ہنوز بائع قبضہ نہ دیا تھا کہ یہ عرض تکلف ہو گیا یا مشتری نے دار پر قبضہ کر لیا تھا مگر عرض بائع کے قبضہ میں نہ دیا تھا کہ عرض تکلف ہو گیا یا بائع و مشتری میں بیع اس طرح نوٹ (۳) گئی کہ شفعی کو بعض قیمت عرض دار مذکور شفعہ میں لینے کا حق باقی رہ گیا پھر بائع و مشتری نے عرض مذکور کی قیمت میں اختلاف کیا تو قسم سے بائع کا قول قبول ہو گا اور اگر دونوں میں سے کسی نے گواہ قائم کئے تو اس کے گواہ قبول ہوں گے اور اگر دونوں نے گواہ قائم کئے تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک بائع کے گواہ قبول ہوں گے اور یہی قول امام ابو یوسف کا ہے۔ اگر مشتری نے عمارت دار کو گرا دیا یہاں تک کہ شفعی کے ذمہ سے ثمن سے بقدر قیمت عمارت کے ساقط ہو گیا۔ پھر دونوں نے قیمت عمارت میں اختلاف کیا اور اس بات پر اتفاق کیا کہ خالی میدان کی قیمت ہزار درہم ہے یا عمارت و میدان دونوں کی قیمت میں اختلاف کیا پس اگر فقط عمارت کی قیمت میں اختلاف کیا تو قسم سے مشتری کا قول قبول ہو گا اور اگر عمارت و میدان دونوں کی قیمت میں اختلاف کیا تو میدان کی قیمت اندازہ کی جائے گی اور عمارت کی قیمت کے بارے میں مشتری کا قول قبول ہو گا اور اگر دونوں میں سے ایک نے گواہ کئے تو اس کے گواہ قبول ہوں گے اور اگر دونوں نے گواہ قائم کئے تو امام ابو یوسف نے فرمایا کہ

۱۔ بعض نسخوں میں لکھا ہے کہ والا یصلو قان ورنہ دونوں کی قسم لی جائے گی۔ ولا یصح قائم ۲۔ امام ابو یوسف و امام محمد ۳۔ الظاہر امام اعظم۔

(۱) جس قدر بائع نے ثمن بیان کیا تھا۔ (۲) اسباب حوا کے قدر ثمن کے۔ (۳) مثلاً انکار ہو گیا۔

امام اعظمؒ کے قول پر قیاس کر کے شفعی کے گواہ قبول ہوں گے اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ امام اعظمؒ کے قول پر قیاس کر کے مشتری کے گواہ قبول ہوں گے۔ اگر دونوں نے صفت ضمن میں اختلاف کیا مثلاً مشتری نے کہا کہ میں نے نقدی حسن دینے پر خریدا ہے اور شفعی نے کہا کہ نہیں بلکہ ادھار میعاد پر خریدا ہے تو مشتری کا قول قبول ہوگا اور جو اختلاف بیع کی طرف راجع ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ دونوں اس طرح اختلاف کریں کہ اس میں تمام چیز پر جس پر بیع واقع ہوئی آیا ایک ہی عقد سے واقع ہوئی یا دو عقد سے واقع ہوئی مثلاً مشتری نے ایک دار خریدا پھر مشتری نے کہا کہ میں نے اس کا میدان علیحدہ بموض ایک ہزار درہم کے خریدا ہے اور شفعی نے کہا کہ نہیں بلکہ تو نے دونوں (۱) کو اکٹھا دو ہزار درہم میں خریدا ہے تو قول شفعی کا قبول ہوگا اور دونوں میں سے جس نے گواہ قائم کئے اس کے گواہ قبول ہوں گے اور اگر دونوں نے گواہ قائم کئے اور دونوں فریق نے کوئی وقت بیان (۲) نہ کیا تو امام اعظمؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مشتری کے گواہ قبول ہوں گے اور امام محمدؒ کے نزدیک شفعی کے گواہ قبول ہوں گے یہ بدائع میں ہے۔

منہجی میں بروایت ابن سہم امام محمدؒ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے کسی سے ایک دار خریدا اور اس کے دو بٹے شفعی ہیں ان میں سے ایک شفعی مشتری کے پاس شفعہ طلب کرنے آیا اور مشتری نے کہا کہ میں نے یہ دار ہزار درہم کو خریدا ہے پس شفعی نے اس کے قول کی تصدیق کر کے ہزار درہم دے کر لے لیا پھر دوسرے شفعی نے آکر اس امر کے گواہ قائم کئے کہ مشتری نے اس کو پانچ سو درہم میں خریدا ہے تو دوسرا شفعی اس دار میں ادھار بموض دو سو پچاس درہم کے پہلے شفعی کو دے کر لے لگا اور پہلا شفعی مشتری سے دو سو پچاس درہم واپس لے گا اور پہلے شفعی کے پاس نصف دار بموض پانچ سو درہم کے باقی رہ جائے گا اور بھی منہجی میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے دوسرے سے ایک دار ایک ہزار درہم کو خریدا کر اس پر قبضہ کر لیا پھر شفعی نے آکر شفعہ طلب کیا اور مشتری نے کہا کہ میں نے اس کو دو ہزار درہم کے عوض خریدا ہے اور شفعی نے کہا کہ نہیں بلکہ تو نے ایک ہزار درہم کو خریدا ہے مگر شفعی کے پاس گواہ نہ تھے اور مشتری نے جو کچھ کیا تھا اس پر قسم کھالی پس شفعی نے دو ہزار درہم دے کر دار لے کر دے لیا پھر دوسرا شفعی آیا اور اس نے شفعی اول پر اس امر کے گواہ قائم کئے کہ بائع نے یہ دار فلاں مشتری کے ہاتھ ہزار درہم کو فروخت کیا تھا تو دوسرا شفعی اس میں سے نصف دار بموض پانچ سو درہم کے لے لے گا اور پہلا شفعی مشتری سے اس نصف کے ضمن سے جس کو دوسرے شفعی نے لیا ہے پانچ سو درہم واپس لے گا پھر شفعی اول سے کہا جائے گا کہ جو نصف میرے قبضہ میں ہے اسی بابت اگر تیرا جی چاہے تو دوبارہ گواہ پیش کرو نہ تجھے کچھ نہیں مل سکتا ہے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ شفعی اول نے اگر مشتری سے یہ کہا کہ شفعی ثانی نے گواہوں سے یہ بات ثابت کر دی کہ خریدا ہوا ہزار درہم کے واقع ہوئی ہے پس جو نصف میرے قبضہ میں ہے اس کے مقابلہ میں پانچ سو درہم ہوئے سو میں تجھ سے پانچ سو درہم واپس لوں گا تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا لیکن اگر اس نے دوبارہ گواہ قائم کئے کہ خریدا ہوا ہزار درہم کے واقع ہوئی ہے تو ایسا ہو سکتا ہے اس کا سبب وہ ہے جس کی طرف کتاب میں اشارہ فرمایا ہے کہ شفعی ثانی اپنے گواہوں سے فقط نصف دار کا مستحق ہوگا اور اس کے معنی یہ ہیں کہ شفعی ثانی کے گواہ ہر گاہ کہ نصف دار میں کارآمد ہوئے تو ہزار درہم کے عوض خریدا واقع ہونا فقط اسی نصف میں ثابت ہوگا جس کا شفعی ثانی مستحق ہوا ہے نہ اس نصف میں جو شفعی اول کے قبضہ میں ہے پس شفعی اول اپنے نصف مقبوضہ کے حق میں بموض ہزار درہم کے خریدا ثابت ہونے کے واسطے دوبارہ گواہ پیش کرنے کا محتاج ہوگا پھر مشتری سے پانچ سو درہم زائد واپس لینے کا مستحق ہوگا یہ محیط میں ہے۔

فتاویٰ غائبیہ میں لکھا ہے کہ اگر مشتری نے ایک دار خریدا پھر شفعی آیا اور اس نے مشتری کے کہنے پر ہزار درہم ضمن دے کر شفعہ

۱۔ دو شفعی ہیں اور دونوں نے شفعہ طلب کیا۔

(۱) عمارت و میدان۔ (۲) گواہ شہادت میں کوئی وقت خریدا بیان نہ کیا۔

میں لے لیا پھر اس بات کے گواہ پائے کہ مشتری نے پانچ سو درہم کو خرید لیا تھا تو اس کے گواہ مقبول^(۱) ہوں گے اور اگر شفع نے پہلے ہزار درہم ثمن خرید ہونے میں مشتری کے قول کی تصدیق کی ہو تو پھر اس کے برخلاف پر اس کے گواہ مقبول نہ ہوں گے یہ تاثر خانہ میں ہے اگر بائع و مشتری نے اس بات پر اتفاق کیا کہ یہ بیع بائع کے واسطے شرط خیار کر کے واقع ہوئی ہے اور شفع نے اس سے انکار کیا تو امام اعظم و امام محمد اور دو روایتوں میں سے ایک روایت کے موافق امام ابو یوسف کے نزدیک قول بائع و مشتری کا قبول ہوگا اور شفع کو شفعہ نہ ملے گا اس لئے کہ بیع بائع و مشتری کے اقرار سے ثابت ہوئی اور ویسی ہی ثابت ہوئی^(۲) جیسا دونوں نے اقرار کیا ہے۔ جامع میں مذکور ہے کہ اگر بائع نے شرط خیار ہونے کا دعویٰ کیا ہو مشتری و شفع نے اس سے انکار کیا تو قول مشتری کا قبول ہوگا اس واسطے کہ خیار فقط شرط کرنے سے ثابت ہوتا ہے اور بائع اعدا^(۳) شرط کا دعویٰ کرتا ہے اور مشتری اس سے منکر ہے اسی طرح اگر مشتری نے خیار شرط ہونے کا دعویٰ کیا ہو بائع و شفع نے اس سے انکار کیا تو قول بائع کا قبول ہوگا اور شفع بیع کو شفعہ میں لے لے گا یہ محیط میں ہے۔ دو آدمیوں میں باہم خرید و فروخت کی پس شفع نے دونوں کے سامنے شفعہ طلب کیا پس بائع نے کہا کہ یہ بیع دونوں میں ہوئی ہے نہ کسی بلکہ ازراہ^(۴) معاملہ تھی اور مشتری نے اس کے قول^(۵) کی تصدیق کی تو شفع کے حق میں ان دونوں کے قول کی تصدیق نہ کی جائے گی بلکہ قول اسی کا معتبر ہوگا جو جواز بیع کا دعویٰ کرتا ہے لیکن اگر صورت حال اسی بات پر دلالت کرتی ہو جو بائع و مشتری نے بیان کیا ہے تو ایسا نہ ہوگا مثلاً بیع میں قیمت چیز ہو اور اس بیع میں ایسے قلیل ثمن کے عوض فروخت کی گئی کہ ایسی چیز اس قدر قلیل ثمن کو نہیں فروخت ہوتی ہے تو ایسی صورت میں قول بائع و مشتری کا قبول ہوگا اور شفع کو شفعہ نہ ملے گا یہ غزالی^(۶) متعین میں ہے۔

قاضی کس صورت میں باوجود یکہ دونوں فریقین متفق ہیں فیصلہ صادر نہ کرے گا ☆

منقول میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کے ہاتھ ایک دار فروخت کیا پھر بائع و مشتری دونوں نے ہا اتفاق اقرار کیا کہ یہ بیع فاسد تھی اور شفع نے کہا کہ جائز واقع ہوئی ہے تو قول شفع کا معتبر ہوگا اور میں شفع کے حق میں بائع و مشتری کے لساد بیع کے اقرار کی بالکل تصدیق نہ کروں گا اور اگر دونوں میں سے ایک نے لساد بیع کا دعویٰ کیا اور دوسرے نے انکار کیا تو اس صورت میں نہیں اس کا قول قبول کروں گا جو صحت بیع کا مدعی ہے سوا اگر دونوں نے ایسی چیز کی وجہ سے لساد بیع پر اتفاق کیا کہ جس میں مدعی لساد کا قول معتبر رکھتا ہوں تو میں دونوں کے قول کی تصدیق کروں گا اور شفع کے واسطے حق شفعہ نہ ٹھہراؤں گا اور اس سے میری یہ مراد ہے کہ اگر بائع و مشتری دونوں نے ایسے سبب سے لساد بیع پر اتفاق کیا کہ اسی سبب سے بیع فاسد ہونے میں اگر بائع و مشتری دونوں اختلاف کرتے تو مدعی لساد کا قول قبول نہ ہوتا بلکہ جو شخص صحت بیع کا مدعی ہوتا اسی کا قول مقبول ہوتا مثلاً دونوں میں سے فقط ایک نے بیع میں میعاد فاسد یا خیار فاسد ہونے کے شرط کا دعویٰ کیا تو جب ایسے سبب سے بیع فاسد ہونے پر دونوں اتفاق کریں تو بیع کے حق میں ان^(۷) دونوں کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ اگر دونوں نے ایسے سبب سے لساد بیع پر اتفاق کیا کہ اسی سبب سے اگر بیع فاسد ہونے میں دونوں باہم اختلاف کرتے تو مدعی لساد کا قول قبول ہوتا تو جب ایسے سبب سے بیع فاسد ہونے پر دونوں اتفاق کریں گے تو شفع کے حق میں بھی دونوں کی تصدیق کی جائے گی اور منقول میں اس کی صورت یوں بیان فرمائی کہ اگر مشتری نے بائع سے کہا کہ تو نے یہ دار میرے ہاتھ بعض ہزار درہم و ایک رطل شراب کے فروخت کیا ہے اور بائع نے کہا کہ تو نے بیع کہا تو میں شفع کے حق میں ان دونوں کے قول کی تصدیق نہ کروں گا اور اگر مشتری نے یوں کہا کہ تو نے یہ دار میرے ہاتھ بعض شراب کے فروخت کیا اور بائع نے اس کی تصدیق کی تو شفع کو شفعہ نہ ملے گا یہ تو منقول کی

۱۔ یہ حدیث بات ہے تو اس پر ثابت کرنا لازم ہے۔

(۱) اگر قائم کرے۔ (۲) بیع بشرط خیار۔ (۳) اس سے ہم کو کوئی خفیہ کاروائی متصور تھی۔

(۴) قول شفع بشرطیکہ وہ دونوں کے قول کا انکار کرے۔ (۵) اگر چہ دونوں کے حق میں سبب اتفاق کے تصدیق ہوئی یعنی اس کو شفعہ ملے گا۔

عبارت ہے اور امام قدوری نے اپنی کتاب میں جو کچھ منہجی میں مذکور ہے امام ابو یوسفؒ کا قول ان سے دور و اتوں میں سے ایک روایت کے موافق قرار دیا ہے اور امام قدوری نے فرمایا کہ بخیر اس روایت کے گویا امام ابو یوسفؒ ایسے اختلاف کو اس اختلاف پر قیاس فرماتے ہیں جو دونوں متعاقدین میں واقع ہو چنانچہ اگر دونوں متعاقدین نے باہم اس طرح اختلاف کیا کہ مشتری نے کہا کہ تو بے یہ دار میرے ہاتھ بعوض ہزار درہم و ایک رطل شراب کے فروخت کیا ہے اور بائع نے کہا کہ نہیں بلکہ میں نے تیرے ہاتھ اس کو بعوض ہزار درہم کے فروخت کیا ہے تو قول بائع کا قبول ہوگا اور اگر مشتری نے کہا کہ تو نے یہ دار میرے ہاتھ بعوض شراب یا سور کے فروخت کیا ہے اور بائع نے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ اس کو بعوض ہزار درہم کے فروخت کیا ہے تو قول مشتری کا قبول ہوگا اس واسطے کہ شراب کے عوض بیع واقع ہونا کسی حال میں جائز نہیں ہے اور مدعی جواز کا قول اسی عقد میں مقبول ہوتا ہے جو عقد کی حال میں جائز ہو سکے بخلاف ایسے عقد بیع کے جو بمنیعا و فاسد ہو یا بعوض ہزار درہم و ایک رطل شراب کے ہو۔ اب رہا امام اعظمؒ و امام محمدؒ کے نزدیک سوان دونوں کے نزدیک اگر بائع و مشتری نے فساد و بیع پر اتفاق کیا اور شفعی نے دونوں کی تکذیب کی تو ہر حال میں شفعی کو شفعہ نہ ملے گا جیسا کہ اس صورت میں ہوتا ہے کہ دونوں نے اس بات پر اتفاق کیا کہ اس بیع میں بائع کے واسطے خیار کی شرط تھی اور شفعی نے دونوں کی تکذیب کی تو شفعی کو شفعہ نہ ملے گا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر کسی کیفیت کا دسواں حصہ بعوض ضمن کثیر کے خرید یا پھر باقی کیفیت قلیل داسواں کو قبول کیا تو شفعی کو دسویں حصہ میں شفعہ ملے گا نہ باقی میں پھر اگر شفعی نے اس سے اس طرح قسم لیتی چاہی کہ اللہ میں نے اس طرح بیع کرنے میں تیرا شفعہ باطل کرنا نہیں چاہا تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا اس لئے کہ اگر اس نے ایسا اقرار کیا تو اس پر کھلازم نہ آئے گا اور اگر یوں قسم لیتی چاہی کہ واللہ بیع اول بطور تجبیہ نہ تھی تو اس کو یہ اختیار ہے اس لئے کہ یہ ایسی بات ہے کہ اگر اس نے قسم ہونے کی صورت میں اس کا اقرار کیا تو اس پر لازم ہوگی اور کتاب میں یہ جو مذکور ہے کہ اگر اس نے اس طرح قسم لیتی چاہی کہ اللہ میں نے اس طرح بیع کرنے میں حیرا حق شفعہ باطل کرنا نہیں چاہا تو ایسی قسم لے سکتا ہے اس کی تاویل یہی ہے یعنی اس دعویٰ پر قسم لیتی چاہی کہ بیع اول بطور تجبیہ واقع ہوئی یہ قہرہ میں ہے۔

اجناس میں لکھا ہے اگر مشتری سے کہا کہ میں نے یہ دار اپنے نابائع بیٹے کے واسطے خریدا ہے اور شفعی کے شفعہ سے انکار کیا پس اگر شفعی نے اس بات کا اقرار کیا کہ اس کا نابائع لڑکا موجود ہے تو مشتری پر قسم عائد نہ ہوگی اور اگر شفعی نے اس کے نابائع لڑکے ہونے سے انکار کیا تو شفعی سے قسم لی جائے گی کہ اللہ میں نہیں جانتا ہوں کہ اس کا کوئی نابائع لڑکا موجود ہے اور اگر لڑکا نابائع ہو اور مشتری نے یہ دار اس کے قبضہ میں دے دیا تو مشتری کی ذات سے خصوصیت دور ہوگئی اور جب تک اس نے نابائع بیٹے کو نہیں پر دیا ہے تب تک وہ شفعی کا خصم رہے گا۔ یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر ایک شخص نے ایک عورت سے کچھ خریدا اور چاہا کہ اس کے فروخت کرنے پر گواہ کر لے مگر سوائے ایسے شخص کے جو شفعہ کا مستحق ہے کسی دوسرے کو اس عورت کا شناسا نہ پایا تو اس عورت پر ان لوگوں کی گواہی اگر اپنے فروخت کرنے سے انکار کرے مقبول نہ ہوگی۔ یہ عید میں ہے۔ اگر بائع کے دو بیٹوں نے شفعی پر یہ گواہی دی کہ اس نے شفعہ دے دیا ہے اور اس وقت تک دارمیہ بائع کے پاس ہے پس اگر بائع اس بات کا مدعی ہو کہ شفعی نے شفعہ دے دیا ہے تو ان دونوں کی گواہی مقبول نہ ہوگی اور اگر بائع اس بات سے منکر ہو تو ان دونوں کی گواہی قبول ہوگی اور اگر یہ دارمیہ مشتری کے قبضہ میں ہو تو ان دونوں کی گواہی مقبول ہوگی اس واسطے کہ ایسی صورت میں وہ دونوں اس گواہی سے نہ اپنے باپ کو کوئی نفع پہنچاتے ہیں اور نہ اس سے کوئی ضرر دور کرتے ہیں۔ اور اگر ان دونوں بالعموم نے شفعی پر تسلیم شفعہ کی گواہی دی تو دونوں کی گواہی مقبول نہ ہوگی اگر چہ دارمیہ مشتری کے قبضہ میں ہو اس لئے کہ وہ دونوں دارمیہ مشتری کے قبضہ میں دینے سے پہلے اسی دار کی بابت قسم تھے اور جو شخص جس چیز میں قسم ہو اسی چیز میں اس کی گواہی مقبول نہ ہوگی اگر چہ اب وہ خصم نہ رہا ہو اور بائع کے دو بیٹوں کی گواہی اس واسطے مقبول ہوئی کہ دے دونوں اس دار کی بابت بھی قسم نہ تھے۔ اور یہ حکم اس وقت ہے کہ جب بائع کے دونوں بیٹوں نے شفعی پر تسلیم شفعہ کی گواہی دی ہو اور اگر دونوں نے مشتری پر یہ گواہی دی کہ مشتری نے دار مشعوعہ شفعی کو دے دیا ہے تو ان دونوں کی گواہی مقبول نہ ہوگی خواہ یہ دار ان کے باپ کے قبضہ میں ہو یا مشتری کے

۱۔ منہجی کی عبارت اور تقریر امام قدوری میں کچھ اختلاف نہیں ہے غرض یہ ہے کہ امام قدوری نے زیادہ تفصیل فرمائی ہے۔ ۲۔ امام ابو یوسف سے دور و اتیں ہیں ان میں سے ایک روایت کے موافق یہ قول قرار دیا ہے۔ ۳۔ اشارہ ہے کہ منہجی علیہ یہ ہے یعنی بیع جس میں بائع کا خیار ہو۔

کے قبضہ میں ہو اور خواہ ان کا (۱) باپ اس کا دعویٰ ہو یا نہ ہو یہ محیط میں ہے۔ اگر ایک دارمیں آدمیوں میں مشترک ہو ان میں سے ایک یا دو شریکوں نے گواہی دی کہ ہم سب نے یہ دارقلاں شخص کے ہاتھ فروخت کیا ہے اور قلاں شخص نے ایسا دعویٰ کیا مگر ایک شریک ثالث اس سے منکر ہے تو شریک پر ان دونوں کی گواہی جائز نہ ہوگی اور شفیع کو اختیار ہوگا کہ اس دار کی دو تہائی حق شفیع میں لے لے اور اگر مشتری نے خریدا ہے تو انکار کیا مگر تینوں شریکوں نے یوں اقرار کیا کہ اس نے خریدا ہے تو بھی ان لوگوں (۲) کی گواہی باطل ہوگی مگر شفیع کو اختیار ہوگا کہ پورا دار شفیع میں لے لے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر ایک شخص نے دوسرے کو کسی دار کے خریدنے یا فروخت کرنے کے واسطے وکیل کیا پس اس نے خریدا یا فروخت کیا اور موکل کے دو بیٹوں نے شفیع پر تسلیم شفیع کی گواہی دی پس اگر خریدنے کے واسطے وکیل کیا ہو تو ان دونوں کی گواہی مقبول نہ ہوگی خواہ یہ دار ہائع کے قبضہ میں ہو یا وکیل کے یا موکل کے قبضہ میں ہو اور اگر بیع کے واسطے وکیل کیا ہو پس اگر دار مبیعہ موکل یا وکیل کے قبضہ میں ہو تو دونوں کی گواہی مقبول نہ ہوگی اس واسطے کہ ان دونوں کی گواہی سے ان کے باپ کو تقرراً ملک کا نفع حاصل ہوتا ہے اور اگر دار مبیعہ مشتری کے قبضہ میں ہو تو دونوں کی گواہی مقبول ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اگر دو ہائوں نے مشتری پر گواہی دی کہ شفیع نے جس وقت بیع کا حال سنا اسی وقت شفیع طلب کیا ہے اور شفیع اقرار کرتا ہے کہ میں نے ایسا (۳) چند روز سے معلوم کیا ہے اور مشتری کہتا ہے کہ اس نے شفیع نہیں طلب کیا تو دونوں ہائوں کی گواہی باطل ہوگی ایسے ہی ان دونوں کی اولاد کی گواہی بھی باطل ہوگی جیسا کہ اس صورت میں مذکور ہوا کہ دونوں نے یہ گواہی دی کہ مشتری نے دار مبیعہ شفیع کے سپرد (۴) کر دیا ہے اور اگر شفیع نے کہا کہ میں نے اسی وقت بیع کا حال جانا ہے تو قسم سے اسی کا قول قبول ہوگا اور اگر دونوں ہائوں نے یہ گواہی دی کہ اس نے چند روز ہوئے جب سے بیع کا حال معلوم کیا ہے تو ان دونوں کی گواہی باطل ہوگی بشرطیکہ دار مشغوعان دونوں کے قبضہ میں یا مشتری کے قبضہ میں ہو یہ مبسوط میں ہے۔ دو گواہ اس بات کے قائم ہوئے کہ شفیع نے شفیع دے دیا ہے اور دو گواہ اس بات کے قائم ہوئے کہ ہائع مشتری نے دار مشغوعہ دے دیا ہے تو اس شخص کے نام ڈگری ہوگی جس کے قبضہ میں دار مذکور موجود ہے۔ یہ محیط سرخی میں ہے۔

اگر دو شخص مشتری کے واسطے درک کے خاص ہوئے پھر دونوں نے مشتری پر یہ گواہی دی کہ اس نے دار مشغوعہ شفع کے سپرد کر دیا ہے تو دونوں کی گواہی باطل ہوگی اسی طرح اگر دونوں نے یہ گواہی دی کہ شفع نے شفعہ دے دیا ہے تو بھی یہ دونوں بمنزلہ دو ہاتھوں (۶) کے قرار دیئے جائیں گے کہ ان دونوں کی گواہی قبول نہ ہوگی یہ مبسوط میں ہے۔ اگر مشتری نے یہ اقرار کیا کہ میں نے یہ دار ایک ہزار درہم کو خرید اپس شفع نے اسی قدر درہموں کے عوض شفعہ میں لے لیا پھر بائع نے دعویٰ کیا کہ ثمن دو ہزار درہم ہیں اور اس پر گواہ قائم کر دیئے تو اس کے گواہ مقبول ہوں گے اور مشتری کو اختیار ہوگا کہ شفع سے باقی ایک ہزار درہم لے لے اگرچہ اس نے اقرار کیا تھا کہ ثمن ایک ہزار درہم ہے اسی طرح اگر بائع نے یوں دعویٰ کیا کہ میں نے مشتری کے ہاتھ یہ دار بعوض ایک اسباب معین کے فروخت کیا ہے اور اس پر گواہ قائم کئے تو قاضی اس کے گواہوں کی سماعت کر کے مشتری پر اسی اسباب کی ڈگری کر دے گا۔ شفع کو وہ دار اس اسباب معین کی قیمت کے عوض دیا جائے گا پس اگر وہ مقدار جو مشتری نے شفع سے لی ہے یعنی ہزار درہم اسباب کی پوری قیمت سے کم ہو تو مشتری بقدر کمی کے شفع سے لے گا اور اگر اس اسباب کی قیمت سے زیادہ ہوا تو ہزار درہم میں سے جس قدر اس اسباب کی قیمت سے زیادہ ہے اس کو شفع واپس لے گا اور اگر کسی عورت سے ایک دار پر اس شرط سے نکاح کیا کہ عورت اس کو ایک ہزار درہم واپس دے یہاں تک کہ

۱۔ یعنی ثابت ہوتا ہے کہ دارمہدی ان کے باپ کی ضروری ملک ہے کیونکہ شیخ نے فقہودے دیا ہے۔

(۱) مشتری کے حق میں۔ (۲) مجھے چند روز ہوئے جب غیر پہچانی محبی یا میں نے جانا تھا۔ (۳) بیگ کا مال۔ (۴) گواہی نامقبول ہے۔

(۵) جیسا کہ اوپر گزرتا ہے۔ (۶) حلیم الدار علی الشیخ۔

امام اعظمؒ کے نزدیک سوائے امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے بقدر حصہ ہزار درہم کے شفعہ واجب ہوا پھر دونوں نے اس عورت کے وقت عقد کے مہر مثل میں اختلاف کیا یعنی شوہر نے کہا کہ اس کا مہر مثل ایک ہزار درہم ہے اور شفعہ کو نصف دار شفعہ میں ملنا چاہئے اور شفعہ نے کہا کہ اس کا مہر مثل پانچ سو درہم ہے اور مجھے دو تہائی دار شفعہ میں ملنا چاہئے تو قسم کے ساتھ شوہر کا قول قبول ہوگا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کئے تو دونوں اماموں کے نزدیک مشتری کے گواہ قبول ہوں گے جیسا کہ عمارت تک کردہ شدہ کی مقدار قیمت میں اختلاف کرنے کی صورت میں ہوتا ہے پس اگر کسی زمین یا دار میں اپنے حق کا کسی شخص پر دعویٰ کیا پھر اس سے اس حق کے عوض ایک دار پر صلح کر لی تو اس حق مند عویہ کی قیمت کے عوض شفعہ کو اس دار میں شفعہ ملے گا پھر اگر دونوں نے اس حق کی مقدار قیمت میں اختلاف کیا تو قول مدعی کا یعنی ماخوذ منہ کا مقبول ہوگا اور اگر دونوں نے اس کی قیمت کے ثبوت کے واسطے اپنے گواہ پیش کئے تو اس مقام پر مذکور ہے کہ امام اعظمؒ کے نزدیک شفعہ کے گواہ قبول ہوں گے یہ محیط میں ہے۔

اگر ایک شخص نے ایک دار ایک ہزار درہم کو خرید لیا اور شفعہ مشتری نے ہام اختلاف کیا اور مشتری نے کہا کہ اس دار میں یہ عمارت میں نے ایجاد کی ہے اور شفعہ نے اس کی تکذیب کی تو قول مشتری کا قبول ہوگا اور اگر دونوں نے اپنے اپنے گواہ قائم کئے تو شفعہ کے گواہ قبول ہوں گے اسی طرح اگر دونوں نے زمین کے درختوں کی نسبت ایسا اختلاف کیا تو بھی یہی حکم ہے لیکن واضح رہے کہ مشتری کا قول جیسی قبول ہوگا کہ جب اس کا قول محکم صدق ہو جاتی کہ اگر اس نے اسی طرح دعویٰ کیا کہ میں نے یہ درخت اس زمین میں کل کے روز تیار کر دیئے ہیں تو اس کے اس قول کی تصدیق نہ ہوگی اس طرح اور چیزیں جو درختوں کے مانند ہوں جیسے عمارت وغیرہ ان میں بھی ایسی صورت میں یہی حکم ہے اور اگر اس نے یوں کہا کہ میں نے دس برس ہوئے کہ اس کو خرید لیا ہے اور اس میں یہ درخت وغیرہ نئے تیار کئے ہیں تو اسی کا قول قبول ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔ اگر مشتری نے کہا کہ مالک دار نے پہلے میرے ہاتھ فقط زمین فروخت کر کے پھر اس کی عمارت مجھے بہہ کر دی یا کہا کہ پہلے مجھے عمارت بہہ کر کے پھر میرے ہاتھ زمین فروخت کر دی ہے اور شفعہ نے کہا کہ نہیں بلکہ تو نے دونوں کو ایک بار کی خرید لیا ہے تو قول مشتری کا مقبول ہوگا اور شفعہ کا بھی چاہے ہیج کو بلا عمارت شفعہ میں لے لے یہ محیط سرحدی میں ہے۔ اگر بائع نے کہا کہ میں نے تجھے عمارت بہہ نہیں کی ہے تو قسم سے اس کا قبول قبول ہوگا اور عمارت کو لے سکتا ہے۔ اگر کہا کہ ضرور میں نے تجھے عمارت بہہ کر دی ہے تو یہ جائز ہوگا یہ مبسوط میں ہے اور اگر مشتری نے کہا کہ مالک دار نے مجھے یہ بیت مع اس کے راستہ کے جو اس دار میں سے ہے بہہ کر دیا پھر میں نے باقی دار خرید لیا ہے اور شفعہ نے کہا کہ نہیں بلکہ تو نے کل دار خرید لیا ہے تو شفعہ کو فقط اس قدر شفعہ میں مل سکتا ہے جس قدر خریدنے کا مشتری اقرار کرتا ہے اور جس کے بہہ کا مدعی ہے اس میں شفعہ نہیں مل سکتا ہے اور دونوں میں سے جس نے گواہ قائم کئے اس کے گواہ قبول ہوں گے اور اگر ان دونوں نے اپنے اپنے گواہ قائم کئے تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مشتری کے گواہ قبول ہوں گے کیونکہ ان گواہوں سے بہہ کی زیادتی ثابت ہوتی ہے مگر امام محمدؒ کے نزدیک شفعہ کے گواہ مقبول ہونے چاہئے ہیں کیونکہ ان گواہوں سے استحقاق کی زیادتی ثابت ہوتی ہے یہ بدائع میں ہے۔ اگر چار نے اقرار کیا کہ اس دار میں سے یہ بیت مشتری کو بہہ کیا ہے اور مشتری نے دعویٰ کیا کہ بہہ خریدنے سے پہلے ہوا ہے پس چار کو شفعہ نہ ملنا چاہئے اس واسطے کہ مشتری باقی دار خریدنے کے وقت حقوق میں شریک تھا اور چار کہتا ہے کہ نہیں بلکہ خریدنا بہہ سے پہلے واقع ہوا ہے پس جس قدر خرید لیا ہے اس میں مجھے شفعہ ملنا چاہئے تو شفعہ کا قول قبول ہوگا اور اگر خریدنے سے پہلے بہہ واقع ہونے کے گواہ قائم ہو گئے تو صاحب بہہ مبسوط چار کے باقی دار کے حق شفعہ میں مقدم ہوگا۔

۱۔ یعنی جو قیمت اس حق کی ہو اس قدر قیمت دے کر شفعہ اس دار صلح کو شفعہ میں لے سکتا ہے۔

(۱) قول اس کا یعنی بائع کا اور وہ اپنی عمارت لے لے۔

کذا فی الحیط اور اگر ہائع نے بیت مذکور بیہ کرنے سے انکار کیا تو قسم سے اس کا قول قبول ہوگا اور اگر اس نے مشتری کے قول کی تصدیق^(۱) کی تو وہ بیت موہوب لہ کا ہو جائے گا مگر باقی گھر کے شفعہ باطل کرنے میں ان دونوں کے قول کی تصدیق نہ کی جائے گی لیکن اگر اس امر کے گواہ قائم ہو جائیں کہ یہ بیہ خریدنے سے پہلے واقع ہوا تھا تو البتہ مشتری اس دار کا شریک ہو جائے گا اور بہت جار کے استحقاق میں مقدم ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر ایک شخص نے ایسے دو وار جن کا ایک شفعہ ملاصق (جدا) ہے خریدے اور مشتری نے کہا کہ میں نے ان دونوں کو ایک بعد دوسرے کے خریدے اس میں دوسرے دار کے حق شفعہ میں تیرے ساتھ شریک ہوں اور شفعہ نے کہا کہ نہیں بلکہ تو نے دونوں کو ایک ہی صفحہ میں خریدے اس میں مجھے دونوں شفعہ میں ملنے چاہئے ہیں تو شفعہ کا قول قبول ہوگا اس واسطے کہ مشتری نے دونوں کے خریدنے کا تو اقرار کیا اور یہ امر ثبوت شفعہ کا سبب ہے پھر اس نے جدا جدا صفحہ کا دعویٰ کر کے اپنے واسطے حق ثابت ہونے کا دعویٰ کیا ہے تو شفعہ کا قول قبول ہوگا اگر مشتری نے کہا کہ میں نے چوتھائی دار خریدی پھر تین چوتھائی خریدی اس میں تیرا پورا حق شفعہ چوتھائی دار میں ہے اور شفعہ نے کہا کہ نہیں بلکہ تو نے تین چوتھائی خرید کر پھر چوتھائی خریدی اسے تو قول شفعہ کا قبول ہوگا اس واسطے کہ مشتری نے تین چوتھائی خریدنے کا اقرار کیا اور یہ امر حق شفعہ ثابت ہونے کا سبب ہے پھر ایسی بات کا دعویٰ کیا جو اس حق کو ساقط کرتی ہے یعنی چوتھائی کی خرید مقدم تھی پس اس کے قول کی تصدیق نہ کی جائے گی اور اگر مشتری نے کہا کہ میں نے دار تمام ایک ہی صفحہ میں خریدی اسے اور شفعہ نے کہا کہ نہیں بلکہ تو نے پہلے نصف خریدے اس میں نصف لے لوں گا تو قول مشتری کا مقبول ہوگا اور شفعہ کو اختیار ہوگا چاہے کل دار کو لے لے یا چھوڑ دے یہ محیط سرحدی میں ہے۔ ایک شخص زید (مثلاً) نے گواہ قائم کئے کہ میں نے یہ دار فلاں شخص یعنی خالد (مثلاً) سے ہزار درہم کو خریدی اسے اور عمرو نے گواہ قائم کئے کہ میں نے اس دار کا یہ بیت خالد سے ایک سو درہم کو ایک مہینہ ہوا کہ خریدی اسے تو جس کے گواہوں نے خرید کا وقت بیان کیا ہے میں اسی کے نام اس بیت کی ڈگری کروں گا پھر اس کو باقی دار میں حق شفعہ حاصل ہوگا اور اگر عمرو کے گواہوں نے وقت نہ بیان کیا تو دونوں مدعیوں کے واسطے اس بیت کے نصف نصف ہونے کا حکم دوں گا اور باقی دار کا زید کے نام جس نے پورا دار خریدنے کے گواہ قائم کئے ہیں حکم دوں گا اور دونوں میں سے کسی کا دوسرے پر حق شفعہ نہ ہوگا کیونکہ دونوں میں سے کسی کا پہلے خریدنا ثابت نہیں ہوا۔ اگر دو دار ہا ہم ملے ہوئے ہوں اور ایک شخص نے گواہ دیئے کہ میں نے اس میں سے یہ دار بعض ہزار درہم کے ایک مہینہ ہوا کہ خریدی اسے اور دوسرے نے دوسرے دار کی نسبت گواہ قائم کئے کہ میں نے اس کو دو مہینے ہوئے کہ خریدی اسے تو اس کی گواہی کے بیان وقت کے موافق میں اس کے نام یہ دار دو مہینے سے خریدنے کا حکم دوں گا پھر دوسرے دار میں اس کا حق شفعہ قرار دوں گا اور اگر دونوں فریق گواہوں نے گواہی میں وقت نہ بیان کیا ہو تو ہر ایک مدعی کے نام اس کے دار مدعو یہ کے خریدنے کا حکم دوں گا اور کسی کے واسطے دوسرے پر حق شفعہ کا حکم نہ دوں گا اسی طرح اگر ایک شخص اپنے دار مدعو یہ پر قبضہ کر چکا ہو اور دوسرے نے نہ کیا ہو تو بھی یہی حکم ہے۔ اگر ایک مدعی کے گواہوں نے وقت بیان کیا اور دوسرے کے گواہوں نے بیان نہ کیا تو جس کے گواہوں نے وقت بیان کیا ہے اس کے نام دوسرے مدعی پر حق شفعہ کا حکم دوں گا یہ مبسوط میں ہے۔ ایک شخص نے ایک دار خریدی پھر شفعہ نے دعویٰ کیا کہ اس نے کچھ دار منہدم کر دیا ہے اور مشتری نے اس کی تکذیب کی تو قول مشتری کا قبول ہوگا اور گواہ شفعہ کے مسوع ہوں گے۔ کذا فی فتاویٰ قاضی خان۔

۱۔ قول مدعوئی کیا ہے پس گواہ اور دوسرے اور قول شفعہ کا قبول ہے۔

(۱) بیہ خریدنے کے واقع ہوا ہے۔

باب گیارہم (۱۱):

شفعہ کے واسطے وکیل کرنے اور وکیل شفعہ کے شفعہ دے دینے اور اس کے متصلات

کے بیان میں

اگر مشتری نے کسی دار کے خریدنے کا اقرار کیا اور وہ اس کے قبضہ میں موجود ہے تو اس میں شفعہ واجب ہو جائے گا اور وکیل اس میں غصم ہوگا اور مشتری سے اس امر کے گواہ کہ میں نے یہ دار اس کے مالک سے خریدنا ایسی حالت میں مقبول نہ ہوں گے کہ جب اس کا مالک غائب ہو جاتی کہ اگر اس کا مالک اس وقت حاضر ہوا کہ جب مشتری اس سے خریدنے کے گواہ پیش کر چکا ہے اور اس نے حاضر ہو کر جو کچھ مشتری نے اس کے مالک ہونے کا اقرار کیا ہے اس اقرار کی تصدیق کی مگر مشتری نے جو اپنے خریدنے کا دعویٰ کیا ہے اس کی تکذیب کی تو وہ دار شفعہ کے ہاتھ سے لے کر بائع کو دے دیا جائے گا کیونکہ ان لوگوں کے بیان سے یہ ثابت ہے کہ اصل ملک اس بائع کی ہے اور مشتری کی جانب سے اس ملک کا انتقال ثابت نہیں ہوا مگر مالک دار سے اس بات پر قسم لی جائے گی کہ واللہ میں نے یہ دار اس مشتری کے ہاتھ نہیں فروخت کیا ہے پس اگر اس نے قسم کھالی تو دار مذکور اس کو واپس کر دیا جائے گا پھر اس کے بعد اگر مالک دار کے سامنے اس بات کے گواہ قائم ہوئے کہ اس نے یہ دار اس مشتری کے ہاتھ فروخت کیا ہے تو خرید ثابت ہو جائے گی اور وہ دار شفعہ کے قبضہ میں دے دیا جائے گا اور ایسے گواہ (۱) مشتری و شفعہ دونوں کی طرف سے قبول ہوں گے اور اگر بائع نے بیع کا اقرار کیا اور مشتری نے انکار کیا اور دار میریہ هنوز بائع کے قبضہ میں موجود ہے تو شفعہ کا حکم دے دیا جائے گا یہ محیط میں ہے۔ اگر مشتری نے اپنے خریدنے کا اقرار کیا مگر کہا کہ فلاں شخص کا اس میں کچھ حق شفعہ نہیں ہے تو میں وکیل سے شرکت یا جوار کے جس وجہ سے اس کا حق شفعہ واجب ہوا ہے گواہ طلب کروں گا پس اگر اس نے ایسے گواہ قائم کر دیے تو اس کے واسطے شفعہ کا حکم دوں گا اور اس کی صورت یہ ہے کہ یوں گواہ قائم کرے کہ دار میریہ کے پہلو میں جودار واقع ہے وہ میرے موکل فلاں شخص کی ملک ہے اور اگر اس نے یوں گواہ دیئے کہ دار میریہ کے پہلو میں جو دار واقع ہے وہ میرے موکل کے قبضہ میں ہے تو میں ایسے گواہ اس کی طرف سے قبول نہ کروں گا اور فرمایا کہ ایسے مقدمہ میں موکل کے دو بیٹوں یا اس کے والدین یا اس کے زوج یا زوجہ کی گواہی قبول نہ کروں گا اور اس کے مولیٰ کی گواہی بھی قبول نہ کروں گا جب کہ وکیل (۲) یا موکل اس مولیٰ کا غلام یا مکاتب ہو یہ مسموط میں ہے۔ اگر وکیل شفعہ نے بسبب شرکت کے حق شفعہ ثابت کرنے کا ارادہ کر کے اسی طرح گواہ قائم کئے کہ اس وکیل کے فلاں شخص موکل کا اس دار میریہ میں حصہ ہے اور گواہوں نے اس حصہ کی مقدار بیان نہ کی تو وکیل کی طرف سے ایسے گواہ مقبول نہ ہوں گے اور نہ اس کے نام حق شفعہ کا حکم ہوگا یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔ اگر ایک شخص نے دوسرے کو اپنے واسطے کوئی دار شفعہ میں لینے کا وکیل کیا اور وکیل کو شمن سے آگاہ نہ کیا تو وکیل صحیح ہے پھر اگر وکیل نے اس قدر مال کے عوض جتنے کو مشتری نے خریدا ہے شفعہ میں لیا تو موکل کے ذمہ لازم ہوگا اگرچہ یہ مال شمن اس قدر کثیر ہو کہ لوگ اپنے اعزازہ میں ایسا خسارہ نہ اٹھاتے ہوں خواہ اس نے بحکم قاضی لیا ہو یا بغیر حکم قاضی لیا ہو یہ محیط میں ہے اگر ایک شخص نے شفعہ کو وکیل کیا کہ دار مشعوعہ اپنے شفعہ میں میرے واسطے لے لے پس شفعہ نے اس کو ظاہر کر دیا تو دار مذکور کو شفعہ میں نہیں لے سکتا ہے کیونکہ شفعہ کا غیر کے واسطے دار مذکور طلب کرنا اس کی طرف سے تسلیم شفعہ ہے پس وہ تو بھی طلب کرتا ہے کہ موکل کے ہاتھ بیچ کرے حالانکہ وہ اپنے واسطے بیع طلب کرتا تو شفعہ کا دے دینے والا اقرار دیا جاتا

۱۔ وکیل یعنی شفعہ کے وکیل سے کہا جائے گا کہ شرکت کی وجہ سے دعویٰ شفعہ کتنا ہے یا جوار سے بہر حال گواہ پیش کر۔

(۱) بمقابلہ ہوا جہاں اصل مالک کے ہوں۔ (۲) مثلاً ما دون نے کسی کو وکیل یا شفعہ کیا تو ما دون کے مولیٰ کی گواہی مقبول نہ ہوں۔

موجب غیر کے واسطے بیع طلب کرتا ہے تو بدرجہ اولیٰ شفعہ دے دیتے والا قرار دیا جائے گا اور جب اس بات کا ظاہر کر دینا بمنزلہ شفعہ دے دینے کے قرار دیا گیا تو خواہ مشتری حاضر ہو یا حاضر نہ ہو دونوں صورتوں میں حکم یکساں ہے۔ اگر شفیع نے اس بات کو پوشیدہ رکھا یہاں تک کہ دار مشفوعہ لے لیا پھر اس بات کو ظاہر کیا پس اگر مشتری نے اس کو وارنڈہ کو بغیر حکم قاضی دے دیا ہے تو یہ جائز ہے اور وارنڈہ کو اس کے موکل کا ہوگا کیونکہ اگرچہ یہ بات ظاہر ہوگئی کہ شفیع اپنا شفعہ لے چکا تھا پھر لے لیا لیکن مشتری کا سادگی سے بغیر حکم قاضی اس کو دے دینا بمنزلہ ابتدائی بیع کے قرار دیا جائے گا پس ایسا ہو گیا کہ گویا شفیع نے شفعہ دے کر پھر موکل کے واسطے دار مذکور مشتری سے خریدا ہے۔ اگر قاضی نے حق شفعہ دینے کا حکم دیا ہو تو وارنڈہ کو مشتری کو واپس دیا جائے گا کیونکہ یہ بات ظاہر ہوگئی کہ شفیع لینے سے پہلے شفعہ کا دے دینے والا قرار پا چکا ہے تو ثابت ہوا کہ مشتری پر قاضی کا حکم قضاء بلا سبب تھا پس حکم قضاء باطل ہوگا اور وارنڈہ کو مشتری کو واپس دیا جائے گا یہ مبسوط میں ہے۔ اگر شفیع نے مشتری کو دار مشفوعہ شفعہ میں لینے کا وکیل کیا تو نہیں صحیح ہے خواہ دار مذکور مشتری کے قبضہ میں ہو یا بیع کے قبضہ میں ہو کذا فی الحقیقہ۔ اگر بیع کو وکیل کیا کہ میرے واسطے دار مشفوعہ شفعہ میں لے لے تو قیا سا جائز ہے مگر استسنا جائز نہیں ہے اور اگر یوں کہا کہ میں نے تجھے اس قدر درہموں سے شفعہ میں لینے کا وکیل کیا اور اس نے لیا پس اگر خریدہ بھی اسی قدر درہموں پر یا اس سے کم پر واقع ہوئی ہے تو یہ شخص وکیل ہوگا اور اگر اس قدر درہموں سے زیادہ پر واقع ہوئی ہو تو یہ شخص وکیل نہ ہوگا اسی طرح اگر کہا کہ میں نے تجھے اس کو شفعہ میں طلب کرنے کا وکیل کیا بشرطیکہ اس کو فلاں شخص نے خریدا ہو پھر معلوم ہوا کہ فلاں شخص کے سوائے دوسرے شخص نے خریدا ہے تو بھی یہ شخص وکیل نہ ہوگا۔ اگر شفیع نے دو آدمیوں کو شفعہ کے واسطے وکیل کیا تو دونوں میں ایک شخص کو تنہا خصوصیت کرنے کا اختیار ہوگا اگرچہ دوسرا اس کے ساتھ نہ ہو مگر دار مشفوعہ لینے کا اختیار بدوین دوسرے کی موجودگی کے نہ ہوگا اور اگر دونوں میں سے ایک وکیل نے قاضی کے سامنے مشتری کو شفعہ دے دیا تو موکل پر جائز (۱) ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔ اگر شفیع نے حق شفعہ لینے کے واسطے ایک وکیل کیا تو وکیل کو یہ اختیار نہیں ہے کہ دوسرے کو وکیل کرے لیکن اگر موکل نے وکیل کو اس طرح اختیار دیا ہو کہ جو کچھ تو کرے وہ جائز ہے تو ہو سکتا ہے پس اگر موکل نے وکیل کو ایسا اختیار دیا ہو اور اس سے اختیار کے موافق اس نے دوسرا وکیل کر کے اس کو بھی اختیار دیا کہ جو کچھ تو کرے وہ جائز ہے تو اس وکیل ثانی کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ کسی غیر کو وکیل کرے جو شخص شفعہ کے واسطے وکیل ہے اگر اس نے شفعہ دے دیا تو شفعہ الاصل میں لکھا ہے کہ اگر اس نے قاضی کی مجلس میں دے دیا تو صحیح ہے اور اگر غیر مجلس قاضی میں دیا تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک اور پہلے قول میں امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں صحیح ہے پھر امام ابو یوسف نے اس سے رجوع کیا اور فرمایا کہ مجلس قاضی اور غیر مجلس قاضی دونوں جگہ اس کا شفعہ دے دینا صحیح ہے پس ہمارے روایت کتاب الشفعہ کے مجلس قاضی میں وکیل مذکور کا شفعہ دے دینا صحیح ہے اور بیان کوئی اختلاف بیان نہیں کیا ہے اور کتاب الوکالۃ اور ماذون کبیر میں ذکر فرمایا ہے کہ مجلس قاضی میں وکیل مذکور کا شفعہ دے دینا امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک صحیح ہے اور امام محمد اس میں خلاف کرتے ہیں پس کتاب الوکالۃ و ماذون کبیر کی روایت سے ظاہر ہوا کہ جو حکم کتاب الشفعہ میں مذکور ہے وہ فقط امام اعظم و امام ابو یوسف کا قول ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر دار مشفوعہ کے دو شخص شفیع ہوں اور دونوں نے ایک شخص کو اپنے واسطے حق شفعہ لینے کا وکیل کیا پس اس نے مجلس قاضی میں خاص ایک موکل کا شفعہ دے دیا اور دوسرے کے واسطے پورا دار شفعہ میں لے لیا تو صحیح جائز ہے۔ اگر اس نے قاضی کے سامنے بیان کیا کہ میں نے دونوں موکلوں میں سے ایک کا شفعہ دیا اور فقط دوسرے کا شفعہ طلب کیا تو ایسا نہیں کر سکتا ہے جب تک یہ بیان نہ کرے کہ اس نے دونوں میں سے کس کا شفعہ دیا اور کس کا شفعہ لیتا ہے۔ یہ مبسوط میں ہے۔ وکیل ہاشمہ نے اگر شفعہ طلب کیا اور مشتری نے شفعہ پر د

کر دینے کا دعویٰ کیا پس اگر موکل پر شفعہ دے دینے کا دعویٰ کر کے وکیل سے اس طرح قسم لینے کی درخواست کی کہ واللہ میں نہیں جانتا ہوں کہ میرے موکل نے شفعہ دے دیا ہے یا موکل سے اس طرح قسم لینے کی درخواست کی واللہ میں نے اس مشتری کو اپنا یہ شفعہ نہیں دیا ہے پس اگر اس نے وکیل سے قسم لینے کی درخواست کی تو قاضی اس کو قسم نہ دلائے گا اور اگر اس نے موکل سے قسم لینے کی درخواست کی تو قاضی اس سے یوں کہے گا کہ تیرا وکیل کو دے دے تا کہ وہ اپنے موکل کے واسطے حق شفعہ لے لے اگرچہ مشتری موکل سے قسم لینے کی درخواست کر چکا ہے۔ اگر مشتری نے وکیل پر تسلیم شفعہ کا دعویٰ کیا اور اس سے قسم لینے کی درخواست کی تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک قاضی اس سے قسم نہ لے گا اور اس میں امام ابو یوسف خلاف کرتے ہیں۔ اسی طرح اگر دو گواہوں نے وکیل پر یہ گواہی دی کہ اس نے غیر مجلس قاضی میں شفعہ دے دیا ہے تو بھی امام اعظم و امام محمد کے نزدیک دونوں کی گواہی باطل ہے اور اس میں بھی امام ابو یوسف خلاف کرتے ہیں اسی طرح اگر دو گواہوں نے وکیل پر یوں گواہی دی کہ اس نے کسی قاضی کے سامنے شفعہ دے دیا ہے مگر اس قاضی کے حکم دے دینے سے پہلے یہ وکیل معزول کیا گیا ہے تو بھی امام اعظم و امام محمد کے نزدیک نہیں جائز ہے اور اگر وکیل مذکور نے قاضی کے سامنے اقرار کیا کہ میں نے غیر مجلس قاضی میں یا کسی دوسرے قاضی کے سامنے شفعہ دے دیا ہے تو یہ اقرار صحیح ہے اور ایسا ہوگا کہ گویا اس نے از سر نو اس وقت اس قاضی کے سامنے شفعہ دے دیا۔ یہ عیلا سرخی میں ہے۔

دابرہ مذکور اپنے موکل کے قبضہ میں دینے سے قبل شفعہ کرنے اگر وکیل سے شفعہ طلب کیا تو صحیح ہے ☆

اگر وکیل کے یا موکل کے دو بیٹوں نے یوں گواہی دی کہ اس نے غیر مجلس قاضی میں شفعہ دے دیا ہے تو میں ان کی گواہی جائز رکھوں گا اور کالت کا لٹا دیتا ہوں کہ واسطے وکیل یا موکل کے دو بیٹوں کی گواہی جائز نہیں ہے۔ یہ ہبوط میں ہے۔ اگر ایک شخص نے اپنا دار فروخت کرنے کے واسطے ایک شخص کو وکیل کیا اور اس نے ہزار درہم کو فروخت کر دیا پھر مشتری سے سو درہم گھٹا دیئے اور موکل کو اس گھٹائی کا تادان دے دیا تو شفعہ اس دار کو شفعہ میں فقط ہزار درہم میں لے سکتا ہے یہ عیلا سرخی میں ہے۔ کسی دار کے خریدنے کے وکیل نے اگر دار خرید کر اس پر قبضہ کر لیا اور قبل اس کے کہ دار مذکور اپنے موکل کے قبضہ میں دے شفعہ کرنے اگر وکیل سے شفعہ طلب کیا تو صحیح ہے اور اگر موکل کے دے دینے کے بعد طلب کیا تو صحیح نہیں ہے اور اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا اور بھی بخار ہے یہ خزائن المقتنین و فتاویٰ کبریٰ میں لکھا ہے۔ ایسا ہی اصحاب حنون نے ذکر کیا ہے۔ اگر بائع کسی شخص کی طرف سے وکیل بیع ہو تو شفعہ اس سے لے سکتا ہے بشرطیکہ اس کے قبضہ میں موجود ہو اس وجہ سے کہ یہ وکیل عاقد ہے اسی طرح اگر بائع کسی میت کا وصی ہو تو جن چیزوں کی بیع اس کی طرف سے جائز ہے اس میں شفعہ کو بھی اختیار ہے یہ سراج المصابیح میں ہے۔ اگر مشتری نے شفعہ کے خصومت کرنے سے پہلے یہ کہا کہ میں نے یہ دار فلاں (مثلاً) شخص کے واسطے خریدا ہے پھر اس کو دے دیا پھر شفعہ حاضر ہوا تو اس کے مشتری کے درمیان کچھ خصومت نہ ہوگی اور اگر شفعہ کے خصومت کرنے کے بعد اس نے ایسا کہا تو خصومت اس کے ذمہ سے ساقط نہ ہوگی اور اگر مشتری مذکور نے اس بات کے گواہ پیش کئے کہ میں نے خریدنے سے پہلے یہ کہا تھا کہ میں فلاں شخص کا وکیل ہوں تو گواہ مقبول نہ ہوں گے اور امام محمد سے مروی ہے کہ مقررہ کے حاضر ہونے تک اس کے سر سے خصومت دور ہونے کے واسطے یہ گواہ مقبول ہوں گے یہ عیلا سرخی میں ہے۔ اگر کسی شخص کو کسی دار معین کا حق شفعہ طلب کرنے کے واسطے وکیل کیا تو وکیل مذکور سوائے اس دار کے دوسرے مقدمہ شفعہ میں خصومت نہیں کر سکتا ہے کیونکہ کالت مقید کرنے سے مستفید ہو جاتی ہے اور اس صورت میں موکل نے جس دار کو معین کیا ہے اس کی خصومت کے ساتھ کالت کو مقید کر دیا ہے ہاں امام محمد کے نزدیک اس وجہ سے نہیں جائز ہے کہ ان کے نزدیک قاضی کے سامنے شفعہ یا جائز ہی نہیں بخلاف امام اعظم کے وہی ہذا آگے جو حکم لکھا ہے وہ فقط امام اعظم کے نزدیک ہونا چاہئے۔

اگر ہر حق شفعہ میں جو موکل کے واسطے واجب ہو خصوصاً کرنے کا وکیل کیا ہو تو البتہ جائز ہے اور وکیل کو اختیار ہوگا کہ ہر حق شفعہ میں جو موکل کے واسطے پیدا ہو جائے اس میں خصوصاً کرے جیسا کہ جو حقوق شفعہ اس وقت موجود ہیں ان میں خصوصاً کر سکتا ہے مگر سوائے حق شفعہ کے دین وغیرہ دوسرے کسی حق میں خصوصاً نہیں کر سکتا ہے کیونکہ کالت شفعہ کے ساتھ مقید ہے لیکن جس سبب سے شفعہ طلب کرتا ہے اس حق کے اثبات میں خصوصاً کر سکتا ہے اور اگر کسی شخص کو اپنا شفعہ طلب کرنے کے واسطے وکیل کیا اور اس نے شفعہ میں لے لیا پھر کسی مدعی نے آ کر اس دار مشعوہ میں اپنا کچھ دعویٰ کیا تو یہ وکیل اس کا خصم نہ ہوگا اور اگر اس وکیل نے دار مذکور میں کوئی عیب پایا اس کو اختیار ہوگا کہ اس عیب کی وجہ سے اس کو واپس کر دے اس^(۱) میں کچھ موکل غائب کے حاضر ہونے تک انتظار کرنے کی ضرورت نہ ہوگی یہ مبسوط میں ہے۔

اگر ایک شخص کو اپنے ہر حق کے جو اس کے واسطے ثابت ہے طلب کرنے اور وصول و قبضہ کر لینے کا وکیل کیا تو وکیل کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اس کا شفعہ طلب کرے ہاں جس شفعہ کا اس کے نام حکم ہو چکا ہے اس پر قبضہ کر سکتا ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔ اگر کسی شخص کو اپنا شفعہ طلب کرنے کا وکیل کیا پھر وہ وکیل آیا اور حال یہ تھا کہ دار مشعوہ کی عمارت غرق ہو چکی تھی یا زمین مشعوہ کے درخت جل چکے تھے پس وکیل نے پورے زمین میں جمع بحق شفعہ لے لی مگر موکل راضی نہ ہوا تو یہ لینا موکل کے ذمہ پڑے گا موکل اس کو رد نہیں کر سکتا یہ مبسوط میں ہے۔ اگر شفعہ طلب کرنے کے وکیل سے مشتری نے درخواست کی کہ اتنے دنوں تک میرے ساتھ بٹھکا کر کے اس شرط سے ہار رہے کہ وکیل مذکور کو اپنا استحقاق خصوصاً شفعہ بحال باقی رہے گا تو یہ جائز ہے۔ یہ محیط سرخی میں ہے۔ اگر اتنے دن گزرنے سے پہلے وکیل مر گیا اور موکل کو اس کے مرنے کا حال معلوم نہ ہوا تو وہ اپنے استحقاق شفعہ پر رہے گا پھر جب میعاد گزر گئی اور موکل کو اس کے مرنے کا علم ہو گیا مگر اس نے شفعہ طلب نہ کیا یا کسی دوسرے وکیل کو اپنے واسطے شفعہ طلب کرنے کو نہ بھیجا تو اس کو شفعہ نہ ملے گا جیسا کہ وکیل مذکور کے بھیجنے سے پہلے ابتداء حال میں حکم تھا^(۲) تو اتنی مدت تک مہلت ہوگی کہ جہاں شفعہ موجود ہے وہاں سے لوگوں کی چال چل کر یہاں پہنچ جائے کذا فی المبسوط۔

بارھوا باب :

باب الف کے شفعہ کے بیان میں

باب الف استحقاق شفعہ میں مثل بالغ کے ہوتا ہے یہ مبسوط میں ہے۔ فرمایا کہ حمل استحقاق شفعہ میں بالغ کے مثل ہے پس اگر خرید واقع ہونے کے وقت سے چھ مہینے سے کم میں وضع حمل ہوا تو اس بچہ کو شفعہ ملے گا اور اگر چھ مہینے یا زیادہ میں وقت خرید سے وضع حمل ہوا تو اس کو شفعہ نہ ملے گا کیونکہ بیع واقع ہونے کے وقت اس بچہ کا وجود نہ حقیقاً ثابت ہوا نہ حکماً لیکن اگر بیع سے پہلے اس کا باپ مر گیا ہو اور یہ بچہ اس کا وارث ہوا ہو تو اس صورت میں شفعہ کا مستحق ہوگا اگر چہ وقت بیع سے چھ مہینے یا زیادہ میں وضع حمل ہوا ہو کیونکہ وقت بیع کے اس کا وجود حکماً ثابت ہے اس لئے کہ وہ اپنے باپ کا وارث ہوا ہے۔ پھر واضح ہو کہ جب صغیر کے واسطے شفعہ واجب ہو تو اس شفعہ کے طلب کرنے اور لینے کا کار پر داؤ ہی شخص ہوگا جو اس کے استیفاء حقوق کے واسطے شرعاً اس کا قائم مقام ہو اور یہ شخص اس کا باپ ہوتا ہے یا

۱۔ مثلاً مشتری کے سب سے انکار کیا تو وکیل حیرت کرتا ہے کہ دار میعہ کے پہلو میں جو دار ہے دوسرے موکل کی ملک ہے بشرائط۔ ۲۔ جس جوہیت میں نہ وہ بھی شفعہ کا مستحق ہے

(۱) اس میں موکل کے غائب ہونے کی طرف ملاحظہ کیا جائے گا۔ (۲) اور اگر موکل اس شہر میں نہ ہو۔

باپ کا وصی پھر سگا دادا پھر سب کے دادا کا وصی پھر وصی جس کو قاضی مقرر کرے پھر اگر ان لوگوں میں سے کوئی موجود نہ ہو تو جس وقت یہ لڑکا بالغ ہو اس وقت اپنے استحقاق شفعہ پر ہوگا پھر اگر وہ بالغ ہو اور اس کو خیار بلوغ و شفعہ حاصل ہو اس وقت اس کو اختیار ہوگا کہ یا طلب شفعہ سوان دونوں میں سے جو امر پہلے واقع ہو گا وہ جائز ہو جائے گا اور دوسرا باطل ہو جائے گا اور اس بات میں حیلہ یہ ہے کہ یوں کہے کہ میں نے دونوں کو طلب کیا شفعہ کو اور خیار کو۔ اگر نابالغ کا قائم مقام ان لوگوں میں سے کوئی موجود ہو اور اس نے باوجود امکان کے طلب شفعہ کو ترک کیا تو شفعہ باطل ہو جائے گا حتیٰ کہ یہ نابالغ بلوغ کو پہنچے تو اس کو لینے کا حق حاصل نہ ہوگا اور یہ امام اعظم و امام ابو یوسف کا قول ہے اور اگر نابالغ کے باپ یا باپ کے وصی یا جو شخص ان کے ماتحت اس کا شرعی قائم مقام ہے کسی نے صغیر کا شفعہ دے دیا تو امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک اس کا دے دینا صحیح ہوگا حتیٰ کہ جب نابالغ اپنے بلوغ کو پہنچا تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ شیخ مشغولہ کو شفعہ میں لے لے خواہ شفعہ دینے والے نے مجلس قاضی میں شفعہ دیا ہو یا غیر مجلس قاضی میں دیا ہو یہ محیط میں ہے۔ اگر مشتری نے ایک دار کو اس قدر ثمن کثیر کے عوض خریدا کہ لوگ اپنے اندازہ میں اس قدر خسارہ نہیں اٹھاتے ہیں اور اس دار کا شفعہ ایک نابالغ ہے پس اس کے باپ نے اس کا شفعہ دے دیا تو ہمارے بعض اصحاب نے فرمایا کہ اس صورت میں تسلیم شفعہ امام محمد کے نزدیک بھی صحیح ہے اور ارجح یہ ہے کہ تسلیم بالا جماع صحیح نہیں ہے۔ اس وجہ سے کہ ایسے ثمن کثیر ہونے کے باعث سے باپ اس کے لینے کا اختیار نہیں رکھتا ہے اور طلب شفعہ سے سکوت کرنا یا شفعہ دے دینا جیسی صحیح ہو سکتا ہے کہ جب وہ شخص اس کو لے سکتا ہو پس نابالغ وقت بلوغ کے اپنے استحقاق شفعہ پر ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔ اگر خریدے مشغولہ کی اس کی قیمت سے بہت کم ثمن پر واقع ہوئی مگر نابالغ کے باپ نے اس کا شفعہ دے دیا تو امام اعظم سے روایت ہے کہ یہ جائز ہے اور امام محمد سے روایت ہے کہ یہ نہیں جائز ہے اور امام ابو یوسف سے اس میں کوئی روایت نہیں ہے۔ یہ کافی میں ہے ایک شخص نے اپنے نابالغ لڑکے کے واسطے ایک دار خریدا اور باپ ہی اس کا شفعہ ہے تو ہمارے نزدیک باپ اس کا شفعہ میں لے سکتا ہے جیسا کہ اگر باپ نے اپنے نابالغ لڑکے کا مال اپنے واسطے خریدا تو جائز ہوتا ہے پھر کس طرح شفعہ میں لے گا اس کی یہ صورت ہے کہ یوں کہے کہ میں نے اس کو خریدا اور خود شفعہ میں لے لیا اور اگر بجائے باپ کے باپ کا وصی ہو پس اگر وصی کے اس دار کے لینے میں نابالغ کے حق میں منفعت ہو مثلاً خریدہ بغین بیرو واقع ہوئی کہ دار کی قیمت مثلاً دس درہم تھی اور وصی نے گیارہ درہم کو خریدا تو ایسا بغین بیرو وصی کی جانب سے اجنبی کے ساتھ اس کے تصرف کرنے میں برداشت کر لیا جاتا ہے اور وصی کے خود شفعہ میں لینے سے یہ نہیں مرتفع ہوتا ہے جب ایسی صورت ہوئی تو وصی کا شفعہ میں لینا نابالغ کے حق میں نافع نہیں تو عباس قول امام اعظم و دو روایتوں میں سے ایک روایت کے موافق امام ابو یوسف کے نزدیک وصی اس کا شفعہ میں لے سکتا ہے جیسا کہ اگر وصی نے مال صغیر میں سے کوئی چیز اپنے واسطے خریدی تو ایسی صورت میں جائز ہے۔ اگر وصی کے شفعہ میں یہ دار لینے میں نابالغ کے حق میں منفعت نہ ہو مثلاً دار مذکور کی خرید نابالغ کے واسطے اس دار کی قیمت کے برابر ثمن پر واقع ہوئی تو بالاتفاق وصی کو شفعہ میں لینے کا اختیار نہ ہوگا جیسا کہ اگر وصی نے اپنے واسطے نابالغ کا کوئی مال اس کی قیمت کے برابر ثمن پر خریدا یا ناجائز بالاتفاق جائز نہیں ہے۔ پھر جس صورت میں وصی کو شفعہ میں لینا جائز ہے تو وصی یوں کہے کہ میں نے خریدا کیا اور شفعہ طلب کیا پھر قاضی کے پاس مراجعہ کرے تا کہ قاضی اس نابالغ کی طرف سے ایک کار پرداز مقرر کرے کہ جس سے وصی شفعہ میں لے لے اور اسی کو ثمن دے دے پھر وہ کار پرداز یہ ثمن لے کر وصی کو دے دے گا۔ یہ محیط میں ہے۔

۱۔ خیار بلوغ یہ کہ بچپن میں ہوئے باپ دادا کے کسی بولی نے اس کا نکاح کیا تھا اب بلوغ کے وقت اس کو اختیار ہوا کہ چاہے نکاح کر دے مگر تاخیر سے باطل ہو گا پس اگر حق شفعہ و حق خیار دونوں جمع ہوئے اٹل۔ ۲۔ اور وصی یعنی اگر وصی شفعہ میں لے لے تو بطور جائز نابالغ کے ذمہ ہے گا اگر چہ بین بے بین وصی کے خواہ مخواہ۔

اگر باپ نے ایک دار خرید اور اس کا نابالغ بیٹا اس کا شفع ہے پس باپ نے نابالغ مذکور کے واسطے شفعہ طلب نہ کیا یہاں تک کہ نابالغ مذکور نابالغ ہو گیا تو نابالغ کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ دار مذکور کو شفعہ میں لے اس واسطے کہ اس کا باپ بحق شفعہ لینے پر قادر تھا کیونکہ خرید کرنا شفعہ میں لینے کا منافی نہیں ہے پس اس کا شفعہ سے سکوت کرنا شفعہ کا مہطل ہو گیا ہے اور اگر باپ نے اپنا کوئی دار فروخت کیا اور اس کا نابالغ لڑکا اس کا شفع ہے اور باپ نے اس کا شفعہ طلب نہ کیا تو اس کا شفعہ باطل نہ ہوگا حتیٰ کہ جس وقت نابالغ مذکور نابالغ ہو تو اس کو شفعہ میں لینے کا اختیار ہوگا اس وجہ سے کہ باپ اس صورت میں شفعہ طلب کرنے پر قادر نہ تھا اس لئے کہ وہی نابالغ تھا اور ایسے شخص کا سکوت کرنا جو نہیں لے سکتا ہے شفعہ کا مہطل نہیں ہوتا ہے۔ اگر وسی نے اپنا کوئی دار فروخت کیا یا اپنے واسطے خرید کیا اور نابالغ اس کا شفع ہے مگر وسی نے اس کے واسطے شفعہ طلب نہ کیا تو نابالغ اپنے شفعہ پر رہے گا حتیٰ کہ جس وقت نابالغ ہو تو لے سکتا ہے یہ ذخیرہ و محیط سرخی میں ہے۔ مگر واجب یہ ہے کہ جس صورت میں باپ نے اپنے واسطے کوئی دار خرید اور نابالغ اس کا شفع ہے تو اس صورت میں جواب میں تفصیل ہونی چاہئے یعنی اگر نابالغ کے واسطے یعنی اس کے حق میں کوئی ضرر نہ ہو مثلاً اس دار کی خرید اس کی قیمت کے برابر من پر یا قیمت سے اس قدر زیادہ من پر کہ ایسی زیادتی کو لوگ اندازہ میں برداشت کر لیتے ہیں واقع ہوئی ہو تو در صورت باپ کے سکوت کے نابالغ کو بھی بعد نابالغ ہونے کے استحقاق شفعہ نہ ہوگا (۱) اور اگر نابالغ کے واسطے لینے میں ضرر ہو مثلاً باپ نے دار مذکور کی قیمت سے اس قدر زیادہ من دے کر خرید لیا کہ ایسی زیادتی کو لوگ اپنے اندازہ میں برداشت نہیں کرتے ہیں اور باپ نے اس کے واسطے شفعہ میں لینے سے سکوت کیا تو نابالغ کو بعد نابالغ ہونے کے استحقاق شفعہ ہوگا کیونکہ باپ کو نابالغ کے مال میں اپنے ساتھ اس طرح تصرف کرنے کا اختیار نہیں ہے کہ جس میں نابالغ کے حق میں ضرر ہو پس اس صورت میں باپ کو نابالغ کے واسطے شفعہ میں لینے کا اختیار ہی نہ تھا تو اس کا شفعہ لینے سے سکوت کرنا شفعہ کا مہطل نہ ہوگا یہ محیط میں ہے۔ اگر باپ نے یا وسی نے کہا کہ میں نے نابالغ کے واسطے یہ دار بعض ہزار درہم کے خرید لیا ہے۔ پس شفعہ نے اس سے کہا کہ تو خدا سے ڈر کہ تو نے اس کو پانچ سو درہم کو خرید لیا ہے پس باپ یا وسی نے اس کے قول کی تصدیق کی تو نابالغ کے حق میں ان کے قول کی تصدیق نہ کی جائے گی اور شفعہ اس کو ہزار درہم میں لے سکتا ہے لیکن اگر شفعہ اس بات کے گواہ قائم کرے کہ مشتری نے اس کو پانچ سو درہم میں خرید لیا ہے تو البتہ تصدیق ہوگی یہ تارخانہ میں ہے۔

باپ نے اگر اپنے نابالغ لڑکے کے واسطے کوئی دار خرید اور شفعہ نے من میں اختلاف کیا تو باپ کا قول قبول ہوگا کیونکہ باپ شفعہ کے من مدعو یہ کے عوض شفعہ کے مالک ہونے سے انکار کرتا ہے اور اس صورت میں باپ پر قسم مائد نہیں ہوتی ہے اس لئے کہ قسم سے انکار کرنا کچھ مفید نہیں ہے۔ یہ محیط میں ہے۔

باب نہر قول :

اگر خرید بعوض عروض واقع ہو تو اس کے حکم شفعہ کے بیان میں

اگر مشتری نے خرید تو ضروری ہے کہ یا تو ایسی چیز کے عوض خریدے گا جس کا مثل موجود ہے جیسے کئی دو زنی وعدوی چیزیں جو باہم متقارب ہیں یا ایسی چیز کے عوض خریدے گا جس کا مثل نہیں ہے جیسے ضروعات متقاوتہ مثل کپڑے کے یا جیسے غلام اور اس کے مانند چیزیں پس اگر اس نے ایسی چیز کے عوض خرید لیا جس کا مثل موجود ہے تو شفعہ اس کو بعوض مثل کے لے لے گا اور اگر ایسی چیز کے عوض خرید لیا جس کا مثل نہیں ہے تو شفعہ اس چیز کی قیمت کے عوض لے گا اور یہ عامہ علماء کے نزدیک ہے اور اگر باپ مشتری

۱۔ گزوں سے ناپ کی چیزیں جن میں باہم تفاوت ہوتا ہے۔ (۱) کیونکہ شفعہ باطل ہو گیا

نے ہاہم دار کو دار کے عوض خرید فروخت کیا تو ہر دار کے شفع کو اختیار ہوگا کہ دوسرے دار کی قیمت کے عوض شفعہ میں لے لے اس واسطے کہ دار مشکلی نہیں ہے پس اس کے محل کے عوض لینا ممکن نہیں ہے اور اسی سے یہ مسئلہ نکلا ہے کہ اگر کوئی دار بعوض عرض کے خرید اور ہنوز باہمی قبضہ نہ ہوا تھا کہ یہ عرض تلف ہو گیا تو بائع و مشتری کے درمیان بیع فوٹ جائے گی اور شفع کو شفعہ ملے گا اسی طرح اگر مشتری نے فقط دار پر قبضہ کر لیا ہو اور عرض مذکور بائع کے قبضہ میں نہ دیا ہو یہاں تک کہ وہ تلف ہو گیا تو بھی یہی حکم ہے پھر واضح ہو کہ شفع اسی چیز کے عوض لے لے گا جو بیعہ عقد کے واجب ہوئی نہ اس چیز کے عوض جو مشتری نے واجب شدہ کے بدلے بائع کو دی ہے چنانچہ اگر مشتری نے ایک دار بعوض درہم یا دیناروں کے خرید کر پھر اس میں لے لے کوئی عرض دیا تو شفع دار مشغوعہ کو بعوض درہم یا دینار کے لے گا نہ بعوض عرض کے یہ بدائع میں لکھا ہے اور اگر کوئی دار بعوض ایک غلام معین کے خرید تو ہمارے نزدیک شفع کو اختیار ہوگا کہ دار مذکور کو بعوض اس غلام کی قیمت کے لے لے اور اگر غلام مذکور بائع کے قبضہ سے پہلے مر گیا تو بیع فوٹ جائے گی اور ہمارے نزدیک شفع کو اختیار ہوگا کہ دار مذکور کو بعوض اس غلام کی قیمت کے لے لے اسی طرح اگر بائع نے غلام مذکور میں کوئی عیب پا کر واپس کر کے بیع توڑی تو بھی یہی حکم ہے۔ اگر ان میں سے کوئی بات نہ واقع ہوئی یہاں تک کہ شفع نے وہ دار بائع سے لے لیا تو غلام مذکور کی قیمت کے عوض لے گا اور غلام مذکور اس کے مالک کے پاس رہے گا بائع کو اس کے لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی اور اگر شفع نے دار مشغوعہ کو مشتری سے غلام مذکور کی قیمت کے عوض محکم قاضی یا بغیر حکم قاضی لیا پھر قبضہ سے پہلے یہ غلام مر گیا یا اس میں کوئی عیب پیدا ہو گیا تو یہ قیمت بائع کو ملے گی یہ مبسوط میں ہے۔

امام محمد نے کتاب الاصل میں فرمایا کہ اگر ایک شخص نے ایک دار بعوض ایک غلام معین کے خرید اور شفع نے دار مذکور بعوض غلام معین کی قیمت کے محکم قاضی لے لیا پھر وہ غلام استحقاق ثابت کر کے لے لیا گیا تو شفعہ باطل ہو جائے گا۔ وہ دار مذکور کو شفع سے لے لے گا۔ یہ حکم اس وقت ہے کہ شفع نے دار مذکور بعوض قیمت غلام کے محکم قاضی لیا ہو اور اگر مشتری نے بغیر حکم قاضی وہ دار شفع کو بعوض قیمت غلام مذکور کے دے دیا ہو پس اگر مشتری نے شفع سے غلام مذکور کی قیمت بیان کر دی ہو کہ اس قدر ہے یہاں تک کہ ثمن ہر طرح سے معلوم ہو گیا پھر وہ غلام استحقاق میں لیا گیا تو مشتری کو دار مذکور لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی اور مشتری کا اس طرح دینا از سر نو بیع قرار دی جائے گی اور بائع کے واسطے مشتری پر دار مذکور کی قیمت واجب ہوگی اور اگر مشتری نے شفع سے غلام کی قیمت معلصل نہ بیان کی ہو بلکہ یوں کہا کہ میں نے تجھے یہ دار بعوض قیمت غلام مذکور کے دیا تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ اس صورت میں دار مذکور شفع سے واپس لے لے یہ عیبت میں لکھا ہے۔ اگر غلام کے عوض ایک دار خرید یا پھر غلام میں عیب پا کر اس کو واپس کر دیا تو دار مشغوعہ کو شفع اس غلام صحیح و سالم کی قیمت کے بدلے لے گا کیونکہ عقد بیع میں صحیح و سالم غلام ٹھہرا تھا اور شفع پر ویسے ہی غلام کی قیمت واجب ہوگی جو عقد میں ٹھہرا تھا اور اگر کوئی غلام بعوض کسی دار کے خرید اتو یہ صورت اور دار کو بعوض غلام کے خریدنے کی صورت دونوں یکساں ہیں۔ یہ مبسوط میں ہے۔ اگر کسی شخص نے غیر کے غلام کے عوض ایک دار خرید اور مالک غلام نے اجازت دے دی تو شفع کو شفعہ کا استحقاق ہوگا اور اگر معین کیل یا ورنی چیز کے عوض خرید یا پھر یہ چیز استحقاق ثابت کر کے لے لی گئی تو شفعہ باطل ہو گیا کیونکہ جب کیل یا ورنی چیز عقد میں معین قرار پائی ہے تو اس کا غلام کا یکساں حکم ہوتا ہے اور اگر کیل یا ورنی چیز مشتری کے ذمہ قرار پائی اور اس نے جدا ہونے سے پہلے ادا کر دی پھر وہ استحقاق میں لے لی گئی تو شفع کا شفعہ بحال رہے گا کیونکہ جب کیل یا ورنی چیز بطور دین کے مشتری کے ذمہ ٹھہری تو اس کا اور درہم کا یکساں حکم ہے منقہ میں بروایت ابن ساعد کے امام محمد سے مروی ہے کہ ایک شخص نے دوسرے سے ایک دار بعوض ایک کرگےہوں معین یا غیر کے شہر کوفہ میں لے عرض معنی اسباب۔ ح قولہ ادا کر دی یعنی اگر چہ وہ ادائی سے پہلے ادا کر دے تو بھی وہ دین ہونے سے خارج نہ ہوگی اور شفعہ باقی رہے گا اور یہ مطلب نہیں کہ اگر ابھی ادا نہ کرے تو شفعہ نہ ہوگا۔

خرید اور دونوں نے باہمی قبضہ کر لیا پھر شہر مرو میں شفع نے دار مشعوعہ کے شفعہ کا حاصر کیا اور مشتری پر شفع کی ڈگری ہو گئی اور دار مذکور کو ذمہ میں واقع ہے یا مرو میں تو فرمایا کہ مشتری کو اختیار ہے چاہے شفع سے مواخذہ کر کے اول گیسوں کے مثل کو ذمہ میں گیسوں لے کر اس کو دار مشعوعہ مرو میں سپرد کر دے یا دار مذکور اس کے سپرد کرنے کا قصد کر کے مرو میں اس سے ان گیسوں کی کو ذمہ کی قیمت لے کر دار مذکور اس کو دے دے اور منگنی میں دوسرے مقام پر فرمایا کہ اگر ایسے گیسوں کی قیمت دونوں جگہ یکساں ہو تو جہاں شفع کے نام شفعہ کی ڈگری ہوئی ہے وہیں مشتری کو کر دے دے پس اگر قیمت میں تفاوت ہو تو دیکھنا چاہئے کہ جہاں شفع دینا چاہتا ہے اگر وہاں اس گیس کی قیمت گراں ہو تو یہ امر شفع کے اختیار میں ہے جہاں چاہے دے دے اور اگر وہاں اس کی قیمت ارزاں ہو مگر مشتری اس پر راضی ہو گیا تو یہ مشتری کو اختیار ہے اور اگر مساوات ہو تو جس جگہ ایسے گیسوں کی قیمت موضع خرید سے مساوی ہو وہاں مشتری کو قیمت دے دے یہ محیط میں ہے۔ اگر کسی شخص نے ایک دار بعض ایک گرت چھوارے کے خرید یا پھر شفع ایسے وقت حاضر ہوا کہ جب زطب یعنی تر چھوارے لوگوں کے ہاتھ آنے سے منقطع ہو چکے تھے تو شفع اس دار کو ان چھواروں کی قیمت کے بدلے لے لے گا کذا فی الکافی۔

باب چودھویں:

شفع بیع و اقالہ میں استحقاق شفعہ ہونا اور اس کے متصلاات کے بیان میں

اگر مشتری نے دار خرید کر وہ میں بعد قبضہ کے میب پا کر بسبب میب کے اس کو واپس کیا اور یہ امر اس وقت واضح ہوا کہ شفع اپنا شفعہ دے چکا ہے تو پھر شفع کو اختیار ہوگا چاہے یہ دار شفعہ میں لے لے بشرطیکہ میب کی وجہ سے واپس کرنا بغیر حکم قاضی واقع ہوا ہو اور اگر بحکم قاضی واپس کیا ہے تو شفع اس کو شفعہ میں نہیں لے سکتا ہے اور اگر مشتری نے دار مذکور میب کی وجہ سے قبضہ سے پہلے واپس کیا پس اگر بحکم قاضی واپس کیا تو شفع کے واسطے شفعہ نہ ہوگا اور اگر بغیر حکم قاضی واپس کیا تو بھی امام محمد کے نزدیک یہی حکم ہے مگر بنا بر قول امام اعظم و امام ابو یوسف کے مشائخ نے اختلاف کیا ہے بعض مشائخ نے فرمایا کہ شفع کو استحقاق شفعہ ہوگا اور بعضوں نے فرمایا کہ نہ ہوگا اور اگر مشتری نے دار مذکور بخیار رویت یا بخیار شرط واپس کیا ہو تو شفع کو از سر نو استحقاق شفعہ حاصل نہ ہوگا خواہ یہ واپس قبضہ سے پہلے واقع ہوئی ہو یا قبضہ کے بعد واقع ہوئی ہو خواہ باہمی رضامندی سے واقع ہوئی ہو یا بغیر باہمی رضامندی کے واقع ہوئی ہو یہ محیط میں ہے۔ اگر شفع نے شفعہ دے دیا پھر مشتری نے دار مبیعہ واپس کیا پس اگر ایسے سبب سے واپس کیا جو ہر طرح شفع ہے جیسے بخیار رویت یا بخیار شرط کی وجہ سے واپس کرنا یا میب کی وجہ سے قبضہ سے پہلے بغیر حکم قاضی یا بحکم قاضی واپس کرنا یا بعد قبضہ کے میب کی وجہ سے بحکم قاضی واپس کرنا تو ایسی صورت میں شفع کو از سر نو استحقاق شفعہ حاصل نہ ہوگا۔ اگر واپس کرنا ایسے سبب سے ہو جو بائع و مشتری کے حق میں بیع اور تیسرے کے حق میں بیع جدید ہے جیسے قبضہ کے بعد بغیر حکم قاضی بسبب میب کے واپس کیا یا اقالہ کر لیا تو شفع کے واسطے از سر نو استحقاق شفعہ حاصل ہوگا۔ اگر شفع نے اولاً شفعہ نہ دیا ہو یہاں تک کہ بائع و مشتری نے باہم عقد بیع کو بیع کر لیا تو حق شفعہ باطل نہ ہوگا خواہ یہ بیع ایسے سبب سے ہو جو ہر طرح سے بیع ہے یا ایسے سبب سے ہو جو بعض وجہ سے بیع ہے اور بعض وجہ سے بیع جدید ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر کسی شخص نے کوئی دار یا زمین خریدی پھر شفع نے اپنا شفعہ دے دیا پھر بائع و مشتری دونوں نے با اتفاق اقرار کیا کہ یہ بیع بطور تلخیص تھی اور مشتری نے بیع مذکور بائع کو واپس کر دی تو شفع کے واسطے از سر نو استحقاق شفعہ حاصل نہ ہوگا کیونکہ تسلیم شفعہ کے بعد بیع کا کچھ حق نہیں رہا پس ان دونوں کا اقرار اس کے بطلان حق کو حتمی نہیں ہے سو تلخیص ان دونوں کے اقرار سے ثابت ہوگا اور یہ واپس بسبب تلخیص کے ہوگی پس شفع کو از سر نو استحقاق شفعہ حاصل نہ ہوگا اور منگنی میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے ایک دار خرید کر قبضہ کر لیا اور شفع نے شفعہ دے دیا پھر مشتری

نے کہا کہ میں نے تو اس دار کو فلاں شخص کے واسطے خریدا تھا اور شفع نے کہا کہ نہیں بلکہ تو نے اپنے واسطے خریدا تھا اور اب تو یہ از سر نو بیع کرتا ہے پس میں اس بیع پر یہ دار شفعہ میں لے لوں گا تو قول شفع کا قبول ہوگا پھر اگر فلاں شخص غائب ہو تو شفع کو اختیار نہ ہوگا کہ دار مذکور لے لے یہاں تک کہ وہ شخص غائب آجائے اور اگر مشتری نے کہا کہ میں اس بات کے گواہ قائم کرتا ہوں کہ مجھے فلاں شخص نے ایسا حکم دیا تھا اور میں نے اس کے واسطے خریدا ہے تو اس دعویٰ کے گواہ مشتری کی طرف سے مقبول ہوں گے جب تک کہ وہ شخص غائب حاضر نہ ہو جائے یہ محیط میں ہے۔ اگر شفع نے شفعہ دے دیا پھر مشتری نے بائع کے واسطے ایک روز کا خیار دیا تو یہ جائز ہے پھر اگر بائع نے اس دن میں بیع تو زدی تو ابن سائبہؓ نے امام محمدؒ سے روایت کی ہے کہ شفع کو از سر نو حق شفعہ حاصل نہ ہوگا اور حسن بن زیاد نے امام اعظمؒ سے اور ابن سائبہؓ نے امام ابو یوسفؒ سے روایت کی کہ شفع کو شفعہ حاصل ہوگا کذا فی محیط السرخسی۔

باب فی ردّ حوالہ:

اہل کفر کے شفعہ کے بیان میں

اگر ایک نصرانی نے دوسرے نصرانی سے ایک دار بعوض مردار یا خون کے خریدا تو شفع کے واسطے اس میں حق شفعہ نہ ہوگا۔ ایک ذمی نے دوسرے ذمی سے ایک دار بعوض شراب کے خریدا اور ان دونوں نے باہم قبضہ کر لیا پھر شراب لے کر سرکہ ہو گئی پھر بائع و مشتری دونوں مسلمان ہو گئے پھر نصف دار استحقاق میں لے لیا گیا پھر شفع حاضر ہوا تو نصف دار کو نصف شراب کی قیمت کے بدلے لے لے گا اور نصف سرکہ کے بدلے نہیں لے سکتا ہے پھر مشتری اپنے بائع سے آدھا سرکہ واپس لے گا اگر بیعہ موجود ہو اور اگر اس نے تلف کر دیا ہو تو نصف سرکہ کے مثل واپس لے گا یہ محیط میں ہے۔ اگر ایک ذمی نے دوسرے ذمی سے ایک دار بعوض شراب یا سور کے خریدا اور اس کا شفع کوئی ذمی یا مسلمان ہے تو ہمارے اصحاب کے نزدیک شفعہ واجب ہوگا پھر جب شفعہ واجب ہوا پس اگر شفع ذمی ہو تو دار مشغورہ کو شراب مذکور کے مثل اور سور کی قیمت کے بدلے لے لے گا اور اگر مسلمان ہو تو دار مشغورہ کو شراب و سور کی قیمت کے بدلے لے لے گا یہ بدائع میں ہے۔ ایک دار بعوض شراب کے فروخت کیا گیا اور اس کے دو شفع ہیں ایک کافر ہے اور دوسرا مسلمان ہے تو کافر اس میں سے نصف دار کو نصف شراب کے بدلے لے لے گا اور مسلمان نصف دار کو نصف شراب کے بدلے لے لے گا اور اگر کفر میں سور قرار پائی ہو تو ہر شفع نصف قیمت کے بدلے لے لے گا یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اگر اس کا شفع ایک مسلمان اور ایک ذمی ہو پھر ذمی مسلمان ہو گیا تو ذمی بھی اس میں سے نصف دار بعوض نصف شراب کی قیمت کے بدلے لے لے گا جیسا کہ اگر وقت عقد کے مسلمان ہوتا تو یہی حکم تھا اور اس کا شفع باطل نہ ہوگا یہ کافی میں ہے۔ اگر کوئی دار بعوض شراب کے خریدا پھر بائع و مشتری میں سے ایک مسلمان ہو گیا اور ہنوز شراب پر قبضہ نہیں ہوا ہے اور دار پر قبضہ ہو گیا ہے یا نہیں ہوا ہے تو بیع ٹوٹ جائے گی لیکن شفع کا حق شفعہ باطل نہ ہوگا پس اگر شفع مسلمان ہو یا جس سے لینا ہے وہ مسلمان ہو تو شفع اس کو قیمت شراب کے بدلے لے لے گا اور اگر دونوں کافر ہوں تو شفع اس دار کو اس شراب کے مثل کے بدلے لے لے گا اور اگر شراب پر قبضہ ہو جانے کے بعد دار پر قبضہ ہونے سے پہلے بائع و مشتری دونوں میں سے کوئی مسلمان ہو گیا تو عقد صحیح رہے گا اور اگر ذمی نے کنیسہ یا بیعہ یا آتش خانہ فروخت کیا تو بیع جائز ہے اور اس میں شفع کو شفعہ کا استحقاق ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔

۱ مشتری جس کے لئے خریدنے کا اقرار کرتا ہے۔ ۲ حاضر اس واسطے کہ ردّ بدو اس کی حاضری کے قول ہوں تو اس غائب پر مکمل ہونے کا حکم ہو جائے اور باطل ہے۔ ۳ شفعہ نہ ہوگا اس واسطے کہ ایک طرف سے مال مبین ہے۔ ۴ قبضہ ہوئی یا نصرانی ہو۔ ۵ آتش خانہ جب کہ آتش پرست ہو۔

اگر مرتد نے کوئی دار خرید یا بھر مرتد قتل کیا گیا تو شفع کا شفعہ باطل نہ ہوگا شفعہ خروج سے متعلق ہے اور یہ چلا گیا اور اس کے بعد عقد کا فتح ہو جانا موجب بطلان شفعہ نہیں ہے۔ اگر مرتد نے دار فروخت کیا یا بھر وہ قتل کیا گیا یا دار الحرب میں چلا تو انام اعظم کے نزدیک اس میں شفعہ نہ ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے۔ اگر بائع مرتد دار الحرب میں چلے سے پہلے مسلمان ہو گیا تو اس کی بیع جائز ہوگی اور شفعہ کو اس میں شفعہ کا استحقاق ہوگا اور اگر دار الحرب میں چلے تو اس کا مال تقسیم ہو جانے کے بعد وہ مسلمان ہو تو اس کی بیع میں استحقاق شفعہ نہ ہوگا۔ صاحبین کے نزدیک اس کی بیع جائز ہے اور اس میں شفعہ کا حق شفعہ ہے خواہ وہ مسلمان ہو جائے یا دار الحرب میں چلے اور اگر مسلمان نے کوئی دار خرید اور اس کا شفعہ ایک مرتد ہے اور وہ بسبب مرتد ہونے کے قتل کیا گیا یا خود مرتد یا دار الحرب میں چلا تو اس دار میں اس کا شفعہ نہ ہوگا اور نہ اس کے وارثوں کا شفعہ ہوگا۔ اگر کسی عورت مرتدہ کا شفعہ واجب ہو اور وہ دار الحرب میں چلی تو اس کا شفعہ باطل ہو گیا اور اگر یہ عورت مرتدہ کسی دار کی فروخت کرنے والی ہو تو شفعہ کو اس میں استحقاق شفعہ ہوگا اگر کوئی شخص مرتد یا مرتدہ شفعہ ہو اور اس نے شفعہ دے دیا تو جائز ہے اور اگر اس نے شفعہ نہ دیا اور شفعہ میں دار مشغولہ لینا چاہا تو قاضی اس کے واسطے شفعہ کا حکم نہ دے گا لیکن اگر مسلمان ہو جائے تو حکم دے گا اور اگر قاضی نے اس کا شفعہ باطل کر دیا پھر وہ مسلمان ہو تو اس کو شفعہ نہ ملے گا اور اگر قاضی نے اس کو مہلت دی ہوتا کہ اپنے معاملہ میں سوچ و فکر کرے پھر وہ مسلمان ہو گیا تو اپنے شفعہ پر ہوگا مگر یہ حکم اس وقت ہے کہ اس نے خرید کا حال جاننے کے وقت شفعہ طلب کیا ہو اور اگر اسلام لانے کے وقت تک اس نے شفعہ نہ طلب کیا ہو تو اس صورت میں اس کو استحقاق شفعہ نہ ہوگا کیونکہ اس نے طلب مواہب کو فروخت ہونے کا حال جاننے کے بعد ترک کیا ہے اور اگر مرتد دار الحرب میں چلا پھر اس کی میراث اس کے وارثوں میں تقسیم ہونے سے پہلے دار فروخت کیا گیا تو اس کے وارثوں کو استحقاق شفعہ ہوگا اور اگر مرتد نے کوئی دار کسی مسلمان یا ذمی سے بھوس شراب کے خرید یا تو بیع باطل ہے اور اس میں شفعہ نہ ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔

اگر شفعہ کوئی حربی مستامن ہو اور اس نے طلب شفعہ کے واسطے وکیل کیا ☆

اگر حربی مستامن نے کوئی دار خرید یا بھر دار الحرب میں چلا گیا تو شفعہ اپنے شفعہ پر ہے کہ جب اس سے ملاقات ہو طلب کر سکتا ہے کیونکہ اس کا دار الحرب میں چلا جانا مثل اس کے مر جانے کے ہے اور مشتری کا مر جانا شفعہ کے شفعہ کو باطل نہیں کرتا ہے۔ یہ محیط میں ہے۔ اگر مسلمان نے دار الاسلام میں کوئی دار خرید اور اس کا شفعہ ایک حربی مستامن ہے پھر وہ دار الحرب میں چلا گیا تو اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا۔ خواہ اس کو خرید کا حال معلوم ہوا ہو یا نہ ہوا ہو۔ اگر حربی مستامن نے ایک دار خرید اور اس کا شفعہ بھی حربی مستامن ہے پھر دونوں دار الحرب میں چلے گئے تو شفعہ کو اس میں شفعہ کا استحقاق نہ ہوگا کیونکہ اس کا دار الحرب میں چلا جانا ایسا ہے جیسے دار الاسلام والے کا دار الاسلام میں مر جانا اور یہ ظاہر ہے کہ دار مشغولہ دار الاسلام میں ہے۔ اگر شفعہ و مشتری دونوں دار الحرب میں ہوں پس اگر شفعہ مسلمان یا ذمی ہو جو امان لے کر دار الحرب میں گیا ہے تو جس وقت وہ آگاہ ہو اپنے استحقاق شفعہ پر ہوگا پھر اگر وہ دار الاسلام میں آیا حالانکہ وہ بیع کا حال جانتا ہے مگر اس نے شفعہ طلب نہ کیا یہاں تک کہ پھر کہیں چلا گیا تو اس کا شفعہ باطل ہو گیا اور اگر اس نے شفعہ طلب کیا پھر اس کو دار الحرب وغیرہ کی طرف کوئی سریش آیا تو وہ اپنے شفعہ پر ہے گا اگر طالب شفعہ ہے۔ اگر شفعہ کوئی حربی مستامن ہو اور اس نے طلب شفعہ کے واسطے وکیل کیا اور خود دار الحرب میں چلا گیا تو اس کو شفعہ نہ ملے گا جیسا کہ شفعہ طلب کرنے کے واسطے وکیل کرنے کے بعد مر جانے کا حکم ہے۔ اگر شفعہ کوئی مسلمان یا ذمی ہو اور اس نے کسی حربی مستامن کو وکیل پھر یہ وکیل دار الحرب میں چلا گیا

۱ خروج مع یعنی بائع کی ملک سے خارج ہونا جبکہ بھوس مانی ہو۔ ۲ قود جائی پھر اگر وہاں یہ گئی ہو تو اس کا شفعہ حوقف ہے یا افضل حاصل ہوگا علی الاختلاف۔

۳ مع معاملہ یعنی ایمان کے معاملہ میں غور کرے۔ ۴ مع طلب مواہب یعنی انوار طلب کرے۔

تو اس کی وکالت باطل، دہنی اور شفیع اپنے شفعہ پر ہے گا کیونکہ وکیل مذکور کا دار الحرب میں چلا جانا محل اس کے مرجع جانے کے ہے اور وکیل کا مرجع وکالت کو باطل کرتا ہے۔ سوکل کے شفعہ کو باطل نہیں کرتا ہے پس ایسا ہی وکیل مذکور کا دار الحرب میں چلا جانا بھی حکم رکھتا ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر کسی مسلمان نے دار الحرب میں کوئی دار خرید اور اس کا شفیع بھی مسلمان ہے پھر اس دار الحرب کے سب لوگ مسلمان ہو گئے تو شفیع کو استحقاق نہ ہوگا۔ جانتا چاہئے کہ جو حکم کہ قضاء قاضی کا محتاج نہیں ہے اس میں دار الحرب دو اور الاسلام یکساں ہے۔ جو حکم قضاء قاضی کا محتاج ہے وہ حکم ان مسلمانوں کے حق میں جو دار الحرب میں ہیں ثابت نہ ہوگا اس واسطے کہ اس حکم کا سبب دار الحرب میں پیدا ہوا ہے اور اول کی مثال یہ ہے کہ جیسے خرید و فروخت جائز ہے اور ام ولد بنانا صحیح ہے اور حق نافذ ہو جائے گا اور نماز و روزہ اس پر واجب ہے پس یہ احکام سب احکام اسلام ہیں اور جو مسلمان دار الحرب میں ہیں ان پر بھی جاری ہوں گے اور ثانی کی مثال جیسے زنا کرنا چنانچہ اگر دار الحرب والے مسلمان نے زنا کیا پھر دار الحرب دار الاسلام ہو گیا تو اس پر حد قائم نہ کی جائے گی کذا فی المحیط۔

باب سو لہو (۱):

مرض میں شفعہ کے بیان میں

اگر مریض نے ایک دار دو ہزار درہم کو خرید حالانکہ اس کی قیمت ایک ہزار درہم ہے اور اس کے سوائے اس مریض کے پاس ہزار درہم موجود ہیں پھر مر گیا تو بیع جائز اور شفیع کو اس میں شفعہ کا استحقاق ہوگا کیونکہ مریض مذکور نے اس بیع میں بقدر ایک تہائی کے محابات کی ہے اور اجنبی کے حق میں مریض کی طرف سے اس قدر محابات جائز ہوتی ہے پس اس دار میں شفیع کا شفعہ واجب ہوگا اور اگر مریض نے تین ہزار درہم قیمت کا دار دو ہزار درہم کو فروخت کیا اور اس کا شفیع کوئی اجنبی ہے تو شفیع کو اختیار ہوگا کہ دو ہزار درہم میں لے لے یہ مبسوط میں ہے۔ ایک مریض نے ایک دار ہزار درہم کو فروخت کیا حالانکہ اس کی قیمت دو ہزار درہم ہے اور اس کے سوائے مریض نے کوئی کچھ مال نہیں ہے تو مشتری سے کہا جائے گا کہ تیرا حق چاہے اس دار کو دو ہزار درہم کی دو تہائی میں لے لے اور نہ چھوڑ دے اور شفیع کو اختیار ہوگا چاہے دار مذکور کو ایک ہزار درہم اور ایک ہزار کی تہائی کے بدلے شفعہ میں لے لے^(۱) یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اور اگر مریض نے ایک دار بعوض دو ہزار درہم کے میعاد یا ادھار فروخت کیا حالانکہ اس کی قیمت تین ہزار درہم ہے تو میعاد باطل ہوگی مگر مشتری کو اختیار دیا جائے گا کہ بیع کر دے یا فی الحال دو ہزار درہم ادا کر دے تاکہ وارثوں کو ان کا پورا حق پہنچ جائے اور ان دونوں میں جو بات مشتری نے اختیار کی بہر حال شفیع کو اختیار ہوگا چاہے دار مذکور کو نقد دو ہزار درہم کو لے لے اور اگر مریض نے ایک دار تین ہزار درہم کو ایک سال کے ادھار پر فروخت کیا حالانکہ اس کی قیمت دو ہزار درہم ہے پھر مر گیا تو بالا جماع یہ حکم ہے کہ ایک تہائی سے زیادہ میں ادھار کی میعاد باطل ہے لیکن اس میں اختلاف ہے کہ یہ تہائی ثمن کے حساب سے اختیار کی جائے گی یا قیمت کی راہ سے معتبر ہوگی پس امام ابو یوسف نے فرمایا کہ ثمن کے حساب سے معتبر ہوگی پس دو تہائی ثمن یعنی دو ہزار درہم فی الحال ادا کرے اور باقی ایک ہزار درہم اپنی میعاد پر دے اگر اس کو بیع منظور ہو اور امام محمد نے فرمایا کہ یہ تہائی یا اعتبار قیمت کے لگائی جائے گی پس اگر اس کو منظور ہو تو دو تہائی یعنی ایک ہزار تین سو تینتیس (۱۳۳۳) کو ایک تہائی درہم فی الحال ادا کرے اور باقی اپنی میعاد پر دے یہ محیط میں ہے۔ اگر مریض نے کوئی دار اس

۱۔ ام ولد یعنی کسی باندی کو تحت میں ملانا جس سے اولاد ہو پس دار الحرب میں بھی صحیح ہے اسی طرح اگر اپنا غلام آزاد کیا تو حق نافذ ہوگا۔

۲۔ بیعہ و بیعہ میں عمر ا قیمت سے بہت کی کرتا۔

(۱) دو ہزار دو تہائی کے بدلے۔

کی قیمت کے برابر داسوں کو اپنے وارث کے ہاتھ فروخت کیا اور اس کا شفع کوئی اجنبی ہے تو اس کو شفعہ نہ ملے گا اس واسطے کہ مریض کا مرض الموت میں اپنا کوئی مال عین کسی وارث کے ہاتھ فروخت کرنا اگرچہ اس مال عین کی قیمت کے برابر داسوں کے عوض ہو امام اعظم کے نزدیک قاسد ہے ^(۱) لہذا اس صورت میں کہ باقی وارث لوگ اس کی اجازت دے دیں مگر صاحبین کے نزدیک جائز ہے تو شفعہ بھی واجب ہوگا اور اگر مریض نے کسی اجنبی کے ہاتھ فروخت کیا اور وارث اس کا شفع ہے تو بھی امام اعظم کے نزدیک اس کو شفعہ نہ ملے گا اس واسطے کہ شفعہ سے ایسا ہو جائے گا گویا اس نے ابتداء وارث کے ہاتھ فروخت کیا ہے اور صاحبین کے نزدیک شفعہ واجب ہوگا اور یہ سب اس صورت میں ہے کہ مریض نے قیمت کے برابر داسوں کو فروخت کیا ہو اور اگر بیع میں محابات کی مثلًا تین ہزار قیمت کا دو ہزار درہم کے عوض فروخت کیا پس اگر وارث کے ہاتھ فروخت کیا اور اس کا شفع کوئی اجنبی ہے تو اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ امام اعظم کے نزدیک اس کو استحقاق شفعہ حاصل نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک بیع جائز ہے مگر مقدار محاباة دور کی جائے گی پس شفعہ واجب ہوگا کذا فی البدائع اور اصح قول امام ابو حنیفہ کا ہے یہ مبسوط میں ہے۔

اگر مریض نے کسی اجنبی کے ہاتھ محاباة فروخت کیا ہو تو بھی امام اعظم کے نزدیک وارث کو شفعہ نہ ملے گا لیکن شفعہ اس کو اسی شفعہ کے ساتھ اس طرح ملے گا کہ اس کے پاس یہ شفعہ تحویل پا کر بعد یہ شفعہ ابتدائی ہو جائے گا خواہ وارث لوگ اس کی اجازت دیں یا اجازت نہ دیں کیونکہ اجازت کا کل وہ عقد ہوتا ہے جو موقوف ہو اور یہاں مشتری کی خرید نافذ واقع ہوئی ہے کیونکہ دو ہزار درہم کے عوض فروخت کرنے میں ایک تہائی کی قدر محابات ہے اور اس قدر نافذ ہے پس مشتری کے حق میں یہ محابات لغو نہیں رہی تو حق شفعہ میں بھی لغو ہو گی یہ ہدائع میں ہے۔ اگر دو قطعوں میں سے فقط ایک وارث ہو تو دوسرا شفعہ اس کو ملے گا اور اگر مریض نے حالت صحت میں اپنا دار بیع کیا اور وارث نے شفعہ میں لے لیا پھر بیع نے حالت مرض میں ثمن میں سے گھٹا دیا تو جائز نہیں ہے مگر اس صورت میں کہ باقی وارث اس کی اجازت دیں اور اگر یہ گھٹانا وارث کے لینے سے پہلے واقع ہوا پس اگر وارث نے لیا تو گھٹانا ^(۲) باطل ہو جائے گا اور اگر نہ لیا تو صحیح رہے گا یہ تاتار خانیہ میں کتابیہ سے منقول ہے۔ ایک مریض نے تین ہزار درہم قیمت کا دار بیع دو ہزار درہم کے فروخت کیا اور سوائے اس دار کے اس کا کچھ مال نہیں ہے پھر مر گیا اور اس کا بیٹا اس دار کا شفع ہے تو بیٹے کو اس میں شفعہ نہ ملے گا اس واسطے کہ اگر مریض مذکور ان داسوں کے عوض بیٹے کے ہاتھ فروخت کرتا تو جائز نہ ہوتا اور کتاب الوصایا میں مذکور ہے کہ صاحبین کے قول کے موافق اگر بیٹا جا ہے تو اس کو اس کی قیمت کے عوض شفعہ میں لے سکتا ہے۔ اصح یہی ہے جو یہاں مذکور ہے کیونکہ جامع میں صریح فرمایا ہے کہ یہ بالا جماع سب ائمہ (حنبلہ) کا قول ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر مریض کا اس دار کے سوائے کچھ اور مال بھی ہو اور وارثوں نے اجازت دے دی تو بالاتفاق اس کو شفعہ حاصل ہوگا یہ شرح مجمع البحرین میں ہے۔ اگر کسی مریض نے اپنا دار فروخت کیا اور بیع میں محابات لی پھر مرض سے اچھا ہو گیا اور وارث اس کا شفع ہے پس اگر وارث نے اب تک بیع کا حال نہ جانا ہو تو اس کو شفعہ میں لے سکتا ہے کیونکہ جس مرض کے پیچھے صحت ہو جائے وہ مرض بمنزلہ حالت صحت کے ہے اور اگر وارث کو بیع کا علم ہوا ہو مگر اس نے شفعہ طلب نہ کیا یہاں تک کہ مریض اچھا ہو گیا تو اس کو شفعہ حاصل نہ ہوگا۔ کذا فی المبسوط۔

۱۔ ایک تہائی اس واسطے کہ کل قیمت تین ہزار درہم ہے تو ایک ہزار کی محاباة ہے۔

(۱) صحیح نہیں ہے۔ (۲) شفعہ میں لینا۔

باب سزھو ۶:

متفرقات کے بیان میں

امام محمد نے جامع کبیر میں ذکر فرمایا ہے کہ اگر شفعی نے دار مشعورہ فروخت ہونے کے بعد اپنے اس دار میں سے جس کے ذریعہ مستحق شفعہ ہے کسی قدر دار مشاع یعنی غیر مقوم فروخت کیا تو اس کا شفعہ باطل نہ ہوگا اسی طرح اگر کسی قدر دار مقوم جو دار مشعورہ سے متصل نہیں ہے فروخت کیا تو بھی اس کا شفعہ باطل نہ ہوگا اور اگر دار مشعورہ سے ملحق حصہ مقوم فروخت کر دیا تو اس کا شفعہ باطل ہو جائے گا۔ دو دار ہیں جن میں سے ایک دار اور دونوں کا راستہ دو شخصوں میں مشترک ہے اور دوسرا دار فقط تیسرے شخص کا ہے پھر تیسرے شخص نے اپنا دار خاص فروخت کیا تو دونوں شخصوں کو بذریعہ راستہ کے شفعہ حاصل ہوگا اور اگر دونوں نے دار مشترک کو باہم تقسیم کر لیا پس ایک کے حصہ میں کسی قدر دار اور اس کا پورا راستہ آیا اور دوسرے کے حصہ میں فقط بعض دار بدوں راستہ کے آیا اور جس کے حصہ میں نہیں آیا اس نے اپنے حصہ کے واسطے ایک راستہ طریق اعظم کی طرف دروازہ توڑ کر بنا لیا اور جو دار فروخت کیا گیا ہے اس کے یہ دونوں چار ہیں تو جس کے حصہ میں مشترک راستہ آیا ہے وہ اس دار مبیعہ کے شفعہ کا اذلا مستحق ہوگا پھر اگر اس نے اپنا شفعہ دے دیا تو دوسرا بذریعہ جوار کے اس کو شفعہ میں لے لے گا اور اس تقسیم کی وجہ سے اس کا شفعہ باطل نہ ہو جائے گا۔ یہ محیط میں ہے۔ اگر شفعی نے زمین کو شفعہ میں لیا پھر اس میں عمارت بنائی یا درخت لگائے پھر کسی شخص نے استحقاق ثابت کر کے وہ زمین لے لی اور اس مستحق نے شفعی کو حکم دیا کہ اپنی عمارت توڑ لے اور درخت اکھاڑ لے تو شفعی مذکور مشتری سے بتدریج واپس لے گا اور عمارت و درختوں کی قیمت نہ پانچ سے واپس لے سکتا ہے اگر زمین مذکور اس سے لی ہو اور نہ مشتری سے لے سکتا ہے اگر زمین مذکور اس سے لی ہو اور اس کے معنی یہ ہیں کہ توڑنے والا کھاڑنے سے جس قدر نقصان ہو وہ دونوں میں سے کسی سے واپس نہیں لے سکتا ہے یہ تخمین میں ہے۔ ہمارے نزدیک شفعہ فلیحوں کی تعداد پڑھتا ہے (۱) چنانچہ اگر ایک دار تین آدمیوں میں مشترک ہو ایک کا نصف اور دوسرے کا تہائی اور تیسرے کا چھٹا حصہ ہو اور نصف کے حصہ والے نے اپنا حصہ فروخت کیا اور باقی دونوں شریکوں نے شفعہ طلب کیا تو حصہ مبیعہ دونوں کو نصفاً نصف شفعہ میں دلایا جائے گا اور اگر چھٹے کے حصہ والے نے اپنا حصہ فروخت کیا تو باقی دونوں کو نصفاً نصف دلایا جائے گا اور بعض نے اپنا حق دے دیا تو حصہ مبیعہ باقی فلیحوں میں ان کی گنتی پر حصہ ہو کر ہر ایک کو تقسیم ہوگا اور اگر فلیحوں میں سے کوئی غائب ہو تو حصہ مبیعہ حاضرین کے درمیان ان کی گنتی کے موافق حصے ہو کر تقسیم ہوگا اور اگر شفعی حاضر کے نام پر ہے حصہ کے شفعہ کا حکم ہو گیا پھر دوسرا حاضر ہو تو اس کے نام پر حصے کا حکم ہوگا اور اگر تیسرا حاضر ہو تو اس کے نام پر ایک کے متبوعہ کی تہائی کا حکم ہوگا اور اگر حاضر نے بعد از آنکس اس کے نام پر حصے کا حکم دیا گیا تھا اپنا حق شفعہ دے دیا تو پھر اس کے سوائے جو شخص شفعی حاضر ہو وہ فقط نصف لے سکتا ہے یہ کافی میں ہے۔ ایک شخص نے کہا کہ میں نے اپنا دار فلاں شخص کے ہاتھ اس قدر داروں کو فروخت کیا ہے اور جس وصول نہیں کیا ہے اور فلاں شخص نے کہا کہ میں نے تجھ سے نہیں خریدا ہے تو شفعی کو اختیار ہوگا کہ اس کو شفعہ میں لے لے اور یہ حکم اس وقت ہے کہ اس نے یہ اقرار کیا کہ میں نے فلاں شخص کے ہاتھ فروخت کیا ہے اور فلاں شخص حاضر ہے اور خرید سے انکار کرتا ہے اور اگر غائب ہو تو شفعی کو مشتری کے ساتھ کچھ خصومت نہ ہوگی یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص کے دار کے پہلو میں ایک دار فروخت کیا گیا اور اس چار کوڑم ہے کہ اس دار مبیعہ کا قبضہ میرا ہے مگر اس بات کا خوف کرتا ہے کہ اگر میں نے اس کے رقبہ کا دعویٰ کیا تو شفعہ باطل ہو جائے گا اور اگر شفعہ کا دعویٰ کیا تو یہ دعویٰ نہ کر سکے گا کہ یہ قبضہ دار میرا ہے تو اس کو کیا کرنا چاہئے جس سے اس کا

۱۔ دار مشعورہ سے ملحق حصہ مقوم فروخت نہ کیا۔

(۱) ان کے حصص کی مقدار پر نہیں ہوتا ہے۔

شفعہ باطل نہ ہو تو مشائخ نے فرمایا کہ یوں کہے کہ یہ دار میرا ہے میں اس کے رقبہ کا دعویٰ کرتا ہوں ہوا اگر مجھے مل گیا تو خیر ورنہ میں اس کے حق شفعہ پر ہوں (۱) کیونکہ یہ سب ایک کلام ہے پس شفعہ سے سکوت تحقیق نہ ہو گا یہ فتاویٰ قاضی میں ہے۔ امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ اگر شفعہ نے اس کے رقبہ کا دعویٰ کیا اور کہا کہ میرے گواہ غائب ہیں لیکن میں اس کو شفعہ میں لے لیتا ہوں تو یہ کلام اس بات کا اقرار ہے کہ بائع اس کا مالک ہے پس اس کے بعد اس کے گواہ مقبول نہ ہوں گے اور امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ ملک کا دعویٰ کرنے سے اس کا شفعہ باطل ہو جائیگا اور اگر اس نے نصف دار کا دعویٰ کیا اور کہا کہ میں اس کے گواہ قائم کروں گا اور باقی کو شرکت کے ذریعہ سے لوں گا تو جائز ہے یہ تارخانیہ میں ہے۔

ایک شخص کا دار ہے کہ اس کو ایک غاصب نے غصب کر لیا پھر اس کے پہلو میں ایک دار فروخت کیا گیا اور غاصب مشتری دار و شفعہ سے انکار کرتے ہیں تو اس شخص کو چاہئے کہ شفعہ طلب کر لے تاکہ جس وقت دار منصف بہ کی نسبت اپنی ملک کے گواہ قائم کرے تو شفعہ ثابت رہے اور جس وقت طلب کرے تو غاصب کو قاضی کے پاس لے جائے اور قاضی کو صورت حال سے آگاہ کر دے پھر اس کے بعد دیکھا جائے گا کہ اگر اس نے گواہ قائم کئے تو اس کے نام دار منصف بہ کی ملک اور دوسرے دار کے شفعہ کے واسطے حکم دیا جائے گا اس واسطے کہ جو بات گواہوں سے ثابت ہو وہ ایسی ہے جیسے بمعائنہ ثابت ہوئی اور اگر اس نے گواہ قائم نہ کئے تو قاضی ان دونوں سے قسم لے گا پس اگر دونوں قسم کھا گئے تو مدعی کے نام دونوں میں سے کسی دار کی ڈگری نہ کرے گا اور اگر دونوں نے قسم سے انکار کیا تو اس کے نام دونوں داروں کی ڈگری کر دے گا اور اگر غاصب نے قسم کھالی اور مشتری نے انکار کیا تو اس کے نام دار منصف بہ کی ڈگری نہ کرے گا مگر شفعہ کی ڈگری کر دے گا اور اگر اس کے برعکس واقع ہو تو اس کے برعکس حکم دے گا کیونکہ قسم سے انکار کرنا اقرار ہے اور اقرار خاص اسی کے حق میں جمت ہوتا ہے جس نے اقرار کیا ہے۔ یہ محیطہ سرخی میں ہے۔ اگر ایک دار فروخت کیا گیا اور اس کا ایک شفعہ ہے پس اس دار کے پہلو میں ایک دار فروخت کیا گیا اور مشتری اول نے اس کا شفعہ طلب کیا اور اس کے نام حکم ہو گیا پھر شفعہ مذکور حاضر ہوا تو اس کے واسطے اس دار کی جو اس کے پہلو میں واقع ہے ڈگری کر دی جائے گی اور دوسرے دار کا مشتری کے نام حکم قضاء باقی رہے گا اور اگر شفعہ مذکور دونوں دار کا چار ہوا اور باقی مسئلہ بحال رہے تو اس کے نام پورے اول دار اور نصف دوسرے دار کی ڈگری کی جائے گی یہ بدائع میں ہے۔ امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نصف دار خریدی پھر باقی نصف دوسرے شخص نے خریدا پس مشتری اول نے اس سے شفعہ کا مطالبہ کیا اور قاضی نے بوجہ شرکت کے اس کے نام شفعہ کی ڈگری کی پھر چار نے دونوں شخصوں میں خاصہ کیا تو پہلی خرید کا نصف دار اس کو استحقاق شفعہ میں ملے گا اور دوسرے نصف میں اس کا کچھ حق نہ ہو گا اس وجہ سے کہ اس کے ساتھ حکم قضاء متعلق ہو چکا ہے اسی طرح اگر ایک ہی مشتری نے پہلے نصف دار خریدا ہو پھر دوسرا نصف خریدا ہو تو بھی یہی حکم ہے۔ اگر دوسرے نصف کا مشتری پہلے نصف کے مشتری کے سوائے دوسرا شخص ہو اور اس نے دوسرے مشتری سے کچھ خاصہ نہ کیا یہاں تک کہ چار نے نصف اول شفعہ میں لے لیا تو چار ہی اس دوسرے نصف کا اول حقدار ہو گا یہ محیطہ میں ہے۔ اصل یہ ہے کہ شفعہ کا استحقاق اسی ملک سے ہوتا ہے جو خرید کے وقت قائم ہوتا اس ملک سے جو پھر پیدا ہو جائے اس واسطے کہ سبب شفعہ دو ملکوں کا اتصال ہے پس خرید کے وقت اس کے موجود ہونے کا اعتبار ہے اور جب لے لیا تو بمنزلہ استحقاق کے ہو گیا پس اگر حکم قاضی لیا ہو تو اس کا ثبوت تمام لوگوں کے حق میں ہو جائے گا اور اگر برضا مندی لیا تو خاصۃً انہی دونوں کے حق میں ثابت ہو گا۔ ایک دار دو ہزار درہم کو خریدے اور دونوں نے باہم قبضہ کر لیا پھر ایک شخص نے کچھ

۱۔ سکوت الخ اور اگر اس نے پہلے رقبہ کا دعویٰ کیا پھر ثبوت نہ پایا تو شفعہ کا دعویٰ کیا تو اب شفعہ نہ ملے گا اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ رقبہ کا دعویٰ کرنے سے شفعہ باطل ہے اگر چاہے ایک ہی کلام سے طلب کرے۔ ۲۔ قضاء یعنی قاضی نے مشتری اول کے واسطے حکم دے دیا۔ اسی حالت میں کہ مشتری مبیع ملک شفعہ تھا تو اب شفعہ وہ نہیں لے سکتا کیونکہ خرید کے وقت شفعہ کی ملک نہ تھی۔

دعویٰ کیا اور مشتری نے بانکار اس سے پانچ سو روپے صلح کر لی پھر شفیع نے مشتری سے وارنہ کو بیع اول پر لے لیا (محکم قاضی) تو مدعی نے جو کچھ مشتری سے لیا ہے وہ مشتری کو واپس دے کیونکہ قاضی نے ہر گاہ شفعہ کا حکم دے دیا تو ضرور یہ بھی حکم دیا کہ بیدار بائع کی ملک ہے پس ظاہر ہو گیا کہ اس کے مدعی کے درمیان کچھ خصوصیت نہیں ہے اور یہ بھی ظاہر ہوا کہ مدعی نے جو مال لیا ہے وہ اپنے کسی حق کے عوض نہیں لیا اور نہ دفع خصوصیت کے مقابلہ میں لیا ہے پس صلح ٹوٹ گئی اور اگر شفیع نے بغیر حکم قضاء لیا ہو تو مدعی مال مشتری کو واپس نہ دے گا کیونکہ شفیع نے باجی رضامندی سے لے لیا اور دونوں کی باجی رضامندی انہی دونوں کے حق میں حجت ہے کسی غیر کے حق میں حجت نہیں ہے پس یہ لینا ایسا ہے کہ گویا دونوں کے درمیان کچھ جدید ہوئی پس ظاہر ہوا کہ مشتری مدعی میں کچھ خصوصیت نہیں ہے یہ عین سرفیسی میں ہے۔

اگر ایک شخص نے ایک دار میراث پایا پھر اس کے پہلو میں دوسرا دار فروخت کیا گیا اس نے یہ دار مشفعہ میں لیا پھر دوسرے کے پہلو میں تیسرا دار فروخت کیا گیا پھر سو روٹی دار کسی شخص نے استحقاق ثابت کر کے لے لیا اور مستحق نے شفعہ طلب کیا تو مستحق دوسرے دار کو شفعہ میں لے لے گا اور تیسرے دار کا مقدم حقدار وارث ہوگا ایسا ہی امام قدوری نے ذکر فرمایا اور یہ ذکر نہ فرمایا کہ اگر مستحق نے شفعہ طلب نہ کیا تو کیا حکم ہے اور مشکلی میں مذکور ہے کہ دوسرا دار اس شخص کو واپس کر دیا جائے گا جس پر شفعہ کی ڈگری ہوئی ہے یعنی جس نے اس کو خرید لیا تھا اور تیسرا دار اسی کے قبضہ میں چھوڑ دیا جائے گا جس کے قبضہ میں ہے یہ ظہر یہ میں ہے۔ ایک شخص نے ایک دار خرید کر اس پر قبضہ کر لیا اور شفیع نے اس کو لینا چاہا پس مشتری نے کہا کہ میں نے اس کو فلاں شخص کے ہاتھ فروخت کر دیا اور وہ میرے قبضہ سے باہر ہو گیا پھر اس نے میرے پاس ودیعت رکھا ہے تو اس کے قول کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ شفیع کا خصم ضرور ظہر لیا جائے گا اور اگر اس نے اس بات کے گواہ قائم کئے تو گواہی کی سماعت نہ ہوگی اسی طرح اگر اس نے کہا کہ میں نے دار مذکور فلاں شخص کو بہہ کیا اور اس نے قبضہ کر لیا پھر میرے پاس ودیعت رکھا ہے تو اس کا قول قبول نہ ہوگا اور اگر اس بات پر گواہ قائم کئے تو اس کے گواہوں کی سماعت نہ ہوگی اور اگر پہلی صورت میں دوسرا مشتری اور دوسری صورت میں موصوبہ لے آیا اور حال یہ گذرا کہ قاضی شفیع کے واسطے شفعہ کا حکم دے چکا ہے پھر مشتری یا موصوبہ لہ نے آ کر خرید یا بہہ کے گواہ قائم کئے تو گواہوں کی سماعت نہ ہوگی اور شفعہ کے واسطے جو حکم قضاء ہے وہ خرید و بہہ کا نقص (توزی) ہے اس واسطے کہ جو شخص قابض تھا وہ مقضی علیہ ہوا پس جو شخص اس کی جانب سے ملک حاصل کرنے کا دعویٰ کرے وہ بھی مقضی علیہ (۱) ہو گیا ایک دار زید کے قبضہ میں ہے وہ دعویٰ کرتا ہے کہ میں نے عمرو سے خرید کر اس کو بخش دے دیا ہے اور یہ دار عمرو کا معروف ہے اور عمرو دعویٰ کرتا ہے کہ میں نے یہ دار مذکور زید کو بہہ کیا تھا اور عمرو نے زید سے رجوع کرنا چاہا تو عمرو کا قول قبول ہوگا اور اگر بنو قاضی نے واہب کے نام واپس لینے کا حکم نہ دیا ہو کہ شفیع حاضر ہوا تو شفیع اس دار کا بیسبب واہب کے زیادہ حق دار ہے اور اگر شفیع حاضر نہ ہوا تو قاضی واہب کے واسطے بہہ سے رجوع کا حکم دے دے گا اور جب اس نے واہب کے واسطے رجوع کا حکم دے دیا پھر شفیع حاضر ہوا تو رجوع بہہ تو زید یا جائے گا اور وارنہ کو شفیع کو دیا جائے گا۔ اگر قابض یعنی زید نے یہ دعویٰ کیا کہ میں نے عمرو سے اس شرط سے خرید لیا تھا کہ عمرو کو خیار حاصل ہے اور بخش ادا کر دیا تھا اور عمرو نے یہ دعویٰ کیا کہ میں نے بہہ کر کے سپرد کر دیا ہے اور شفیع حاضر ہوا تو اس کو شفعہ میں لے لے گا اور خیار باطل ہو جائے گا کیونکہ ملک دار یعنی عمرو نے ہر گاہ اقرار کیا کہ میں نے زید کو بہہ کر کے سپرد کر دیا ہے تو ضرور یہ اقرار کیا قابض کی ملک اس میں ثابت ہوئی اور خیار ساقط ہو گیا اور قابض یعنی زید مقرر ہے کہ میں نے خرید لیا ہے پس قابض کے اقرار خرید سے اصل مالک کے خیار ساقط ہو جانے سے اس دار میں شفعہ ثابت ہو جائے گا کتاب الاصل میں لکھا ہے کہ اگر دار مشفعہ بائع کے قبضہ میں ہو اور قاضی نے بائع پر شفیع کے شفعہ کی ڈگری کی پھر شفیع نے بائع سے اقالہ کی درخواست کی تو بائع

کا اقالہ کرنا جائز ہے اور یہ داربائع کی ملک میں عود کر جائے گا مشتری کی ملک میں عود نہ کرے گا اور مشتری کے حق میں قرار دیا جائے گا کہ گویا بائع نے یہ دارشفیع سے خریدا ہے اسی طرح اگر دارمشعوہ مشتری کے قبضہ میں ہو اور قاضی نے شفیع کے واسطے شفعہ دار کی ڈگری کر دی اور شفیع نے مشتری سے لے کر اپنا قبضہ کرنے سے پہلے بائع سے اقالہ کیا تو اقالہ صحیح ہے اور لہذا اس عظیم کے نزدیک داربائع کی ملک ہو جائے گا یہ محیط میں ہے۔

اگر شفیع کے واسطے قاضی نے شفعہ کا حکم دے دیا اور بعد اس حکم کے دارمشعوہ پر قبضہ کرنے سے پہلے اور ثمن ادا کرنے سے پہلے شفیع مر گیا تو داربائع کو وارثان شفیع کو ملے گا اس واسطے کہ شفعہ کے واسطے قاضی کا جسم بمنزلہ بیع کے ہے اور اگر دارمشعوہ لینے کے بعد شفیع مر گیا تو یہ دار اس کے وارثوں میں میراث ہو گا اور اگر قاضی نے شفعہ کا حکم دے دیا اور مشتری نے شفیع سے درخواست کی کہ یہ دار ثمن میں کچھ بڑھا کر مجھے واپس دے اور یہ زیادتی ثمن کی جنس سے ٹھہرائی یا غیر جنس سے ٹھہرائی شفیع نے ایسا ہی کیا تو پہلے دامنوں کے بدلے داربائع کو مشتری کا ہو جائے گا اور زیادتی باطل ہو جائے گی اس واسطے کہ داربائع کو مشتری کو واپس دینا بمنزلہ اقالہ کے ہے اور اقالہ فقط پہلے ہی ثمن پر ہوتا ہے۔ اسی طرح اگر شفیع کے واسطے قاضی نے شفعہ کا حکم دے دیا پھر اس کے بعد مشتری نے شفیع سے کہا کہ یہ دار ثمن میں کچھ بڑھا کر بائع کو واپس دے اور اس نے ایسا ہی کیا تو یہ بھی اقالہ کیا اور اقالہ جس طرح بائع و مشتری میں ہوتا ہے ویسا ہی بائع و شفیع میں تحقق ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر بیع واقع ہونے کے بعد شفیع شفعہ میں لینے سے پہلے مر گیا تو ہمارے نزدیک اس کے وارث کو شفعہ میں لینے کا استحقاق نہ ہو گا اور اگر دارمشعوہ کی بیع اس کی موت کے بعد ہو تو وارث اس کو شفعہ میں لے سکتا ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر بائع و مشتری مر گئے اور شفیع زندہ موجود ہے تو اس کو شفعہ میں لینے کا اختیار ہو گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر مشتری مر گیا اور شفیع زندہ ہے تو اس کو شفعہ حاصل ہے اور اگر میت پر قرضہ ہو تو دارمشعوہ اس کے دین کے واسطے فروخت نہ کیا جائے گا بلکہ شفیع اس کو شفعہ میں لے لے گا اگر چہ داربائع سے قرض خواہ و شفیع دونوں کا حق متعلق ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر قاضی یا اس کے وصی نے اس دار کو میت کے قرضہ میں فروخت کیا تو شفیع کو اختیار ہو گا کہ بیع کو باطل کر کے اس کو شفعہ میں لے لے جیسا کہ اگر مشتری نے اپنی زندگی میں اس کو فروخت کیا تو بھی حکم ہے۔ اسی طرح اگر میت نے اس دار کے لئے وصیت کی تو بھی شفیع اس کو لے لے گا اور وصیت باطل ہو جائے گی یہ مبسوط میں ہے۔ ایک شخص نے دو طرح کی طلب سے شفعہ کو ثابت کر لیا تھا پھر مر گیا تو اس کے وارث کو یہ اختیار نہ ہو گا کہ شفعہ میں لے لے کذا فی السراجیہ اور اگر شفیع اس دار کا مالک مشتری کے سپرد کرنے سے ہوا پھر مر گیا تو یہ دار اس کے وارثوں میں میراث ہو گا۔ یہ سراج الوہاب میں ہے۔ اگر بائع نے مشتری کے ذمہ سے کسی قدر ثمن گھٹا دیا تو شفیع کے ذمہ سے بھی اس قدر کم ہو جائے گا اسی طرح اگر شفیع نے دار مشعوہ ثمن دے کر لے لیا پھر بائع نے مشتری سے کسی قدر ثمن گھٹا دیا تو بھی شفیع کے ذمہ سے اسی قدر ساقط ہو جائے گا حتیٰ کہ شفیع نے جس کو ثمن ادا کیا ہے اس سے اس قدر واپس لے سکتا ہے اسی طرح اگر بائع نے مشتری کو بعض ثمن سے بری کیا یا اس کو بہہ کر دیا تو اس کا حکم بھی گھٹا دینے کے مانند ہے اور شفیع دار مشعوہ کو باقی ثمن کے عوض لے لے گا اور اگر بائع نے مشتری کے ذمہ سے سب ثمن ساقط کر دیا تو شفیع کے ذمہ سے ساقط نہ ہو گا اور یہ حکم اس وقت ہے کہ پورا ثمن گھٹا دینا مکمل واحد ہو اور اگر چند بار کہہ کر گھٹا دیا تو شفیع اس دار مشعوہ کو اخیر ثمن لے لے گا یہ سراج الوہاب میں ہے۔ اگر مشتری نے بائع کے واسطے ثمن میں کچھ بڑھا دیا تو یہ زیادتی شفیع پر لازم نہ ہوگی حتیٰ کہ شفیع اس کو ثمن اول پر لے سکتا ہے یہ جو ہرہ تیرہ میں ہے ایک شخص نے دوسرے سے ایک دار ہزار درہم کو خرید اور باہم قبضہ کر لیا پھر بائع کے واسطے ثمن میں ایک ہزار درہم بڑھا دیے بدون اس کے کہ بیع کا منقطع کیا ہو پھر شفیع کو دو ہزار درہم کا حال معلوم ہوا یہ معلوم ہے سب شفیع سے ساقط ہو جائیں گے مگر اخیر ساقط نہ ہوگا۔

نہ ہوا کہ خن ایک ہزار درہم تھا پس شفع نے حکم قاضی یا بغیر حکم قاضی اس کو دو ہزار درہم میں لے لیا پس اگر حکم قاضی لیا ہو تو قاضی اس حکم کو باطل کر کے پھر حکم دے گا کہ شفع اس کو شفعہ میں ایک ہزار درہم کے عوض لے لے کیونکہ اول ایسی چیز کے واسطے تھا جو شفعہ کے ساتھ واجب نہ تھی اور اگر اس نے بغیر حکم قاضی لیا ہو تو یہ از سر نو خرید ہے پس نہ ٹوٹے گی۔ جامع الفتاویٰ میں ہے کہ اگر ایک دار خرید کر کے دوسرے کو بیہ کر دیا پھر شفع آیا تو امام ابو یوسف کے نزدیک شفع اس دار کو لے کر اس کا خن کسی عادل کے پاس رکھ دے گا دامام محمد کے نزدیک جب تک واپس حاضر نہ ہو تب تک نہیں لے سکتا ہے۔ بیہ تار خانہ میں ہے۔

ایک شخص نے ایک دار بعوض ایک غلام کے خرید ا پھر غلام کو ناپایا مگر اس پر راضی ہو گیا تو شفع اس دار کو اس غلام صحیح سالم کی قیمت کے بدلے لے گا ☆

ایک مکاتب بقدر وفائے کتابت مال چھوڑ کر مر گیا پھر اس کے جوار میں ایک دار فروخت کیا گیا پھر وارثوں نے اس کا مال کتابت ادا کر دیا تو ان وارثوں کو شفعہ ملے گا کیونکہ مکاتب کی آزادی کا حکم اس کی آخریات سے دیا گیا پس اس کے وارثوں کا جوار اس دار کے بچ ہونے سے پہلے ثابت ہو گیا یہ کافی میں ہے۔ ایک شخص نے ایک دار خرید اور اس کا ایک شفع ہے پس شفع نے کہا کہ میں نے بچ کی اجازت دی اور میں اس کو شفعہ میں لے لوں گا یا کہا کہ میں بچ پر راضی ہوں اور میں شفعہ میں لوں گا یا کہا کہ میں نے بچ تسلیم کی اور میں شفعہ لوں گا اور فتاویٰ میں ہے کہ یا یوں کہا کہ میرا اس دار میں کچھ حق نہیں ہے تو شخص مذکور اپنے شفعہ پر ہے گا بشرطیکہ اس نے کلام موصول بیان کیا ہو اور اگر فصل کیا مثلاً سکوت کر کے پھر کہا کہ میں شفعہ میں لوں گا تو اس کو استحقاق شفعہ نہ ہوگا یہ تار خانہ میں ہے۔ امام محمد سے روایت ہے کہ ایک شخص نے دوسرے سے ایک دار خرید اور اس کے شفع نے آکر دعویٰ کیا کہ اس مشتری کے خریدنے سے پہلے میں نے یہ دار اس ہائے سے خرید ا تھا اور مشتری نے اس کے دعویٰ کی تصدیق کی اور دار مذکور اس کو دے دیا پھر ایک دوسرا شفع آیا اور اس نے شفع کے خریدنے سے انکار کیا تو پورا دار شفعہ میں لے لگا اور اگر مشتری نے شفع سے ابتداء میں یوں کہا کہ تو نے میرے خریدنے سے پہلے یہ دار خرید ا تھا اور وہ تیری خرید پر حیرا ہے اور شفع نے کہا کہ میں نے اس کو نہیں خرید ا تھا اور میں اس کو اپنے شفعہ میں لیتا ہوں پس شفع نے مشتری سے لے لیا پھر دوسرا شفع آیا تو دوسرے کو فقط نصف وارل سکتا ہے یہ عیض میں ہے۔ ایک شخص نے ایک دار خرید اور کہا کہ میں نے فلاں شخص کے واسطے خریدا ہے اور اس پر گواہ کر لئے پھر شفع آیا تو مشتری اس کا عصم قرار دیا جائے گا لیکن اگر مشتری نے اس بات کے گواہ پیش کئے کہ فلاں شخص نے مجھے وکیل کیا تھا تو البتہ عصم نہ ٹھہرایا جائے گا اور اگر بائع و مشتری نے کہا کہ ہم نے اس دار کی بعوض ہزار درہم و ایک رطل شراب کے خرید فروخت کی ہے اور شفع نے کہا کہ نہیں بلکہ ہزار درہم کے عوض بیچا ہے تو شفع کا قول قبول ہوگا اور شرح لمحاویٰ میں لکھا ہے کہ خرید کے وکیل نے اگر کوئی دار خرید اور شفع حاضر ہوا تو وکیل لے لے گا اور عہدہ وکیل پر ہوگا اور موکل کی موجودگی کی طرف التفات نہ کیا جائے گا یہ ظہر یہ میں ہے۔ ایک شخص نے ایک دار بعوض ایک غلام کے خرید ا پھر غلام کو ناپایا مگر اس پر راضی ہو گیا تو شفع اس دار کو اس غلام صحیح سالم کی قیمت کے بدلے لے لگا اور اسی طرح اگر بسبب عیب کے اس کو واپس کیا تو بھی یہی حکم ہے کیونکہ جس وقت بچ واقع ہوئی تو صحیح سالم غلام ٹھہرا تھا عیب دار نہیں ٹھہرا تھا یہ عیض سرخی میں ہے۔ ایک شخص نے ایک عتار بعوض درہموں کے جو بطور جزاف تھے خرید اور بائع و مشتری دونوں نے اس امر پر اتفاق کیا کہ جزائی درہموں کی تعداد ہم کو نہیں معلوم ہے اور بعد باہمی قبضہ واقع ہونے کے یہ درہم بائع کے پاس تک ہو گئے تو شفع کو کیا کرنا چاہئے تو قاضی امام ابو بکرؒ نے فرمایا کہ دار کو شفعہ میں لے عہدہ یعنی شفع کے واسطے مسلم ہونے کا ذمہ وکیل پر ہے۔ ع عتار زمین و کھیت دعویٰ وغیرہ راضی و قول بطور جزاف یعنی درہموں کا وزن معلوم نہیں بلکہ حیر لگی ہے اور اسی حیر کے عوض خرید۔

لے کر اپنے زعم کے موافق ٹمن ادا کرے لیکن اگر مشتری نے اس مقدار پر زیادتی ثابت کی تو ایسا نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے۔ ایک شخص کے پاس ایک زمین ہے کہ جس پر مونت اور خراج بہت ہے کہ جس کی وجہ سے اس کو کوئی نہیں خریدتا ہے پس اس کو مالک نے اپنے ایک دار کے ساتھ جس کی ہزار درہم قیمت ہے ایک ہزار درہم کو فروخت کیا اور اس دار کا ایک شفع ہے تو اس دار کو اس کے حصہ ٹمن کے بدلے لے گا پس ٹمن اس دار کی قیمت پر اور زمین کی اس قیمت پر کہ اصحاب سلطان اگر خریدیں تو لگائیں اور اگر کوئی بھی اس کی خرید کی طرف رغبت نہ کرتا ہو تو اس کی وہ قیمت اعتبار کی جائے گی جو آخرت میں تھی جس وقت لوگوں کی رغبت اس سے جاتی رہی ہے کیونکہ تقسیم کا مدار قیمت پر ہے کذا فی القیہ اور یوں کہا جاسکتا ہے بنا بر قول امام اعظم کے پورے ہزار درہم بمقابلہ دار کے قرار دیئے جائیں اگر اس زمین کی بالکل کچھ قیمت نہ ہو یہ محیط میں ہے۔ مفتی میں امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ ایک شخص کے قبضہ میں ایک دار ہے اور قاضی جانتا ہے کہ یہ دار اسی کا ہے پس اس کے پہلو میں ایک دار فروخت کیا گیا اور اس کے فروخت ہونے کے بعد شفع نے کہا کہ میرا یہ دار فلاں شخص کا ہے کہ ایک سال ہوا جب سے میں اس کے ہاتھ فروخت کر چکا ہوں اور یہاں قرا یہ وقت میں کیا کر اگر اس وقت اپنے واسطے شفعہ طلب کرتا تو لے سکتا تھا تو اس کو شفعہ نہ ملے گا اور نہ اس مقررہ کو ملے گا تا وقتیکہ اس بات کے گواہ نہ دے کہ میں نے خریدا ہے اس لیے کہ اقرار حجت قاصرہ ہے کہ فقط مقرر کے حق میں صحیح ہوتی ہے اور غیر کے حق میں متعہ کی نہیں ہوتی ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔

قادی عشاہ میں ہے کہ اگر مشتری نے شفع کے واسطے خیال کی شرط کی پس شفع نے کہا کہ میں نے بیع اس شرط سے اختیار کر لی کہ مجھے شفعہ حاصل ہے تو جائز ہے اور اگر اس نے یہ نہ کہا ہو کہ اس شرط سے کہ مجھے شفعہ حاصل ہے تو اس کا شفعہ باطل ہوگا مگر چاہئے یہ ہے کہ شفعہ تاخیر کر دے تاکہ خود بائع اجازت دے دے یا مدت گزر جائے یہ تاخیر خانیہ میں ہے۔ ایک شفع نے بلا حکم قاضی زمین مشعورہ پر قبضہ کر لیا پس اگر یہ شخص اہل استنباط میں سے ہے اور جانتا ہے کہ بعض علماء نے ایسا فرمایا ہے تو قاسق نہ ہوگا اور اگر نہیں جانتا ہے تو قاسق ہو گیا اس واسطے کہ وہ ظالم ظہیر اختلاف اول کے کہ وہ ظالم نہ ہوگا یہ قادی کبریٰ میں ہے۔ ایک شخص نے ایک مشتری پر بذریعہ جوار کے شفعہ کا دعویٰ کیا اور مشتری شفعہ جوار کا قائل نہیں ہے اور اس نے شفعہ سے انکار کیا تو اس سے اس طور سے قسم لی جائے گی کہ واللہ میری جانب اس شخص کا حق شفعہ بنا بر قول ایسے مجتہد کے جو شفعہ بالجوار کا قائل نہیں ہے۔ ایک شخص نے ایک دار خریدی اور ہنوز اس پر قبضہ نہ کیا تھا کہ اس کے پہلو میں ایک دار فروخت کیا گیا تو مشتری کو شفعہ حاصل ہوگا۔ ایک شخص نے ایک دار شفعہ میں طلب کیا اور مشتری نے کہا کہ میں نے تجھے شفعہ میں دیا پس اگر شفعہ کو ٹمن معلوم ہے اور اس صورت میں حلیہ صحیح ہے تو دار مذکور شفعہ کی ملک ہو جائے گا اور اگر شفعہ کو ٹمن نہیں معلوم ہے تو دار مذکور شفعہ کی ملک نہ ہو جائے گا اور شفعہ اپنے شفعہ پر ہے گا یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص مر گیا اور اس نے دو ہزار درہم قیمت کا ایک دار چھوڑا اور اس پر ہزار درہم قرضہ ہے اور اس نے تہائی مال کی کسی شخص کے واسطے وصیت کی ہے اور قاضی کی رائے میں یہ مصلحت معلوم ہوئی کہ پورا دار فروخت کر دے اور وارث موصی لہ دونوں اس کے شفعہ ہیں تو دونوں اس کو شفعہ میں لیں گے اور اگر اس پر قرضہ نہ ہو اور اس کے وارثوں میں کوئی نابالغ ہو پھر قاضی کی رائے میں دار مذکور کا فروخت کرنا مصلحت معلوم ہو تو موصی لہ اور وارثان بالغ کو شفعہ نہ ملے گا اور نہ نابالغ کو ملے گا اگر اس نے بعد بائع ہونے کے طلب کیا یہ جامع کبیر میں ہے۔ شیخ علی بن احمد سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے دکان خریدی اور شفعہ نے شفعہ طلب کیا اور مشتری نے اس کو شفعہ دیا لیکن دونوں نے اس کے ٹمن میں جھگڑا کیا اور شفعہ نے دکان نہ لی یہاں تک کہ ایک مدت گزر گئی پھر چاہا جس قدر مشتری نے بیان کیا اسی کے عوض لے لے تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا لیکن اگر مشتری راضی ہو جائے تو ہو سکتا ہے۔ اگر یہ بات ثابت ہوگئی کہ ٹمن وہی تھا جو شفعہ نے کہا تھا تو اس کو لے لینے کا اختیار ہوگا اور جب مونت بارخروچہ لوگان۔ ح غیر پر اس کا ٹمن نہیں ہوتا تو شفعہ سوائے اقرار کے گواہ لائے جو سب پر حجت ہے۔ ح ہو سکتا ہے کیونکہ وہ حال سے خالی نہیں یا تو شفعہ ابھی تک ساتھ نہیں ہوا جب کہ ٹمن وہی ہو جو شفعہ نے کہا تھا تو رضائے مشتری سے حق شفعہ مل گیا اور نہ مشتری نے اسے رنج کر دی۔

یہ بات صحیح ہو جائے کہ ثمن اسی قدر تھا جس قدر شفع نے کہا تھا تو اس کا شفع باطل نہ ہو جائے گا یہ تارخانہ میں ہے۔ ایک شخص کے قبضہ میں ایک دار ہے پھر ایک شخص نے آکر اس کے شفع کا دعویٰ کیا اور قابض سے کہا کہ تو نے اس کو فلاں شخص سے خریدا ہے اور فلاں شخص یعنی بائع نے اس کے قول کی تصدیق کی اور قابض نے کہا کہ میں نے اس کو اپنے باپ سے میراث میں پایا ہے اور شفع نے اس بات کے گواہ دیئے کہ یہ دار بائع مذکور کے باپ کا تھا اور وہ مر گیا اور اس نے بائع کے واسطے میراث چھوڑا ہے اور اس نے بیع کے گواہ قائم نہ کئے تو قابض قابض سے فرمائے گا کہ تیرا جی چاہے تو شفع کے قول کی تصدیق کر کے اس سے ثمن لے لے اور عہدہ اس کا تجھ پر ہوگا پس اگر اس نے انکار کیا تو شفع اس دار کو لے کر اس کا ثمن بائع کو دے دے گا اور بائع یہ ثمن مشتری کو دے دے گا اور اس کا عہدہ بائع پر ہوگا۔ اسی طرح اگر قابض نے کہا کہ مجھے فلاں شخص نے یہ کیا اور شفع نے کہا کہ تو نے فلاں شخص سے خریدا ہے اور بائع نے شفع کی تصدیق کی تو اس میں بھی وہی حکم ہے جو ہم نے تفصیل بیان کیا ہے یہ محیط میں ہے۔

دار ہائے مکہ معظمہ کی بیع صحیح نہیں لیکن ان کی عمارت فروخت کر سکتا ہے ان میں شفع بھی نہیں ہے اور حسن بن زیاد نے امام اعظم سے روایت کی کہ دار ہائے مکہ معظمہ کی بیع صحیح ہے اور اس میں شفع بھی ہوتا ہے اور یہی قول امام ابو یوسف کا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ قید میں ہے۔ فتاویٰ عتایہ میں لکھا ہے کہ اگر شفع نے دار مشغوعہ میں عمارت بنائی پھر دار مذکور میں کوئی عیب پایا تو بقدر نقصان عیب مشتری سے واپس لے گا اور مشتری بھی بائع سے واپس لے گا بشرطیکہ مشتری نے بحکم قابض دیا ہو یہ تارخانہ میں ہے۔ اگر مشتری نے ایک دار اس شرط سے خریدا کہ بائع اس کے ہر عیب موجودہ سے بری ہے یا اس میں کوئی عیب ایسا موجود تھا جس کو مشتری جانتا تھا مگر وہ راضی ہو گیا تو شفع کو اختیار ہوگا کہ عیب پر راضی نہ ہو اور واپس کر دے یہ فتاویٰ قابض خانہ میں ہے۔ اصل میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے ایک دار خریدا اور یہ شخص اس کا شفع تھا اور ایک شخص دوسرا اس کا شفع ہے کہ وہ عاقب ہے پھر مشتری نے اس میں سے ایک بیت مع اس کے راستہ کے کسی کو صدقہ میں دے دیا پھر جو کچھ باقی رہا اس کو فروخت کر دیا پھر شفع قاعب نے آکر چاہا کہ مشتری کا عقد صدقہ تو زدے اور اس کی بیع تو زدے پھر جو کچھ مشتری نے باقی دار اسی شخص کے ہاتھ فروخت کیا ہے جس کو صدقہ دیا تھا تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ کل دار میں اس کا صدقہ تو زدے ہاں فقط آدھے میں توڑ سکتا ہے اور اگر اس نے باقی دار کسی دوسرے شخص کے ہاتھ فروخت کیا ہو تو شفع قاعب کو اختیار ہوگا کہ اس کا کل دار کا صدقہ تو زدے اور یہ بھی کتاب الاصل میں لکھا ہے کہ بیع میں شفع دے دینا بہ شرط عوض میں بھی تسلیم شفع ہو جاتا ہے حتیٰ کہ اگر شفع کو یہ خبر دی گئی کہ دار مشغوعہ فروخت کیا گیا ہے پس اس نے شفع دے دیا پھر ظاہر ہوا کہ فروخت نہیں کیا گیا بلکہ مالک نے بشرط عوض یہ کیا ہے تو اس کو استحقاق شفع نہ ہوگا اسی طرح بہ شرط عوض میں شفع دے دینا عقد بیع میں بھی تسلیم شفع ہے یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے ایک دار خریدا اور وہ بسبب جوار کے اس کا شفع ہے۔ پھر دوسرے چار نے شفع طلب کیا اور مشتری نے پورا دار اس کو دے دیا تو نصف دار شفع میں اور نصف دار بیع خریدا (بیع کیا) کے قرار دیا جائے گا یہ ظہیر یہ میں ہے اگر کوئی دار اس شرط سے فروخت کیا کہ فلاں شخص اس کے ثمن کا قلیل ہو حالانکہ یہ شخص اس کا شفع ہے تو اس کا شفع نہ رہے گا اگر کفالت قبول کی یہ قید میں ہے اور اگر قرضہ سے کسی دار پر صلح واقع ہوئی پھر دونوں نے اقرار کیا کہ قرضہ کچھ نہ تھا تو شفع کو شفع نہ ملے گا اور اگر بجائے صلح کے بیع واقع ہوئی ہو تو شفع کو شفع (۱) ملے گا یہ تارخانہ میں ہے۔ ایک شخص نے ایک باندی بعوض ہزار درہم کے خریدی اور دونوں نے باہم

۱۔ لگان کی بابت جو درک پیش آئے بائع اس کا ذمہ دار ہے۔

۲۔ آدھے میں جبکہ صدقہ نصف ہو۔

۳۔ تسلیم بائع چنانچہ اگر بہ شرط عوض جان کر شفع دیا پھر معلوم ہوا کہ بیع ہوا ہے تو شفع نہ رہا۔

(۱) اگر چہ دونوں اقرار کریں کہ قرضہ کچھ نہ تھا۔

قبضہ کر لیا پھر مشتری نے باندی میں ایسا عیب پایا کہ جس سے باندی میں دوسری حصہ کا نقصان آتا ہے پھر بائع نے خواہ اقرار کیا یا انکار کیا مگر ایک دار پر صلح کر لی تو شفیع اس دار کو استحقاقاً عوض حصہ عیب کے لے سکتا ہے اس واسطے کہ یہ عیب مال ہے اسی وجہ سے اگر واپس کرنا ممنوع ہوتا ہے تو قیمت نقصان مشتری واپس لیتا ہے حالانکہ محض حق کا معاوضہ لینا نہیں جائز^(۱) ہے اور اگر اس حصہ عیب کے عوض کوئی چیز خریدے تو بیع جائز ہوتی ہے پس ثابت ہوا کہ یہ دار بمقابلہ مال کے حاصل کیا ہے اور مشتری کو اختیار ہے کہ ان دونوں کو پورے ثمن پر بطور مراہجہ فروخت کرے اور یہ اختیار نہیں ہے کہ دار اور باندی کو بدوں بیان کے مراہجہ سے فروخت کرے اور اگر مشتری نے دار مذکور میں عیب پا کر شفیع کے شفعہ میں لینے سے پہلے واپس کر دیا تو شفعہ باطل ہو جائے گا اور عیب کے بارے میں مشتری اپنی حجت سابقہ پر ہو جائے گا^(۲) اور مشتری کو اختیار ہے کہ جب تک اس نے نقصان عیب نہیں لیا ہے تب تک باندی کو پورے ثمن پر مراہجہ سے فروخت کرے ایک شخص نے ایک دار خریدی اور اس کے عیب سے ایک غلام پر صلح کر لی تو شفیع اس دار کو اس کے حصہ ثمن کے عوض لے سکتا ہے پس اگر اس نے لے لیا پھر غلام مذکور استحقاق میں لے لیا گیا یا بخیار رذیت واپس دیا گیا یا صلح کی کسی شرط کے موافق واپس دیا گیا تو شفیع کو اختیار ہوگا چاہے حصہ عیب مشتری کو دے دے یا دار واپس کر دے اور مشتری بمقابلہ بائع کے اپنی حجت^(۳) پر ہوگا بشرطیکہ مشتری نے اس کو بحکم قضاء^(۴) لیا ہو کیونکہ یہ سب کے حق میں فتح ہے اسی طرح اگر مشتری نے غلام مذکور بسبب عیب کے بحکم قاضی بائع کو واپس دیا ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اگر باہمی رضامندی سے واپس دیا ہو تو شفیع پر کچھ لازم نہ آئے گا یہ کافی میں ہے۔

واضح ہو کہ جو استحقاق عقد بیع سے پہلے کسی حق کی وجہ سے ہو وہ عقد کو باطل کر دیتا ہے اور جو عقد سے متاخر پیدا ہوا ہو وہ باطل نہیں کرتا ہے۔ ایک شخص دار نے ایک ہزار روپے کو خریدی پھر مشتری نے اس کے ثمن میں بڑھا دیا یا اس میں کسی نے کچھ عیوبی کیا اور مشتری نے ہاتھ نکال کر کچھ دے کر صلح کر لی پھر شفیع نے اس کو بحکم قاضی ہزار روپے کے عوض شفعہ میں لیا تو مشتری نے جس قدر ثمن میں بڑھا دیا ہے وہ بائع سے واپس لے گا اور مدی کو جو کچھ بدل صلح میں دیا ہے مدی سے واپس لے گا اس واسطے کہ شفیع عقد صلح اور زیادتی ثمن دونوں سے سابق حق شفعہ کی وجہ سے اس دار کا مستحق ہو چکا ہے پس اس کا استحقاق اس صلح و زیادہ ثمن دونوں کے بطلان کا سرے سے موجب ہوا اور اگر مشتری نے بغیر حکم قاضی یہ دار شفیع کو دے دیا ہو تو جس قدر اس نے ثمن میں بڑھایا ہے اس کو بائع سے واپس لے گا مگر مدی سے بدل صلح واپس نہیں لے سکتا ہے اور اگر مشتری بھی اس دار کا شفیع ہو اور مشتری نے قبضہ کر کے دار مذکور کسی کو بہہ کر دیا تو دوسرے شفیع کو اختیار ہوگا کہ نصف دار شفعہ میں لے لے اور جب اس نے لے لیا تو باقی نصف میں بھی بہہ باطل ہو جائے گا یہ تارخانیہ میں ہے۔ ایک شخص نے کسی دار کی نسبت گواہی دی کہ یہ فلاں شخص کا ہے مگر اس کی گواہی رد کر دی گئی پھر اسی گواہ نے وہ دار خریدی اور اس کا کوئی شخص شفیع ہے تو یہ شفیع نسبت گواہ مذکور کے مقررہ^(۱) کے اس دار کا زیادہ حقدار ہوگا اور اگر اس کا کوئی شفیع نہ ہو بلکہ مشتری نے اس کو کسی غیر شخص کے واسطے جس نے مشتری کو اس کے خریدنے کا حکم دیا تھا خرید کیا تو یہ دار موکل کو ملے گا نہ مقررہ کہ اور اگر مشتری نے اپنے واسطے خریدی اور اس کا شفیع غائب ہے تو مقررہ کو اختیار ہوگا کہ دار مذکور مشتری سے لے لے پھر اگر مشتری نے مقررہ سے دوبارہ یہ دار خریدی تو اس کے کہ شفیع حاضر ہو تو شفیع کو حاضر ہونے کے بعد اختیار ہوگا چاہے دار مذکور کو خریدی تو لے لے یا خریدی تانی پر لے لے اور اگر دار مذکور قابض سے کسی دوسرے شخص نے خریدی پھر مشتری سے اس گواہ مذکور نے خریدی تو شفیع کو اختیار ہوگا چاہے بیع اول پر لے لے یا تانی پر۔ پس اگر اس نے بیع

۱۔ جس شخص کے واسطے گواہ نے اقرار کیا اور گواہی دی ہے۔ ۲۔ فقط شفیع کو ملے گا۔

(۱) پس ثابت ہوا کہ عیب محض حق نہیں ہے۔ (۲) پھر عیب کا دعویٰ کر سکتا ہے اور نقصان لے سکتا ہے۔ (۳) حجت عیب میں۔ (۴) دار کو شفیع سے بحکم قاضی واپس لیا ہو۔

اول پر لیا تو بیع مانی باطل ہو جائے گی اور گواہ مذکور اپنا ثمن اپنے بائع سے واپس لے گا۔ بائع و مشتری دونوں نے بالاتفاق اقرار کیا کہ عقد بیع بطور کلیہ تھا یا اس عقد میں بائع یا مشتری کے واسطے اختیار تھا اور دونوں نے عقد صحیح کر دیا (۱) تو حق شفعہ میں دونوں کے اقرار کی تصدیق نہ کی جائے گی اور شفعہ کو شفعہ ملے گا ایک شخص نے دوسرے کو حکم دیا کہ فلاں دار معین بعض اپنے فلاں غلام معین کے میرے واسطے خرید دے اس نے ایسا ہی کیا تو یہ خرید موکل کے واسطے صحیح ہوگی اور وکیل اس غلام معین کی قیمت اپنے موکل سے لے لے گا۔ دو دار ہا ہم متصل ہیں اور دونوں میں سے ہر ایک دار خاص دو آدمیوں میں مشترک ہے پھر ہر ایک نے اپنا ایک دار کا حصہ بعض دوسرے کے دوسرے دار کے حصہ کے فروخت کیا تو شفعہ انہی دونوں میں رہے گا پڑوسیوں کو نہ ملے گا یہ کافی میں ہے۔ ایک دار فروخت کیا گیا اور اس کے تین شفعہ ہیں ان میں سے ایک حاضر ہے اور اس نے کل شفعہ میں طلب کیا اور لے لیا پھر دونوں غائب میں سے ایک حاضر ہوا تو اس کو اختیار ہوگا کہ اول کے مقبوضہ کا نصف لے لے اور اگر اس نے ایک تہائی پر اس سے صلح کی تو اس کو ایسا اختیار ہے پھر اگر تیسرا حاضر ہوا تو تہائی والے کا مقبوضہ لے کر اس کو دوسرے کے مقبوضہ میں ملا کر برابر تقسیم کر لیں گے اور اگر ان کے ساتھ کوئی چوتھا شریک ہو تو تہائی والے کے مقبوضہ میں سے نصف لے کر دوسرے کے مقبوضہ میں ملا کر تین تہائی تقسیم کر لیں گے تہائی والے کو تہائی ملے گا پس ان لوگوں کو سب پندرہ حصے ہر ایک کو پانچ حصے ملیں گے اور اگر چوتھے نے فقط اس شخص پر قابو پایا جس نے فقط تہائی لیا ہے اور یہ دار اثنا عشر حصوں میں تقسیم ہوا ہے تو تہائی والے سے اس کے مقبوضہ کا آدھا لے گا۔ ایک دار کے تین شفعہ ہیں ان میں سے دو نے دار مذکور کو اس شرط سے خرید اکہ ایک کا چھٹا حصہ اور باقی دوسرے کا ہوگا تو خرید صحیح ہے اور کسی کو دوسرے کے حصہ میں شفعہ حاصل نہ ہوگا پھر اگر تیسرا حاضر ہوا تو دار مذکور کے اثنا عشر حصے کئے جائیں گے جن میں سے چھ حصے کے خریدار کو دو حصے اور باقی دونوں کو آٹھ آٹھ حصے ملیں گے اور مسئلہ کی تخریج تو سے ہوگی اور اگر شفعہ ثالث نے فقط چھ حصے کے خریدار کو پایا اور دوسرے کو نہ پایا تو اس کے مقبوضہ میں سے نصف لے لے گا اور اگر دوسرے کو بھی پایا تو دار مذکور کو موافق بیان مذکورہ بالا کے ان لوگوں میں اثنا عشر حصوں میں تقسیم ہو گا۔ یہ محیط سبب میں ہے۔

ایک شخص نے نصف دار خرید کیا اس کو چار نے لے لیا اور بائع سے حکم قاضی یا اعتراضی اس کا مقاسمہ (بٹوارہ) کر لیا پھر ایک شفعہ جو راستہ میں شریک ہے حاضر ہوا تو وہ چار کا مقبوضہ سب لے لے گا۔ اس تقسیم کو نہیں توڑ سکتا ہے بخلاف اس کے اگر ایک دار خریدے اور اس کو دو شفعیوں نے لے لیا اور باہم تقسیم کر لیا پھر تیسرا شفعہ حاضر ہوا پس اگر اس سے دونوں شفعیوں سے ملاقات نہ ہوگی بلکہ اس نے ایک ہی کو پایا تو اس کے مقبوضہ میں سے نصف نہیں لے سکتا ہے بلکہ چوتھائی لے گا۔ ایک مشتری نے دو شفعیوں میں سے ایک سے کہا کہ میں نے یہ دار تیرے حکم سے تیرے واسطے خریدے ہیں مقررہ نے اس کی تصدیق کی مگر دوسرے شفعہ نے تکذیب کی تو دار مذکور دونوں کے درمیان بجن شفعہ مشترک ہوگا اور اگر مشتری نے کہا کہ یہ دار تیرا ہے میرا تھا ہی نہیں یا مجھ سے پہلے تو نے اس کو خریدے تھا یا میں نے تجھے یہہ کر دیا اور تو نے اس پر قبضہ کر لیا پس مقررہ نے اس کی تصدیق کی اور دوسرے شفعہ نے تکذیب کی تو مقررہ کا شفعہ باطل ہو گیا اور پورا شفعہ دوسرے کو ملے گا یہ کافی میں ہے۔ اگر مفاوض نے اپنا مورد فی خاص دار فروخت کیا اور اس کا شریک اس دار کا بذریعہ اپنے مورد فی خاص دار کے شفعہ ہے تو شفعہ مذکور کو اس میں شفعہ حاصل نہ ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔ اور اگر دو متفاوضین میں سے ایک شریک نے دوسرے کا

۱۔ مفاوض ایسے دو شریک تجارت جن میں مال میں مساوات ہے اور ہر ایک دوسرے کا متصل ہے ہر ایک مفاوض ہے اور کتاب الشریکۃ میں پورا بیان ہے اور واضح ہو متفاوضین میں جو شرط ہے وہ رب المال و مفاد میں نہیں ہے۔

(۱) مکر شفعہ نے انکار کیا۔

شفعہ جو اس کو بذریعہ اپنے ایک خاص موروثی دار کے حاصل ہوا ہے دے دیا تو جائز ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اگر مضارب کسی دار مضارب کی وجہ سے جس میں نفع شامل ہے شفعہ ہوا اور اس کے پاس سوائے اس دار کے مال مضاربیت میں سے کچھ نہیں ہے پس مضارب نے شفعہ دے دیا تو رب المال کو اختیار ہوگا چاہے اپنے واسطے شفعہ میں لے لے اور اگر رب المال نے شفعہ دے دیا تو مضارب کو اختیار ہوگا چاہے اپنے واسطے شفعہ میں لے لے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر مضارب نے بعض مال مضاربیت سے کوئی دار خریدے اور اس کے پہلو میں رب المال نے اپنے واسطے ایک دار خریدے تو مضارب کو اختیار ہوگا چاہے باقی مال مضاربیت سے اس دار کو شفعہ میں لے لے۔ یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اگر مضارب نے مال مضارب سے جو ہزار درہم ہے دو دار خریدے کہ جن میں سے ہر ایک دار ہزار درہم قیمت کا ہے پھر ان میں سے ایک کے پہلو میں ایک دار فروخت کیا گیا تو مضارب کو اس میں شفعہ حاصل نہ ہوگا اور رب المال کو اس میں شفعہ ملے گا کیونکہ ہر دو دارین مضاربیت میں سے ہر ایک مشغول ہے پس مشغور کو مضارب نہیں لے سکتا ہے اور یہ اس واسطے کہ دور کی (گھروں کی) تقسیم ہمسف واحدہ نہیں ہوتی ہے بوجہ اس کے کہ دور میں منفعت کی راہ سے تفاوت ہوتا ہے پس ہر ایک کا اقرار علی الاطلاق ہوتا ہے اگر دونوں میں سے کسی میں نفع شامل ہو تو مضارب کو رب المال کے ساتھ بقدر حصہ نفع کے شفعہ حاصل ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔ ایک مضارب کے پاس مال مضاربیت کے دو ہزار درہم ہیں پس اس نے ایک ہزار درہم سے ایک دار خریدے پھر باقی ہزار درہم سے دوسرا دار خریدے جس کا وہ دار مضاربیت کی وجہ سے اور اپنے خاص دار کی وجہ سے شفعہ ہے اور رب المال بھی اپنے خاص دار کی وجہ سے اس کا شفعہ ہے تو اس میں سے ایک تہائی رب المال کو شفعہ میں ہو اور ایک تہائی مضارب کو شفعہ میں ملے گا اور باقی ایک تہائی مضاربیت میں رہے گا اور اگر اس صورت میں کوئی اور شخص شفعہ ہو تو ایک تہائی دار شفعہ کو ملے گا اور باقی دو تہائی دار رب المال اور مضارب اور مضاربیت کے درمیان تین تہائی تقسیم ہوگا۔ یہ محیط سرخسی میں ہے۔

ثاویں کتابیہ میں لکھا ہے کہ اگر شفعہ نے شفعہ طلب کیا پھر جس دار کی وجہ سے شفعہ طلب کرنا تھا اس کی نسبت کسی دوسرے کی ملک ہونے کا اقرار کر دیا تو مقررہ کو شفعہ ملے گا۔ اسی طرح اگر اپنے ایک دار کے ذریعہ سے ایک دار جو اس کے پہلو میں فروخت کیا گیا شفعہ میں لیا پھر اس دار شفعہ کے پہلو میں دوسرا دار فروخت کیا گیا اس کو بھی شفعہ میں لیا پھر اس کے پہلو میں تیسرا ہیکم قاضی شفعہ میں لیا پھر اس کا دار اول استحقاق میں لے لیا گیا تو جو دار اس نے پہلے شفعہ میں لیا ہے وہ مشتری کو واپس دے اور باقی دار اس لینے والے کے واسطے رہ جائے گا پھر اگر دونوں داروں میں سے ایک دار استحقاق میں لیا گیا تو شفعہ باطل ہو جائے گا لیکن اگر مستحق نے اجازت دے دی تو باطل نہ ہوگا اور اگر دونوں مشتریوں میں سے ایک مشتری بھی شفعہ ہو تو دوسرے شفعہ کو نصف دار دوسرے دار کی نصف قیمت میں شفعہ میں ملے گا یہ تا تاریخانیہ میں ہے۔ ایک شخص نے ایک دار کسی اجنبی کے ہاتھ فروخت کیا اور اس کو شفعہ نے لیا پھر بائع مریض ہو گیا حالانکہ وہ شفعہ کا مورث ہے اور اس نے مشتری کے ذمہ سے کچھ دام کم کر دیئے تو گھٹا باطل ہوگا اور اگر مشتری نے وارث کو اس وارث بائع کے ہاتھ بطور بیع تولیہ یا بطور بیع مرابحہ فروخت کیا تو گھٹا صحیح ہوگا اور اس کے محل وارث کے ذمہ سے بھی گھٹا جائے گا یہ کافی میں ہے۔ جس شخص (مسلک) نے خریدنے کے واسطے حکم دیا ہے اس کی یا اس کے بیٹے کی گواہی درحالیہ دار اپنے بائع کے قبضہ میں ہو تو قبول نہ ہوگی اور اگر مشتری کے قبضہ میں ہو تو بائع کے بیٹے کی گواہی قبول ہوگی اور اگر وہ نے شفعہ دینے پر اور وہ نے مشتری کے تسلیم کرنے پر گواہی دی تو دونوں گواہیاں ساقط ہو جائیں گی اور اگر شفعہ نے خرید واقع ہونے کی گواہی دی پس اگر شفعہ طلب کر چکا ہے تو اس کی گواہی

۱۔ مذربت یعنی رب المال و مضارب کو ذاتی ملکیت کے علاوہ ایک تہائی مشترک تجارت میں ہوگا۔

۲۔ بیع تولیہ جتنے کو خریدے اسی کے عوض دے دینا بیع مرابحہ خریدے پر بیع لے کر دینا۔

باطل ہوگی اور اگر شفعہ دے دیا تو جائز ہے اور اگر کہا کہ میں نے خرید کی اجازت دی پھر طلب کیا تو جائز ہے۔ اگر کسی شخص نے اقرار کیا کہ میں نے یہ بیع فلاں شخص کے ہاتھ فروخت کی ہے مگر مشتری نے انکار کیا تو شفعہ ثابت ہوگا اور اگر مشتری غائب ہو تو شفعہ نہیں لے سکتا ہے یہاں تک کہ مشتری حاضر ہو جائے اور اگر بائع نے بیع کا اقرار کیا مگر مشتری کو بیان نہ کیا تو شفعہ ثابت نہ ہوگا یہ تارخانیہ میں ہے۔ اگر ذی نے مسلمان کو طلب شفعہ کے واسطے وکیل کیا تو مسلمان وکیل پر ذمیوں کا اس طرح گواہی دینا کہ اس نے شفعہ دے دیا ہے مقبول نہ ہوگی کیونکہ یہ لوگ وکیل مذکور (مسلمان) پر اس سے ایک قول صادر ہونے کی گواہی دیتے ہیں اور وہ اس سے منکر ہے اور ذمیوں کی گواہی مسلمان پر حجت نہیں ہوتی ہے اور اگر کوئی ذی ہی وکیل ہو اور شفعہ نے یہ اجازت دے دی ہو کہ جو امر وکیل کرے وہ جائز ہے تو ان لوگوں کی گواہی قبول ہوگی اور شفعہ باطل ہوگا اس واسطے کہ اگر وکیل نے ایسا اقرار کیا تو جائز ہوگا کیونکہ وکیل نے عام طور پر مطلقاً یہ اجازت دے دی ہے کہ جو کچھ وکیل کرے وہ جائز ہے ایسے ہی اس بات کی اگر اس پر اہل ذمہ نے گواہی دی تو بھی یہی حکم ہوگا کیونکہ اس بات کے اثبات کے واسطے کہ اس نے ایسی بات کہی ہے اہل ذمہ کی گواہی ذی پر جائز ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر بائع نے کہا کہ میں نے اس کو یہ بیع کر دی ہے اور مشتری نے کہا کہ میں نے اس سے اس قدر داموں کو خریدی ہے تو بائع کا قول قبول ہوگا اور ہبہ سے رجوع کر سکتا ہے اور اگر شفعہ نے حاضر ہو کر شرفن کے عوض لے لیا (بیم قاضی) تو اس کو کچھ نہ ملے گا اور اگر مشتری کے اقرار پر لیا ہو پھر بائع نے آکر بیع سے انکار کیا تو بیع کو واپس لے سکتا ہے۔ یہ تارخانیہ میں ہے۔

ایک مضارب نے دار خرید اور رب المال اس کا شفعہ ہے اس نے شفعہ دے دیا پھر مضارب نے اس کو فروخت کیا تو رب المال کو شفعہ حاصل نہ ہوگا کیونکہ مضارب نے اسی کے واسطے فروخت کیا ہے اور جس کے واسطے فروخت کیا جائے اس کو شفعہ نہیں ملتا ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اگر قاضی نے وکیل کے واسطے شفعہ کا حکم دے دیا پھر مشتری نے اس کے واسطے دستاویز لکھ دینے سے انکار کیا تو قاضی اپنے حکم قضا کی ایک تحریر لکھ کر اس پر گواہیاں کرادے گا۔ جیسے اس نے وکیل مذکور کے واسطے حکم دیا ہے اسی طرح اگر مشتری تسلیم و انقیاد سے ہارے تو بھی اپنے حکم قضا کی ایک تحریر اس کو لکھ دے گا تا کہ حجت رہے اور اس کے حق میں ہر خیال کر کے اس پر گواہیاں کرادے گا۔ جبکہ تمام خصومات میں قاضی اس ڈگری دار کو ایک محل حمایت کرتا ہے جبکہ وہ درخواست کرے تا کہ اس کے پاس حجت رہے تو ایسا ہی قضاء شفعہ میں اس کو یہ محل حمایت کرے گا یہ مبسوط میں ہے۔ فقہیہ میں لکھا ہے کہ شیخ علی بن احمد سے دریافت کیا گیا کہ ایک زمین چند شریکوں میں مشترک ہے جن میں سے بعض غائب ہیں اور بعض حاضر ہیں اور غائب کا حصہ حاضر نے خرید لیا تو آیا شفعہ چار کو اختیار ہے کہ شریک غائب کی غیبت میں اس کو شفعہ میں لے لے تو فرمایا کہ ہاں اور اگر شریک غائب حاضر ہو تو بہت جلد چار کے زیادہ مقدار و مقدم ہوگا یہ تارخانیہ میں ہے۔ اگر دو شخصوں نے ایک شخص کو ایک دار بشرط عوض ہزار درہم کے ہبہ کر دیا اور ہزار درہم دونوں نے بانٹے ہوئے اس سے لے لئے اور دار مذکور اس کے قبضہ میں دے دیا تو شفعہ کو اس میں شفعہ ملے گا کیونکہ دار میں شیوع نہیں بلکہ مملک واحد ہے اور ہزار درہم میں شیوع نہیں ہے کیونکہ جب ہر ایک نے قبضہ کیا تو اپنے حصہ مقسومہ پر قبضہ کیا ہے اور اگر ہزار درہم مذکور غیر مقسومہ ہوں تو امام اعظم کے قول میں جائز نہ ہوگا جو چیز متحمل قسمت ہے اس میں شیوع ہونا صحت تو بیع کا مانع ہے جیسا کہ صحت ہبہ کا مانع ہے اور ہزار درہم اس صورت میں متحمل قسمت ہیں یہ مبسوط میں ہے۔

۱ تسلیم و انقیاد حکم حاکم مانا اور اس کی تعمیل کے واسطے ملحق ہوتا۔ ۲ مقدم یعنی چاہے چار سے لے لے۔

۳ صحت تو بیع بدین ہزارہ کے معارض ہوتا صحیح نہ ہوگا۔

کتاب القسمة

اس میں تیرہ ابواب ہیں

باب اول:

قسمت کی ماہیت، سبب، رکن، شرط و حکم کے بیان میں

واضح ہو کہ بعض حصوں کو بعض سے منفرد و ممتاز کرنے کو قسمت کہتے ہیں اور یہ قسمت معنی مبادلہ سے کبھی جدا نہیں ہوتی ہے لیکن مکملات و موزونات و حدودیات متعارف^(۱) یعنی زوات الامثال^(۲) میں افراز و تیز کے معنی اظہر و ارجح ہوتے ہیں کیونکہ دو شریکوں میں سے جو کچھ ایک شریک دوسرے سے لیتا ہے وہ مثل اس کے ہوتا ہے جو دوسرے کے پاس چھوڑ دیتا ہے پس اس کا اپنے حق کے مثل وصول پانا مانند عین حق کے وصول پانے کے قرار دیا گیا اسی واسطے دونوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہوتا ہے کہ اپنا حصہ بغیر شریک کی رضا مندی کے لے لے اور دونوں میں سے جو شخص مرتابی کرے وہ تقسیم کرنے پر مجبور کیا جاتا ہے اور جو چیزیں غیر مثل ہیں ان میں مبادلہ کے معنی ارجح و اظہر ہوتے ہیں پس طایفہ حکماً مبادلہ ہوتی ہے اسی وجہ سے یہ جائز نہیں ہے کہ اس کو ثمن اول پر مراجمہ سے فروخت کرے حالانکہ مثل چیزوں میں یہ جائز ہے لیکن شریکوں میں سے جو شخص اس قسمت سے انکار کرے اس پر بھی جبر کیا جائے گا کیونکہ اس قسمت میں منفعت کی تکمیل ہے اور مبادلہ پر بیچہ ایسے حق کے جس کا غیر مستحق ہے اور وہ اپنے حق مذکور کو بدون اس کے نہیں پاسکتا ہے جبر کرنا جائز ہے جیسا کہ مشتری پر دار مشلولہ شفع کو دینے کے واسطے جبر کیا جاتا ہے اگرچہ یہ تسلیم مطلوبہ ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اس قسمت کا سبب یہ ہے کہ سب شریک یا بعض شریک اپنی ملک سے بطور خاص انتفاع حاصل کرنے کی درخواست کریں یہ تمہین میں ہے۔ رکن قسمت وہ فعل ہے جس سے دو حصوں میں افراز و تیز حاصل ہو جیسے کلی چیزوں میں کیل اور وزنوں میں وزن اور خروعات میں گز سے ٹاپنا اور حدودیات میں گنتی کذا فی التہایہ۔ شرط قسمت یہ ہے کہ ایسی غیر مقسوم چیز ہو کہ قسمت سے اس کی منفعت تبدیل نہ ہو اور نفوت ہو جائے اس لئے کہ ٹکڑے کرنا تو اس غرض سے ہے کہ منفعت کی تکمیل^(۳) اور ثمرہ ملک کی تکمیل ہو جو جہاں منفعت بدل گئی وہاں یہ فعل تقویٰ (مناع ہونا) کو تبدیل ہو گیا افراز و تقسیم نہ ہوا یہ محیط سرخسی میں ہے اور حکم قسمت یہ ہے کہ ہر ایک کا حصہ دوسرے شریک کے حصہ سے اس طرح متمیز و متعین ہو جائے کہ ہر ایک شریک کو دوسرے کے حصہ سے کچھ تعلق نہ رہے یہ تمہین میں ہے احوال مشتری کہ میں دو طرح کی قسمت ہوتی ہے قسمت اعیان اور

۱۔ افراز جدا کرنا اور تیز علیحدہ شناخت سے ممتاز کرنا۔ ۲۔ مبادلہ یعنی جب مثلاً دو آدمیوں نے ایک مکان کے دو حصہ کئے تو جو حصہ جس نے لیا گویا دوسرے کے مقبوضہ کے مبادلہ کر لیا کیونکہ دونوں حصوں میں سے ہر ایک حصہ سے ہر شریک کا حق حلق ہے تو اس کا فعل بھی ہے کہ گویا مبادلہ کر کے خاص کر لیا۔

۳۔ زوات الامثال یعنی مثل چیزیں تو یہاں ہر حصہ میں دوسرے حصہ سے فرق نہیں بلکہ مثال کو مبادلہ کے معنی سے جدا کرنا زیادہ راجح ہے۔

۴۔ تکمیل یعنی ہزارہ سے بھی فائدہ تھا کہ ابھی طرح پورے طور سے ساجھی نفع اٹھاوے۔

(۱) اخروث وائلے۔

قسمت منافع اس کو مہابات^(۱) کہتے ہیں پھر ایمان کبھی غیر متحول ہوتے ہیں جیسے دور و عمار (جمع دار) اور کبھی متحول ہوتے ہیں جیسے عروض و حیوانات و حیوب از قسم ملکیات و موزونات وغیرہ اور کبھی قسمت تمام شریکوں کی رضامندی سے ہوتی ہے اور کبھی بعض کی رضامندی سے ہوتی ہے اور یہ قاضی اور اس کے امین کے رائے پر ہے کذا فی الیاباح۔

باب دوم:

کیفیت قسمت کے بیان میں

ایک سخل دو آدمیوں میں مشترک ہے اور اس کا علوان^(۲) دونوں کے سوائے دوسرے کا ہے یا علو دو آدمیوں میں مشترک اور اس کا سخل ان دونوں کے سوائے دوسرے کا ہے اور اس کی تقسیم کا ارادہ کیا تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر مساحت سخل کے پچاس گز کے مقابلہ میں سو گز علو کی مساحت قرار دی جائے گی اور امام ابو یوسف کے قول پر ایک گز کے مقابلہ میں ایک ہی گز رکھا جائے گا اور اگر دو آدمیوں میں ایک بیت کامل یعنی سخل مع علو کے مشترک ہو اور ایک سخل بدوں اس کے علو کے مشترک ہو مثلاً علو کسی غیر کا ہو یا ایک علو بدوں اس کے سخل کے مشترک ہو تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جو علو بدوں سخل کے مشترک ہے اس میں سے سو گز بمقابلہ بیت کامل کے تینتیس ۳۳ و تہائی گز کے قرار دیئے جائیں گے کیونکہ موافق صورت اول کے امام کے نزدیک علو سخل نصف سخل کے ہوتا ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک بیت کامل کے پچاس گز بمقابلہ سو گز اس سخل کے جس کا علو مشترک نہیں ہے یا اس علو کے جس کا سخل مشترک نہیں ہے قرار دیئے جائیں گے کیونکہ امام ابو یوسف کے نزدیک علو سخل دونوں برابر ہیں اور امام محمد ان سب میں قیمت کے برابر ہونے کا اظہار کرتے ہیں اور اسی پر فتویٰ ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر شریکوں نے ایک دار کو باہم تقسیم کیا اور اس میں ایک بیٹھا نہ ہے جس کا راستہ شارع عام کی طرف ہے یا ایک قلعہ ہے تو ان دونوں کے مساحت کے گز اس دار کی مساحت کے گزوں میں شامل نہ کئے جائیں گے اس واسطے کہ بیٹھا نہ و قلعہ جب عام راستہ پر بنے ہوئے ہوں تو ان کے بنے رہنے کا استحقاق نہیں ہوتا ہے بلکہ یہ چیزیں توڑ دیئے جانے کی مستحق ہیں اور جو چیز توڑ دیئے جانے کی مستحق ہو وہ سخل ٹوٹے ہوئے کے قرار دی جاتی ہے پس وہ دار مذکور کے گزوں میں حساب نہ کی جائے گی مگر جس کے تحت میں پڑے اس کے حق میں اس کی قیمت لگائی جائے گی۔ اگر قلعہ کسی کو چہ نانذہ میں واقع ہو تو دار کے گزوں میں اس کے گزوں کا حساب لگایا جائے گا یہ محیط سرخی میں ہے۔ اگر ایک شخص مر گیا اور اس نے دو دار ترکہ چھوڑے اور اس کے دونوں وارثوں نے اس طرح تقسیم ترکہ کی درخواست کی کہ ہر ایک کو دونوں زمینوں اور دونوں داروں میں سے اس کا حصہ مل جائے تو تقسیم جائز ہے اور اگر دونوں وارثوں میں سے ایک نے یہ چاہا کہ میرا حصہ دونوں داروں یا دونوں زمینوں میں سے ایک زمین یا ایک دار میں جمع کر دیا جائے اور دوسرے نے انکار کیا تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ قاضی ہر دار و ہر زمین کو علیحدہ تقسیم کر دے گا اور دونوں میں سے کسی کا حصہ ایک دار یا ایک زمین تین جمع نہ کرے گا اور صاحبین نے فرمایا کہ یہ قاضی کی رائے پر ہے اگر اس کی رائے میں آئے تو جمع کر دے ورنہ نہیں۔ اگر داروں میں سے ہر ایک دار ایک ایک شہر میں واقع ہو تو اس کا حکم کتاب میں مذکور نہیں ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر ایک کا حصہ ایک دار میں جمع نہ کرے گا خواہ دونوں دار ایک ہی شہر میں ہوں یا دو شہروں میں ہوں خواہ متصل واقع ہوں یا متصل واقع ہوں اور ہلال رحمۃ اللہ علیہ نے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی کہ اگر دو شہروں میں واقع ہوں تو جمع نہ کرے گا اور دور^(۳) مختلف بمنزلہ مختلف

جنسوں کے ہیں۔ اگر دو بیت دو مخصوص میں مشترک ہوں تو قاضی کو اختیار ہے چاہے دونوں میں سے ایک کا حصہ ایک بیت میں جمع کر دے خواہ دونوں بیت متصل ہوں یا متفصل ہوں اور اگر دو منزل دو آدمیوں میں مشترک ہوں پس اگر دونوں متفصل واقع ہوں تو مثل دو داروں کے ہیں کہ ایک کا حصہ ایک منزل میں جمع نہ کرے گا بلکہ ہر منزل کو علیحدہ تقسیم کر دے گا اور اگر دونوں متصل واقع ہوں تو مثل دو بیت کے ہیں قاضی کو اختیار ہے کہ ایک کا حصہ ایک منزل میں جمع کر دے اور یہ سب امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ صاحبین نے فرمایا کہ دارو بیت یکساں ہیں اس میں قاضی کی رائے ہے ^(۱) یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر کوئی دارو حکیت ہو یا دارو حانوت ہو تو دونوں میں سے ہر ایک کو علیحدہ تقسیم کرے گا کیونکہ جس مختلف ہے یہ ہدایہ میں ہے۔ اگر ترکہ میں ایک دارو حانوت ہو اور سب وارث بالغ ہوں اور باہم اس بات پر راضی ہوئے کہ یہ دارو حانوت ایک وارث کو اس کے پورے حصہ ترکہ کے بدلے دیں تو جائز ہے کیونکہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایک کا حصہ جمع نہ کرنے کے یہ معنی ہیں کہ بطور جبر کے قاضی جمع نہیں کر سکتا ہے لیکن اگر وارث لوگ باہم اس بات پر رضامند ہو جائیں تو یہ جائز ہے اور اگر ترکہ میں سے ایک وارث کے پورے حصے کے بدلے دوسرے وارث نے ہدوں یا حقوں کی رضامندی کے اس کو ایک دارو دے دیا تو جائز نہیں ہے یعنی باقیوں کے حق میں اس کا نفاذ نہ ہوگا مگر اس صورت میں وہ لوگ اجازت دے دیں اور ہدوں اجازت کے ان لوگوں کو یہ اختیار ہے گا کہ وارث کو اس سے واپس کر لیں اور اس کو تقسیم میں شامل کریں اور یہ تو ظاہر ہے مگر اشکال یہ ہے کہ جس وارث نے یہ دارو یا تھاوہ یا حقوں کے واپس کرنے کے بعد اس میں سے اپنا حصہ لے گا یا نہیں سو بعض مشائخ نے فرمایا کہ نہیں لے گا یہ حیض میں ہے۔ ایک دار چند لوگوں میں مشترک ہے انہوں نے اس کی تقسیم چاہی اور وارث کے ایک جانب عمارت زیادہ ہے پس ایک شریک نے چاہا کہ اس زیادتی کا عوض دراہم ہوں اور دوسرے نے چاہا کہ اس کے عوض میں زمین ہو تو زمین میں سے اس کا عوض قرار دیا جائے گا اور جس کے حصہ میں وہ عمارت پڑی ہے اس کو یہ تکلیف نہ دی جائے گی کہ بمقابلہ عمارت کے درہم دے لے اس صورت میں کہ یہ حقدار ہو تو قاضی کو اختیار ہوگا کہ اس کا عوض درہم قرار دے اور اگر زمین و عمارت ہو تو امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ ان میں سے ہر ایک کو باعتبار قیمت کے تقسیم کرے گا اور امام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ زمین کو بمساحت تقسیم کرے مگر جس کے حصہ میں عمارت پڑے یا جس کا حصہ بہ نسبت غیر کے جید ہو وہ دوسرے کو درہم دے دے تاکہ دونوں میں مساوات ہو جائے پس یہ دراہم ضرورت تقسیم میں داخل ہوں گے اور امام محمد سے روایت ہے کہ جس کے حصہ میں عمارت پڑے وہ میدان محن میں جس قدر عمارت کے مقابلے میں مساوات رکھتا ہو اس قدر شریک کو دے دے اور اگر پھر بھی زیادتی رہ گئی اور مساوات تحقیقی حقدار ہوئی مثلاً میدان محن میں اس قدر نہیں ہے کہ قیمت عمارت کو وفا کرتا ہو تو اس حال میں زیادتی کے مقابلے میں درہم دے دے یہ کافی میں ہے۔ اگر شریکوں نے طریق (راست) کی بابت اختلاف کیا بعض نے کہا کہ یہ طریق قسمت سے الگ کر دیا جائے اور بعض نے کہا کہ الگ نہ کیا جائے تو قاضی دیکھے گا کہ اگر ہر ایک اپنے حصہ کے واسطے راستہ نکال سکتا ہے تو طریق مذکور کو تقسیم کر دے گا الگ نہ کرے گا کہ ان کے درمیان مشترک رہے اور اگر ہر ایک اپنے حصہ کے واسطے نکال سکے تو قاضی بقدر طریق کے تقسیم نہ کرے گا کیونکہ صورت اول میں اس تقسیم سے ان کی کوئی منفعت فوت نہیں ہوتی ہے بخلاف صورت ثانیہ کے کہ اس میں ایسا نہیں ہے اور ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ اس قول سے کہ اپنے حصہ کے واسطے راستہ نکال سکتا ہے ایسا راستہ مراولیا ہے کہ جس میں آدمی گذر جائے نہ ایسا راستہ جس میں جانور مع بوجہ گذر جائے اور اگر ایسا نکل سکتا ہو کہ جس میں ایک آدمی نہ گذر سکے تو یہ ایسا راستہ نہیں ہے

اور اگر شرکیوں نے تقسیم دار میں سے راستہ کی فراخی و غلی میں اختلاف کیا تو بعضے مشائخ نے فرمایا کہ راستہ کی چوڑائی باب اعظم سے کچھ زیادہ رکھے اور طول اونچائی میں آسان رکھے نہ بقدر طول باب اعظم کے اور بعضوں نے فرمایا کہ اس کی چوڑائی بقدر باب اعظم کی چوڑائی کے اور طول اعلیٰ بقدر بلندی باب اعظم (۱) کے رکھے کیونکہ اتنی مقدار سے وہ لوگ جس طرح قبل قسمت کے ارتفاع حاصل کرتے تھے اب بھی حاصل کر سکتے ہیں اور طول باب اعظم سے زیادہ اونچائی کی تقسیم کا فائدہ یہ ہے کہ اگر کسی شریک نے اپنے حصہ میں جناح (منجہ) نکالنا چاہا پس اگر وہ دروازہ کی اونچائی سے اوپر ہو تو نکال سکتا ہے اور اگر نیچے ہو تو اس سے منع کیا جائے گا اور اگر زمین ہو تو اس میں سے اس قدر راستہ کے واسطے چھوڑ دے گا کہ دو نکل گذر جائیں اور طریق کی مقدار اس قدر نہ رکھے گا کہ ساتھ ہی دو نکل اس میں سے گزر جائیں اگر چہ اس کی جانب احتیاج ہے کیونکہ جیسے اس کی جانب احتیاج ہے ویسے ہی نکل مع گاڑی گزرنے کی جانب احتیاج ہے پس اس کا لحاظ غیر متناہی کی طرف مودی ہو گا یہ ذخیرہ میں ہے۔

اگر اہل طریق میں سے ہر ایک نے دعویٰ کیا کہ یہ راستہ میرا ہے پس اگر اس کا اصل حال معلوم نہ ہو جائے تو طریق مذکور سب میں برابر شریک قرار دیا جائے گا کیونکہ طریق مذکور پر ان کا قبضہ استعمال برابر ہے اور یہ نہ کیا جائے گا کہ جس قدر مساحت دار و منزل ہر ایک کے قبضہ میں ہے اس کے حساب سے ان کو راستہ میں حصہ دیا جائے کیونکہ جس کے پاس چھوٹی منزل ہے اور جس کے پاس بڑا دار ہے دونوں کی حاجت راستہ کے حق میں یکساں ہے۔ اس کا حکم شرب (پنی کا حصہ) کے برخلاف ہے کیونکہ اگر شرب میں شرکیوں نے اختلاف کیا تو یہ شرب ان شرکیوں میں ان کی زمینوں کی مقدار کے حساب سے قرار دیا جاتا ہے۔ اگر طریق کا اصل حال معلوم ہو جائے کہ ان کے درمیان کیونکر مشترک ہے تو اسی اصل کے موافق ان میں مشترک قرار دیا جائے گا پس اگر دار ایک شخص کا اور اس میں راستہ دوسرے کا بھی ہے پھر دار مالک مر گیا اور اس کے وارثوں نے دار مذکور باہم تقسیم کر لیا مگر راستہ اپنے اور راستہ والے کے واسطے تقسیم سے الگ کر دیا پھر انہوں نے راستہ کو فروخت کیا اور اس کا ثمن تقسیم کرنا چاہا تو نصف ثمن راستہ والے کو دار نصف ان وارثوں کو ملے گا اور اگر اصل حال معلوم نہ ہو کہ یہ دار ان لوگوں میں میراث تقسیم ہوا ہے اور ان لوگوں نے اس سے انکار کیا تو ثمن مذکور ان لوگوں اور راستہ والے کے درمیان گنسی کے حساب سے تقسیم ہو گا یہ بیسوط میں ہے۔ اگر اعداد ہر وجہ سے جنس واحد ہوں یعنی ان اعداد میں ازراہ اسم و معنی دونوں طرح سے عبادت ثابت ہو جیسا کہ غنیم (نکریں) یا بقر (گائے) یا کملی و دوزنی چیزیں یا کپڑے تو ایسے اعداد کو قاضی بعضے شرکیوں کی درخواست پر بطور قسمت جمع تقسیم کرے گا اور جو اجناس ہر وجہ سے مختلف ہوں ان میں بعض شرکیوں کی درخواست پر قاضی اعداد کو بطور قسمت جمع تقسیم نہ کرے گا اور اگر ازراہ حقیقت جنس واحد ہوں اور بحسب المعنی اجناس مختلف ہوں جیسے رقیقے پس اگر ان کے ساتھ ایسی چیز ہو جو بطور قسمت جمع ہو سکتی ہو تو قاضی بلا خلاف سب کو بطور قسمت جمع تقسیم کر دے گا اس شے کو قسمت میں اصل نمبرائے گا اور رقیق کو اس کے تابع قرار دے گا اور یہ جائز ہے کہ ایک بات دوسرے کی تبعیت میں ثابت ہو اگرچہ بالذات و مقصود اذابت نہ ہو اور اگر ان کے ساتھ کوئی ایسی چیز جو بطور قسمت جمع تقسیم ہو سکے نہ ہو تو انام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ قاضی بطور قسمت جمع تقسیم نہ کرے گا اور صاحبین نے فرمایا کہ قاضی کو اختیار ہے کہ بطور قسمت جمع تقسیم کر دے جیسا ہی اصل میں مذکور ہے اگر دو شرکیوں میں گے ہوں مشترک ہوں یا دار باہم یا کپڑے ہوں مگر یہ ایک ہی جنس ہو پھر ایک نے اپنا حصہ میز جدا کر لیا تو جائز ہے یہ سراجیہ میں ہے۔ قاسم کو چاہئے کہ جس کو تقسیم کرتا ہے اس کو ایک کاغذ پر تحریر کرتا جائے تاکہ یادداشت ہو سکے اور تقسیم میں جس قدر حصہ ہوں سب کو برابر کر دے اور تقسیم سے ایک کو دوسرے سے جدا کر دے

۱۔ بڑا دروازہ چھانک۔ ۲۔ پانچ وارث ہیں اور چھ اندازہ والا ہے تو چھ حصہ کر کے ثمن چھ پر تقسیم کیا جائے گا۔ ۳۔ باغیاں و غلام۔

(۱) باب اعظم کی بلندی سے زیادہ تقسیم کر دے یعنی وہ قسمت میں شامل کر دے۔

اور پیمائش کر دے تاکہ اس کی مقدار معلوم ہو اور عمارت کی قیمت اندازہ کر دے کیونکہ اکثر آخر حال میں اس کی ضرورت پڑتی ہے اور ہر حصہ کو اس کے راستہ و شرب کے ساتھ دوسرے سے علیحدہ کر دے تاکہ کسی کے حصہ کو دوسرے سے کچھ تعلق نہ رہے پس تیز و افزائے کے معنی پورے پورے مستحق ہو جائیں اور حصہ کا نام رکھے یعنی اول اور جو اس سے متصل ہے اس کا ثانی علیٰ ہذا القیاس ثالث وغیرہ پھر شریکوں کے نام لکھے اور قرعہ ڈالے سو جس کے نام اولاً قرعہ نکلے اس کو حصہ اول اور جس کے نام ثانیاً نکلے اس کو قسم ثانی دے اور اصل اس باب میں یہ ہے کہ حصوں میں سے جو سب سے کم ہے اس کو دیکھے چنانچہ اگر کمتر حصہ تہائی ہو تو تین حصوں پر تقسیم کرے اور اگر کمتر حصہ ہو تو چھ حصوں میں بانٹ دے تاکہ تقسیم ممکن ہو اور اس کی شرح یہ ہے کہ ایک زمین ایک جماعت کے درمیان مشترک ہے ان میں سے ایک کے دس حصے ہیں اور دوسرے کے پانچ حصے ہیں اور تیسرے کا ایک حصہ ہے اور ان لوگوں نے اس کا تقسیم کرنا چاہا تو ان کے حصوں کی مقدار پر زمین مذکور تقسیم کی جائے گی یعنی دس اور پانچ اور ایک اور اس کی کیفیت یہ ہے کہ ان کے سهام کے موافق برابر ہر طرح سے تقویہ کر کے زمین مذکور کے حصے کئے جائیں پھر ان کے سهام کی تعداد پر گولیاں بنا کر ان میں قرعہ ڈالا جائے سو جو گولیاں نکلے وہ سهام میں کسی طرف رکھی جائے اور وہی اول حصہ ہو گا پھر دیکھا جائے کہ اس گولی میں کس کا نام ہے پس اگر مثلاً دس حصوں والے کا نام نکلے تو قاضی اس کو یہ حصہ جس کے کنارے گولی رکھی گئی تھی اور اس کے متصل نو حصے اور دس حصے کا تاکہ اس کے سب حصے باہم متصل ہوں پھر باقی حصہ داروں میں بھی اسی طرح قرعہ ڈالا جائے گا پھر جو گولی اولاً نکلے اس کو باقی چھ حصوں میں کسی جانب رکھے گا پھر گولی کو دیکھے گا کہ اس میں کس کا نام ہے پس اگر مثلاً پانچ حصے والے کا نام ہو تو قاضی اس کو یہ حصہ اور اس کے متصل اور چار حصے دے گا پھر ایک حصہ جو باقی رہ گیا وہ ایک حصہ کے شریک کو دے دے گا اور اگر گولی میں ایک حصے والے کا نام ہو تو جس حصے پر وہ گولی رکھی گئی ہے وہ حصہ ایک حصے والے کو دے دے گا اور باقی پانچ حصے اس پانچ حصہ والے شریک کے رہ جائیں گے اور گولی بنانے کی یہ صورت ہے کہ قاضی شریکوں کے نام علیحدہ علیحدہ پر چوں پر لکھے پھر ہر پرچہ کو علیحدہ کاٹ کر ایک مٹی کے لونڈے میں رکھ کر اپنی پتیلی میں رکھ کر دونوں ہاتھوں سے گول کر دے تاکہ گولہ کی شکل ہو جائے اور واضح ہو کہ ہر حصہ کا اس کے راستہ و شرب کے ساتھ جدا کر دینا افضل ہے سو اگر قاضی نے ایسا نہ کیا یا ایسا ممکن نہ ہوا تو جائز ہے یہ کافی میں ہے۔

دو اشخاص نے باہمی مشترک بھوسے کو بذریعہ حبال کے تقسیم کیا تو جائز ہے ☆

ایک شخص مر گیا اور اس نے تین بیٹے اور چھ درہم بھوسہ جن میں سے پانچ درہم سرکہ سے بڑھے تھے اور پانچ خالی تھے اور پانچ درہم آدھے سے بھرے تھے اور سب برابر تھے پس بیٹوں نے یہ بات چاہی کہ ان مشکوں کو بدوں اپنی جگہ سے علیحدہ کرنے کے باہم برابر تقسیم کریں تو مشائخ نے فرمایا کہ اس کی صورت یہ ہے کہ ایک بیٹے کو دو مشکے پورے بھرے ہوئے اور ایک مشکا آدھا اور دو خالی دیئے جائیں اور دوسرے کو بھی اسی طرح دیئے جائیں اور تیسرے کو باقی پانچ مشکے جن میں سے ایک پورا بھرا ہوا اور ایک خالی اور تین آدھے سے بھرے ہوئے ہیں دیئے جائیں تو اس طرح مساوات ہو سکتی ہے۔ دو آدمیوں میں پانچ روٹیاں مشترک تھیں اس طرح کہ ایک کی دو روٹیاں تھیں اور دوسرے کی تین روٹیاں تھیں پھر انہوں نے ایک شخص ثالث کو بلا لیا اور تینوں نے برابر روٹیاں کھائیں پھر تیسرے نے ان دونوں کو پانچ درہم دیئے اور کہا کہ میں نے جس قدر تم دونوں کی روٹیوں میں سے کھایا ہے اس حساب سے تم دونوں تقسیم کر لو تو فقیر ابو الیث نے فرمایا کہ دو روٹیوں والے کو دو درہم اور تین روٹیوں والے کو تین درہم ملیں گے اس واسطے کہ ہر ایک نے ایک روٹی اور دو تہائی روٹی غیر مقوم کھائی ہے اس میں سے دو تہائی روٹی تو دو روٹیوں

والے کی اور ایک پوری روٹی تین روٹیوں والے کے حصہ میں سے ہے پس میں ہر تہائی کو ایک سہم قرار دیتا ہوں پس یہ ہوا کہ ہر ایک نے دو روٹیوں والے کے حصہ میں سے دو حصہ کھائے اور تین روٹیوں والے کے حصہ میں سے تین حصے کھائے پس کل پانچ حصے ہر ایک کی خوراک ہوئی پس تیسرے نے جو معاوضہ دیا ہے وہ بھی اسی حساب سے تقسیم ہوگا اور فقیر ابو بکر نے فرمایا کہ میرے نزدیک دو روٹیوں والے کو ایک درہم ملے گا اس واسطے کہ اس نے اپنی دو روٹیوں میں سے ایک روٹی پوری اور دو تہائی روٹی کھائی ہے اور تیسرے نے سوائے ایک تہائی روٹی کے کچھ نہیں کھایا ہے اور دونوں میں سے ہر ایک نے ایک روٹی پوری اور دو تہائی روٹی کھائی ہے پس تیسرے نے تین روٹیوں میں سے ایک روٹی پوری اور تہائی روٹی کھائی ہے پس تین روٹیوں والے کو پانچ درہم میں سے چار درہم ملنے چاہئے ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں لکھا ہے۔ دو شخصوں نے باہمی مشترک بھوسے کو بذریعہ حبال (کھارا) کے تقسیم کیا تو جائز ہے کیونکہ اس میں تفاوت بہت قلیل ہوتا ہے یہ ظہر یہ میں ہے شیخ ابو جعفر سے دریافت کیا گیا کہ سلطان نے ایک گاؤں والوں پر کچھ مال بطور ڈاٹھ لازم کیا اور انہوں نے باہم اختلاف کیا بعض نے کہا کہ ہندو املاک ہم پر تقسیم ہوگا اور بعض نے کہا کہ نہیں ہندو روٹس یعنی تعداد کے تقسیم ہوگا تو شیخ نے فرمایا کہ اگر یہ ڈاٹھ ان کی املاک کی حفاظت کی غرض سے ہو تو یہ ڈاٹھ مقدار املاک کے حساب سے تقسیم ہوگی کیونکہ یہ ملک کی مؤنت ہے پس ہر ایک پر ہندو اس کی ملک کے پڑے گی اور اگر یہ غرامت ان کی جان کی حفاظت کی غرض سے ہو تو ہندو روٹس (۱) کے حساب سے تقسیم ہوگی مگر اس صورت میں عورتوں اور بچوں پر کچھ نہ ہوگا کیونکہ ان سے تعرض نہیں کیا جاتا ہے۔ یہ محیط میں ہے۔ اگر دو شریکوں نے اپنے مشترک انگوڑوں کو گیان (۲) یا تر از دو بیانا سے تقسیم کیا تو صحیح ہے۔ کذا فی الظہر ہے۔

باب سوم:

جس صورت میں تقسیم کی جائے گی اور جس صورت میں نہ کی جائے گی اور جو جائز

ہے اور جو جائز نہیں ہے اُس کے بیان میں

ایک دار دو شخصوں کے دو میان مشترک ہے مگر ایک کا حصہ زیادہ ہے پس زیادہ حصہ والے نے تقسیم کی درخواست کی اور دوسرے نے انکار کیا تو قاضی بالافتاق تقسیم کر دے گا اور اگر کم حصہ والے نے درخواست کی اور زیادہ حصہ والے نے انکار کیا تو بھی حکم یہی ہے اسی کو شیخ امام خواہر زادہ نے اختیار کیا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اگر چھوٹا بیت اس طرح دو شخصوں میں مشترک ہو پس اگر کم حصہ والا بعد تقسیم کے اپنے حصے سے نفع نہ اٹھائے اور اسی حصہ دار (۳) نے تقسیم کی درخواست کی تو مشائخ نے فرمایا کہ قاضی تقسیم کر دے گا اور امام خصافؒ نے ذکر کیا کہ ایک دار دو شخصوں میں مشترک ہے اور ہر ایک کا حصہ ایسا ہے کہ بعد تقسیم ہو جانے کے وہ اپنے حصہ سے نفع نہیں اٹھا سکتا ہے مگر دونوں نے تقسیم کی درخواست کی تو قاضی تقسیم کر دے گا اور اگر ایک نے درخواست کی اور دوسرے نے انکار کیا تو قاضی تقسیم نہ کرے گا کیونکہ درخواست کرنے والا صحت (۴) ہے اور اگر تقسیم کا ضرر فقط ایک کو پہنچا ہو بایں طور کہ ایک کا حصہ زیادہ ہو کہ بعد تقسیم ہو جانے کے بھی وہ اپنے حصہ سے نفع حاصل کر سکتا ہے پس زیادہ حصہ دار نے تقسیم کی درخواست کی اور دوسرے نے انکار کیا تو قاضی تقسیم کر دے گا اور اگر کم حصہ دار نے درخواست کی تو تقسیم نہ کرے گا اور شیخ حاصمؒ نے اس کے برعکس نقل کیا ہے کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور اصح وہی ہے جو خصافؒ نے ذکر کیا ہے یہ یحییٰ میں ہے۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ اگر ایک طریق چند آدمیوں کی شرکت

۱۔ مؤنت بمعنی خرچہ ہے گویا اس نے ان املاک کی حفاظت کے لیے یہ بار ڈاٹھ بطور خراج ہو گیا عزامت بخیرے نادان ہے

۲۔ گیان یہ لفظ اصل میں فارسی گیان ہے اور بہت بڑی تر از دو ہوتی تھی جیسے آج کل ریل وغیرہ پر بوجھو لئے کی ہوتی ہے

(۱) جتنے آدمی ہیں۔ (۲) ایک پلیکی تر از دو۔ (۳) کم کے حصہ دار نے۔ (۴) سرکش دشمن۔

میں ہو کہ اگر اس کو باہم تقسیم کر لیں تو بعض کے واسطے کچھ راہ و مظلہ (کاس) نہیں رہتا ہے پس بعضوں نے اس کے تقسیم کی درخواست کی اور دوسروں نے انکار کیا تو میں ان تقسیم نہیں کروں گا اور اگر ہر ایک کے واسطے کچھ راہ و مظلہ رہتا ہو تو میں ان میں تقسیم کروں گا اور ہمارے بعضے مشائخ نے فرمایا کہ یہ مسئلہ ایسی صورت پر محمول ہے کہ طریق مذکور ان میں برابر شریک ہو کہ اگر ان میں تقسیم کیا جائے تو کسی کے واسطے راہ و مظلہ نہیں رہتا ہے اور اگر یہ راستہ ان میں اس طرح مشترک نہ ہو بلکہ کسی کا زیادہ حصہ ہو اور کسی کا کم ہو کہ اگر تقسیم کر دیا جائے تو کم کے حصہ دار کے واسطے راہ و مظلہ نہ رہے اور زیادہ کے حصہ دار کے واسطے راہ و مظلہ رہے تو جیسا مسئلہ بیت میں زیادہ کے حصہ دار کی درخواست پر تقسیم کر دیتا ہے اسی طرح اس مسئلہ میں بھی زیادہ کے حصہ دار کی درخواست پر قاضی راستہ کو تقسیم کر دے گا اور بعضے مشائخ نے فرمایا کہ مسئلہ بیت کے برخلاف مسئلہ طریق میں دونوں حالتوں میں سے کسی حال میں تقسیم نہ کرے گا یہ محیط میں ہے۔ اگر سیل الماء (۱) دو شخصوں میں مشترک ہو اور ایک نے اس کے تقسیم کی درخواست کی اور دوسرے نے انکار کیا پس اگر اس میں سوائے اس سوری کے کوئی دوسری جگہ ایسی ہو کہ جس سے انکار کرنے والے کا پانی نکل جا سکتا ہو تو میں تقسیم کروں گا اور اگر کوئی دوسری جگہ بدون ضرر کے ایسی نہ نکلے تو تقسیم نہ کروں گا اور یہ طریق یکساں ہے یہ بمسوط میں ہے۔ دو آدمیوں کا مشترک بیت منہدم ہو گیا پس ایک نے زمین کے تقسیم کی درخواست کی تو امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ دونوں میں تقسیم کر دی جائے گی اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ نہ کی جائے گی اور اگر دونوں میں سے ایک نے چاہا کہ جیسی عمارت بنی تھی ویسی ہی بنادے اور دوسرے نے شرکت سے انکار کیا تو نو اور بن رحم میں مذکور ہے کہ مگر پر بنانے کے واسطے جبر نہ کیا جائے گا لیکن اگر اس پر دونوں کی دھنیاں ہوں تو بنانے کے واسطے مجبور کیا جائے گا اور اگر انکار کرنے والا ٹکدہ ست ہو تو اس کے شریک سے کہا جائے گا کہ تو خود بنالے اور شریک کو اس پر دھنیاں رکھے سے منع کرے یہاں تک کہ تیرا خرچہ تجھے دے دے یہ حاوی میں ہے اور قاضی حمام دو پوار اس کے مشابہ چیزوں کو شریکوں میں تقسیم نہ کرے گا اور اگر سب شریک اس بات پر راضی ہو جائے تو تقسیم کر دے کیونکہ ضرر اٹھانے پر وہ لوگ خود راضی ہو گئے ہیں اور ہمارے بعض اصحاب نے فرمایا کہ یہ حکم حمام میں ہے کہ ہر واحد بعد تقسیم کے حمام سے دوسری طرح نفع اٹھا سکتا ہے مثلاً اپنے حصہ کا بیت بنانے اور بسا اوقات ہر ایک کا بھی مقصود ہوتا ہے اور رباد پوار کے حق میں پس اگر وہ لوگ تقسیم پر اس غرض سے راضی ہوئے کہ بدوں دو پوار گرائے ہر ایک اپنے حصے سے نفع اٹھائے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر وہ لوگ اس طرح راضی ہوئے کہ دو پوار گرا کر اس کی نیو باہم تقسیم کریں تو قاضی ایسا فعل خود نہ کرے گا لیکن اگر ان لوگوں نے باہم ایسا فعل کر لیا تو ان کو اس فعل سے منع نہ کرے گا اگر کسی شخص کی زمین میں اس کی اجازت سے دو آدمیوں نے مشترک عمارت بنائی پھر دونوں نے اس عمارت کی تقسیم کا قصد کیا اور مالک زمین غائب ہے تو باہمی رضامندی سے دونوں ایسا کر سکتے ہیں اور اگر دونوں میں سے ایک نے انکار کیا تو اس پر جبر نہ کیا جائے گا اور اگر عمارت منہدم کرنے کا قصد کیا تو اس طرح تقسیم میں اختلاف ملک ہے اور ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ قاضی ایسی تقسیم خود نہ کرے گا لیکن اگر انہوں نے خود ایسا کر لیا تو قاضی ان کو منع نہ کرے گا اور اگر مالک زمین نے دونوں کو اپنی زمین سے نکال دیا تو دونوں اپنی عمارت گرا لیں گے پھر منقوضہ (نون) محتمل قسمت ہے تو قاضی بعض شریک کی درخواست کے موافق اس کو تقسیم کر دے گا یہ بمسوط میں ہے۔

۱۔ قولہ برخلاف اور یہی قول ارجح ہے اس واسطے کہ راستہ کی صورت میں تقسیم سے منفعت باطل ہونے کے علاوہ ضرر شدید ہے اور ایسی صورت میں زیادہ حصہ الاصح ہے پس اس کا حال مثل دو پوار کے ہے۔

اصل میں امام محمدؒ نے فرمایا کہ بازار میں ایک دکان دو آدمیوں میں مشترک ہے کہ اس میں دونوں خرید و فروخت کرتے ہیں یا دستکاری کا کوئی کام کرتے ہیں پس ایک نے اس کی تقسیم کا قصد کیا اور دوسرے نے انکار کیا اور مالک زمین غائب ہے تو قاضی دیکھے گا کہ اگر تقسیم کر دی جائے تو ہر ایک اپنے حصہ میں وہی کام کر سکتا ہے جو قبل قسمت کے کرتا تھا یا نہیں پس اگر کر سکتا ہو تو تقسیم کر دے اور اگر نہ کر سکتا ہو تو تقسیم نہ کرے یہ محیط میں ہے۔ اگر غیر کی زمین میں ایک کھیتی چند وارثوں میں شریک ہو اور انہوں نے اس کھیتی کی تقسیم کا ارادہ کیا پس اگر کھیتی پختل پر پہنچ گئی ہو تو بدوں کٹے ہوئے ان کی رضامندی سے یا بغیر رضامندی کسی طرح میں اس کھیتی کو ان میں تقسیم نہ کروں گا کیونکہ گیبوں (۱) ربوی مال میں سے ہے پس مجازاً اس کی تقسیم نہیں جائز ہے ہاں بیابان سے جائز ہے سو بدوں کٹنے کے بیابان سے تقسیم کرنا ممکن نہیں ہے اور اگر ہنوز وہ کھیتی ساگا ہو تو میں ان میں تقسیم نہ کروں گا لیکن اگر وہ لوگ ساگے میں یہ شرط کر لیں کہ جس قدر جس کے حصہ میں پڑے گا اس کو وہ اپنے حصہ کے مثل جائز سمجھے گا اور اس شرط پر ہا ہم تقسیم کر لیں تو میں اس کی اجازت دوں گا یہ مبسوط میں ہے۔

اگر ایک کھیتی دو آدمیوں میں مشترک ہے پس دونوں نے اس کھیتی کو بدوں زمین کے ہا ہم تقسیم کرنا چاہا تو قاضی تقسیم نہ کرے گا کیونکہ جب کھیتی پختل پر پہنچی یعنی اس میں ہالیاں آگئی ہوں تو وہ مال ربوی ہوگئی اور قسمت میں مبادلہ کے معنی ہمیشہ تحقق ہیں تو مجازاً جائز نہیں ہے اور جب تک وہ ساگا ہو تو جیسا قاضی تقسیم نہ کرے گا کہ جب تقسیم بشرط ترک ہو یعنی بعد تقسیم کے کھیت میں چھوڑ دیں گے اور اگر یہ شرط کی کہ ہم اکھاڑ لیں گے تو قاضی تقسیم کر سکتا ہے۔ یہ حکم دو روایتوں میں سے ایک کے موافق ہے اور دوسری روایت کے موافق قاضی کو تقسیم نہ کرنا چاہئے اگرچہ دونوں اس پر راضی ہو جائیں اور یہ حکم اس وقت ہے کہ دونوں نے قاضی سے تقسیم کی درخواست کی ہو اور اگر ایک نے درخواست کی اور دوسرے نے انکار کیا تو ہر حال میں قاضی تقسیم نہ کرے گا اور اگر دونوں نے کھیتی کو خود ہا ہم تقسیم کر لیا پس اگر کھیتی پوری ہو کر ہالیوں دار ہوگئی ہو تو اس کا حکم تو گزر چکا یعنی جب تک کافی نہ جائے تب تک مجازاً جائز نہیں ہے اور اگر یہ کھیتی ہنوز ساگا ہو پس اگر اس شرط سے ہا ہم تقسیم کر لی کہ کھیت میں چھوڑ دیں گے تو جائز نہیں ہے اور اگر یہ شرط کی کہ بعد تقسیم کے اکھاڑ لیں گے تو سب روایتوں کے موافق جائز ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر دونوں کی مشترک زمین میں مشترک کھیتی ہو اور دونوں نے بدوں زمین کے کھیتی کی تقسیم کی درخواست کی پس اگر کھیتی ہنوز ساگا ہو اور دونوں نے زمین نہ کر میں اس کے چھوڑ رکھنے کی شرط کی یا ایک نے ایسی شرط کی تو قسمت جائز نہیں ہے اور اگر دونوں نے اس امر پر اتفاق کیا کہ اکھاڑ لیں گے تو تقسیم جائز ہے اور اگر کھیتی پوری ہوگئی اور دونوں نے کاٹ لینے کی شرط کی تو بالاتفاق تقسیم جائز ہے اور اگر دونوں نے یا ایک نے چھوڑ رکھنے کی شرط کی تو امام اعظم و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تقسیم نہیں جائز ہے اور امام محمدؒ کے قول میں جائز ہے اور اسی طرح اگر طحّل الخلل (۲) دو آدمیوں میں مشترک ہو اور سوائے درخت خرما کے دونوں نے قطع کیوں کی تقسیم چاہی پس اگر دونوں نے یا ایک نے درخت پر چھوڑ رکھنے کی شرط کی تو تقسیم جائز نہیں ہے اگر فی الحال توڑنے پر اتفاق کیا تو تقسیم جائز ہے اور اگر یہ پھل پورے ہو گئے ہوں اور دونوں نے درخت پر چھوڑ رکھنے کی شرط کی تو امام اعظمؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نہیں جائز ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر چالیس گرو آدمیوں میں مشترک ہوں جس میں سے دس کھرے ہوں اور تیس ردی ہوں پس ایک نے دس گھرے لے لئے اور دوسرے نے تیس ردی لے لئے اور قیمت میں یہ دس ان تیس کے برابر ہیں تو یہ جائز نہیں یہ شرح طحاوی میں ہے۔ اگر ایک زخیل خرما یا غم سرکہ دونوں میں مشترک ہو اور ایک نے اس کی تقسیم

۱۔ مجازاً کوٹ وائل سے۔ ۲۔ جیسا ساگا ہونے کی حالت میں سودی مال نہیں لہذا تقسیم کرنا چاہیے لیکن ایک صورت میں اب بھی ہزارہ نہ کرے گا وہ صورت یہ کہ انہوں نے یہ شرط لگائی کہ اپنا حصہ زمین میں لگا چھوڑیں گے۔ ۳۔ ہر ایک قیمت معلوم ہونا ضروری کٹر لوگ نہیں پہچانتے ہیں۔

(۱) اس میں سود جاری ہوتا ہے۔ (۲) خرما کی گریاں۔

درخواست کی تو میں اس کو دونوں میں تقسیم کر دوں گا کیونکہ یہ ایسی چیز ہے جس کا پانچ دو وزن ہو سکتا ہے اور تقسیم اس میں یہ ہے کہ محض جدا کر کے میز کر دیا جائے اور ہر ایک شریک خود ایسا کر سکتا ہے تو قاضی بھی بعض شریکوں کی درخواست پر ایسا کر سکے گا یہ مبسوط میں ہے۔ لکڑی اور دروازہ اور چکی اور چوپایہ اور موتی بدون دونوں کی رضامندی کے تقسیم نہ کیا جائے گا اور تجربہ میں لکھا ہے کہ اسی طرح قصب اور جو چیز چیرنے اور توڑنے سے تقسیم ہو اور اس میں ضرر ہو بھی حکم رکھتی ہے اسی طرح ایک لکڑی کا بھی یہی حکم ہے بشرطیکہ اس کے قطع کرنے میں ضرر متصور ہو یہ خلاصہ میں ہے۔ جو اہرات تقسیم نہ کئے جائیں گے کیونکہ ان کی جہالت بہت بڑھی ہوئی ہے آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ جو اہرات بدون معین کرنے کے ایسی چیز کا جو مال نہیں ہے۔ خوش نہیں ہو سکتے ہیں جیسے نکاح و خلع یہ عین میں ہے۔ مختصر خواہر زادہ میں لکھا ہے کہ کمان اور زین اور مصحف تقسیم نہ کیا جائے گا یہ تار خانہ میں ہے۔

اگر اپنے غنم (بجیر) کی پینہ کے پٹم کی دو آدمیوں کے واسطے وصیت کر دی پھر دونوں نے یہ پٹم جھاڑنے سے پہلے اس کی تقسیم کا ارادہ کیا تو میں اس کی تقسیم نہ کروں گا اسی طرح تھنوں کے اندر دودھ کا حکم ہے کیونکہ یہ اسوال ربوی ہیں اس لئے کہ کیل ہیں یا وزنی ہیں کہ کیل وزن ہی سے تقسیم ہو سکتی ہیں اور کیل وزن سے تقسیم کرنا بدون پٹم کا لئے ہوئے یا دودھ دو ہے ہوئے ممکن نہیں ہے اور باندی کے پیٹ کا بچہ سو کسی حال میں شریکوں میں تقسیم نہیں ہو سکتا اسی طرح اگر دونوں نے باہمی رضامندی سے اس کو تقسیم کر لیا تو بھی جائز نہیں ہے یہ مبسوط کے باب مالا تقسیم میں ہے۔ اگر ایک کپڑا دو آدمیوں میں مشترک ہو اور دونوں نے اس کو باہم تقسیم کیا اور باہمی رضامندی سے طول و عرض میں پھاڑ لیا تو یہ جائز ہے اور بعد تقسیم پوری ہونے کے کسی کو دونوں میں سے رجوع کرنے کا اختیار نہ ہو گا یہ مبسوط کے باب قسمة النجوا والعروض میں ہے اگر سلا ہوا کپڑا دو آدمیوں میں مشترک ہو تو قاضی اس کو شریکوں میں تقسیم نہ کرے گا یہ فتاویٰ قاضی میں ہے اور بھی قاضی مختلف قیمت کے دو کپڑوں کو تقسیم نہ کرے گا کیونکہ تعدیل و مساوات بدون اس کے ممکن نہیں کہ گھٹی ہوئی قیمت کے کپڑے کے ساتھ درہم ملائے جائیں اور جبراً تقسیم میں درہم کا داخل کرنا جائز نہیں ہے ہاں اگر دونوں اس پر راضی ہو جائیں تو قاضی تقسیم کر سکتا ہے یہ یعنی شرح ہدایہ میں ہے۔ اگر شریکوں کے درمیان زلی کپڑا ہو ہر دی کپڑا اور ٹکڑے بچھونا مشترک ہو تو بدون (۱) ان کی رضامندی کے قاضی تقسیم نہ کرے گا اور اگر تین کپڑے دو آدمیوں میں مشترک ہوں اور ایک نے تقسیم کی درخواست کی اور دوسرے نے انکار کیا تو میں دیکھوں گا کہ اگر بدون قطع ان کی تقسیم درست ہو سکتی ہے یا نہیں طور کہ مثلاً دو کپڑوں کی قیمت تیسرے کے برابر ہو تو قاضی دونوں میں اس طرح تقسیم کر دے کہ ایک کو دو کپڑے دے دے اور دوسرے کو تیسرا دے دے اور اگر بدون قطع کرنے کے ٹھیک نہیں پڑتی ہے تو ان میں تقسیم نہ کرے گا لیکن اگر باہم کسی طریقہ پر راضی ہو جائیں تو تقسیم ہو سکتی ہے ایسا ہی کتاب میں مذکور ہے اور اصح یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ اگر سب کی قیمت برابر ہو اور ڈیڑھ کپڑا ہر ایک کا حصہ ہو تو قاضی ایک ایک کپڑا دونوں میں تقسیم کر کے تیسرے کو مشترک چھوڑ دے اسی طرح اگر یوں تقسیم ٹھیک ہوتی ہو یا ایک کا حصہ ایک کپڑا اور دو تہائی کپڑا اور دوسرے کا حصہ ایک کپڑا اور ایک تہائی کپڑا اور تیسرا کپڑا اور دو تہائی کپڑا اور دوسرے کا حصہ پونے دو کپڑے ہوں تو بھی دونوں کو ایک ایک کپڑا تقسیم کر کے تیسرا ان میں مشترک چھوڑ دے گا یہ نہایہ میں ہے۔ اگر کاریز یا نہر یا کنواں یا چشمہ ہو کہ اس کے ساتھ زمین نہ ہو اور شریکوں نے تقسیم کی درخواست کی تو قاضی تقسیم نہ کرے گا اور اگر اس کے ساتھ ایسی زمین ہو کہ جس کا پانی اس کے سوائے اور نہیں سے نہ ہو تو یہ زمین تقسیم کر دی جائے گی اور یہ کنواں یا چشمہ یا کاریز اسی طرح شرکت میں چھوڑ دیا جائے گا کہ ہر ایک اس میں سے اپنے حصہ زمین کو پیچھے

۱۔ ہر ایک قیمت معلوم ہو نا ضرور اکثر لوگ نہیں پہچانتے ہیں۔ ۲۔ خوش خطا نکاح میں موتی کو ہر ٹھہرایا جس اگر معین ہوئی پیش کیا تو جائز ہے اور اگر دین ہو تو نہیں جائز ہے کیونکہ غائے فرق میں قیمت کا فرق بہت ہو جاتا ہے۔ ۳۔ پٹی ہوئی نالی اور قولہ زمین نہ ہو یعنی بغیر زمین کے خالی یہی چیزیں ہوں۔ (۱) کسی طریقہ پر باہم راضی ہو جائیں۔

اور اگر دونوں میں سے ہر ایک کو یہ قدرت حاصل ہو کہ اپنی زمین کا پانی کہیں اور سے نکالے یا چند مینیں اور متفرق نہریں اور کنویں ہوں تو یہ سب ان میں تقسیم کئے جائیں گے کیونکہ اس تقسیم میں ان میں سے کسی کے حق میں ضرر نہیں ہے۔ نہر و چشمہ وغیرہ کی تقسیم اس مقام پر زمین کے ہائع ہے پس قسمت اس صورت میں بحولہ حق کے ہے اور زمین کی حق میں اس کا شرب یعنی سینچنے کا پانی بھرا داخل ہو جاتا ہے اگر چہ شرب کی حق مقصود اجازت نہیں ہے پس ایسی ہی تقسیم میں بھی ایسی حکم ہے یہ ہسوط میں ہے۔

چونکہ عرف ایک ہی چیز واصل سے بنائے گئے ہوں جیسے طاش و قند و طشت جو مثل یا تانبے سے بنے ہوئے ہوں ایسے ظروف مختلفہ ایکس کے ساتھ ملائے گئے ہیں پس قاضی ان کو جبراً نہیں تقسیم کر سکتا ہے۔ یہ غائبہ میں ہے۔ چاندی دوسونے کے ٹکڑے اور جواہر کے مشابہ ہیں کہ ڈھالے ہوئے نہ ہوں جیسے لوہے و مثل دتانبے کے ٹکڑے یہ سب تقسیم کئے جائیں گے اسی طرح اگر ایک بالہ خانہ دو آدمیوں میں مشترک ہو اور ہر ایک کا حصہ اس قدر ہو کہ بعد تقسیم کے اس سے انتفاع حاصل کر سکتا ہے اور اس کا مثل کسی غیر کا ہو یا مثل ان دونوں میں مشترک ہو اور علو کسی غیر کا ہو تو یہ سب بعضے شریکوں کی درخواست کے وقت تقسیم کیا جائے گا یہ ہسوط میں ہے۔ داروں کی تقسیم میں میدان احاطہ کا گزروں سے تقسیم کیا جائے گا اور عمارت ہا اعتبار قیمت کے تقسیم کی جائے گی اور جائز ہے کہ بعض شریک کو بعض پر ہا اعتبار زیادتی قیمت عمارت و موضع کے فضیلت حاصل ہو کیونکہ حصوں میں ازراہ صورت و معنی کے تعدیل وہیں تک ہو سکتی ہے جہاں تک ممکن ہو اور جب ازراہ صورت تعدیل ممکن نہ ہو تو ازراہ معنی مستحب ہوگی پھر اس کی تین صورتیں ہیں۔ (۱) یا تو زمین (۱) کو ہا ہم نصف نصف تقسیم کرنا چاہا اور یہ شرط کی کہ عمارت جس کے حصہ میں پڑے وہ دوسرے کو عمارت کی نصف قیمت دے دے اور عمارت کی قیمت معلوم ہے۔ یا اسی (۲) طرح تقسیم کرنا چاہا مگر عمارت کی قیمت معلوم نہیں ہے یا زمین (۳) کو نصف نصف تقسیم کرنا چاہا اور عمارت کی تقسیم نہ کی پس اگر صورت اول ہو تو جائز ہے اور اگر دوسری صورت تحقق ہو تو اتھما جائز ہے قیاساً جائز نہیں ہے اور اگر تیسری صورت تحقق ہو تو تقسیم جائز ہے پھر عمارت جس کے حصہ میں پڑے وہ عمارت کی نصف قیمت دوسرے شریک کو دے کر اس کا مالک ہو جائے گا کذا فی محیط السرخسی۔ اسی طرح ہم نے کہا کہ اگر دو آدمیوں کی مشترک زمین جس میں درخت ہیں و زراعت ہے بدون درختوں و زراعت کے تقسیم کی گئی پھر درخت و زراعت دونوں میں سے ایک شریک کے حصے میں پڑے تو جس کے حصہ میں درخت و زراعت پڑی ہے وہ دوسرے شریک کو درختوں و زراعت کے حصہ کی قیمت ادا کر کے مالک ہو جائے گا یہ ذخیرہ میں ہے۔ امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ چند لوگ ایک زمین کے جس کے ایک ٹکڑے میں زراعت ہے بوجہ میراث کے مالک ہوئے پھر زمین مذکور ان لوگوں میں بدون زراعت کے اور بدون زراعت کی قیمت انداز کرنے کے تقسیم کی گئی تو وہ بکرا جس میں بکھتی ہے جس کے حصہ میں آئے گا ہم اس سے زراعت کا مواخذہ کریں گے اور اگر اس نے کہا کہ میں قیمت دینے پر راضی نہیں ہوں اور مجھے اس تقسیم کی ضرورت نہیں ہے تو حاکم اس کو قیمت زراعت ادا کر کے لے کر مجبور کرے گا اور یہی حال دار کا ہے کہ اگر دار کو حاکم نے گزروں سے تقسیم کیا اور اس کی عمارت کی قیمت انداز نہ کر لی تو عمارت مذکور جس کے حصہ میں پڑے گی اس سے قیمت عمارت کا مواخذہ کیا جائے گا خواہ قیمت کی مقدار بیان ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو یہ وجہ کروری میں ہے۔ اگر شریک لوگ قاضی کے پاس حاضر ہوئے اور اس کے قبضہ میں ایک دار یا عمارت ہے اور انہوں نے دعویٰ کیا کہ تم نے فلاں شخص سے اس کو میراث پایا ہے تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ قاضی ان لوگوں میں اس کو تقسیم نہ کرے گا یہاں تک کہ یہ لوگ اس فلاں شخص کی موت اور تعداد وارثوں کے گواہ دیں۔ صاحبین نے فرمایا کہ ان کے اقرار پر ان میں تقسیم کر دے اور حکم میں تحریر کر دے کہ میں نے ان کے اقرار پر ان میں تقسیم کیا ہے اور اگر عمارت کی نسبت ان لوگوں نے دعویٰ کیا کہ ہم نے اس کو خرید لیا ہے تو ان میں تقسیم کر دے گا اور اگر سوائے عمارت کے کوئی مال مشترک ہو اور انہوں نے دعویٰ کیا کہ ہم نے اس کو میراث پایا ہے تو بالاتفاق سب کے نزدیک تقسیم کر دے گا اور اگر ان لوگوں نے دعویٰ کیا کہ یہ ہماری ملک ہے اور یہ بیان نہ کیا کہ یہ میراث کی ملک میں منتقل ہوا ہے تو بھی ان میں تقسیم کر دے گا اور یہ کتاب

القسمۃ کی روایت ہے اور جامع صغیر میں لکھا ہے کہ دو شخصوں نے ایک زمین کا دعویٰ کیا اور اس امر کے گواہ دیئے کہ زمین مذکور ہمارے قبضہ میں ہے اور اس کی تقسیم کی درخواست کی تو قاضی دونوں میں تقسیم نہ کرے گا جب تک اس بات کے گواہ نہ دیں کہ یہ زمین ہماری ہے کیونکہ احتمال ہے کہ دوسرے کی ملک ہو اور ان کے قبضہ میں ہو پھر بعض مشائخ نے فرمایا کہ یہ قول خاص امام اعظم کا ہے اور بعض نے فرمایا کہ یہ سب کا قول ہے اور یہی اصح ہے کیونکہ قسمت دو طرح پر ہوتی ہے ایک حق الملک جو تکمیل منفعت کی فرض سے ہے دوم حق قبضہ بغرض تکمیل حفاظت سو پہلی قسم یہاں متنازع ہے کہ ملک ثابت نہیں ہے اور دوسری بھی متنازع ہے کہ اس کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ زمین خود ہی محفوظ چیز ہے۔ اگر دو وارث حاضر ہوئے اور دونوں نے فلاں مورث کی موت اور تعداد وارثوں کے گواہ دیئے اور متردک ان کے قبضہ میں ہے مگر ان میں کوئی وارث غائب یا نابالغ ہے تو حاضرین کی درخواست پر قاضی ترک تقسیم کر دے گا اور غائب کا حصہ قبضہ کرنے کے واسطے کوئی وکیل یا نابالغ کا حصہ قبضہ کرنے کی غرض سے کوئی وصی مقرر کرے گا کیونکہ اس طرح مقرر کرنے میں غائب کے حق میں مصلحت ہے اور امام اعظم کے نزدیک اس صورت میں بھی اصل میراث کے گواہ قائم کرنے ضروری ہیں بلکہ کوئی ہے۔ صاحبین کے نزدیک ان کے اقرار پر ان میں تقسیم کر دے گا اور غائب و نابالغ کا حصہ جدا کر لے گا اور گواہ کر دے گا کہ میں نے نابالغ دو وارثان حاضرین کے اقرار پر تقسیم کر دیا ہے اور غائب یا نابالغ اپنی اپنی جہت پر ہے اور اگر شرکاء حاضرین مشتری ہوں تو کسی شریک کے غائب ہونے کی صورت میں تقسیم نہ کرے گا اگر چہ وہ لوگ خریدنے کے گواہ قائم کریں یہاں تک کہ شریک غائب حاضر ہو اور پورا عقار ترک یا کسی قدر اس میں سے غائب وارث کے قبضہ میں ہو تو تقسیم نہ کرے گا اسی طرح اگر اس کے ودیعت رکھنے والے کے قبضہ میں ہو تو بھی تقسیم نہ کرے گا اسی طرح اگر کل نابالغ کے قبضہ میں ہو یا اس میں سے کسی قدر ہو تو بھی حاضرین کے اقرار پر تقسیم نہ کرے گا اور صحیح مذہب کے موافق اس صورت میں گواہ قائم کرنے پابند کرنے میں کچھ فرق نہیں ہے۔ اگر فقط ایک وارث حاضر ہو تو قاضی تقسیم نہ کرے گا اگر چہ وہ گواہ قائم کرے کیونکہ اس کے ساتھ کوئی خصم نہیں ہے سو اگر یہ شخص اپنی طرف سے خصم ہو گا تو میت کی طرف سے کوئی خصم نہیں اور نہ غائب کی طرف سے کوئی خصم ہے اور اگر یہ شخص اپنی مورث میت اور غائب کی طرف سے خصم ہو تو اس کی طرف سے کوئی خصم نہیں جس پر گواہ قائم ہوں اور اگر دو وارث ہوں مگر ایک صغیر ہو دوسرا نابالغ ہو تو قاضی صغیر کی طرف سے ایک وصی مقرر کرے گا اور اگر گواہ قائم ہو جائیں تو تقسیم کر دے گا یہ کافی میں ہے۔

اگر ترکہ میں سے کسی قدر صغیر کی والدہ کے قبضہ میں ہو تو اس کا دعویٰ حکم ہے جو غائب کے قبضہ میں ہونے کی صورت میں مذکور ہوا کہ قاضی تقسیم نہ کرے گا یہ تا وہی قاضی خان میں ہے۔ جاننا چاہئے کہ بہاؤ ایک مسئلہ ایسا ہے جس کا جاننا ضروری ہے اور وہ یہ ہے کہ صغیر کی طرف سے قاضی کسی وصی کو جیسی مقرر کرے گا جب کہ صغیر حاضر ہو اور اگر غائب ہو تو اس کی طرف سے وصی مقرر نہ کرے گا بخلاف نابالغ غائب کے کہ بنا بر قول امام ابو یوسف کے قاضی نابالغ کی طرف سے وصی مقرر کرے گا اور وصی مقرر کرنے میں صغیر حاضر و غائب میں فرق یہ ہے کہ صغیر جب حاضر ہو تو جواب کی ضرورت سے قاضی اس کی طرف سے وصی مقرر کر دے گا کیونکہ صغیر کی حاضری میں اس پر دعویٰ صحیح ہو گیا مگر وہ جواب دہی سے عاجز ہے پس اس کی طرف سے وصی مقرر کیا جائے تاکہ اس کے خصم کو جواب دے اور اگر صغیر حاضر نہ ہو تو اس پر دعویٰ صحیح نہ ہو گا پس جواب دہی لازم نہ ہوگی تو وصی مقرر کرنے کی بھی ضرورت نہ ہوگی یہ نہایت میں ہے۔ اگر ایک دار میراث ہو اور اس میں تہائی کی وصیت ہو اور بعض وارث حاضر ہوں اور بعض غائب ہوں تو موصی لہ بولہ وارث کے شریک قرار دیا جائے گا پس اگر موصی لہ تنہا حاضر ہو تو مثل تھا ایک وارث کے حاضر ہونے کے اس صورت میں بھی قاضی موصی لہ کے گواہوں کی سماعت نہ کرے گا، ورنہ دار مذکور شریکوں میں تقسیم کرے گا اور اگر موصی لہ کے ساتھ کوئی وارث حاضر ہو تو مثل دو وارثوں کے حاضر

۱۔ ایک اش یعنی ازل یہ کہ مالکوں کو ملکیت حاصل ہے تو ہر ایک اپنی ملکیت سے پورا فائدہ لے جاتا ہے۔ دوم یہ کہ فقط قبضہ ہے تو ہر ایک چاہتا ہے کہ بوارہ سے حفاظتی قبضہ اچھی طرح حاصل ہو۔ ۲۔ مشتری ہوں یعنی وراثت نہ ہوئے ہوں۔ ۳۔ گواہ نابالغ یہ شرط بظاہر قول ابو حنیفہ ہے اور صاحبین کے قول پر گواہ پر بھی ہونا چاہیے۔

ہونے کی صورت کے اس صورت میں بھی قاضی ان کے گواہوں کی سماعت کرے گا اور دارند کو راکشہ میں تقسیم کر دے گا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر دو شریکوں نے مشترک راستہ تقسیم سے الگ کر دیا اور راستہ کو پر غلط (محمود) ہے کہ ایک شخص کا راستہ اس کے اوپر سے ہے اور یہ شخص استطاعت رکھتا ہے کہ اپنا دوسرا راستہ نکال لے پس دوسرے شخص نے اس کو غلطہ کے اوپر سے گزرنے سے منع کیا تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔ اگر ایک دار دو شخصوں میں مشترک ہو اور اس میں ایک صفہ ہو اور صفہ میں ایک بیت ہو اور اس بیت کا راستہ اس صفہ میں سے ہو اور کوٹھری کی چھت کا پانی صفہ کی چھت پر سے بہتا ہو پھر دونوں نے دارند کو راکشہ میں تقسیم کیا اور ایک کے حصہ میں صفہ آیا اور دار کا کچھ مکن آیا اور دوسرے کے حصہ میں بیت اور دار کا کچھ مکن آیا اور دونوں نے تقسیم میں طریق اور پانی بننے کی راہ کا کچھ ذکر نہیں کیا اور بیت والے نے چاہا کہ اپنے بیت میں بدستور سابق صفہ میں سے ہو کر جائے اور بیت کی چھت کا پر نالہ صفہ کی چھت پر بہا دے پس اگر صاحب بیت ایسا کر سکتا ہو کہ اپنا راستہ اور پانی کا پر نالہ اپنے حصہ میں کسی جگہ نکالے تو تقسیم جائز ہے اور صاحب بیت کو یہ حق و اختیار نہ ہوگا کہ صفہ میں ہو کر گزرے اور اپنا پر نالہ صفہ پر بہائے خواہ دونوں نے قسمت میں یہ ذکر کیا ہو کہ ہر واحد کے واسطے اس کا حصہ مع اس کے حقوق کے ہے یا ذکر نہ کیا ہو اور اگر صاحب بیت ایسا نہ کر سکے کہ اپنا راستہ اور پانی کا راستہ دوسری جگہ نکالے پس اگر دونوں نے تقسیم میں یہ ذکر کیا ہو کہ دونوں میں سے ہر ایک کے واسطے اس کا حصہ مع حقوق کے ہے تو راستہ و پانی کا پر نالہ تقسیم میں داخل ہو جائے گا اور قسمت جائز ہوگی اور اگر دونوں نے ایسا ذکر نہ کیا ہو تو راستہ و پانی بننے کی راہ تقسیم میں داخل نہ ہوگی اور تقسیم فاسد ہوگی اس سب کو شیخ الاسلام نے شرح کتاب القسمة میں ذکر فرمایا ہے اور شیخ نے آخر باب میں ذکر فرمایا کہ دو شریکوں نے دار مشترک باہم تقسیم کر لیا پھر جب حدود قائم ہو گئے تو ظاہر ہوا کہ ایک کے واسطے راستہ ہی نہیں ہے پس اگر وہ شخص اپنے حصہ میں کسی جگہ اپنا راستہ نکال سکتا ہے تو تقسیم جائز ہے اور اگر اپنے حصہ میں کسی جگہ اپنا راستہ نہیں نکال سکتا ہے پس اگر وقت قسمت کے جانتا ہو کہ اس کے واسطے راستہ نہیں ہے تو بھی تقسیم جائز ہے اور اگر نہ جانتا ہو تو تقسیم فاسد ہے اور مسئلہ حقدہ کے قیاس پر اس مسئلہ کے آخر باب میں یوں کہنا چاہئے کہ اگر اپنے حصہ میں کسی دوسری جگہ اپنا راستہ نہیں نکال سکتا ہے تو تقسیم بھی فاسد ہوگی کہ جب حقوق کا ذکر نہ کیا ہو اور اگر حقوق کا ذکر کیا ہو تو راستہ تقسیم میں داخل ہو جائے گا پس دونوں مسئلوں پر نظر کرنے سے حاصل جواب یہ نکلتا ہے کہ اگر اپنے حصہ میں کسی جگہ راستہ نہیں نکال سکتا ہے پس اگر حقوق کا ذکر کیا ہو تو راستہ اور پانی کی راہ تقسیم میں داخل ہو جائے گی اور تقسیم فاسد نہ ہوگی اور اگر حقوق کا ذکر نہ کیا حتیٰ کہ طریق و وسیلہ قسمت کی تحت میں داخل نہ ہو پس اگر وقت قسمت کے جانتا ہو کہ اس کے واسطے کوئی راستہ نہ ہوگا اور نہ پانی کی راہ ہوگی تو بھی قسمت جائز ہوگی اور اگر نہ جانتا ہو تو تقسیم فاسد ہوگی۔ شیخ الاسلام نے باب قسمۃ الارضین والقرئی میں ذکر فرمایا کہ راستہ اور پانی بننے کی سوری بدون ذکر حقوق و مراعات کے تقسیم میں داخل ہو جاتے ہیں جب کہ راستہ و وسیلہ الماء غیر کی زمین ہو اور شریکوں کے حصہ میں نہ ہو اور نہ شریک لوگ اپنے حصوں میں ان حقوق کو ایجاد کر سکتے ہوں اور یہ داخل ہونا اس واسطے ہے کہ تقسیم فاسد نہ ہو جائے یہ ذخیرہ میں ہے۔

اگر دو شریکوں نے دار مشترک کو اس شرط سے تقسیم کیا کہ ایک شریک دوسرے کا ایک دار ہزار درہم کو خریدے تو اس شرط سے تقسیم باطل ہے یہ مبسوط میں ہے ہر تقسیم جو مقوم یا مقوم کے سوائے دوسری چیز کے بہہ کرنے یا صدقہ دینے یا بیع کرنے کی شرط پر ہو فاسد ہے اسی طرح ہر خرید جو بشرط تقسیم ہو باطل ہے اور تقسیم بایں شرط کہ اس کو کوئی معلوم چیز بڑھادے گا جائز ہے جیسے ثمن میں زیادہ کر داخل یعنی صفہ سے راستہ و چھت پر پانی بہانا اس کا حق ہو گیا کیونکہ اس نے حق کے پانچ حصہ منسوب کیا ہے۔ ۲ وسیلہ الماء پانی بننے کی سوری۔

کردے یا بیع میں کچھ بڑا حادے اور جو حصہ بڑیہ قسمت فاسد قبضہ میں لیا گیا ہو اس میں ملک ثابت ہو جاتی ہے اور تصرف نافذ ہو جاتا ہے جیسے خرید فاسد کے مقبوضہ کا حکم ہے یہ قیدہ میں ہے اگر ایک دار دو آدمیوں میں مشترک ہو تو کچھ ڈرنٹیں ہے کہ ایک شریک پورے دار میں سکونت کر کے اور اس بنا پر یوں کہا جاسکتا ہے کہ اگر دونوں نے قسمت ملک کی درخواست کی تو قاضی ایسی تقسیم کر سکتا ہے اور اگر انہوں نے قسمت حفظ و انتفاع کو چاہا تو قاضی کی کچھ ضرورت نہیں ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر ایک دار دو آدمیوں میں مشترک ہو اور دونوں نے اس شرط سے تقسیم کیا کہ ایک تو پوری زمین لے لے اور دوسرا پوری عمارت لے لے زمین میں سے کچھ نہ لے تو اس کی تین صورتیں ہیں اول یہ کہ جس کے واسطے عمارت لینے کی شرط کی ہے اس کے ذمہ یہ شرط لگائی کہ اپنی عمارت کو توڑ لے تو اس صورت میں تقسیم جائز ہے اور دوسری یہ کہ عمارت توڑنے یا نہ توڑنے کی شرط سے سکوت کیا اور شرط نہ لگائی تو بھی قسم جائز ہے اور تیسری یہ کہ دونوں نے عمارت چھوڑ رکھنے کی شرط لگائی تو تقسیم فاسد ہے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اگر تقسیم میں ایک دیوار ایک شریک کے حصہ میں آئی اور اس پر دوسرے شریک کی دھنیاں رکھی ہیں اور اس نے چاہا کہ دیوار سے دھنیاں دور کر دے تو ایسا نہیں کر سکتا ہے لیکن اگر تقسی میں دونوں نے دھنیاں دور کرنے کی شرط کر لی ہے تو ایسا کر سکتا ہے خواہ تقسیم سے پہلے دھنیاں فقط خاصہ ایک کی ہوں اور دیوار دونوں میں مشترک ہو یا چھت و دھنیاں مع دیوار کے دونوں میں مشترک ہوں پھر تقسیم میں دیوار ایک کے حصہ میں آئی اور چھت و دھنیاں دوسرے کے حصہ میں آئیں یہ ذخیرہ میں ہے اور تجربہ میں لکھا ہے کہ اسی طرح پایہ کا اور میٹھی کا اور استوانہ (پیلپایہ) جس پر دھنیاں رکھی ہوں بھی حکم ہے اسی طرح اگر بالا خانہ والے کے حصہ میں ایک روشن دان آیا جو شغل والے کے حصہ میں ہے تو صاحب شغل اس کو مسدود نہیں کر سکتا ہے لیکن اگر دونوں نے اس کے بند کرنے کی شرط کر لی ہو تو بند کر سکتا ہے۔ یہ تاتار خانہ میں ہے۔ اگر ایک کھیت پانچ وارثوں میں جن میں ایک نابالغ اور دو غائب اور دو حاضر ہیں مشترک ہو پس دونوں حاضرین میں سے ایک کا حصہ ایک مشتری نے خریدا اور دوسرے شریک حاضر سے قاضی کے پاس اس کی تقسیم کر دینے کا مطالبہ کیا اور قاضی کو اس معاملہ سے آگاہ کر دیا تو قاضی اس شریک کو حکم فرمائے گا کہ تقسیم کر دے اور ہر دو غائب اور صغیر کی طرف سے وکیل کر دے گا اور یہ اس واسطے کہ مشتری مذکور بالغ کا قائم مقام ہو اور بالغ کو یہ اختیار حاصل تھا کہ اپنے شریک سے قسمت کا مطالبہ کرے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ ابن سمانہ نے امام محمد کو لکھا کہ ایک قوم نے ایک دار میراث پایا اور بعض نے اپنا حصہ کسی اجنبی کے ہاتھ فروخت کیا پھر یہ مشتری اجنبی غائب ہو گیا اور وارثوں نے تقسیم کی درخواست کی اور میراث کے گواہ قائم کر دیئے تو امام محمد نے جواب میں فرمایا کہ اگر دو وارث مقدمہ میں حاضر آئے تو قاضی اس کو تقسیم کر دے گا خواہ مشتری حاضر ہو یا نہ ہو کیونکہ مشتری مذکور بمنزلہ اس وارث کے ہوا جس نے اس کے ہاتھ فروخت کیا ہے۔ اصل میں لکھا ہے کہ اگر ایک گاؤں اور اس کی زمین دو شخصوں میں بسبب خریدنے کے مشترک ہو پھر دونوں میں سے ایک مر گیا اور اپنا حصہ اپنے وارثوں کے واسطے میراث چھوڑا پس وارث نے میراث پانے اور اصل شرکت و حالت کے گواہ قائم کئے مگر ان کے باپ کا شریک غائب ہے تو جب تک وہ حاضر نہ ہو جائے تب تک قاضی اس گاؤں کو تقسیم نہ کرے گا اور اگر ان کے باپ کا شریک حاضر آیا مگر بیٹے وارث غائب ہیں تو قاضی ان میں تقسیم کر دے گا کیونکہ بعض وارث کا حاضر ہونا ایسا ہے جیسے مورث مردہ اگر زندہ اور خود حاضر ہوتا یا جیسے باقی وارث حاضر ہوں اور اگر اصلی شرکت بوجہ میراث کے ہو مثلاً دو آدمیوں نے اپنے باپ سے ایک گاؤں میراث پایا پھر قبل بٹوارہ ہونے کے ایک مر گیا اور اپنا حصہ وارثوں میں میراث چھوڑا پھر اس میت ثانی کے وارث حاضر ہوئے حالانکہ ان کا بچا غائب ہے اور انہوں نے

حاضر ہو کر اپنے باپ سے میراث پانے اور اپنے باپ کے اپنے دادا سے میراث پانے کے گواہ قائم کر دیئے تو قاضی ان میں تقسیم کر دے گا اور ان کے چچا کا حصہ الگ کر دے گا اس طرح اگر ان کا چچا حاضر آیا مگر بعض وارثوں میں سے غائب ہیں تو بھی قاضی ان میں تقسیم کر دے گا یہ محیط میں ہے۔ نوازل میں ہے کہ شیخ ابو بکر سے دریافت کیا گیا کہ ایک گاؤں اسی کے رہنے والوں میں مشترک ہے جس میں سے چوتھائی وقف ہے اور چوتھائی پر بیٹ جخر ہے اور آدمی زمین ملک شائع ہے پس انہوں نے چاہا کہ اس میں سے مقبرہ بنادیں لہذا تھوڑی زمین کی تقسیم چاہی تاکہ اس میں فرود گاہ (پڑاؤ) کو مقبرہ بنادیں تو شیخ نے فرمایا کہ اگر پورا گاؤں ہر فریق کے حصہ کے موافق تقسیم کر دیا گیا تو قسمت جائز ہے اور اگر ان لوگوں نے چاہا کہ اس گاؤں میں سے کوئی جگہ تقسیم کر لیں تو بیزارہ نہیں جائز ہے یہ تاتار خانہ میں ہے۔ منٹگی میں امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اگر وارثوں میں سے کسی وارث سے ایک شخص نے اس کا تھوڑا حصہ خریدا پھر دونوں یعنی بائع و مشتری حاضر ہوئے اور دونوں نے تقسیم کی درخواست کی تو جب تک بائع کے سوائے کوئی دوسرا وارث بھی حاضر نہ ہو تب تک قاضی دونوں میں تقسیم نہ کرے گا اور اگر مشتری نے بائع مذکور سے اس کا حصہ خریدا لیا پھر بائع مذکور نے اس دار میں سے کچھ اور میراث پایا یا خریدا تو بائع مذکور مشتری مذکور کا اس دار کے حصہ اول کے مقدمہ میں حصہ نہ ہوگا تا دھیکہ دوسرا وارث بھی حاضر نہ ہو اور اگر مشتری مذکور جس نے وارث سے خریدا ہے اور سوائے بائع کے دوسرا وارث دونوں حاضر ہوئے اور وارث بائع غائب ہو گیا اور مشتری نے اپنے خریدے اور قبضہ کرنے اور دار و تعداد وارثان کے گواہ قائم کئے پس اگر مشتری نے دار پر قبضہ پایا اور وارثوں کے ساتھ اس میں رہتا ہو پھر اس نے اس کے ساتھ سوائے بائع کے دوسرے وارث نے تقسیم طلب کی اور جس طرح ہم نے بیان کیا ہے گواہ قائم کئے تو قاضی دار مذکور کو تقسیم کر دے گا اسی طرح اگر سوائے مشتری کے دوسرے وارثوں نے تقسیم کی درخواست کی تو قاضی ان کی درخواست پر دار مذکور کو تقسیم کر دے گا اور غائب کا حصہ مشتری کے قبضہ میں رکھے گا مگر خریدہ واقع ہونے کا حکم نہ دے گا اور اگر مشتری نے دار پر قبضہ نہ پایا ہو تو غائب کا حصہ جدا کر لے گا اور مشتری کو نہ دے گا۔ اگر فقہ مشتری نے تقسیم کی درخواست کی اور وارثوں نے انکار کیا تو میں تقسیم نہ کروں گا کیونکہ میں نہیں جانتا ہوں کہ وہ مالک ہے یا نہیں ہے اور بائع کی غیبت میں اس کے گواہ اس کے حصہ خریدے کو قبول نہ کروں گا۔ نیز منٹگی میں امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ ایک دار دو حصوں میں مشترک ہے پھر ایک نے اپنا حصہ مشترک غیر مقسوم کسی شخص کے ہاتھ فروخت کیا پھر مشتری نے بائع کو حکم دیا کہ دوسرے شریک سے اپنا حصہ بانٹ کر کے قبضہ کر لے پس اس نے مقاسمہ کیا تو جائز نہیں ہے اور اگر ایک دار دو حصوں میں مشترک ہو اور دونوں نے اس شرط پر حصہ بانٹ کیا کہ دونوں میں سے ایک شخص دار کو لے لے اور دوسرا نصف دار لے لے تو جائز ہے اگر چہ دار بہ نسبت نصف دار کے ازراہ قیمت افضل ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر دو آدمیوں نے تقسیم میں اس شرط سے باہم صلح ظہرائی کہ دونوں میں سے ایک اس حصہ دار کو لے لے اور دوسرا دوسرے دار میں سے ایک منزل (صحین ۱۲) لے لے یا دونوں میں سے ہر ایک کسی دوسرے دار میں سے کچھ حصہ معلوم لے لے یا دونوں میں سے ایک اس دار کو لے لے اور دوسرا ایک قلام لے یا اس کے مانند اور اجناس مختلفہ پر باہم صلح کی تو ایسی صلح جائز ہے یہ مبسوط میں ہے۔

اگر دو حصوں میں دو دار اس طرح مشترک ہوں کہ ایک دار میں سو گز اور دوسرے میں سو گز یا زیادہ ہوں پھر دونوں نے اس قرار داد پر صلح کی کہ ایک شریک اس دار کے تمام گز یعنی مقدار ساحت لے لے اور دوسرا دوسرے دار کا حصہ پانچ لے لے تو امام اعظم کے نزدیک جائز نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر دو آدمیوں میں ایک دار میں میراث مشترک ہو اور ایک دوسرے دار میں میراث مشترک

۱۔ ملک شائع یعنی سب میں مشترک ہے۔

ہو پھر دونوں نے اس شرط سے صلح کی کہ ایک شریک وہ سب حصہ جو اس دار میں ہے لے لے اور دوسرا شریک وہ سب حصہ جو دوسرے دار میں ہے لے لے مگر اس پر کچھ درہم مطلقہ زیادہ کئے ہیں اگر دونوں نے سهام بیان کر دیئے ہوں کہ ہر دار میں سے کتنے سهام ہیں تو جائز ہے اور اگر نہ بیان کیے ہوں تو جائز نہیں ہے اور اگر بجائے سهام کے پائش کے گز کسر بیان کر دیئے ہوں تو امام ابو یوسف و امام محمد کے قول میں جائز ہے اور امام اعظم کے قول میں نہیں جائز ہے۔ دو دار تین آدمیوں میں مشترک ہیں ان میں سے ایک بڑا ہے اور دوسرا چھوٹا ہے جس سب نے باہم اس قرار داد سے تقسیم کیا کہ ایک شخص چھوٹا دار لے لے اور دوسرا بڑا دار لے لے مگر جس نے بڑا دار لے لیا وہ کسی قدر درہم مطلقہ تیسرے کو جس نے کچھ نہیں لیا ہے دے دے تو یہ جائز ہے۔ اسی طرح اگر اس قرار داد پر صلح کی کہ بڑے دار کو دو آدمی لے لیں اور تیسرا چھوٹے دار کو لے لے تو بھی جائز ہے اسی طرح اگر ایک دار ان تینوں میں مشترک ہو اور سب نے اس شرط سے صلح کی کہ اس دار کو دو آدمی اس طرح لے لیں کہ ہر ایک دونوں میں سے اس میں سے معین ٹکڑے لے لے اور دونوں تیسرے کو کچھ درہم مطلقہ دے دیں تو بھی جائز ہے۔ اسی طرح اگر تینوں نے دونوں لینے والوں میں سے ایک کے ذمہ یہ شرط لگائی کہ وہ نہ لینے والے کو دو تہائی ان درہم معینہ کی دے تاکہ اس کے منزل میں داخل ہو تو یہ بھی جائز ہے کیونکہ یہ شخص اس تیسرے حصہ کی دو تہائی خریدنے والا ہوگا اور دوسرا اس کے حصہ کی ایک تہائی خریدنے والا ہوگا اسی طرح اگر ایک دار دو مخصوص میں مشترک ہو اور دونوں نے اس کو اس قرار داد سے باہم تقسیم کر لیا کہ ہر ایک اس میں سے نصف لے کر ایک شریک دوسرے کو ایک غلام معین دے دے بشرطیکہ اس کو دوسرا سو درہم دے دے تو بھی جائز ہے اسی طرح اگر دونوں نے دار مشترک کو اس شرط سے تقسیم کیا کہ ایک شریک عمارت لے اور دوسرا شریک کھنڈل گراہوا لے بشرطیکہ عمارت لینے والا دوسرے کو کسی قدر درہم مطلقہ دے تو بھی جائز ہے اسی طرح اگر اس شرط سے تقسیم کیا کہ ایک شریک بالا خانہ لے اور دوسرا شریک نیچے کا مکان لے اور باہم شرط کی کہ کوئی شریک دوسرے کو کسی قدر درہم مطلقہ دے دے تو بھی جائز ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر دونوں نے کپڑے اس شرط سے تقسیم کئے کہ جس کے حصہ میں یہ کپڑا آئے وہ ایک درہم پھیر دے اور جس کے حصہ میں یہ دوسرا کپڑا آئے وہ دو درہم پھیر دے تو جائز ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔ اگر گاؤں و زمین چند لوگوں میں مشترک ہو اور انہوں نے زمین کو پائش سے اس شرط پر تقسیم کیا کہ جس کے حصہ زمین میں درخت یا گھر اس پر درخت و گھر کی قیمت میں درہم واجب ہوں گے تو یہ جائز ہے اور یہ حکم ہاتھ سان ہے یہ مبسوط میں ہے۔

دو شریکوں نے مال مشترک باہم اس قرار داد سے تقسیم کیا کہ ایک شریک تمام نقدری درہم و دینار لے لے اور دوسرا تمام عروض و متاع و دکان اور تمام قرضے جو لوگوں پر آتے ہیں لے لے بدیں شرط کہ اگر قرضہ میں سے کچھ کسی پر ڈاؤب گیا تو اس کا نصف اس کا شریک اس کو واپس دے گا تو ایسی تقسیم فاسد ہے کیونکہ اس قسمت میں بیع کے متنی ضرور ہوتے ہیں اور بیع اس طرح پر جائز نہیں ہے پس دونوں میں سے ہر ایک پر یہ واجب ہے کہ جو کچھ اس نے لیا ہے اس کا نصف اپنے شریک کو واپس دے یہ محیط سرخی میں ہے۔ اگر دو مخصوص میں ایک دار مشترک ہو پس انہوں نے اس کو باہم تقسیم کر دیا بدیں شرط کہ ایک شریک دوسرے کو کسی قدر درہم مطلقہ اس کے حصہ پر بڑھائے تو یہ جائز ہے پھر واضح ہو کہ جو چیز عقد بیع میں عوض مستحق ہونے کی صلاحیت رکھتی ہے ایسی چیز کا عقد قسمت میں شرط کرنا باہمی رضامندی کی صورت میں جائز ہے پس نقد و بیعتی درہم و دینار وغیرہ خواہ فی الحال دینا ٹھہرا ہوا یا ادھار ہو اور کیلی و وزنی چیزیں خواہ لے کسر و گز جو طول و عرض کی پائش کا باہم حاصل ضرب و قبح حساب گزوں کے حاصل ہو۔ ج یہاں سے وہاں تک فلاں شخص اور باقی اس قدر دوسرا شخص لے لے۔ ج جو حصہ لیا ہے۔ ج در صورت بیع ہونے کے یہ عوض دینا لازم آئے۔

معیّن ہوں یا ان کا وصف بیان کر کے ذمہ رکھ کر فی الحال دینا ٹھہرا ہو یا کسی معیاد پر ادا کرنا قرار پایا ہو یہ چیزیں عقد بیع میں عوضاً مستحق ہوتی ہیں تو عقد قسمت میں بھی مشروط ہو سکتی ہیں پس اگر ان چیزوں میں کسی چیز کے واسطے ہار برداری و خرچہ ہو تو امام اعظم کے نزدیک اس کے ادا کرنے کی جگہ بیان کرنی ضرور ہے جیسا کہ بیع سلم و عقد اجارات میں ہوتا ہے اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک اگر اس کے ادا کرنے کے واسطے کوئی خاص جگہ بیان کر دی تو جائز ہے اور اگر نہ بیان کی ہو تو تقسیم جائز ہوگی اور اس کا ادا کرنا اسی جگہ لازم ہوگا جہاں دار مقسومہ واقع ہے حالانکہ صاحبین کے نزدیک مثل بیع سلم کے بدلیل قیاس یہ چاہئے تھا کہ اس کے ادا کرنے کے واسطے وہ جگہ معین ہوتی جہاں عقد واقع ہوا مگر صاحبین نے بدلیل استحسان یوں فرمایا کہ تقسیم کا پورا ہونا دار مقسومہ کے پاس ہوتا ہے اور اس چیز کا واجب ہو جانا بھی تقسیم کے پورے ہونے پر ہوگا پس جہاں تقسیم پوری ہوئی ہے وہی جگہ اس کے ادا کے واسطے بھی معین ہوگی جیسا کہ عقود اجارات میں بھی صاحبین کے نزدیک جس جگہ عقد اجارہ قرار پایا ہے یعنی دار کرایہ پر لینا قرار پایا ہے وہ جگہ کرایہ کا ایسا مال ادا کرنے کے واسطے معین نہیں ہوتی بلکہ جو دار کرایہ پر لیا ہے وہیں ادا کرنا لازم ہوتا ہے اور اگر کوئی حیوان معین بذمانہ شرط کیا تو جائز ہے اور اگر حیوان غیر معین ہو تو جائز نہیں ہے خواہ اس کا وصف بیان کیا ہو یا نہ کیا ہو خواہ فی الحال دینا ٹھہرا ہو یا دینے کے واسطے کچھ معیاد ہو اور اگر کوئی کپڑا یا حانا شرط کیا اور اس کا وصف بیان کر کے کسی معیاد پر معین دینا اپنے ذمہ لیا تو جائز ہے اور اگر کچھ معیاد معین نہ لگائی تو جائز نہیں ہے یہ بمسوط باب قسمتہ الدور بالدرہم یزید ہا میں ہے۔ اگر ایک دار دو شخصوں میں مشترک ہو انہوں نے باہم تقسیم کر لیا اس طرح کہ ایک نے مقدم دار کو جو ایک تہائی ہے لیا اور دوسرے نے موخر دار کو جو دو تہائی ہے لیا تو یہ جائز ہے اور اگر دار مذکور دونوں میں اس طرح مشترک ہو کہ ایک کا ایک تہائی اور دوسرے کا دو تہائی ہو پس دو تہائی والے نے اپنے حصہ میں ایک بیت جس کا دروازہ سر راہ ہے لے لیا اور دوسرے نے جس کا حق ایک تہائی ہے اپنے حق میں باقی سب دار جو اس کے حق سے زیادہ ہے لے لیا تو یہ جائز ہے اسی طرح جو کچھ دوسرے کے حصہ میں پڑا ہے۔ اگر اس کے واسطے غلہ نہ تو بھی جائز ہے اور اگر دو شریکوں نے دار مشترک کو باہم اس طرح تقسیم کیا کہ ایک شریک نے دار کا کسی قدر کھلا لیا اور دوسرے نے باقی دار کا کھلا لیا اور دونوں نے مشترک راستہ اس شرط سے چھوڑ دیا کہ راستہ میں سے ایک کا ایک تہائی اور دوسرے کا دو تہائی ہے تو یہ جائز ہے اگر چہ دار مذکور دونوں میں نصفاً نصف مشترک ہو کیونکہ راستہ کا رقبہ دونوں کی ملک اور محل معاوضہ ہے اور اگر دو شریکوں نے دار مشترک کو اس شرط سے تقسیم کر لیا کہ ایک شریک دار کے موخر سے ایک تہائی اپنے پورے حق کے بدلے لے اور دوسرا اس کے مقدم سے دو تہائی اپنے حق کے بدلے لے تو جائز ہے اگر چہ اس میں ظہن ظاہر ہے یہ بمسوط باب القسمة الدلہ بتفصیل معنی ہا میں ہے۔

مسئلہ ذیل میں جباً جواز ہے تو وہ فقط حق آمد و رفت کو فروخت کرنا غیر جائز ہو سکتا ہے کیونکہ بہت

چیزیں ضمناً جائز ہوتی ہیں مزا استقلال جیسے شرب وغیرہ ☆

اگر برابر کے دو شریکوں نے دار مشترک کو باہم تقسیم کر کے اس طرح لیا کہ ایک نے بقدر نصف کے لیا اور دوسرے نے بقدر تہائی کے اور باقی ایک چھٹا حصہ دونوں نے مشترک راستہ چھوڑ دیا تو یہ جائز ہے اسی طرح اگر دونوں نے یہ شرط کی کہ راستہ کا رقبہ تمام اس شخص کا ہے جس نے تمھوڑا سا حصہ لیا ہے اور بڑے حصہ والے کو فقط اس میں آمد و رفت کا حق حاصل ہے تو بھی جائز ہے اور شیخ امام نے فرمایا کہ یہ مسئلہ اس امر کی دلیل ہے کہ حق المرور کی بیع جائز ہے یعنی آمد و رفت کا حق فروخت کرنا جائز ہے اور حاصل کلام یہ ہے کہ حق

۱۔ اشارہ کیا کہ اگر کپڑا معین ہو تو جائز ہے۔ ۲۔ یعنی باہمی رضامندی سے۔ ۳۔ غلہ یعنی کچھ آمدنی بطور کرایہ ہو۔

المروور کی بیع کے حق میں دو روایتیں ہیں اور شیخ امام شمس الابرہ سرخسی نے اس کتاب کی شرح میں فرمایا کہ اگرچہ حق المروور کی بیع میں دو روایتیں ہیں مگر ایسی تقسیم سب روایتوں کے موافق جائز ہونے کے دلائل میں سے ایک دلیل قوی یہ ہے کہ اس راستہ کا رقبہ دونوں کی ملک تھا اور دونوں کو اس میں آمد و رفت کا حق حاصل تھا پھر ایک نے راستہ کے رقبہ میں سے اپنا حصہ اپنے شریک کی ملک بعض اس حق کے جو اس نے تقسیم وار میں اپنے شریک کے حصہ میں سے لیا ہے کر دیا اور اپنے واسطے آمد و رفت کا حق باقی رکھا تو ایسا کرنا شرط سے جائز ہے چنانچہ اگر کسی نے اپنا مملوک راستہ کسی دوسرے کے ہاتھ اس شرط سے فروخت کیا کہ مجھے حق المروور حاصل رہے تو بیع جائز ہے یا مثلاً کسی شخص نے نخل یعنی نیچے کا مکان اس شرط سے فروخت کیا کہ مجھے اس پر بالا خانہ برقرار رکھنے کا حق حاصل رہے تو یہ جائز ہے پس ایسا ہی اس تقسیم میں بھی جائز ہے اور اگر ایک دارد و مخصوص میں مشترک ہو اور دوسرے دار کا ایک کٹوا بھی دونوں میں مشترک ہو اور دونوں نے اس شرط سے باہم تقسیم کیا کہ دونوں میں سے ایک اس دار کو لے اور دوسرا دوسرے دار کے کٹوے کو لے لے پس اگر دونوں نے اس کٹوے کے سهام سے آگاہ ہوں کہ کس قدر ہیں تو تقسیم جائز ہے اور اگر دونوں نہ جانتے ہوں تو تقسیم رد ہوگی اور اگر ایک جانتا ہو اور دوسرا نہ جانتا ہو تو بھی تقسیم رد ہے۔ ایسا ہی اصل کی کتاب القسمة میں مذکور ہے اور جواب میں جیسا چاہیے پوری تفصیل مذکور نہیں ہے پس بعض مشائخ نے فرمایا کہ جواب میں اس طرح تفصیل ہونی چاہیے کہ جس کے واسطے وہ کٹوا شرط کیا گیا ہے اگر وہ شخص جانتا ہو تو بالاتفاق بلا خلاف تقسیم جائز ہے اور اگر وہ شخص نہ جانتا ہو اور شرط کرنے والا جانتا ہو تو مسئلہ میں اس طرح اختلاف ہوگا کہ امام اعظم و امام محمد کے قول پر یہ تقسیم مردود ہوگی اور امام ابو یوسف کے قول پر جائز ہوگی اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ ایسا نہیں ہے بلکہ مسئلہ تقسیم میں ایسی قسمت بالاتفاق سب کے قول میں مطلقاً مردود ہے یہ بیحد میں ہے۔ اگر ایک قوم نے اپنے مردوئی مشترک قریہ کو بغیر حکم قاضی باہم تقسیم کیا حالانکہ ان میں کوئی وارث صغیر بھی ہے جس کا وصی نہیں ہے یا وارث غائب ہے جس کا وکیل نہیں ہے تو یہ تقسیم جائز نہ ہوگی اور اسی طرح اگر انہوں نے سوائے قاضی کے کسی صاحب الشرط یعنی داروہ یا کسی عامل کے حکم سے محل عامل ارستاقی یا عامل طسوج یا عامل خراج یا عامل مؤنث کے باہم تقسیم کیا ہو تو بھی یہی حکم ہے اور اسی طرح اگر کسی فقہ کے حکم پر یہ لوگ باہم راضی ہوئے ہوں اور اس نے اصل و میراث پر ان لوگوں کے گواہ بن کر بھر اس گاؤں کو ان لوگوں میں بانصاف تقسیم کر دیا ہو حالانکہ وارث صغیر جس کا کوئی وصی نہیں ہے یا وارث غائب جس کا وکیل نہیں ہے پایا جائے تو بھی تقسیم جائز نہ ہوگی کیونکہ حکم کی ولایت صغیر و غائب پر نہیں ہے کیونکہ اس قسمت کا حکم حیراضی خصوم ہوا ہے پس جس کی طرف سے رضامندی پائی گئی اس پر مقصور ہے گا ہاں اگر غائب نے حاضر ہو کر یا صغیر نے بالغ ہو کر اجازت دے دی تو جائز ہوگی کیونکہ ثابت ہوا کہ جس وقت پر عقد پایا گیا اسی وقت اس کا اجازت دینے والا تھا آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر قاضی نے اس کی اجازت دی تو جائز ہو جائے گی اور یہ عقد نظر اس صورت کا ہے کہ اگر اس نے صغیر کا مال فروخت کیا پھر صغیر نے بالغ ہو کر اجازت دی تو بیع جائز ہوتی ہے اور اگر اجازت دینے سے پہلے غائب یا صغیر مر گیا پھر اس کے وارث نے اجازت دی تو قیاساً جائز نہ ہوگی اور یہی امام محمد کا قول ہے اور استحساناً جائز ہے کیونکہ تقسیم کی حاجت جیسے مورث کی زندگی میں تھی ویسے ہی اب بھی قائم ہے پس اگر یہ قسمت توڑ دی جائے تو فی الحال اسی صفت کے ساتھ اس تقسیم کا اعادہ کرنا پڑے گا اور اس

۱۔ ایک میں جائز اور دوسری میں نہیں جائز ہے اور یہاں سے اشارہ جہاز اس طرح نکلا کہ بنو امیہ میں بیع کے سنی ہوتے ہیں اور یہاں وہ ایک شریک کے حصہ میں موجود ہے لیکن یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ یہاں جہاز جہاز ہے تو قطعاً آمد و رفت کو فروخت کرنا غیر جائز ہو سکتا ہے کیونکہ بہت چیزیں ضمناً جائز ہوتی ہیں سزا استقلال جیسے شرب و غیرہ۔ ج۔ عامل رستاق نکلا داروہ کا کہ عامل طسوج چنگی کا داروہ۔ عامل خراج لگان کا تمکیدار عامل مؤنث اخراجات نفع عام کا کاندہ، نند بل و نہر۔ ج۔ حکم جس کو حکم بنایا سلطان ہو۔

کا اعادہ وارث علی کی رضامندی سے ہوگا تو باوجود اس کی طرف سے رضامندی پائے جانے کے اس کو توڑ کر پھر اعادہ کرنے میں کچھ فائدہ نہیں ہے یہ مبسوط میں ہے۔

پھر واضح ہو کہ غائب یا اس کے وارث کی اجازت یا وصی کی یا بعد بلوغ کے صغیر کی اجازت جیسی کارآمد ہوگی کہ جب اجازت کے وقت وہ چیز جس پر تقسیم جاری ہوئی ہے قائم ہو جیسا کہ محض بیع موقوف میں جیسی اجازت کارآمد ہوتی ہے کہ جب اجازت کے وقت بیع قائم ہوا اور واضح ہوا کہ اجازت جس طرح صریح یا قول ثابت ہوتی ہے اسی طرح اجازت کا ثبوت بدلائل قلیل بھی ہو سکتا ہے جیسا کہ محض موقوف میں ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ میراث کی کتابیں وارثوں میں تقسیم نہ کی جائیں گی لیکن ہر واحد اس سے ہاری باندھ کر نفع حاصل کر سکتا ہے اور اگر کسی وارث نے چاہا کہ ورثوں سے ان کو تقسیم کر لے تو ایسا نہیں کر سکتا ہے اور نہ یہ بات اس کی طرف سے مسوع ہوگی اور کسی طرح سے یہ کتابیں تقسیم نہ کی جائیں گی اور اگر صندوق قرآن ہو تو بھی وارث کو ایسا اختیار نہ ہوگا اور اگر سب وارث راضی ہو گئے تو قاضی ایسا حکم نہ دے گا اور اگر تمام صحف ایک کا ہو مگر اس میں سے تینتیس ۳۳ سهام میں سے ایک سهم دوسرے کا ہو تو دوسرے کو تینتیس ۳۳ روز میں ایک دن یہ صحف دیا جائے گا تاکہ نفع حاصل کرے اسی طرح اگر ایک کتاب کی بہت سے جلدیں ہوں جیسے شرح مبسوط مثلاً تو بھی اس کی تقسیم نہ کی جائے گی اور اس کے تقسیم کی کوئی راہ نہیں ہے اور ہر جس مختلف میں بھی یہی حکم ہے اور حاکم ایسی تقسیم کا باوجود سب کی رضامندی کے حکم نہ دے گا اور اگر باہم راضی ہوئے کہ کتاب کی قیمت اندازہ کرائی جائے پھر ایک اس میں بعض کھڑا حیراضی قیمت دے کر لے لے تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں ہے یہ جواہر الفتاویٰ میں ہے جیسے میں لکھا ہے کہ شیخ علی بن احمد سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص مر گیا اور اس نے نابالغ اولاد اور دو لڑکے نابالغ اور ایک وارث چھوڑا اور کسی کو وصی مقرر نہیں کیا پھر قاضی نے دونوں ہاتھوں میں سے ایک کو وصی مقرر کر دیا پھر اس وصی نے اپنے اقرباء میں سے دو آدمیوں کو بلا یا اور ان کے حضور میں یہ کہ اس طرح تقسیم کر دیا کہ تمام کتابیں تو اپنے واسطے اور اپنے دوسرے بھائی نابالغ کے واسطے لے اور دار مذکور باقی دونوں نابالغ اولاد کے واسطے دونوں میں مشترک قرار دیا مگر پہلے ان کی قیمت اندازہ کر کے تعدیل (برہکا) کر لی ہے پس آیا ایسی قسمت جائز ہے تو شیخ نے فرمایا کہ اگر تقسیم کرنے والا عالم پرہیزگار ہو تو انشاء اللہ تعالیٰ جائز ہوگی۔ میں نے شیخ ابو حامد سے دریافت کیا کہ کیا باپ کو اختیار ہے کہ اپنے نابالغ فرزند کے ساتھ ہزارہ کر لے تو فرمایا کہ ہاں اور شیخ علی بن احمد سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص نے چند لوگوں میں مشترک زمین سے حاضرین کا حصہ خریدا اور بعضے شریک غائب ہیں تو باوجود ان کے غائب ہونے کے یہ زمین کیونکر تقسیم کی جائے گی اور آیا مشتری کو اس زمین میں زراعت کرنے کی کوئی راہ ہے پس شیخ نے فرمایا کہ شریکوں یا بعض شریکوں کی غیبت میں اس زمین کی تقسیم جائز نہیں ہے لیکن اگر یہ زمین موروثی ہو تو قاضی شریک غائب کی طرف سے ایک دلیل مقرر کر دے گا تو البتہ تقسیم ہو سکتی ہے۔ رہی اس کی زراعت کرنا سو اگر قاضی کی رائے میں آیا کہ شریک مشتری کو پوری زمین کی زراعت کی اجازت دے دے تاکہ خراج ضائع نہ ہو تو قاضی کو ایسا اختیار ہے یہ تاتار خانہ میں ہے۔ ایک شخص نے کوئی اپنی چیز فروخت کی اور نابالغ کی طرف سے مشتری کے واسطے ایک شخص نے حنان ورک قبول کر لی پھر ضامن مر گیا تو اس کا مال اس کے وارثوں میں تقسیم کیا جائے گا کیونکہ تقسیم سے کوئی مانع نہیں ہے اور اگر وارثوں میں سے ہر ایک نے اپنا حصہ فروخت کر دیا پھر میت پر حنان ورک لازم آئی تو وارثوں کی طرف لینے کے واسطے رجوع کر کے ان کی بیع توڑ دی جائے گی کیونکہ ایک روایت کے موافق یہ مال حنان بمنزل ایسے دین کے ہے جو مقارن موت ہو اور یہی روایت مختار ہے یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔

باب چہارم:

ان چیزوں کے بیان میں جو قسمت کی تحت میں بلا ذکر داخل ہو جاتی ہیں اور جو نہیں داخل ہوتی ہیں

اراضی کی تقسیم میں درخت داخل ہو جاتے ہیں اگرچہ حقوق و مرافق کا ذکر نہ کیا ہو جیسا کہ اراضی کی بیع میں داخل ہوتے ہیں اور کھیتی و پھل داخل نہیں ہوتے یہ اگرچہ حقوق کا ذکر کیا ہو اسی طرح اگر بجائے حقوق کے مرافق کا ذکر کیا ہو تو بھی ظاہر الروایت کے موافق کھیتی و پھل داخل نہ ہوں گے اور اگر تقسیم میں یہ ذکر کیا کہ بہر فیل و کثیر جو اس اراضی میں سے ہے اور اس میں سے ہے پس اگر اس کے بعد ہر لفظ کہا کہ جو اس کے حقوق میں سے ہے تو کھیتی و پھل داخل نہ ہوں گے اور اگر یہ لفظ کہا کہ جو اس کے حقوق میں سے ہے تو کھیتی و پھل داخل ہو جائیں گے اور جو متاع اس زمین میں رکھی ہوئی ہو وہ کسی حال میں داخل نہ ہوگی اور شرب و طریق آیا تقسیم میں ہر دون ذکر حقوق داخل ہوتے ہیں یا نہیں سو حاکم شہیدؒ نے اپنی مختصر میں ذکر فرمایا کہ یہ دونوں داخل ہو جاتی ہیں اور ایسا ہی امام محمدؒ نے اصل کی کتاب القسمۃ میں دوسرے مقام پر ذکر فرمایا ہے چنانچہ فرمایا کہ اگر کوئی زمین چند لوگوں میں موروثی مشترک ہو اس کو انہوں نے ہر دوں حکم قاضی یا ہم تقسیم کر لیا پس ہر ایک کے حصہ میں ایک قراح طعمہ آئی تو اس کو اس کا شرب اور طریق اور پانی کی سیل اور جو حق اس کے واسطے ثابت ہو حاصل ہوگا اور صحیح قول یہ ہے کہ یہ دونوں داخل نہیں ہوتے ہیں۔ یہ محیط میں ہے تین آدمیوں میں ایک زمین مشترک ہے اور کسی غیر کی زمین میں انہیں لوگوں کے کچھ درخت خرما مشترک ہیں اور ان لوگوں نے اس طرح باہم تقسیم کئے کہ دو آدمیوں میں زمین لے لی اور تیسرے نے درختان مذکور مع اصول لے لئے تو یہ جائز ہے اس واسطے کہ جڑوں سمیت درخت بھولہ دیوار کے ہیں اور معلوم ہے کہ اگر تقسیم میں ایک کے حصہ میں دیوار قرار دی جائے تو جائز ہے پس ایسے ہی درختوں میں بھی جائز ہے اور اگر اس شرط سے تقسیم کی کہ مثلاً زید کے واسطے یہ قطعہ زمین اور یہ درخت ہے حالانکہ یہ درخت دوسرے قطعہ زمین میں واقع ہے اور مرد کے واسطے وہ قطعہ زمین اور خالد کے واسطے وہ قطعہ زمین قرار دیا جس میں درخت مذکور واقع ہے پس خالد نے چاہا کہ زید میرے حصہ زمین میں سے اپنا درخت کاٹ لے تو ایسا اختیار نہیں رکھتا ہے اور درخت مذکور جڑ سمیت زید کا رہے گا کیونکہ درخت بھولہ دیوار کے ہے اور معلوم ہے کہ تقسیم میں دیوار کے نام سے شرط کرنے میں وہ شخص دیوار کو مع اصل (نند) مستحق ہوتا ہے اور یہ درخت بھی جیسی تک درخت کہلائے گا جب تک قطع نہ کیا جائے مگر بعد قطع کر دینے کے وہ درخت نہیں بلکہ لکڑی کی بنی ہے پس درخت کے مستحق ہونے میں ضروری ہے کہ جڑ سمیت اس کا مستحق ہو اور اگر زید نے اس درخت کو خود قطع کیا تو زید کو اختیار ہوگا کہ اس کی جگہ پر جو درخت چاہے لگائے کیونکہ زمین مذکور میں سے اتنی جگہ کا جس میں درخت تھا زید مستحق ہے۔ اگر خالد نے زید کو اپنی زمین میں ہو کر درخت تک جانے سے منع کیا تو تقسیم قاسد ہوگی کیونکہ اس تقسیم میں ضرر ہے اس واسطے کہ زید کو اپنے درخت تک پہنچنے کی کوئی راہ نہیں رکھی گئی ہے لیکن اگر تقسیم میں درخت کے بارہ میں یہ کہا گیا ہو کہ درخت مع ہر حق کے جو اس کو ثابت ہے تو تقسیم جائز ہوگی اور زید کو اپنے درخت تک پہنچنے کے واسطے راہ ملے گی کذا فی المہبوط۔ پھر واضح ہو کہ امام محمدؒ نے کتاب میں یوں ذکر فرمایا کہ زید اس تقسیم میں بڑ سمیت درخت کا مستحق ہوگا اور یہ ذکر نہ فرمایا کہ لکڑی جگہ کی مقدار کیا ہے اور ہمارے بعضے مشائخ نے فرمایا کہ تقسیم میں زمین سے اس قدر حصہ داخل ہوگا جو تقسیم کے روز جڑوں کے مقابلے میں ہو اور جڑوں سے وہ جڑیں مرا لیں ہیں کہ اگر وہ قطع کر دی جائیں تو درخت خشک ہو جائے اور اسی قول کی طرف شمس الاممہ سرخسی نے میلان کیا ہے اور بعضوں نے فرمایا کہ تقسیم میں اس قدر زمین داخل ہوگی

۱۔ وہ قطعہ یعنی خاص قطعہ مگر جس میں کوئی درخت نہیں ہے۔

جس قدر تقسیم کے روز درخت کی موٹائی تھی اور اسی کی طرف کتاب میں اشارہ فرمایا ہے یونکہ کتاب میں یوں فرمایا کہ اگر درخت کی موٹائی بڑھ گئی تو مالک زمین کو اختیار ہوگا کہ جس قدر بڑھی ہے اس قدر چھانٹ دے پس یہ قول اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ امام محمدؒ مقدار زمین اسی قدر قرار دی ہے جس قدر تقسیم کے روز موٹائی تھی یہ ظہر یہ میں ہے۔

چند لوگوں نے عید اوارہ کی زمین مشترک کو باہم تقسیم کر لیا اور کسی حصہ دار کے حصہ میں باغ انجور وستان اور بیوت آئے اور ان لوگوں نے تقسیم میں یہ شرط کہ مع ہر حق کے جو اس کو ثابت ہے تحریر کی تھی یا نہیں تحریر کی تھی تو اس حصہ دار کو جو کچھ اس کے حصہ میں درخت و عمارت آئی ہے سب ملے کی مگر کھیتی و بھل اس میں داخل نہ ہوں گے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر کوئی گاؤں چند لوگوں میں میراث مشترک ہو اس کو ان لوگوں نے باہم تقسیم کیا پس بعض کے حصہ میں کھیت اور کھیتوں کے اندر پڑا ہوا غلہ آیا اور بعض کے حصہ میں باغ انجور آیا تو یہ جائز ہے یہ مبسوط میں ہے۔ چند لوگوں میں ایک گاؤں اور زمین اور پن بجلی موردی مشترک تھی اس کو ان لوگوں نے باہم تقسیم کیا پس ایک کے حصہ میں پن بجلی اور اس کی نہر آئی اور دوسرے کے حصہ میں کھیت معلومہ اور بیوت معلومہ آئے اور تیسرے کے حصہ میں بھی کچھ کھیت معلومہ آئے اور باہم تقسیم اس قرار داد سے ہوئی کہ ہر حق کے ساتھ جو اس کو ثابت ہے حصہ دار کو ملے گی پس جس کے حصہ میں نہر آئی ہے اس نے چاہا کہ دوسرے حصہ دار کی زمین میں ہو کر اپنی نہر تک جائے مگر زمین والے نے اس کو منع کیا پس اگر نہر مذکور اس زمین کے اندر واقع ہو اور بدون زمین میں ہو کر جانے کے کسی طرح نہر تک نہ پہنچ سکے تو زمین کا مالک اس کو منع نہیں کر سکتا ہے اور اگر اس طرح واقع ہو کہ بدون زمین میں جانے کے نہر تک پہنچ سکتا ہو۔ مثلاً نہر مذکور حد زمین سے یک سو ہو تو نہر کا مالک دوسرے حصہ دار کی زمین میں ہو کر نہیں جا سکتا ہے۔ اگر نہر مذکور کا راستہ حصہ دار کے سوائے کسی غیر کی زمین میں ہو تو وہ راستہ تقسیم میں نہر والے کے حصہ میں داخل ہو جائے گا خواہ لفظ حقوق ذکر کرنے سے نہر والا اپنی نہر تک بدون اس زمین میں جانے کے پہنچ سکتا ہو یا نہ پہنچ سکتا ہو اور اگر ان لوگوں نے تقسیم میں حقوق و مراعات وغیرہ ایسے الفاظ کی شرط نہ لگائی اور حال یہ ہے کہ نہر مذکور کا راستہ کسی غیر کی زمین میں ہے پس اگر وہ حصہ دار جس کے حصہ میں نہر آئی ہے اپنے حصہ سے اس نہر کا راستہ نہیں نکال سکتا ہے۔ تو تقسیم قاسد ہوگی لہذا اس صورت میں کہ تقسیم کے وقت اس سے آگاہ ہو اور اگر اپنے حصہ میں سے اس کا راستہ نکال سکتا ہو تو جائز نہ ہوگی۔ اگر بطن نہر میں اس کا مرور (گزرنا) ممکن ہو مثلاً نہر مذکور کا پانی کسی جگہ سے رہتا ہو اور اس جگہ یہ شخص جا سکتا ہو تو یوں قرار دیا جائے گا کہ یہ شخص اپنے حصہ میں نہر تک جانے پر قادر ہے پس تقسیم جائز ہوگی اور اگر کسی جگہ سے نہر نکلی ہوئی نہ ہو تو تقسیم قاسد ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر نہر کے دونوں جانب مساقا (کارخ) ہو کہ مساقا پر سے اس کا راستہ ہو تو تقسیم جائز ہوگی اور اس شخص کا راستہ اسی مساقا پر سے ہوگا نہ دوسرے شریک کی زمین سے اگرچہ تقسیم میں حقوق کا ذکر کیا ہو اس وجہ سے کہ یہ شخص مساقا پر سے ہو کر نہر تک پہنچ کر انقطاع حاصل کر سکتا ہے اور اگر شریکوں نے تقسیم میں مساقا کا کچھ ذکر نہ کیا پھر مالک زمین اور مالک نہر نے باہم اختلاف کیا تو یہ مساقا مالک نہر کی ہوگی کہ اس پر نہر کے کی مٹی ڈالے اور اس پر ہو کر چلے یہ امام ابو یوسف و امام محمدؒ کا قول ہے اور امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ نہر کے واسطے کچھ حریم نہیں ہوتا ہے اور اگر کسی زمین قسمت (مسنومہ) میں راستہ نہ ہو اور باہم شریکوں نے اس کے حصہ دار پر یہ شرط لگائی کہ اس زمین میں اس کا راستہ نہ ہوگا اور درخت خرماء عام درختوں میں بھی یہی حکم ہے۔ ایک حصہ دار کا ایک حصہ دوسرے کی اراضی میں واقع ہو اور دونوں نے یہ شرط کر لی تھی کہ ایک کو دوسرے کی زمین میں ہو کر راستہ نہ ملے گا تو اس کا اور نہر کا حکم یکساں ہے۔ ایک نہر ایک نیمستان میں گرتی تھی تو اس کے مالک کو اس

۱۔ آمد و رفت کا احتیاق نہر والے کو حاصل ہوگا دوسرے کو حاصل نہ ہوگا۔

۲۔ حریم اس کے گرد اس قدر جبکہ جو اس کے صلاح کے واسطے ضروری ہے جہاں دوسرا شخص دخل نہیں کر سکتا۔

امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ او امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے درمیان مسئلہ مذکورہ میں وجہ اختلاف ☆

باب پنجم:

تقسیم سے رجوع کرنے اور تقسیم میں قرعہ ڈالنے کے بیان میں

جانتا چاہیے کہ فقط تقسیم سے کوئی خاص حصہ کسی خاص شریک کی ملک نہیں ہو جاتا ہے بلکہ اس کے واسطے تقسیم کے بعد چار باتوں سے کسی ایک بات کا پایا جانا بھی ضروری ہوتا ہے یا تو قبضہ ہو جائے یا حکم قاضی ہو یا قرعہ اس کے نام نکلے یا شریک لوگ ایک وکیل کر دیں کہ وہ ہر ایک کے واسطے ایک حصہ لازم کر دے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر کلہ بگری دو آدمیوں میں مشترک ہو اور دونوں نے اس کے برابر دو

۱۔ کیونکہ اہل طریق یعنی عام لوگوں کو اس کو توڑ ڈالنے کا اختیار ہے اسی واسطے پہلے ہی گویا مقدمہ قرار دیا گیا ہے وقد مرئی کتاب الموعظ۔ ۲۔ درودہ میں بعد تقسیم کے پائی کا حکم نہیں ہو سکتا ہے پس امتناع درودہ میں ظاہر ہے مگر احتمال تھا کہ شاید کم میں ایسا نہ ہو کہ وہ سابق سے حکم آب جاری نہیں رکھتا ہے پس تصریح کر دی کہ اس میں بھی حکم ہے۔

کلڑے کے پھر قرعہ ڈالنا جس ایک کے حصہ میں ایک کلڑا آیا اور دوسرے کے حصہ میں دوسرا کلڑا آیا پھر دونوں میں سے ایک نے نادم ہو کر تقسیم سے رجوع کرنا چاہا تو رجوع نہیں کر سکتا ہے کیونکہ قرعہ نکلنے اور حصہ برآمد ہونے پر قسمت تمام ہو گئی ہے۔ اس طرح اگر دونوں کسی تیسرے شخص کی تقسیم پر راضی ہوئے اور اس نے حصہ بانٹ کیا اور برابر حصہ لگانے میں کچھ قصور نہ کیا پھر دونوں کے نام قرعہ ڈالنا تو ہر ایک پر اس کے نام کا حصہ لازم ہوگا یہ بمسوط میں ہے اور اگر شریک تین آدمی ہوں اور ایک کے نام قرعہ نکل چکا ہو تو تینوں میں سے یہ ایک کو اس تقسیم سے رجوع کرنے کا اختیار ہے اور اگر دو کے نام قرعہ نکل چکا ہو پھر ان تینوں میں سے کسی نے رجوع کرنا چاہا تو رجوع نہیں کر سکتا ہے اور اگر شریک چار آدمی ہوں تو جب تک تین آدمیوں کے نام قرعہ برآمد نہ ہو تب تک چاروں میں سے ہر ایک کو تقسیم سے رجوع کرنے کا اختیار ہے گایہ محیط میں ہے۔

اگر قاسم یعنی بانٹنے والا شریکوں کی باہمی رضامندی سے ہائٹا ہو اور قرعہ سے بعض سهام برآمد ہونے کے بعد بعض نے اس تقسیم سے رجوع کیا تو اس کو اختیار ہے لیکن اگر سوائے ایک کے سب سهام برآمد ہو چکے ہیں۔ پھر رجوع کیا تو یہ حکم نہیں ہے اور بعض سهام برآمد ہونے کے بعد رجوع کا اختیار اس وجہ سے ہے کہ ایسی تقسیم وغیرہ کا اعتبار و اعتماد ان کی باہمی رضامندی پوری ہونے پر ہے اور بعض سهام کے برآمد ہونے سے اتمام نہیں ہوتا ہے جس ہر ایک کو نل اتمام کے رجوع کا اختیار ہے کذا فی النہایہ اور اگر چند لوگوں میں بکریاں مشترک ہوں اور ان کے حصے نکالنے سے پہلے شریکوں نے قرعہ ڈالا کہ جس کے نام اولاً نکلے اس کو اس قدر بکریاں کن دیں گے اس طرح ایک بعد دوسرے کے سب کے واسطے ایسا ہی کرتے جائیں گے تو یہ جائز نہیں ہے اور اگر میراث میں اونٹ اور گائے اور بکریاں مشترک ہوں پس انہوں نے اونٹوں کا ایک حصہ قرار دیا اور گائے کا ایک حصہ اور بکریوں کا ایک حصہ بنایا پھر اس طرح قرعہ ڈالنا تو یہ جائز نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر میراث میں اونٹ اور گائے اور بکریاں ہوں پھر انہوں نے اونٹ کا ایک حصہ اور گائے کا ایک حصہ اور بکریوں کا ایک حصہ بنایا پھر باہم قرعہ ڈالا اس شرط سے کہ جس کے حصہ میں اونٹ آئیں وہ اس قدر درہم اپنے دونوں شریکوں کو دے کہ وہ نصفانصف تقسیم کر لیں تو یہ جائز ہے یہ بمسوط میں ہے۔ اگر ایک دار و مخصوص میں مشترک ہو پھر دونوں نے اس قرار دار سے تقسیم کیا کہ ایک شریک اس دار کا موخر میں سے تہائی اپنے پورے حق کے عوض لے لے اور دوسرا اس دار کا مقدم دو تہائی اپنے پورے حق میں لے لے تو جب تک دونوں میں حدود قائم نہ ہو جائیں تب تک دونوں میں سے ہر ایک کو اس تقسیم سے رجوع کا اختیار ہے اور نل حدود قائم ہونے کے دونوں کی قوی رضامندی کا اعتبار نہیں ہے اور اس رضامندی کا اعتبار جمعی ہوگا کہ جب حدود قائم ہو جائیں یہ ذخیرہ میں ہے۔ امام ناظمی نے ذکر فرمایا کہ قرعہ ڈالنا تین طرح کا ہوتا ہے اس واسطے کہ جس کے نام قرعہ نکلے اس کا حق ثابت ہو جائے اور دوسرے کا حق باطل ہو جائے اور ایسا قرعہ باطل ہے چنانچہ اگر ایک شخص نے اپنے دو غلاموں سے کہا کہ تم دونوں میں سے ایک آزاد ہے مگر اس ایک کو معین نہ کیا پھر اگر قرعہ ڈالے تو باطل ہے اور دوم طیب خاطر کے واسطے قرعہ ڈالنا اور یہ جائز ہے جیسے کہ سفر کے وقت اپنی بیبیوں میں قرعہ ڈالنا کہ جس کے نام نکلے اس کو ساتھ لے جائے یا باری کے واسطے کہ کس جو رو کے پاس پہلے پہنچ جائے اور سوم اس واسطے ہوتا ہے کہ برابر حقداروں میں ایک کا حق اس کے دوسرے مقابل کے مقابلہ میں ثابت کرنے کے واسطے تاکہ دونوں میں سے ایک کا حق جدا کر دے اور ایسا قرعہ جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ جب شریکوں میں قرعہ ڈالنا چاہیے کہ یوں کہہ دے کہ شریکوں میں سے جس کا قرعہ پہلے نکلے گا اس کو اس جانب سے حصہ دوں گا اور اس کے پیچھے جس کا نام نکلے گا اس کو پہلے کے حصہ کے پہلو میں دوں گا کذا فی شرح بطحاوی۔

باب ششم:

تقسیم میں خیار ہونے کے بیان میں

تقسیم تین طرح کی ہوتی ہے ایک ایسی تقسیم جس میں انکار کرنے والے پر جبر نہیں کیا جاتا ہے جیسے اجناس مختلفہ کی تقسیم۔

دوسری وہ تقسیم جس میں انکار کرنے والے پر جبر کیا جاتا ہے جیسے کلیات ووزنات یعنی مثلی چیزوں میں ہوتا ہے اور تیسری ایسی تقسیم جس میں غیر مثلیات میں انکار کرنے والے پر جبر کیا جاتا ہے۔ جیسے ایک قسم کے کپڑے اور خیارات تین ہوتے ہیں ایک خیار شرط اور سرخیار عیب، اور تیسرا خیار رویت۔ پس اجناس مختلفہ کی تقسیم میں یہ سب خیارات ثابت ہوتے ہیں اور مثلیات مثل ملکات و سوزونات ہیں خیار عیب ثابت ہوتا ہے خیار رویت و خیار شرط ثابت نہیں ہوتا ہے اور غیر مثلیات جیسے ایک قسم کے کپڑے اور بکری وغیرہ ان کی تقسیم میں خیار عیب ثابت ہوتا ہے اور آیا خیار شرط و خیار رویت بھی ثابت ہوتا ہے یا نہیں سو موافق روایت ابو سلیمان کے ثابت ہوتا ہے اور یہی صحیح ہے اور ای پر فتویٰ ہے یہ فتاویٰ صحتی میں ہے۔

پھر امام محمدؒ نے کتاب میں یوں ذکر فرمایا کہ گیسوں اور جو اور ہر چیز جو کیل کی جاتی ہے اور ہر چیز جو وزن کی جاتی ہی ہیں ایسی چیزوں کی تقسیم میں خیار رویت ثابت رکھنا ہوں اور ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ گیسوں اور جو کہنے سے اور کیل اور سوزوں کہنے سے یہ مراد ہے کہ دونوں ہاں مجموع ہوں ہر ایک چیز تنہا نہ ہوئے تاکہ مقسوم چند اجناس مختلف ہو جائیں پس تقسیم ایسی تقسیم ہو جائے کہ دونوں کی رضا مندی کا حکم اس کا موجب نہ ہوئے پس اس میں خیار رویت ثابت ہو اور اگر امام محمدؒ نے اس سے الگ الگ خط گیسوں حصہ میں آتا یا جو حصہ میں آتا مراد لیا ہے تو ایسی صورت پر مجہول ہوگی کہ جب اس کی صفت مختلف ہو مثلاً بعض سخت و ٹھونس ہو اور بعض نرم ہو اور بعض سرخ اور بعض سپید ہو اور دونوں نے اس کو اسی طرح تقسیم کر لیا حتیٰ کہ تقسیم ایسی وجہ پر واقع ہوئی کہ دونوں کی تراضی کا حکم اس کا موجب نہیں ہے یا ایسی صورت پر محمول ہے کہ اس کی صفت تو ایک ہی طرح کی ہے لیکن ایک کے حصہ میں ڈھیری کے اوپر کے گیسوں آئے اور دوسرے کے حصہ میں نیچے کے آئے اور واضح ہو کہ یہی حکم سونے کے ٹکڑوں اور چاندی کے ٹکڑوں میں ہے اور یہی حکم چاندی اور سونے کے برتنوں اور جواہرات و موتیوں میں ہے اور یہی حکم تمام عراض میں ہے اور یہی حکم ہتھیاروں اور ٹکڑوں و زین میں ہے۔ یہ محیط میں ہے اور اگر دو ہزار درہم دو آدمیوں میں مشترک ہوں اور ہر ہزار ایک حصہ کیل میں ہوں پس دونوں نے اس قرار دار پر تقسیم کیا کہ ہر ایک نے ایک حصہ کیل لی حالانکہ دونوں میں سے ایک نے تمام مال دیکھا تھا اور دوسرے نے اس کو نہیں دیکھا تو جس نے دیکھا ہے اس پر تقسیم جائز ہو گا کی اور اس میں دونوں میں سے کسی کو خیار نہ ہوگا لیکن اگر اس شخص کا حصہ جس نے مال نہیں دیکھا ہے ناکارہ ہوئے تو اس کو خیار حاصل ہوگا اور اگر دو شخصوں نے ایک دار باہم تقسیم کیا حالانکہ دونوں میں سے ہر ایک نے وہ حصہ دار اور وہ منزل جو اس کے حصہ میں آئی ہے اوپر سے دیکھی تھی مگر اندر سے نہیں دیکھی تھی تو دونوں میں سے کسی کا خیار حاصل نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر دونوں نے بستان و کرم کو باہم تقسیم کیا پس ایک کے حصہ میں بستان آیا اور دوسرے کے حصہ میں کرم آیا اور جو کچھ جس کے حصہ میں آیا اس کو اس نے نہیں دیکھا تھا اوپر سے اور نہ اندر سے نہ اس نے درخت خرما اور نہ اور قسم کے درخت دیکھے لیکن اس نے چار دیواری کو باہر سے دیکھا تھا تو دونوں میں سے کسی کو خیار حاصل نہ ہوگا اور اوپر سے دیکھنا مثل اندر کے دیکھنے کے قرار دیا جائے گا اس طرح کپڑے کے تہہ کیے تھان میں اوپر سے کپڑے کا کوئی جزو دیکھ لینا خیار ساقط ہونے کے حق میں مثل تمام تھان کے دیکھنے کے ہے کذا فی البسوط۔

ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ امام محمدؒ کے اس قول کی کہ (نہ اس نے درخت خرما اور نہ اور قسم کے درخت دیکھے) یہ تاویل ہے کہ پورے درخت خرما اور پورے اور قسم کے درخت نہیں دیکھے بلکہ فقط درختوں اور درختان خرما کی چوٹیاں دیکھی ہیں کیونکہ اگر اس مختلف قسم کے چند اجناس داخل ہوا نہ ہوگی کیونکہ اسی بناء پر مسئلہ ہے۔ میں کہتا ہوں کہ جس نے نہیں دیکھا اس پر بھی جائز ہے۔ شاید یہ عبارت اصل سے ساقط ہوگئی ہو یعنی تقسیم دونوں پر جائز ہوگی۔

نے درختوں کی چونیاں بھی نہ دیکھی ہوں تو خیار رویت ساقط نہ ہوگا اور یہ قائل ہے^۱۔ محض میں بھی ایسا ہی فرماتا پھر واضح ہو کہ جب عقد قسمت میں خیار رویت ثابت ہو تو جہاں ثابت ہوگا وہاں جس چیز سے بیع محض میں خیار باطل ہوتا ہے اس چیز سے عقد قسمت میں بھی خیار باطل ہو جائے گا اور خیار عیب عقد قسمت کی دونوں قسموں میں ثابت ہوتا ہے اور اگر شرکیوں میں سے کسی نے اپنے حصہ کی کسی چیز میں عیب پایا پس اگر قبضہ سے پہلے مظلوم کو لیا تو اپنا پورا حصہ واپس کر دے خواہ مظلوم کوئی شے واحد ہو یا اشیاء مختلفہ ہوں جیسا کہ بیع محض میں حکم ہے اور اگر قبضہ کے بعد مظلوم کیا پس اگر مظلوم ایسی چیز ہو جو ھینچ و حکمنا واحد ہے جیسے دار واحدہ یا حکمنا واحد ہو نہ ھینچ جیسے مکمل و موزون تو اس کو یہ اختیار ہوگا کہ پورا حصہ واپس کر دے اور یہ اختیار نہ ہوگا کہ کچھ واپس کرے اور کچھ واپس نہ کرے جیسا کہ بیع محض میں حکم ہے اور اگر مظلوم اشیاء مختلفہ ہوں جیسے بکریاں تو فقط عیب دار کو واپس کر دے جیسا کہ بیع محض میں حکم ہے اور جس چیز سے بیع محض میں خیار عیب باطل ہو جاتا ہے اس سے قسمت میں بھی باطل ہوتا ہے اور اگر ہاندی^۲ میں عیب پانے کے بعد اس سے خدمت لی تو استمسانا اس کو واپس کر سکتا ہے اور اگر دار عیب پانے کے بعد برابر اس میں رہتا رہا تو اس کو بھی استمسانا واپس کر سکتا ہے اور اگر کپڑے کو برابر پہنتا رہا یا چوپایہ پر برابر سوار ہوتا رہا یا عیب جاننے کے بعد برابر اس نے ایسا کیا تو قیاساً و استمساناً ان دونوں کو واپس نہیں کر سکتا ہے اور خیار شرط کی صورت میں اگر اس نے دار میں مدت خیار میں سکونت اختیار کی یا برابر رہتا رہا تو امام محمدؒ نے کتاب المبیع میں فرمایا کہ اگر مشتری نے دار میں مدت خیار میں سکونت کی تو اس کا خیار ساقط ہو جائے گا اور اس میں دو صورتیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ مشتری نے مدت خیار میں اپنی سکونت پیدا کی اور ایک یہ کہ وہ اس میں رہتا تھا اور مدت خیار میں بھی برابر رہتا رہا مگر امام محمدؒ نے ان دونوں کی تفصیل نہیں فرمائی اور ہمارے مشائخ میں سے جس نے مسئلہ قسمت میں ان دونوں صورتوں میں فرق کیا ہے اس نے خیار شرط میں بھی ان دونوں صورتوں میں فرق کیا ہے اور فرمایا کہ از سر نو سکونت پیدا کرنے سے خیار شرط باطل ہوتا ہے اور اگر رہتا تھا اور برابر رہتا رہا تو باطل نہیں ہوتا ہے اور ان دونوں عقدوں میں کچھ فرق نہیں ہے اور مشائخ میں سے جس نے یوں فرمایا ہے کہ قسمت میں خیار عیب باطل نہیں ہوتا ہے نہ سکونت پیدا کرنے سے اور نہ سکونت پر مدامت رکھنے سے وہ فرماتا ہے کہ خیار شرط سکونت پیدا کرنے سے اور سکونت پر مدامت کرنے سے باطل ہوتا ہے یہ محیط میں ہے۔

اگر حصہ دار نے وہ حصہ دار جو اس کو تقسیم میں ملا ہے، بدون عیب جاننے کے فروخت کر دیا پھر مشتری نے اسی عیب کی وجہ سے اس کو واپس کر دیا پس اگر اس نے بدون حکم قاضی اس کو قبول کر لیا تو اس کو قسمت کے توڑنے کا اختیار نہ ہوگا اور اگر اس نے بحکم قاضی قبول کیا ہے تو اس کو اختیار ہوگا کہ تقسیم توڑ کر واپس کر دے اور واضح ہو کہ اس باب میں گواہوں سے ثابت ہو کر قاضی کا حکم ہونا یا اس کی قسم سے انکار کرنے سے ثابت ہو کر حکم ہونا دونوں یکساں ہیں یہ مبسوط میں ہے اور اگر مشتری مذکور نے دار مذکور میں سے کچھ گرا دیا قبل اس کے کہ عیب سے واقف ہو تو پھر اس کو بسبب عیب کے واپس نہیں کر سکتا ہے۔ مگر نقصان عیب لے سکتا ہے جیسا کہ بیع محض میں حکم ہے اور فرمایا کہ بائع کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اس نے جس قدر مال نقصان مشتری کو دیا ہے اس کو قاسم سے واپس لے اور اس حکم کو یوں ہی مطلقاً بدون ذکر خلاف کے بیان فرمایا اور ہمارے مشائخ میں سے بعض نے فرمایا کہ یہ حکم جو یہاں مذکور ہے فقط امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک یوں حکم ہے کہ مال نقصان کو قاسم سے واپس لے گا اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ کتاب القسمة میں جو حکم مذکور ہے وہ بالاتفاق سب کا قول ہے مگر صحیح یہ ہے کہ مسئلہ

۱۔ بیع محض سے خالص بیع کا عقد مراد ہے نہ وہ جس میں ضمانت کے متھے ہوں جیسے عقد قسمت وغیرہ۔ ۲۔ یعنی حصہ کی ہاندی۔

مذکورہ (۱) میں اختلاف ہے یہ محیط میں ہے اور اگر شریک ہی نے خود اس میں سے کچھ کر لیا اور اس کو فروخت نہ کیا پھر اس میں کچھ عیب پایا تو نقصان عیب کو اپنے شریکوں کے حصوں میں سے لے گا لیکن اگر اس کے شریک اس امر پر راضی ہوں کہ تقسیم توڑی جائے اور یہ شخص اس حصہ کو بعینہ گراہوا واپس کر دے تو یہ حکم نہیں ہے یہ بمسوط میں ہے۔ واضح ہو کہ تقسیم جہاں جہاں خیار ودعت بالا اتفاق و باختلاف الروایات ثابت ہوتا ہے وہاں خیار شرط بھی ثابت ہوتا ہے اور جس سے بیع محض میں خیار شرط باطل ہوتا ہے اس سے عقد قسمت میں بھی باطل ہوتا ہے اور جس طرح بیع محض میں خیار شرط ثابت ہوتا ہے اس طرح عقد قسمت میں بھی ثابت ہوتا ہے حتیٰ کہ تین روز کے واسطے خیار شرط باختلاف جائز ہے اور جو تین روز سے زیادہ ہے اس میں امام اعظمؒ اور ان کے صاحبین میں اختلاف ہے کہ کذا فی المحیط۔ اگر خیار شرط میں تین روز گزر گئے پھر دونوں سے ایک نے تین روز کے اندر بخیار شرط رد کر دینے کا دعویٰ کیا اور دوسرے نے اجازت دینے کا دعویٰ کیا تو مدعی (۲) اجازت کا قول قبول ہوگا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو جو شخص رد کا دعویٰ کرتا ہے اس کے گواہ قبول ہوں گے کذا فی المسوط۔

باب ہفتم:

ان لوگوں کے بیان میں جو غیر کی طرف سے متولی تقسیم ہو سکتے ہیں اور جو نہیں ہو سکتے ہیں

اصل یہ ہے کہ جو شخص کسی چیز کی بیع کا اختیار رکھتا ہے وہ اس کی تقسیم کا بھی اختیار رکھتا ہے یہ محیط میں ہے۔ نابالغ و معتوق کی طرف سے اس کے باپ کی تقسیم ہر چیز میں جائز ہے بشرطیکہ اس میں غبن نہ فاحش نہ ہو اور باپ کے مرنے کے بعد اس کا وصی بھی باپ کا قائم مقام ہوتا ہے اور اگر باپ کا وصی موجود نہ ہو تو بچے کا دادا (۳) کا بھی یہی حکم ہے اور ماں نے جوڑ کہ چھوڑا (۴) ہے اس میں سوائے عقاربہ کے باقی چیزوں کا تقسیم کرنا ماں کے وصی کے فعل سے جائز ہے بشرطیکہ اولیاء مذکور بالا میں سے کوئی موجود نہ ہو کیونکہ ان کا وصی اس کی ماں کا قائم مقام ہے اور ماں کا تصرف کرنا ایسی چیزوں میں جو اس کے نابالغ فرزند کی ملک ہے سوائے عقاربہ کے باقی میں بطور بیع کے صحیح ہے پس ایسے ہی بطور قسمت کے بھی صحیح ہے اور ماں اور بھائی اور چچا کا تقسیم کرنا اور شوہر کا اپنی نابالغہ جو رو یا بالغہ غائبہ جو رو کی طرف سے تقسیم کرنا صحیح نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ کافر یا مملوک یا مکاحب کا اپنے فرزند نابالغ آزاد مسلمان کی طرف سے تقسیم کرنا جائز نہیں ہے اور ملقط کا تعین کی طرف سے تقسیم کرنا بھی جائز نہیں ہے اگرچہ تعین اپنے ملقط کے عیال میں ہو یہ بمسوط میں ہے اور اگر قاضی نے عیلم کے واسطے کل چیز میں کوئی وصی مقرر کیا اور اس نے عیلم کی طرف سے متاع و عروض میں تقسیم کی تو جائز ہے اور اگر اس کو نفقہ نفقہ یا کسی خاص چیز کی حفاظت کے واسطے وصی مقرر کیا ہو کر جائز نہیں ہے اور یہ بخلاف باپ کے وصی مقرر کرنے کے لئے ہے کہ اگر باپ نے کسی امر خاص میں اس کو وصی مقرر کیا تو وہ سب امور کے واسطے وصی ہو جائے گا یہ محیط میں ہے۔

اگر وصی نے مال مشترک دو نابالغوں میں تقسیم کیا تو جائز نہیں ہے جیسا کہ اگر وصی نے ایک نابالغ کا مال دوسرے کے ہاتھ فروخت کیا تو نہیں جائز ہے بخلاف باپ کے کہ اگر باپ نے اپنے نابالغ اولاد کا مال ان میں باہم تقسیم کر دیا تو جائز ہے جیسا کہ اگر باپ نے اپنی اولاد نابالغ میں سے ایک کا مال دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دیا تو جائز ہے اور اس بات میں وصی کے واسطے حیلہ یہ ہے کہ ایک نابالغ کا غیر مقسوم حصہ کسی مشتری کے ہاتھ فروخت کرے پھر مشتری کے ساتھ دوسرے نابالغ کے حصہ کا مقاسمہ کر لے پھر اس مشتری

۱۔ امام اعظم کے نزدیک ناجائز ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے۔ ۲۔ غبن فاحش نکلا ہو یا نہ نکلا ہو جس کو لوگ برداشت نہ کرتے ہوں یعنی اندازہ کرنے والے اس قدر زیادہ اندازہ نہ کرتے ہوں۔ ۳۔ تعین لا وارث ہے جو راستہ میں چڑھوا ملے ملقط اس کا اٹھانے والا۔

(۱) جیسا کہ ذیل بعض مشائخ نے فرمایا ہے۔ (۲) جس کو حاصل تھا اس نے اجازت دے دی اور عقد کو پورا کر دیا۔

(۳) باپ کا باپ۔ (۴) نابالغ کے واسطے۔

سے دوسرے نابالغ کا حصہ جو فروخت کیا ہے اس کے واسطے خرید لے پس دونوں نابالغوں کا حصہ جدا جدا ہو جائے گا اور یہ تقسیم اس واسطے جائز ہوگی کہ یہ تقسیم مشتری اور وصی کے درمیان جاری ہوئی ہے اور دوسرا حیلہ یہ ہے کہ دونوں کا حصہ کسی شخص کے ہاتھ فروخت کر دے پھر اسی شخص سے دونوں کا حصہ جدا کیا ہو خریدے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر نابالغ وصی کے درمیان مال مشترک ہو تو وصی کا تقسیم کرنا جائز نہیں ہے لیکن اگر اس تقسیم میں نابالغ کے واسطے منفعت ظاہر ہو تو امام اعظمؒ کے نزدیک جائز ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک نہیں جائز ہے اگرچہ نابالغ کے واسطے منفعت ظاہر نہ ہو اور اگر باپ نے اپنا اور اپنے فرزند نابالغ کا مال مشترک تقسیم کیا تو جائز ہے اور اگرچہ اس میں نابالغ کے واسطے منفعت ظاہر ہوئے یہ محیط میں ہے۔ اگر وارثوں میں نابالغ اور بالغ ہوں اور وارثان بالغ حاضر ہوں پس وصی نے نابالغوں سے حصہ بانٹ اس طرح کیا کہ سب نابالغوں کا حصہ اکٹھا جدا کیا اور یوں نہ کیا کہ ہر نابالغ کا حصہ جدا کر لے تو تقسیم جائز ہوگی پھر اس کے بعد اگر وصی نے نابالغوں کا حصہ باہم تقسیم کر دیا تو یہ تقسیم جائز نہ ہوگی اور اگر وارث لوگ بالغ ہوں اور غائب ہوں تو وصی کا مال عقار ان میں تقسیم کرنا جائز نہیں ہے مگر مال عروض ان میں تقسیم کرنا جائز ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ وارث لوگ سب بالغ ہوں اور ان میں سے بعض حاضر ہوں اور بعض غائب ہوں پس اس نے حاضرین سے تقسیم کی اور ان کا حصہ جدا کیا اور بھائی نے اپنی کتاب میں مال عروض کے ساتھ اتنا لفظ زیادہ کیا کہ مال عروض باپ کے ترکہ میں سے الخ یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر وارثوں میں ایک صغیر ہو اور ایک بالغ غائب ہو اور باقی بالغ وارث حاضر ہوں اور وصی نے بالغ غائب کا حصہ مع صغیر کے حصہ کے جدا کر لیا اور وارثان حاضر سے مقاسمہ کر لیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک یہ مقاسمہ عقار و غیرہ عقار سب میں جائز ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک بالغ کی طرف سے عقار میں نہیں جائز ہے اور یہ بنا پر اس کے ہے کہ امام اعظمؒ کے نزدیک بالغ کی طرف سے وصی کی بیع مال عقار میں تین جگہ جائز ہے ایک تو جب میت پر قرضہ ہو اور دوسرے جبکہ ترکہ میں وصیت ہو اور تیسرے جب کہ وارثوں میں کوئی صغیر ہو پس بیع کے مانند تقسیم میں بھی ایسا ہی ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز نہیں ہے یہ محیط شخصی میں ہے۔

اگر وارثوں میں بالغ و نابالغ دونوں ہوں اور وصی نے ہر بالغ و ہر نابالغ کا حصہ جدا جدا کر کے ہر ایک کو تقسیم کر دیا تو بالکل جائز نہیں ہے اور اگر ترکہ کے واسطے ایک تہائی کی وصیت ہو پھر وصی نے اس وصی لہ کے حصہ بانٹ کر کے ایک تہائی وصی لہ کو دیا اور دو تہائی وارثوں کے واسطے رکھ لیا تو صحیح ہے اور اگر یہ مال وصی کے پاس تلف ہو گیا تو اس پر حمان واجب نہ ہوگی اور اگر وارث لوگ بالغ ہوں اور غائب ہوں پھر وصی نے وصی لہ کے حصہ بانٹ کر کے وارثان مذکور کا حصہ لے لیا تو جائز ہے ایسا ہی اصل میں مذکور ہے اور اگر وصی لہ غائب ہو اور وارث لوگ بالغ ہوں اور حاضر ہوں اور وصی نے وارثوں سے حصہ بانٹ کر کے وصی لہ کا حصہ لے لیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک یہ تقسیم باطل ہے مگر امام ابو یوسفؒ اس میں خلاف کرتے ہیں یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک شخص مر گیا اور کسی شخص کو اپنا وصی مقرر کر گیا اور ترکہ پر غیر مستغرق قرضہ ہے اور وارثوں نے وصی سے درخواست کی کہ ترکہ میں سے بقدر قرضہ کے جدا کر کے باقی ہم میں تقسیم کر دے تو اس کو اختیار ہوگا کہ ان میں تقسیم نہ کرے اور بقدر دین کے غیر مقسوم ہونے کی حالت میں فروخت کر دے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اگر دو وصیوں نے مال تقسیم کیا پس ایک نے بعض وارثوں کا حصہ لیا اور دوسرے نے باقی وارثوں کا حصہ لیا تو یہ نہیں جائز ہے اور اگر تقسیم سے پہلے دونوں میں سے ایک وصی غائب ہو گیا اور دوسرے نے وارثوں سے تقسیم کی تو امام اعظمؒ و امام محمدؒ کے نزدیک نہیں جائز ہے اور امام ابو یوسفؒ اس میں خلاف کرتے ہیں اور جس شخص کو برسام ہو یا خیمہ بیوش طاری ہوئی ہو یا کبھی جنون ہو جاتا ہو اور کبھی افاقہ ہو جاتا ہو تو

اس کی طرف سے حصہ بانٹ کر دینا جائز نہ ہوگا لیکن اگر اس نے حالت صحت وفاقہ میں رضامندی ظاہر کی ہو یا وکیل کر دیا ہو تو جائز ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ وصی مروذی ہے اور وارث لوگ مسلمان ہیں تو ایسا وصی اپنے وصی ہونے سے خارج کیا جائے گا مگر قتل خارج کیے جانے کے اگر اس نے تقسیم کی ہو تو قسمت جائز ہوگی اور اس طرح اگر میت کے سوائے کسی غیر کا غلام اس میت کا وصی ہو تو جب تک خارج نہ کیا جائے تب تک وصی قرار پائے گا یہ محیط سرخسی میں ہے۔

قسمت کے احکام میں ذمی لوگ بجز اکمل اسلام کے ہیں سوائے سور و شراب کے کہ اگر سور و شراب ان میں مشترک ہو اور بعض نے تقسیم کی درخواست کی اور بعض نے انکار کیا تو میں انکار کرنے والوں پر تقسیم کے واسطے جبر کروں گا جیسا کہ سوائے سور و شراب کے اور چیزوں کی تقسیم کے واسطے مجبور کرتا ہوں۔ اگر ذمیوں نے باہم شراب کو تقسیم کر لیا اور بعض نے ازراہ بیان زیادہ لی تو ایسی زیادتی ذمیوں کے حق میں بھی جائز نہ ہوگی اور اگر کسی ذمی کا وصی مسلمان ہو تو اس مسلمان وصی کے حق میں شراب و سور کا مقاسمہ کرنا مکروہ جانتا ہوں لیکن یہ مسلمان کسی ذمی کو اپنا غائب یا وکیل کر دے جو نابالغ کی طرف سے شراب کا حصہ بانٹ کر کے بعد تقسیم کے اس کو فروخت کر دے اور اگر کسی ذمی نے مسلمان کو ایسی میراث کے واسطے جس میں شراب و سور ہے وکیل کیا تو مسلمان سے ایسا فعل جائز نہیں ہے جیسے کہ مسلمان کو شراب و سور کا فروخت کرنا وغیرہ ناجائز نہیں ہے اور اس مسلمان وکیل کو یہ بھی اختیار نہیں ہے کہ شراب و سور کے مقاسمہ کے واسطے اپنی طرف سے دوسرے کو وکیل کر دے اس وجہ سے کہ اس کا موکل اس کے سوائے غیر شخص کی رائے پر راضی نہیں ہوا ہے اور اگر راضی ہوا ہو مثلاً اسے یہ کام اس کی رائے پر سونپ دیا ہو اور اس نے کسی ذمی کو اپنی طرف سے وکیل قسمت کر دیا تو جائز ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر وارثوں میں سے ایک وارث مسلمان ہو گیا اور اس نے کسی ذمی کو اس واسطے وکیل کیا کہ جس قدر شراب و سور ہیں ان کا مقاسمہ کرے تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے۔ مگر صاحبین نے اس میں خلاف کیا ہے جیسا کہ اگر کسی مسلمان نے ذمی کو شراب فروخت کرنے کے واسطے وکیل کیا تو یوں ہی حکم ہے یہ محیط سرخسی میں لکھا ہے۔ اگر اس وارث نے جو مسلمان ہو گیا ہے شراب کا اپنا حصہ لے کر اس کو سرکہ کر ڈالا تو جس قدر شراب سرکہ کر ڈالی ہے اس میں سے دوسرے وارثوں کے حصہ کا ضامن ہوگا اور یہ سرکہ اسی کا ہو جائے گا اور اگر کسی ذمی کے ترکہ میں فقط شراب و سور ہوں اور اس کے قرض خواہ لوگ مسلمان ہوں اور اس کا وصی نہ ہو تو قاضی اس کی فروخت کے واسطے ذمیوں میں سے ایک شخص کو مقرر کرے گا کہ وہ اس کو فروخت کر کے میت کا قرضہ ادا نہ کرے یہ مبسوط میں ہے اور اگر حربی مستامن نے اپنے ذمی بیٹے کی طرف سے مقاسمہ کیا تو جائز نہیں ہے اور اگر اس کا بیٹا بھی باپ کے مانند حربی ہو تو تقسیم جائز ہوگی یہ محیط سرخسی میں ہے۔

اگر مرتد نے جو حالت ردت میں بدیں جرم قتل کیا گیا ہے یا بالغ فرزند کی طرف سے جو مثل اس کے مرتد ہے مقاسمہ کیا تو جائز نہیں ہے یہ مبسوط میں ہے۔ ماذون کا تقسیم کرنا مثل آزاد مرد کی تقسیم کے ہے کذا فی محیط السرخسی اور مکاتب بھی تقسیم میں مثل آزاد کے ہے اور تقسیم میں مثل بیچ کے معاوضہ کے معنی موجود ہیں اور اگر مکاتب بعد قسمت کے عاجز ہو گیا تو اس کے مولیٰ کو بیع قسمت کا اختیار نہ ہوگا اور اگر مولیٰ نے بغیر رضامندی مکاتب کے اس کی طرف سے مقاسمہ کیا تو نہیں جائز ہے خواہ مکاتب حاضر ہو یا غائب ہو اور اگر مولیٰ نے اس طرح اس کی طرف سے مقاسمہ کر لیا پھر مکاتب عاجز ہو گیا اور یہ چیز مولیٰ کی ہو گئی تو یہ تقسیم جائز نہ ہو جائے گی جیسے کہ مولیٰ کے اور تصرفات بسبب مکاتب کے عاجز ہو جانے کے نافذ نہیں ہو جاتے ہیں اور اگر مکاتب نے تقسیم کے واسطے کوئی وکیل کیا پھر خود عاجز ہو گیا یا مر گیا تو اس کے وکیل کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ اس کے بعد مقاسمہ کرے اور اگر مکاتب مذکور آزاد کر دیا گیا تو اس کا وکیل اپنی وکالت جس کو اجازت دی یا جس کو وکیل کیا ہے وہ مقاسمہ کر سکتا ہے۔ ۲۔ یعنی یہ بدوں اس قدر مال چھوڑے کہ جس سے اوائے کتابت ہو سکے مر گیا۔

پر ہے گا اور اگر مکاتب نے اپنی موت کے وقت کسی کو وصی مقرر کر دیا اور وصی نے اس کے بالغ وارثوں سے اس کے بالغ فرزند کے واسطے تقاسمہ کیا اور مکاتب اپنی کتابت کی ادا کے لائق مال چھوڑا ہے تو اس کے وصی کا بزارہ اس صورت میں جائز ہوگا جیسے کہ مکاتب مذکور اگر آزاد ہوتا تو جائز ہوتا کیونکہ مکاتب کا مال کتابت ادا کر دیا جائے گا اور یہ حکم دیا جائے گا کہ وہ اپنی حیات کے آخر جزو میں آزاد ہو کر مرا ہے پس گویا اس نے خود کتابت کا مال ادا کر کے انتقال کیا پس اس کا وصی اس کے بالغ فرزند کی طرف سے تصرف کرنے میں مثل وصی آزاد کے ہوگا اور امام محمد نے زیادات میں فرمایا کہ مکاتب مذکور کا وصی اس کے فرزند بالغ غائب کے حق میں مثل وصی آزاد مرد کے ہے حتیٰ کہ سوائے عتار کے اس کا تقسیم کرنا جائز ہے انتہا کلامہ اور جو دہان ذکر فرمایا ہے بھی اسح ہے اور اگر مکاتب مذکور نے اپنی کتاب ادا کرنے کے لائق مال نہ چھوڑا ہو اور وصی نے اس کے بالغ فرزند کے واسطے اس کے بالغ وارثوں سے تقاسمہ کر لیا اور اس کے وارثوں نے اس کی کتابت کے واسطے سعایت کی تو تقسیم جائز نہ ہوگی پھر اگر وارثوں نے قبل اس قسمت کے رد کر دینے کے مال کتابت ادا کر دیا تو بھی تقسیم کافی ہوگی کذا فی شرح المہوط۔

باب الفتر:

ایسی حالت میں تقسیم ترکہ کا بیان کہ میت پر یا میت کا قرضہ موجود ہو یا موسیٰ لہ موجود ہو اور بعد تقسیم کے قرضہ ظاہر ہونے کے بیان میں اور وارث کا ترکہ میں دین کا یا

اعیان ترکہ میں سے کسی مال معین کا دعویٰ کرنے کے بیان میں

اگر وارثوں میں سے کسی وارث نے میت پر قرضہ ہونے کا اقرار کیا اور باقیوں نے انکار کیا تو ترکہ ان لوگوں میں تقسیم کیا جائے گا کہ پھر جب کہ مقرر کا حصہ تمام دین ادا ہونے کے واسطے کافی ہو تو ہمارے نزدیک مقرر کو حکم دیا جائے گا کہ اپنے حصہ میں سے تمام قرضہ ادا کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر وارثوں نے میت کا داریاز میں تقسیم کر لی حالانکہ میت پر قرضہ ہے پھر قرض خواہ اپنا دین طلب کرنے کو حاضر ہوئے تو ان کو اختیار ہوگا کہ اس تقسیم کو توڑ دیں خواہ قرضہ قلیل ہو یا کثیر ہو اور اگر وارثوں نے قاضی سے تقسیم ترکہ کی درخواست کی اور میت پر قرضہ ہے اور قاضی اس کو جانتا ہے اور قرض خواہ غائب ہے پس اگر دین مستغرق ہو یعنی تمام ترکہ کو محیط ہو تو قاضی ترکہ مذکور وارثوں میں تقسیم نہ کرے گا اس واسطے کہ وارثوں کا اس میں کچھ حق نہیں ہے پس تقسیم کا کچھ فائدہ نہ ہوگا اور اگر قرضہ غیر مستغرق ہو تو قیاساً اس صورت میں بھی تقسیم نہ کرے گا بلکہ سب ترکہ متوقف رکھے گا مگر احتساباً یہ حکم ہے کہ بقدر دین کے متوقف رکھے کہ باقی وارثوں میں تقسیم کر دے اور امام اعظم کے نزدیک اس میں کسی صورت میں وارثوں سے کوئی کفیل نہ لے گا اور صاحبین اس میں خلاف کرتے ہیں اور اگر قاضی کو میت پر قرضہ ہونا معلوم نہ ہو تو وارثوں سے دریافت کرے گا کہ آیا میت پر قرضہ ہے پس اگر انہوں نے کہا کہ ہاں تو ان سے قرضہ کی مقدار دریافت کرے گا کیونکہ اس میں حکم مختلف ہو جاتا ہے یعنی اگر مقدار قرضہ اس قدر ہو کہ تمام ترکہ کو محیط ہو تو اور حکم ہے اور اگر محیط نہ ہو تو اور حکم ہے پس دریافت کرنا ضروری ہے اور اگر وارثوں نے کہا کہ میت پر قرضہ نہیں ہے تو قول انہیں کا مقبول ہوگا کیونکہ وارث لوگ میت کے قائم مقام^(۱) ہیں۔ پھر ان سے دریافت کرے گا کہ آیا ترکہ میں وصیت ہے پس اگر انہوں نے کہا کہ ہاں تو ان سے دریافت کرے گا کہ آیا یہ وصیت تعین^(۲) ہے یا وصیت مرسلہ ہے کیونکہ دونوں حالتوں میں حکم مختلف ہے^(۳) اور اگر انہوں نے

۱۔ یہ گواہی گواہان مدعی یا دلائل ثابت ہو اور یہی مراد ہے۔ (۱) حالت زندگی میں میت کا قول مقبول تھا اور گواہ قرض خواہ کے۔

(۲) تعین مثلاً مکان کی وصیت ہو اور مرسلہ مثلاً اتھائی مال کی وصیت۔ (۳) چنانچہ اس کا بیان فقہ حنفی میں ہے۔

کہا کہ ترکہ میں وصیت نہیں ہے تو اب ترکہ کو ان میں تقسیم کر دے گا پھر اس کے بعد اگر قرضہ ظاہر ہوا تو قاضی اس تقسیم کو توڑ دے گا اسی طرح اگر قاضی نے ان سے دریافت نہ کیا ہو کہ دین ہے یا نہیں اور ان میں ترکہ تقسیم کر دیا ہو حتیٰ کہ ظاہر تقسیم جائز ہو چکی ہو پھر دین ظاہر ہوا تو بھی قاضی تقسیم مذکور کو توڑ دے گا لیکن اگر وارثوں نے یہ قرضہ اپنے مال میں سے ادا کر دیا تو قاضی دونوں صورتوں میں تقسیم کو نہ توڑ دے گا اسی طرح اگر قرض خواہ نے میت کو قرض سے بری کر دیا تو بھی تقسیم کو نہ توڑ دے گا اور یہ سب اس صورت میں ہے کہ وارثوں نے قرض خواہ کا حصہ لگ نہ کیا ہو اور سوائے اس کے جس کو وارثوں نے تقسیم کر لیا ہے میت کا اور کچھ مال بھی نہ ہو اور اگر وارثوں نے قرض خواہ کا حصہ جدا کر دیا ہو یا سوائے اس مال کے جس کو تقسیم کیا ہے میت کا اور کچھ مال ہو تو قاضی اس تقسیم کو نہ توڑے گا۔

اسی طرح اگر کوئی دوسرا وارث ظاہر ہو جس کو پہلے گواہوں نے نہ جانا تھا یا تہائی یا چوتھائی کا موسیٰ لہ ظاہر ہوا تو قاضی تقسیم مذکورہ کو توڑ کر پھر دوبارہ تقسیم کرے گا اور اگر وارثوں نے کہا کہ ہم اس وارث یا موسیٰ لہ کا حق اپنے مال سے ادا کیے دیتے ہیں اور تقسیم نہ توڑیں گے تو قاضی ان کے قول پر التفات نہ کرے گا لیکن اگر یہ وارث یا موسیٰ لہ اس امر پر راضی ہو جائے تو ہو سکتا ہے اور اگر کوئی قرض خواہ یا بزرگوار ہم وصیت مرسلہ کا موسیٰ لہ ظاہر ہوا اور وارثوں نے کہا کہ ہم اس قرض خواہ یا ایسے موسیٰ لہ کا حق اپنے مال سے ادا کیے دیتے ہیں اور تقسیم کو نہ توڑیں گے تو ان کو یہ اختیار حاصل ہے اس وجہ سے کہ وارث اور تہائی و چوتھائی وغیرہ کے موسیٰ لہ کا حق تو عین ترکہ میں ہے سو جب وارثوں نے یہ چاہا کہ ہم اس کا حق اپنے مال سے ادا کریں تو یہ چاہا کہ ترکہ میں سے جو کچھ اس کا حصہ ہے ہم خرید لیں تو یہ بدوں اس کی رضامندی کے صحیح نہیں ہو سکتا ہے اور رہا قرض خواہ کا حق یا بزرگوار ہم وصیت مرسلہ کے موسیٰ لہ کا حق سو یہ حق عین ترکہ میں بدین معنی کہ مالیت ترکہ سے اس قدر حق ان کو بھردیا جائے پس خواہ مالیت ترکہ میں سے دیا جائے یا وارثوں کے مال سے دیا جائے دونوں برابر ہیں اور اسی طرح اگر وارثوں میں سے کسی نے قرض خواہ کا حق اپنے مال سے اس شرط سے ادا کر دیا کہ ترکہ میں سے واپس نہ لے گا تو بھی قاضی اس تقسیم کو نہ توڑے گا بلکہ برابر باقی رکھے گا کیونکہ قرض خواہ کا حق ساقل ہو گیا اور وارث کا قرضہ ترکہ پر ثابت نہیں ہوا کیونکہ اس نے شرط کر لی تھی کہ میں ترکہ سے واپس نہ لوں گا اور اگر وارث نے اداے قرضہ کے وقت شرط کر لی ہو کہ میں ترکہ سے واپس لوں گا یا سکوت کیا ہو تو تقسیم مذکور رد ہو جائے گی پھر واضح ہو کہ یہ جو ذکر فرمایا کہ اگر وارثوں نے ترکہ تقسیم کر لیا تو پھر دوسرا وارث یا تہائی و چوتھائی وغیرہ کا موسیٰ لہ ظاہر ہوا تو قاضی اس تقسیم کو توڑے گا یہ اس وقت ہے کہ جب یہ تقسیم بغیر حکم قاضی ہو اور اگر یہ تقسیم بحکم قاضی ہو پھر کوئی وارث یا تہائی (۱) کا موسیٰ لہ ظاہر ہوا تو یہ وارث اس تقسیم کو نہیں توڑ سکتا ہے جب کہ قاضی نے اس کا حصہ جدا کر دیا اور رہا موسیٰ لہ سو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے بعضوں نے فرمایا کہ نہیں توڑ سکتا ہے اور اس طرف امام محمدؒ نے اشارہ فرمایا ہے اور یہی اصح ہے یہ محیط میں ہے اور اگر کسی شخص نے ازراہ تبرع میت کا قرضہ ادا کر دیا تو قرض خواہ کو تقسیم توڑنے کا استحقاق حاصل نہ ہو گا یہ ذخیرہ میں ہے۔

وارثوں نے تقسیم ترکہ چاہی حالانکہ ترکہ پر قرضہ ہے تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ کوئی اجنبی باجائز قرض خواہ بشرط براءت میت اس دین کا ضامن ہو جائے اور اگر اس نے بشرط براءت ضمانت نہ کی تو یہ تقسیم نافذ نہ ہوگی اس واسطے کہ جب بشرط براءت میت اسے نے ضمانت کی تو یہ حوالہ ہو گیا پس قرضہ اس اجنبی کی طرف منتقل ہو جائے گا اور ترکہ مواخذہ دین سے چھوٹ جائے گا۔ یہ وجہ کروری میں ہے اور

۱۔ قتال المجرم وضع ہو کر سوائے مال مسمومہ کے اور مال میت سے یہ مراد ہے کہ وہ مال ادائے دین کے واسطے کافی ہو ورنہ صورت مذکور و پیش آئے گی۔

۲۔ تبرع یعنی بدون دنیادی عوض کے براءت میت یہ کہ میں اس قرض خواہ کے لیے میت کی طرف سے ضامن ہوں اس شرط سے کہ میت میرے حق میں بھی بری ہے۔

اگر بعض وارث نے قرضہ ادا کر دیا تو اس کو اختیار ہوگا کہ باقیوں سے واپس لے خواہ اس نے ادا کرنے کے وقت واپس لینے کی شرط کر لی ہو یا نہ کی ہو لیکن اگر اس نے تمہارا ادا کر دیا ہے تو ایسا نہ کرے اور واپس اس وجہ سے لے گا کہ وارثوں میں سے ہر ایک وارث اس قرضہ کے مطالبہ میں گرفتار ہے حتیٰ کہ اگر قرضہ اس کو قاضی کے پاس لے گیا تو اس پر پورے قرضہ کی ڈگری کر دے گا پس یہ شخص حکم قضا سے مجبور و مضطر ہوگا حبرع نہ ہوگا لیکن اگر اس نے حبرع کا ارادہ کر لیا مثلاً اس نے شرط کر دی کہ میں وارثوں سے واپس نہ لوں گا تو البتہ حبرع ہو جائے گا اور اگر وارثوں نے وار کو باہم تقسیم کر لیا اور وارثوں میں میت کی جو دہ بھی ہے پھر اس نے بعد تقسیم کے اپنے شہر ہر مہر کا دعویٰ کیا اور گواہ قائم کر دیے تو تقسیم تو زدی جائے گی یہ محیط سرخسی میں ہے اور اگر بعض وارث نے ترکہ کی تقسیم پوری ہو جانے کے بعد ترکہ میں اپنے قرضہ کا دعویٰ کیا تو اس کا دعویٰ صحیح ہے اور اس کے گواہوں کی سماعت ہوگی اور اس کو اختیار ہوگا کہ تقسیم تو زدی سے یہ محیط میں ہے۔ چند وارثوں میں مال میراث مشترک ہے اور اس میراث پر قرضہ یا وصیت کچھ نہیں ہے پھر کسی وارث نے انتقال کیا اور اس وارث میت پر قرضہ ہے یا اس نے کچھ وصیت کر دی ہے یا اس کا کوئی وارث غائب ہے یا صغیر ہے پھر میت اول کی میراث کو وارثوں نے بغیر حکم قاضی یا ہم تقسیم کیا تو میت ثانی کے قرضوں کو اختیار ہوگا کہ اس تقسیم کو باطل کر دیں اسی طرح صاحب وصیت اور وارث غائب اور صغیر کو بھی یہی اختیار ہے یہ تاتار خانیہ میں ہے اور اگر کسی وارث نے اپنے نابالغ فرزند کے واسطے تہائی کی وصیت ہونے کا دعویٰ کیا اور گواہ قائم کر دیے حالانکہ وارث لوگ وار کو باہم تقسیم کر چکے ہیں تو یہ تقسیم اس کے فرزند کا حق جو بوجہ وصیت کے حاصل ہوا ہے باطل نہیں کرتی ہے مگر اس کے باپ کو یہ اختیار نہیں کہ جو وصیت اس کے فرزند کے واسطے حاصل ہوئی اس کا مطالبہ کرے اور نہ یہ اختیار ہے کہ تقسیم کو تو زدی سے کیونکہ یہ قیمت اس کے ہاتھ پوری ہوئی ہے۔

جو شخص ایسی چیز کے تو زنے کا قصد کرے جو اس کے ساتھ پوری ہوئی ہے اس کی کوشش برباد ہو جائے گی اور جب اس نے تقسیم پر اتمام کیا تو اس بات کا اعترا ف کیا کہ میرے بیٹے کے واسطے وصیت نہیں ہے مگر ایسا حکم قرضہ کی صورت میں نہیں ہے لیکن جب اس کا بیٹا بالغ ہو تو اس کو اختیار ہوگا کہ اپنے حق وصیت کا مطالبہ کرے اور تقسیم کو تو زدی سے یہ ظہر یہ میں ہے۔ اور اگر ایک وار چند لوگوں میں میراث مشترک ہو پس اس کو انہوں نے جس قدر باپ سے میراث کا حصہ پایا ہے ہانت لیا پھر ایک وارث نے دعویٰ کیا کہ میرا ایک سگا بھائی ایک ماں باپ سے ہم لوگوں کے ساتھ باپ کی میراث کا وارث ہوا تھا پھر بعد انتقال باپ کے اس نے بھی انتقال کیا اور میں اس کا وارث ہوں اور اس کی میراث طلب کی اور کہا کہ تم لوگوں نے مجھے فقط وہ حصہ ہانت دیا ہے جو میں نے اپنے باپ سے میراث پایا ہے اور اسی تقسیم کی جو تحریر ہوئی تھی اس میں ان لوگوں نے یہ نہیں لکھا تھا کہ جو حصہ جس کو پہنچا ہے اس سے دوسرے کا کچھ حق متعلق نہیں ہے اور وارث مذکور نے اپنے دعویٰ پر گواہ قائم کیے تو اس کے گواہ قبول نہ ہوئے اور تقسیم نہ ہونے کی اور اگر ان لوگوں نے یہ تحریر کیا ہو کہ جو حصہ جس کو پہنچا اس سے دوسرے کا کچھ حق متعلق نہیں ہے تو یہ تحریر اس کے دعویٰ کی نفی ہے اور یہ جو فرمایا ہے کہ اس تقسیم کی جو تحریر ہوئی تھی اس میں ان لوگوں نے یہ نہیں لکھا تھا کہ آخر اس سے شبہ دور کیا اور اس کا مقصود یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں جواب یکساں ہے اسی طرح اگر مدعی مذکور نے اس دعویٰ کے گواہ قائم کیے کہ میں نے یہ دار اپنے باپ سے باپ کی زندگی میں خریدا ہے یا اس نے مجھے یہ دار ہبہ کیا اور میں نے لے کر قبضہ کر لیا ہے یا یہ دار میری ماں کا ہے میں نے اس سے میراث پایا ہے تو بھی اس کے گواہ قبول نہ ہوں گے یہ مبسوط میں ہے۔

اگر وارثوں نے دین کو باہم تقسیم کیا پس اگر یہ دین میت کا لوگوں پر ہو اور وارثوں نے دین و عین کو اکٹھے تقسیم کیا یا اس طور کہ

۱۔ پوری یعنی وہی اس تقسیم کے پورے ہونے کا باعث ہے ۲۔ بقدر حصہ سہ ہے۔

۳۔ بواب یعنی خواہ متعلق کا اثر لکھا ہو تقسیم نہیں ہونے کی بلکہ لکھا ہو تو دعویٰ باطل ہے۔

یوں شرط کی کہ یہ دین جو فلاں شخص پر آتا ہے مع اس عین کے اس وارث کا ہے اور وہ دین جو فلاں شخص دیگر پر آتا ہے مع اس مال عین دیگر کے اس دوسرے وارث کا ہے (علیٰ ہذا القیاس) تو ایسی تقسیم عین و دین دونوں میں باطل ہے اور اگر وارثوں نے اعیان کو باہم تقسیم کر لیا پھر دیوں کو باہم تقسیم کیا تو اعیان کی تقسیم صحیح ہوگی اور دیوں کی تقسیم باطل ہوگی اور اگر یہ قرضہ میت پر آتا ہو اور وارثوں نے باہم اس قرضہ وارثوں سے تقسیم کر کے کیا کہ ہر واحد ہر ایک قرضہ خواہ کے قرضے کا علیحدہ ضامن ہو جائے یا اس قرار داد سے تقسیم کیا کہ ایک وارث سب دیوں کا ضامن ہو جائے پس اگر تقسیم ترک میں ضمانت شرط ہو تو تقسیم فاسد ہوگی اور اگر تقسیم میں ضمانت شرط نہ ہو بلکہ تقسیم کے بعد بغیر شرط کے ضامن ہو گیا پس اگر اس شرط سے ضامن ہوا کہ ترک سے واپس لوں گا تو یہ تقسیم نافذ نہ ہوگی یعنی اُس کو اس تقسیم کے توڑ دینے کا اختیار ہوگا اور اگر اس شرط سے ضامن ہوا کہ میت سے اور اُس کے میراث سے کچھ واپس نہ لوں گا اور اس شرط سے کہ قرض خواہ میت مقروض کو بری کر دے تو یہ جائز ہے بشرطیکہ قرض خواہ لوگ اُس کی ضمانت پر راضی ہو جائیں یہ ذخیرہ میں ہے۔ اور اگر قرض خواہوں نے اس کے قبول سے انکار کیا تو اُن کو تقسیم توڑنے کا اختیار ہے۔ اور اگر قرض خواہ لوگ اُس کی ضمانت پر راضی ہوئے اور انہوں نے میت کو بری کر دیا پھر ان کا مال اس ضامن سے وصول نہ ہوا بلکہ ڈوب گیا تو ان کو اختیار ہوگا کہ جہاں کہیں میت کا مال پائیں اس سے وصول کر لیں کذا فی المسو طاور اگر ضمانت میں یہ شرط نہ کی کہ قرض خواہ اپنے قرض وار میت کو بری کر دے تو تقسیم نافذ نہ ہوگی اگر چہ قرض خواہ لوگ اس پر راضی ہو جائیں جس قرض خواہ کا میت پر قرضہ ہے اگر اس نے اس تقسیم کی اجازت دے دی جس کو وارثوں نے پائنا ہے پھر چاہا کہ تقسیم مذکور کو توڑ دے تو اُس کو یہ اختیار ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔

اگر اراضی تین آدمیوں میں اُن کے باپ کی میراث مشترک ہو اور اُن میں سے ایک مر گیا اور ایک بالغ چٹا چھوڑا پس اُس نے اور اُس کے دونوں چچا نے اراضی مذکور کو اُس کے دادا کی میراث پر تقسیم کیا پھر اس پوتی نے اس بات کے گواہ قائم کیے کہ میرے دادا نے میرے واسطے ایک تہائی کی وصیت کی تھی اور چاہا کہ تقسیم باطل کر دی جائے تو اس کے دعویٰ کی سماعت نہ ہوگی اور اگر دادا کی طرف سے وصیت کا دعویٰ نہ کیا بلکہ اپنے باپ پر اپنا قرضہ ہونے کا دعویٰ کیا تو دعویٰ صحیح ہوگا اور اگر گواہ قائم کر دیے تو قرضہ ثابت ہو جائے گا اور اگر اس کے دونوں چچا نے یہ کہا کہ تیرا قرضہ تیرے باپ پر ہے دادا پر نہیں ہے اور ہم نے تجھے تیرے باپ کا حصہ دے دیا پس تیرا حق چاہے اُس کو قرضے میں فروخت کر دے یا تیرا حق چاہے اُس کو اپنے پاس رہنے دے اور تو تقسیم نہیں توڑ سکتا ہے اس واسطے کہ تجھے تقسیم توڑنے میں کچھ فائدہ نہیں ہے اس وجہ سے کہ تقسیم توڑنے پر تیرا قرضہ تیرے باپ کے حصہ میراث سے ادا کیا جائے گا دادا کے ترکہ سے نہیں ادا کیا جائے گا تو دونوں ایسا نہیں کہہ سکتے ہیں کیونکہ ان کا جھگڑا یعنی مدعی مذکور یہ کہہ سکتا ہے کہ ایسا نہیں ہے بلکہ توڑنے میں یہ فائدہ ہے کہ میت کے مال میں زیادتی ہو جائے گی اگر ایک ذمین چند وارثوں میں میراث مشترک ہو اور اُس کو وارثان مذکور نے باہم تقسیم کر کے قبضہ کر لیا پھر ایک وارث نے دوسرے کے حصہ پر اُس سے خرید کر قبضہ کر لیا پھر میت پر قرضہ نکلا اور اُس کے گواہ قائم ہوئے تو ترکہ کی تقسیم و خرید دونوں وارث کی طرف سے معروف ہوں گی اور قرضہ ہونے کی صورت میں اس تصرف کا نفاذ نہ ہوگا یہ بیسوط میں ہے۔

اگر ایک شخص نے اقرار کیا کہ فلاں شخص مر گیا اور اُس نے یہ میراث چھوڑا ہے اور یہ نہ کہا کہ اُن لوگوں کے واسطے یا اپنے وارثوں کے واسطے میراث چھوڑا ہے پھر اس کے بعد اقرار کئے کہ میرے واسطے تہائی کی وصیت کر دی ہے یا میت پر اپنے قرضہ کا دعویٰ کیا تو اُس کے گواہ مقبول ہوں گے اور اگر اُس نے اقرار میں یہ کہا کہ اُن لوگوں کے واسطے یا اپنے وارثوں کے واسطے میراث چھوڑا ہے اور باقی مسئلہ بحال رہے تو پھر اُس کے گواہ مقبول نہ ہوں گے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر ایک شخص نے دعویٰ کیا کہ وار میرے باپ کی میراث ہے پھر سوائے باپ کے دوسرے کی میراث کا دعویٰ کیا تو بسبب تناقض کے یہ دعویٰ مسوع نہ ہوگا یہ بیسوط میں ہے چند وارثوں نے اپنے مورث کا دار متروکہ میراث میں تقسیم کیا اور میت کی جو دواں کی مقرر ہے پس اُس عورت کو انھوں حصہ پہنچا اور اُس کا انھوں جدا کر دیا گیا پھر عورت مذکورہ نے دین کی ضمانت کر کے ترکہ کو تقسیم کیا۔ ج معروف یعنی پھری جائیں گی اور پہلے قرضہ دیا جائے گا۔ ج مقرر یعنی میراث ہونے سے مقرر نہ ہوگی۔

دعویٰ کیا کہ یہ دار میرے شوہر نے مجھے مہر دیا تھا میں نے اپنے مہر کے عوض یہ دار اُس سے خریدا تھا تو یہ دعویٰ مسوع نہ ہوگا کیونکہ جب عورت نے وارثوں کی تقسیم میں مساحت کی تو گویا اس امر کا اقرار کیا کہ شوہر کی موت کے وقت یہ دار شوہر کی ملک تھا پس اُس کا دعویٰ مسوع نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر چند آدمیوں نے اپنے باپ کی میراث کا دار یا زمین تقسیم کی اور ہر ایک کو ایک ٹکڑا پہنچا پھر ایک نے دوسرے وارث کے حصہ میں کسی عمارت یا درخت کا اس زعم پر دعویٰ لیا کہ اس کو میں نے بنایا یا لگایا ہے تو اس دعویٰ پر اُس کے گواہ مقبول نہ ہوں گے کذا فی فتاویٰ قاضی خان۔

باب نہم:

تقسیم میں غرور^(۱) کے بیان میں

واضح ہو کہ اصل یہ ہے کہ ہر تقسیم جو با اختیار قاضی یا با اختیار ہر دو شریک واقع ہوئی اگر ایسی تقسیم ہو کہ در صورت ایک کے انکار کرنے کے قاضی سے درخواست کرنے پر اس منکر پر تقسیم کے واسطے جبر کیا جاتا۔ جیسے دار واحد و زمین واحد کی تقسیم تو ایسی تقسیم میں اگر ایک شریک نے اپنے حصہ میں عمارت بنائی یا درخت لگائے پھر دونوں حصوں میں سے ایک حصہ استحقاق ثابت کر کے لے لیا گیا تو عمارت و درخت کی قیمت دوسرے سے واپس نہیں لے سکتا ہے کیونکہ یہ شخص مغرور یعنی فریب دیا گیا نہیں ہوا ہے اس واسطے کہ ایسی تقسیم میں ہر شریک اپنی ملک کو دوسرے کی ملک سے بے لگاؤ کر لینے پر مضطر کیا تاکہ شریک کا ارتفاق اُس کی ملک سے منقطع ہو جائے پس ایسی تقسیم میں ہر واحد احیاء^۱ حق کی غرض سے ایسی تقسیم پر مضطر کا لے گیا ہے اور مضطر کی طرف سے غرور نہیں متعلق ہوتا ہے بلکہ بخاری کی طرف سے متعلق ہوتا ہے اور اگر ایسی تقسیم ہو کہ جس میں در صورت انکار کے منکر پر جبر نہ کیا جائے جیسے اجناس مختلفہ کی تقسیم ہے تو ایسی تقسیم میں در صورت استحقاق متعلق ہونے کے عمارت کی قیمت دوسرے سے واپس لے گا کیونکہ احیاء حق کے واسطے اس تقسیم پر مضطر نہیں ہے کیونکہ اگر ہر جنس کو علیحدہ علیحدہ اس طرح تقسیم کر لیتا کہ اُس جنس سے جس طور سے نفع حاصل کرتا تھا وہ منفعت فوت نہ ہو جائے تو بھی اُس کا احیاء حق ہو جاتا اور یہ مبادلہ قصور ہے پس ہر واحد دوسرے کی طرف سے مغرور قرار پایا کیونکہ اُس نے اُس کے سلامت^۲ حصہ کی ضمانت کر لی ہے اور اگر دو شریکوں نے دار یا زمین کو برابر تقسیم کر لیا اور ہر واحد نے اپنے حصہ میں عمارت بنائی پھر دار مذکور کو استحقاق میں لے لیا گیا تو کوئی ایک دوسرے سے عمارت کی قیمت نہیں لے سکتا ہے اور اگر دو دار یا دو قطعہ زمین ہوں اور ہر واحد نے ایک ایک اپنے اپنے حق میں لے لیا پھر ایک نے اپنے دار میں عمارت بنائی پھر وہ استحقاق میں لے لیا گیا تو عمارت کی نصف قیمت دوسرے سے واپس لے گا اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ یہ حکم امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہے اور صاحبین کے نزدیک واپس نہیں لے سکتا ہے اور بعض نے فرمایا کہ یہ حکم بالاتفاق سب کے نزدیک ہے اور یہی صحیح ہے یہ عیض سرخی میں ہے۔

اگر دونوں نے دو باندیوں یا ہم تقسیم کر لیں پھر ایک نے اُس باندی سے جس کو اُس نے لے لیا واپس کی اور باندی مذکور اُس سے بچہ جنی پھر وہ باندی استحقاق ثابت کر کے لے لی گئی اور شریک نے بچہ کی قیمت تاوان دے دی تو دوسرے شریک سے بچہ کی نصف قیمت واپس لے گا اور یہ امام اعظم کا قول ہے اس واسطے کہ امام کے نزدیک حق میں تقسیم اضطراری و جبری جاری نہیں ہوتی ہے پس یہ معاوضہ^۱ احیاء حق یعنی حق تلف ہونے سے بچاؤ اور یہاں لا چاری ہے کیونکہ بدون تقسیم کے احیاء حق نہیں ہو سکتا ہے اور چونکہ جس واحد ہے اس واسطے سوائے اپنی تقسیم کے اور کوئی صورت نہیں ہو سکتی ہے۔^۲ بے شک وہ یہ خدشے ہے یعنی ہر واحد نے دوسرے کے حصہ کی بابت ایسا ہی کیا ہے۔

باہمی اختیاری ہوگا اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک قسمت اضطراری رقت میں جاری ہوتی ہے پس غرر متحقق نہ ہوگا تو دوسرے شریک سے بچہ کی قیمت میں سے کچھ نہیں لے سکتا ہے اور جو باندی اُس کے شریک کے پاس رہی اس میں سے نصف لے لے گا یہ مہسوط میں ہے اگر ایک وار اور زمین خالی زراعت دو وارثوں میں مشترک ہو اور بغیر حکم قاضی انہوں نے اُس کو بانٹ لیا اور ایک نے اپنے حصہ میں کوئی عمارت بنائی پھر وہ حصہ استحقاق میں لے لیا گیا اور عمارت توڑ دی گئی تو تقسیم روکی جائے گی اور اپنے شریک سے عمارت کی قیمت میں کچھ نہیں لے سکتا ہے ایسا ہی کتاب القسمة کے بعض نسخوں میں مذکور ہے اور یہ حکم ایسی صورت پر محمول ہے کہ جب انہوں نے دار کو علیحدہ تقسیم کیا ہو اور زمین کو علیحدہ بانٹا ہو پس یہ ایسی تقسیم ہوگی کہ اس کے واسطے جبراً حکم ہو سکتا ہے اور بعض نسخوں میں یہ لکھا ہے کہ اپنے شریک سے عمارت کی نصف قیمت واپس لے سکتا ہے اور یہ ایسی صورت پر محمول ہے کہ دونوں نے اس طرح تقسیم کیا ہو کہ ایک نے دار لے لیا ہو اور دوسرے نے زمین لے لی ہو پس یہ ایسی قسمت ہوگی کہ حکم اُس کا موجب نہیں ہو سکتا ہے۔ اگر چند دار چند لوگوں میں مشترک ہوں جس کو قاضی نے بطور قسمت الجمع^۱ کے شریکوں میں اس طرح تقسیم کیا کہ ہر شریک کا حصہ دار میں جمع کر دیا ہو اور سب کو اس پر بھر آمادہ کیا پھر ایک نے اپنے حصہ کے دار میں کوئی عمارت بنائی پھر یہ دار استحقاق میں لے لیا گیا اور اُس کی عمارت توڑ دی گئی تو یہ شریک اپنے ساتھی شریکوں سے عمارت کی قیمت نہیں لے سکتا ہے سو صاحبین کے نزدیک اس وجہ سے نہیں لے سکتا ہے کہ ہر گاہ قاضی کی رائے میں اس طرح تقسیم کرنا بہتر معلوم ہوا تو ایسی تقسیم ان کے نزدیک جبراً واجب ہو سکتی ہے اور امام اعظمؒ کے نزدیک اس وجہ سے نہیں لے سکتا ہے کہ ہر گاہ قاضی نے اُس کو بطور قسمت الجمع تقسیم کیا تو اُس نے ایک مجتہد فیہا میں حکم دیا^(۱) پس اس صورت میں بالاحقاق یہ دار ہائے مخلکہ ایک ہی وار کے حکم میں ہو گئے ہیں یہ محیط میں ہے۔ ایک دار دو آدمیوں میں مشترک تھا پس ایک شخص نے اگر ایک شریک حاضر سے کہا کہ مجھے تیرے شریک نے اس واسطے وکیل کیا ہے کہ میں تیرے ساتھ اُس کا حصہ بانٹ کروں پس اُس نے نہ اُس کی تصدیق کی اور نہ تکذیب کی مگر حصہ بانٹ کر دیا پھر شریک حاضر نے اپنے حصہ میں عمارت بنائی پھر عمارت اُس نے اُس کے وکیل کرنے سے انکار کیا تو عمارت بنانے والا عمارت کی قیمت اُس وکیل سے لے لے گا کذا فی خزائن المختصین۔

باب ۹۷:

ایسی تقسیم کے بیان میں جس میں کسی قدر حصہ پر استحقاق ثابت کیا گیا

اگر دو شریکوں نے ایک دار مشترک باہم اس طرح تقسیم کیا کہ ایک نے اُس کا تہائی لیا اور دوسرے نے دو تہائی لیا مگر قیمت میں یہ دونوں حصے برابر ہیں پھر اس میں کسی قدر ٹکڑے پر استحقاق ثابت کیا گیا تو تین حال سے خالی نہیں یا تو دونوں حصوں میں سے کوئی جزو شائع کا استحقاق ثابت ہوگا یا دونوں میں سے کسی ایک کے حصہ میں سے جزو شائع کا استحقاق ثابت نہ ہوگا یا دونوں میں سے ایک حصہ میں سے کسی جزو معین کا استحقاق ثابت ہوگا پس اگر ہر دو حصوں میں سے جزو شائع کا استحقاق ہو تو تقسیم مذکور ٹوٹ جائے گی اور اگر ایک حصہ میں سے کسی بیت معین پر استحقاق ثابت کیا گیا تو تقسیم جائز رہے گی اور اگر دونوں حصہ داروں میں سے ایک حصہ دار کے تمام مقبوضہ میں سے نصف کا استحقاق ثابت کیا گیا تو تقسیم نہ ٹوٹے گی لیکن جس کے حصہ میں استحقاق ثابت کیا گیا ہے اُس کو اختیار حاصل ہوگا چاہے دوسرے شریک

۱۔ قسمت الجمع ملا کر بنو اور چنانچہ بیان ہو چکا۔

(۱) چاہے قسمت توڑ دے یا اختیار ہوگا۔

کے مقبوضہ کا چوتھائی لے لے یا چاہے تو تقسیم توڑ دے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تقسیم ٹوٹ جائے گی اور یہی امام محمدؒ سے مروی ہے۔ اور اگر اُس حصہ دا نے جس کے قبضہ میں تہائی ہے اپنے مقبوضہ کا آدھا فروخت کر دیا پھر باقی استحقاق میں لیا گیا تو دوسرے شریک کے مقبوضہ میں سے چوتھائی لے لے گا کیونکہ استحقاق ثابت ہونے سے تقسیم باطل نہ ہوگی مگر خیار حاصل ہوگا اور چونکہ تقسیم توڑنا اور واپس کرنا اس صورت میں صحیح ہے اس وجہ سے اپنے شریک کے مقبوضہ کا چوتھائی لے لے گا کیونکہ جس قدر استحقاق میں لیا گیا ہے وہ اُس کی نصف ملک ہے اور نصف اُس کا عوض ہے جو اُس نے اپنے شریک کے پاس چھوڑا ہے اور جبکہ یہ عوض اُس کے پاس مسلم نہ رہا تو جو کچھ اُس نے شریک کے پاس چھوڑا ہے واپس لے گا اور اُس کی بیع جائز رہے گی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تقسیم ٹوٹ جائے گی اور جو کچھ فروخت کیا ہے اُس کی قیمت نادان دے گا اور وہ قیمت اُس حصہ کے ساتھ جو اُس کے شریک کے قبضہ میں ملا کر دونوں میں نصفانصف تقسیم کیا جائے گا یہ حیثیت سخی میں ہے۔

اسی طرح سو جریب زمین دو آدمیوں میں برابر مشترک ہے پھر دونوں نے اُس کو اس قرار داد سے تقسیم کر لیا کہ ایک نے اپنے حق کے عوض دس جریب زمین جس کی قیمت ہزار درہم ہے لے لی اور دوسرے نے نوے جریب جس کی قیمت ہزار درہم ہے لے لی پھر ہر ایک نے وہ حصہ جو اس کو ملا تھا اُس کی قیمت سے کم یا زیادہ کو فروخت کیا پھر دس جریب میں سے ایک جریب استحقاق میں لے لی گئی پھر باقی کو مشتری نے اپنے بائع کو واپس کر دیا تو بغیر اس قول امام اعظمؒ یہ حکم ہے کہ نوے جریب والے حصہ دار سے ایک جریب کے پچاس درہم واپس لے گا اور بقول امام ابو یوسفؒ تو جریب باقی دونوں میں نصفانصف ہوگی اور نوے جریب والا ایک جریب کے پانچ سو درہم دوسرے کو نادان دے گا یہ مبسوط میں ہے اور اگر سو بکریاں دو آدمیوں میں برابر مشترک ہوں اور دونوں نے اس طرح تقسیم کر لیا کہ ایک نے چالیس بکری جن کی قیمت پانچ سو درہم ہے لے لیں اور دوسرے نے ساٹھ بکریاں جن کی قیمت پانچ سو درہم ہے لے لیں پھر چالیس میں سے ایک بکری کی قیمت دس درہم ہے استحقاق میں لے لی گئی تو بالافتاق یہ حکم ہے کہ ساٹھ بکریوں والے سے پانچ درہم واپس لے گا اور بالافتاق تقسیم جائز ہوگی اور جس کے حصہ میں استحقاق ثابت ہوا ہے اس کو خیار^(۱) حاصل نہ ہوگا کذا فی المحیط۔

گبار و فوٹا باب:

تقسیم میں غلطی ہونے کے دعویٰ کے بیان میں

دو حصہ داروں میں سے ایک نے تقسیم میں ازارہ قیمت غلطی واقع ہونے کا دعویٰ کیا مثلاً تقسیم میں نہیں واقع ہونے کا دعویٰ کیا پس اگر یہ نہیں ہے یعنی کوئی اندازہ کرنے والا اس قدر کو بھی اندازہ کرتا ہو تو اُس کے دعویٰ کی سماعت نہ ہوگی اور نہ اُس کے گواہ مقبول ہوں گے اور اگر نہیں ناحش ہو یعنی کوئی اندازہ کرنے والا کم قیمت کو اندازہ نہ کرتا ہو پس اگر یہ تقسیم حکم قضاء ہوتا تھا تو بالافتاق اس کے گواہ مسوع ہوں گے اور اگر تبرائی ہوتا تھا قاضی تو کتاب میں اس کا حکم مذکور نہیں ہے اور فقیر ابو جعفرؒ سے منقول ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ اگر یہ کہا جائے کہ اس کے گواہوں کی سماعت ہوگی تو اس کی ایک وجہ معقول ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ سماعت نہ ہوگی تو اس کی بھی ایک وجہ معقول ہے کذا فی المصنوع اور یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے کذا فی الفیاقیہ اور امام فضیلؒ سے منقول ہے کہ اُس کے گواہوں کی سماعت ہوگی جیسا کہ قضاء قاضی سے محاکمہ ہونے کی صورت میں حکم ہے اور یہی صحیح ہے کذا فی شرح مختصر اور امام اسماعیلی نے اپنی شرح میں ذکر فرمایا کہ یہ سب اُس صورت میں ہے کہ دعویٰ نے استیفاء^(۲) حق کا اقرار نہ کیا ہو اور اگر استیفاء حق کا اقرار کر لیا ہو تو پھر غلط یا نہیں کا دعویٰ اُس کی طرف سے صحیح نہ ہوگا لیکن اگر غصب کا دعویٰ کرے تو البتہ اُس کے دعویٰ کی سماعت نہ ہوگی یہ فتاویٰ صغریٰ

(۱) چاہے قسمت توڑ دے یا اختیار نہ ہوگا۔ (۲) بھرپور پانے والا۔

میں ہے۔ اگر دو حصہ داروں میں سے ایک نے غلطی کا دعویٰ اس طرح کیا کہ اُس سے مدعی غصب نہیں ہوتا ہے مگر تقسیم سے مقدار واجب حاصل ہونے میں غلطی واقع ہونے کا دعویٰ کیا مثلاً سو بکریاں دو شخصوں میں مساوی مشترک تھیں اور دونوں نے تقسیم کر لیں پھر ایک نے دوسرے سے کہا کہ تو نے غلطی سے پچپن بکریوں پر قبضہ کر لیا ہے اور میں نے فقط پینتالیس بکریوں پر کیا ہے اور دوسرے نے جواب دیا کہ میں نے قبضہ میں کچھ غلطی نہیں کی بلکہ ہم نے اسی طور سے تقسیم کیا تھا کہ مجھے پچپن بکریاں ملیں اور تجھے پینتالیس ملیں اور دونوں میں سے کسی کے گواہ قائم نہ ہوئے تو دونوں میں تحائف واجب ہوگا اس واسطے کہ تقسیم عقد بیع کے معنی ہیں اور بیع میں جب مقدار معقود علیہ میں اس طرح اختلاف ہوتا ہے تو معقود علیہ کے بیع قائم ہونے کی صورت میں دونوں سے باہم قسم لی جاتی ہے اسی طرح قسم بن مقوم کے بیع قائم ہونے کی صورت میں دونوں سے باہم قسم لی جائے گی اور یہ سب اُس صورت میں ہے کہ پہلے دونوں سے استیفاء حق کا اقرار نہ پایا گیا ہو اور اگر پہلے استیفاء حق کا اقرار صادر ہو چکا ہو تو دعویٰ غلط مسوع نہ ہوگا الا ازراہ غصب مسوع ہو سکتا ہے اور اگر یوں کہا کہ ہم نے برابر تقسیم کیا اور اپنا اپنا حصہ لے لیا پھر تو نے میرے حصہ میں سے غلطی سے پانچ بکریاں لے لیں اور دوسرے نے کہا کہ میں نے تیرے حصہ میں سے غلطی سے کچھ نہیں لیا ہے بلکہ ہم نے تقسیم اس طرح کی تھی کہ مجھے پچپن بکریاں ملیں اور تجھے پینتالیس اور دونوں میں سے کسی کے پاس گواہ نہیں ہیں تو دونوں سے باہم قسم نہ لی جائے گی بلکہ جو شخص اپنے حق میں غلطی کا مدعی ہے اُسی کا قول قبول ہوگا۔ امام محمدؒ نے فرمایا کہ ایک قوم نے ایک زمین یا دار باہم تقسیم کیا اور ہر ایک نے اپنے حصہ پر قبضہ کیا پھر ایک نے غلطی کا دعویٰ کیا تو امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ تقسیم کا اعادہ اس وقت تک نہ کیا جائے گا کہ اپنے دعویٰ پر گواہ قائم کرے اور اُس نے اپنے دعویٰ پر گواہ قائم کیے تو تقسیم دوہرائی جائے گی تاکہ ہر اُسی حق اپنا حق بھر پائے اور واجب یہ تھا کہ تقسیم کا اعادہ نہ کیا جاتا اس واسطے کہ وضع مسئلہ اس پر ہے کہ ہر واحد نے اپنے حق پر قبضہ کر لیا اور بعد قبضہ کے غلط کا دعویٰ کرنا دعویٰ غصب ہے اور دعویٰ غصب میں مدعی کے نام اس چیز کی ذکر کی جاتی ہے جس کی ہابت گواہ قائم ہوئے ہیں اور تقسیم دوہرائی نہیں جاتی ہے اور اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ امام محمدؒ نے فقط یہ بیان کیا ہے کہ دعویٰ غلط کے گواہ قسم ہونے پر تقسیم کا اعادہ کیا جائے گا اور دعویٰ کی کچھ کیفیت بیان نہیں فرمائی پس احتمال ہے کہ اُس کا دعویٰ ایسا ہو جس سے گواہ قائم ہونے پر تقسیم کا اعادہ واجب ہو اور اس کا بیان یہ ہے کہ مدعی غلط نے دوسرے سے کہا کہ ہم نے دار مذکور کو باہم برابر تقسیم کیا تھا کہ ہزار گز مجھے ملے اور ہزار گز تجھے ملے پھر تو نے سو گز میرے حصہ میں سے کسی خاص جگہ سے غلطی سے لے لیا اور دوسرا کہتا ہے کہ نہیں بلکہ تقسیم اس قرار داد سے تھی کہ مجھے ایک ہزار ایک سو گز ملے اور تجھے نو سو گز ملے اور گواہوں نے یہ گواہی دی کہ تقسیم برابر برابر واقع ہوئی اور یہ گواہی نہ دی کہ مدعا علیہ نے مدعی کے حصہ میں سے خاص جگہ سے سو گز لے لیا ہے تو گواہوں سے یہ ثابت ہوا کہ تقسیم برابر واقع ہوئی ہے مگر ایک کے قبضہ میں زیادتی موجود ہے اور یہ ثابت نہ ہوا کہ اس میں مدعی کس جانب سے ہے پس تقسیم کا اعادہ واجب ہوگا تاکہ مساوات ہو جائے اور ایسی گواہی مسوع ہوگی اگرچہ گواہوں نے غصب واقع ہونے کی گواہی نہیں دی ہے اس واسطے کہ اس صورت میں مدعی غلط نے دو باتوں کا دعویٰ کیا ایک تو برابر برابر تقسیم ہونے کا اور دوسری سو گز غصب واقع ہونے کا اور گواہوں نے ایک بات کی گواہی دی یعنی تقسیم برابر پر واقع ہوئی ہے اور اگر مدعی کے پاس اپنے دعویٰ کے گواہ نہ ہوں تو جس کی طرف سے غلطی سے زیادہ پہنچنے کا دعویٰ کیا ہے یعنی مدعا علیہ سے قسم لی جائے گی اور دونوں سے باہم قسم نہ لی جائے گی پس اگر مدعا علیہ نے قسم کھائی تو غلطی ثابت نہ ہوگی اور تقسیم بحالہ باقی رہے گی اور اگر اُس نے انکار کیا تو غلطی ثابت

ہو جائے گی پس تقسیم کا اعادہ کیا جائے گا جیسا کہ گواہ قائم کرنے کی صورت میں گذرا ہے اسی طرح بکری و گائے و اونٹ و کپڑے یا کسی کیل و وزنی چیز میں جو تقسیم واقع ہو اور بعد تقسیم و قبضہ کے کوئی حصہ دار غلطی واقع ہونے کا دعویٰ کرے تو اس میں بھی یوں ہی حکم ہے اور ان تمام مسائل اور مسئلہ اوئی میں یکساں حکم ہونے سے یہ مراد نہیں ہے کہ تمام باتوں میں یکساں حکم ہے بلکہ فقط بعض باتوں میں یکساں حکم مراد ہے اور وہ یہ ہے کہ مجرد دعویٰ کرنے سے تقسیم کا اعادہ نہ کیا جائے گا آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ کیل و وزنی چیزوں میں اگر مدعی غلط نے اپنے دعویٰ کے گواہ قائم کیے تو بھی تقسیم کا اعادہ نہیں کیا جاتا ہے بلکہ باقی دونوں میں بقدر ہر ایک کے حق کے تقسیم کی جاتی ہے اور گائے و بکری و کپڑوں میں اور ان چیزوں میں جن میں تفاوت ہوتا ہے تقسیم کا اعادہ واجب ہے کہ جیسا کہ مسئلہ دار میں بیان ہوا ہے اور اگر زید و عمرو نے دو دار ہائیم اس طرح تقسیم کر لیے کہ زید نے ایک دار لیا اور عمرو نے دوسرا دار لیا پھر مثلاً زید نے غلطی کا دعویٰ کیا اور گواہ لایا کہ اس قدر گز اس دار میں سے جو عمرو کے قبضہ میں ہے تقسیم میں میرے حصہ پر زیادتی کی راہ سے مجھے چاہیے ہیں تو اس صورت میں مدعی کے نام اس قدر گزوں کی ڈگری ہو جائے گی اور تقسیم کا اعادہ نہ کیا جائے گا اور یہ مثل دار واحدہ کے نہیں ہے یہ امام ابو یوسف و امام محمد کا قول ہے اور علی اس قول امام اعظم کے دعویٰ قاسد ہے خواہ یہ دعویٰ ایک دار میں ہو یا دو داروں میں ہو اور اس مسئلہ کے معنی یہ ہیں کہ دونوں حصہ داروں میں سے ایک۔ مثلاً زید نے یہ دعویٰ کیا کہ تقسیم میں عمرو نے یہ شرط کر لی تھی کہ اپنے حصہ میں سے اس قدر گز تجھے دوں گا اور امام اعظم کے نزدیک تقسیم قاسد ہونے کی وجہ یہ ہے کہ عمرو نے جب اپنے حصہ میں سے اس قدر گز زیادہ دینا شرط کیا تو زید کے ہاتھ اس کا فروخت کرنے والا ہوا اور دار میں سے چند گز دن کی بیع امام اعظم کے نزدیک جائز نہیں ہے پس مثل اس کے تقسیم میں بھی جائز نہیں ہے اور جب دعویٰ کا قاسد ہونا ثابت ہوا تو تقسیم کا اعادہ واجب ہوگا کہ فساد دفع ہو اور صاحبین کے نزدیک دار میں سے چند گز دن کی بیع جائز ہے پس تقسیم بھی جائز ہوگی پھر واضح ہو کہ صاحبین نے دار واحدہ و دارین میں فرق کیا ہے اور فرمایا کہ دو دار ہوں تو تقسیم کا اعادہ نہ کیا جائے گا اور اگر ایک دار ہو تو تقسیم کا اعادہ کیا جائے گا حالانکہ واجب تھا کہ واحدہ میں بھی تقسیم کا اعادہ نہ کیا جائے بلکہ مدعی کے نام حصہ مدعا علیہ سے اس قدر گزوں کی ڈگری کر دی جائے جیسا کہ دو دار کی صورت میں حکم ہے کیونکہ اعادہ تقسیم اس وجہ سے ہوتا ہے کہ مدعی کا حصہ متفرق ہو کر اس پر ضرر عائد نہ ہو اور یہاں کوئی وجہ پائی نہیں جاتی کیونکہ مدعی نے دس گز معین کا دعویٰ کیا پس اگر اس کے نام اس کی ڈگری ہو جائے تو اس پر کچھ ضرر عائد نہ ہوگا کیونکہ اصل تقسیم میں وہ یوں ہی ان گز دن کا مستحق ہوا ہے اور اگر اس نے دس گز شائع کا دعویٰ کیا تو بھی یہی بات ہے کیونکہ جب اس نے شریک کے حصہ میں سے دس گز شائع اپنے واسطے شرط کر لیے باوجودیکہ جانتا ہے کہ شریک جب ان گزوں کو جو شائع ہیں مجھے تقسیم کر دے گا تو ہو سکتا ہے کہ میرا حصہ متفرق ہو جائے تو وہ اپنے حصہ کے متفرق ہونے پر راضی ہو گیا ہے یا دار واحدہ میں جو تقسیم کا اعادہ واجب کیا ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ مسئلہ اس صورت پر محمول ہے کہ مدعی نے یوں دعویٰ کیا کہ شریک نے میرے واسطے اپنے حصہ میں سے دس گز کی شرط کی ہے اور میں نہیں جانتا ہوں کہ کیونکہ شرط کی آیا دس گز معین میرے حصہ سے متصل شرط کیے ہیں یا دس گز شائع شرط کیے ہیں جو شریک کے تمام حصہ میں سے ہو سکتے ہیں اور گواہوں نے بھی مطلقاً دس گز شرط ہونے کی گواہی دی پس جب یہ حالت ٹھہری تو مدعی کی طرف سے حصہ متفرق ہونے کی رضامندی ثابت نہ ہوئی کیونکہ بر تقدیر یکہ دس گز معین اس کے حصہ سے متصل مشروط ہوں تو تفرق پر راضی نہ ہوگا اور بر تقدیر یکہ دس گز شائع مشروط ہوں تو تفرق پر راضی ٹھہرے گا پس جب قاضی کو یہ معلوم نہ ہوا کہ شرط کیونکہ ٹھہری تھی تو بناء قضاء اسی پر رکھے گا جس پر دار واحدہ

میں سے ہر ایک از روئے تقسیم مستحق تھا اور وہ یہ ہے کہ ہر ایک کا حصہ ایک ہی جگہ مجتمع ہوئے مختلف دودار کے کہ دودار میں اگرچہ ہم مسئلہ کو اس صورت پر بھی محمول کریں کہ مدعی نے اپنے دعویٰ میں کہا کہ مجھے نہیں معلوم کہ میرے واسطے اس نے دس گز کیونکر شرط کر دیئے تھے تو بھی تقسیم کا اعادہ نہ ہوگا کیونکہ اعادہ تقسیم سے حصہ متفرق ہونے کا ضرر جو مدعی کو لاحق ہوتا ہے زائل نہ ہوگا ہر چند کہ اس نے یہ دس گز معین اپنے واسطے کسی خاص جگہ سے شرط کر لیے ہوں کیونکہ مشترک ایسا ہو سکتا ہے کہ اعادہ تقسیم میں یہ دس گز دار مدعی کے متصل نہ واقع ہوں پس اعادہ تقسیم مفید نہ ظہیر ایہ محیط میں ہے۔

اگر دو آدمیوں نے دس کپڑے باہم تقسیم کیے ایک نے چار کپڑے لیے اور دوسرے نے چھ کپڑے لیے پس چار لینے والے نے چھ میں سے ایک خاص کپڑے کا یوں دعویٰ کیا کہ یہ مجھے تقسیم میں ملا تھا اور اس کے گواہ قائم کر دیے تو اس کے نام ذکر کی ہو جائے گی خواہ مدعی نے اس زیادت پر قبضہ ہو جانے کا اقرار کیا ہو یا نہ کیا ہو اور اگر گواہ قائم نہ ہوئے تو کتاب میں مذکور ہے کہ چھ والے سے قسم لی جائے گی اور تھا نف یعنی دو طرفی قسم واجب نہ ہوگی اور اگر گواہ قائم نہ ہوئے تو کتاب میں مذکور ہے کہ چھ والے سے قسم لی جائے گی اور تھا نف یعنی دو طرفی قسم واجب نہ ہوگی اور یہ اس صورت پر محمول ہے کہ جب مدعی نے جس کپڑے کا دعویٰ کیا ہے اس کے قبضہ کا اقرار کیا ہو پھر دوسرے پر دعویٰ کیا کہ اس نے غلطی سے لے لیا ہے پس دوسرے پر غصب کا دعویٰ کرنے والا اقرار دیا جائے گا اور ایسی صورت میں دو طرفی قسم عائد نہیں ہوتی ہے۔ اور اگر چار والے نے چھ میں سے کسی خاص کپڑے کا اس طرح دعویٰ کیا کہ یہ مجھے تقسیم میں ملا تھا اور دوسرے نے گواہ دیے کہ مجھے تقسیم میں ملا تھا تو چار والے کے گواہوں پر حکم ہوگا کیونکہ مدعی غیر قابض ہے اور فرمایا کہ تقسیم واقع ہونے پر گواہ کر لینا دوسرے پر زیادتی کا دعویٰ کرنے سے مانع نہیں ہے بخلاف اس کے اگر استیفاء بحق کے گواہ کر لیے ہوں تو یہ دعویٰ نہیں کر سکتا ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر حصہ داروں نے باہم اختلاف کیا اور دو ہزارہ کرنے والوں نے گواہی دی تو ان کی گواہی قبول ہوگی اور شیخؒ نے فرمایا کہ جو مذکور ہوا یہ امام اعظمؒ و امام ابو یوسفؒ کا قول ہے اور خصافؒ نے امام محمدؒ کو بھی دونوں اماموں کے ساتھ ذکر کیا ہے اور ہزارہ کرنے والے خواہ قاضی کی طرف سے ہوں یا دوسرے ہوں دونوں یکساں ہیں اور طحاویؒ نے فرمایا کہ اگر ہائے والوں نے ہاجرت تقسیم کیا ہو تو بالا جماع ان کی گواہی مقبول نہ ہوگی اور اسی طرف بعض مشائخ نے میل کیا ہے یہ ہدایہ میں ہے اور ہزارہ کرنے والوں کی گواہی مقبول ہے خواہ انہوں نے ہاجرت ہائے ہا یا بلا ہاجرت اور یہی صحیح ہے یہ جو ہریرہ میں ہے۔

اگر ایک قاسم نے گواہی دی تو مقبول نہ ہوگی کیونکہ ایک شخص کی گواہی غیر پر مقبول نہیں ہوتی ہے یہ ہدایہ میں ہے اور اگر قاضی کی طرف سے ہزارہ کرنے والے نے غیر کے ساتھ ہو کر تقسیم کی گواہی دی تو امام اعظمؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مقبول ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ابراہیم نے امام محمدؒ سے روایت کی ہے کہ ایک ہزارہ کرنے والے نے ایک دار دو آدمیوں میں تقسیم کیا اور غلطی سے ایک کو دوسرے سے زیادہ دیا اور ایک نے اپنے حصہ میں عمارت بنائی تو امام محمدؒ نے فرمایا کہ از سر نو تقسیم کریں اور جس کی عمارت دوسرے کے حصہ میں واقع ہو اور وہ اپنی عمارت توڑنے اور قاسم سے عمارت کی قیمت نہیں لے سکتے ہے لیکن جو ہاجرت اس نے لی ہے اس کو واپس لے سکتے ہیں یہ ظہیر یہ میں ہے۔ دو آدمیوں نے چند کھیت تقسیم کیے پس ایک کے حصہ میں دو کھیت آئے اور دوسرے کے حصہ میں چار آئے پھر دو کھیت والے نے دوسرے کے چار کھیتوں میں سے ایک کھیت معین کا اس طرح دعویٰ کیا کہ یہ میری تقسیم میں آیا تھا اور اسی کے

۱۔ قول مفید اس میں بظاہر تردد ہے کہ جب متصل واقع ہوں تو اعادہ کیا جائے اور نہیں جواب یہ کہ دودار میں یہ اتصال لازم ہے بلکہ اتفاق ہے لہذا اس اعتبار نہ ہوتا۔

۲۔ مدعی غیر قابض اور مدعی قابض جب دونوں میں یعنی ہر ایک نے دعویٰ کیا تو غیر قابض کے گواہوں پر حکم ہوتا ہے اس حکم کے موافق یہاں ہوگا۔

۳۔ استیفاء یعنی گواہ کر لیے کہ میں نے پھر پورا پانچ حاصل کر لیا تو قاسم و قاسم ہزارہ کرنے والا۔

گواہ قائم کروے تو اس کے نام ڈگری کی جائے گی اور بھی حکم کمزوروں کی صورت میں ہے اور اگر اس کے پاس گواہ نہ ہوں تو اس کو اختیار ہوگا کہ جس کے قبضہ میں ہے اس سے قسم لے اور اگر ہر ایک نے اس امر کے گواہ قائم کر دیے کہ یہ میرے حصہ میں آیا تھا تو غیر قابض مدعی کے نام ڈگری ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر دونوں نے حصہ میں اختلاف کیا مثلاً دونوں حصوں کے بیچ میں حد حائل تھی پس دونوں میں سے ہر ایک نے کہا کہ یہ میرے حصہ کی ہے دوسرے کی سمت داخل ہوگئی ہے اور دونوں نے گواہ قائم کیے تو ہر ایک کے نام اس حد کی جو دوسرے کے قبضہ میں ہے ڈگری کی جائے گی اور اگر گواہ قائم نہ ہوئے تو دونوں سے باہم قسم لی جائے گی اور جو جس کے قبضہ میں ہے اسی کے قبضہ میں رکھا جائے گا اور موضع حد دونوں میں مشترک رہے گا اور اگر باہم قسم کے بعد دونوں میں سے کسی نے تقسیم کا ارادہ کیا تو اس کو یہ اختیار نہ ہوگا اور اگر دونوں میں سے کسی نے نقص قسمت کی درخواست کی تو تقسیم تو زدی جائے گی اور بغیر حکم قاضی فتح نہ ہوگی جیسا کہ بیخ میں ہے یہ بیخا سرخسی میں ہے

مشغلی میں ابن سماعہ کی روایت سے امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ ایک دار و مقصود میں مشترک ہے اس کو قاضی نے دونوں میں ہانٹ دیا پھر ایک حصہ دار نے دوسرے سے کہا کہ جو حصہ میرے پاس ہے وہ تجھے پہنچا تھا اور جو تیرے پاس ہے وہ میرا ہے اور دوسرے نے کہا کہ نہیں بلکہ جو مجھے پہنچا تھا وہی میرے پاس ہے تو فرمایا کہ جو جس کے پاس ہے وہ اس کا ہوگا اور کسی کے قول کی دوسرے پر تصدیق نہ کی جائے گی یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک شخص مر گیا اور اس نے ایک دار اور دفر زائد چھوڑے انہوں نے دار مذکور کو باہم تقسیم کر لیا اور ہر ایک نے آدھا لیا اور تقسیم ہونے اور قبضہ اور پورا حق پانے کے گواہ کر لیے پھر دونوں میں سے ایک نے دوسرے کے قبضہ کے ایک بیت کا دعویٰ کیا تو اس کے قول کی تصدیق نہ کی جائے گی لایہ کہ مدعا علیہ اس کا اقرار کر لے اور اس وجہ سے تصدیق نہ کی جائے گی کہ اس نے اس امر کے گواہ کر لیے ہیں کہ میں نے پورا حق بھر پایا ہے پھر اس کے بعد جو کچھ اس نے دوسرے کے قبضہ میں دعویٰ کیا ہے اس دعویٰ میں مناقض ہے پس اس دعویٰ کے اس کے گواہ مقبول نہ ہوں گے لیکن اگر اس کے مدعا علیہ نے اقرار کر لیا تو یہ اقرار اس کا لازم ہے اور مناقض کا ختم اگر اس کے دعویٰ کا اقرار کرے تو استحقاق ثابت ہو جاتا ہے اور اگر مشترک اس نے اپنے حق بھر پانے پر گواہ نہ کیے ہوں اور نہ اس کی طرف سے تقسیم کا اقرار نہ کیا ہو حتیٰ کہ اس نے کہا کہ ہم یہ دار تقسیم کیا اور میرے حصہ میں یہ طرف اور وہ بیت جو میرے شریک کے قبضہ میں ہے آیا اور شریک نے کہا کہ نہیں بلکہ یہ بیت اور جو کچھ میرے قبضہ میں ہے سب میرے حصہ میں آیا تھا تو میں مدعی سے دریافت کروں گا کہ آیا یہ بیت تقسیم سے پہلے میرے شریک کے قبضہ میں تھا کہ اس نے بعد تقسیم کے تجھے نہ دیا یا بعد تقسیم کے تیرے قبضہ سے غصب کر لیا ہے پس اگر اس نے کہا کہ بعد تقسیم کے میرے قبضہ میں تھا پھر اس نے مجھ سے غصب کر لیا یا میں نے اس کو عاریت دیا یا اجارہ پر دیا تھا تو میں تقسیم نہ توڑوں گا اور اگر اس نے کہا کہ تقسیم کے بعد میرے شریک کے قبضہ میں تھا۔ پھر اس نے مجھے سپرد نہ کیا تو دونوں باہم قسم کھائیں گے اور تقسیم رد کریں گے اور اگر بیانی گزروں میں غلطی واقع ہونے کا دعویٰ کیا اور کہا کہ مجھے ہزار گز پہنچے تھے اور تجھے ہزار گز پہنچے تھے پھر تیرے پاس ایک ہزار ایک سو گز ہو گئے اور میرے پاس نو سو گز رہے اور دوسرے نے کہا کہ مجھے ہزار گز پہنچے تھے اور تجھے ہزار گز پہنچے تھے اور میں نے اپنے ہزار گز پر قبضہ کیا کچھ بڑھایا نہیں ہے تو قسم کے ساتھ مدعا علیہ کا قول قبول ہوگا اور اگر اس نے کہا کہ مجھے ایک ہزار ایک سو گز پہنچے تھے اور ایک ہزار ایک سو گز پہنچے تھے اور دوسرے نے کہا کہ نہیں بلکہ مجھے ہزار گز اور تجھے ہزار گز پہنچے تھے پھر تو نے ایک ہزار ایک سو گز قبضہ کر لیا اور میں نے نو سو گز پر قبضہ کیا تو دونوں باہم ایک دوسرے کے دعویٰ

۱۔ نقص قسمت ہزارہ توڑا۔ ۲۔ مدعا علیہ جب خود اقرار کرے کہ اس کا بیت میرے حصہ میں آگیا تو اس کا اقرار خود اس پر حجت ہے اگر چہ جھوٹا ہو اور مدعی کی تصدیق اس وجہ سے نہ ہوگی کہ اس نے گواہوں سے اقرار کیا کہ میں نے اپنا حق بھر لیا پھر یہ دعویٰ کرنا گویا مناقض ہے کہ میں نے نہیں بھر پایا۔

پر قسم کھائیں اور تقسیم کو رد کریں اور اگر کہا ہو کہ میں نے اپنے حصے کے گزروں پورے پر قبضہ کیا تھا پھر تو نے سو گز غصب کر لیے ہیں تو میں تقسیم کو نہ توڑوں گا اور جس کی طرف زیادتی کا دعویٰ کیا جاتا ہے اس (۱) سے قسم لوں گا۔ اور اگر دو شریکوں نے سو بکریاں تقسیم کیں پس ایک کے قبضہ میں ساٹھ بکریاں آئیں اور دوسرے کے قبضہ میں چالیس آئیں پھر چالیس والے نے کہا کہ ہم دونوں میں سے ہر ایک کے حصہ میں چھاس بکریاں پڑی تھیں اور ہم نے باہم قبضہ بھی کر لیا تھا پھر تو نے مجھ سے دس بکریاں معین غصب کر کے اپنی بکریوں میں ملا دیں اب وہ پہچان نہیں پڑتی ہیں اور دوسرے نے غصب سے انکار کیا اور کہا کہ نہیں بلکہ مجھے ساٹھ بچتی تھیں اور تجھے چالیس تو قسم سے اسی کا قول قبول ہو گا اور اگر اول نے کہا کہ مجھے چھاس بچتی تھیں مگر تو نے مجھے چالیس بکریاں دیں اور دس تیرے پاس رہ گئیں تو نے مجھے نہیں دی ہیں اور دوسرے نے کہا کہ مجھے ساٹھ بچتی تھیں اور تجھے چالیس تو دونوں باہم قسم کھائیں گے اور تقسیم کو رد کر لیں گے۔ اور اگر مدعی نے قیل اس کے اپنا حق بھر پانے پر گواہ کر لیے ہوں تو ساٹھ بکریوں والے کا قول قبول ہو گا اور اس پر قسم عائد نہ ہوگی اور اگر بعد قبضہ ہو جانے کے غصب کا دعویٰ کیا تو منکر سے قسم لی جائے گی اور اگر مدعی نے اپنا حق بھر پانے پر گواہ نہ کر لیے ہوں پس چالیس والے نے دعویٰ کیا کہ میرے باپ کی سو بکریاں تھیں پس چھاس مجھے پہنچیں اور چھاس تجھے پہنچیں اور ہم نے باہم قبضہ کر لیا تھا پھر تو نے مجھ سے دس بکریاں غصب کر لیں اور وہ یہ ہیں اور ساٹھ والے نے کہا کہ نہیں بلکہ باپ کی بکریاں ایک سو ہیں عدد تھیں پس ساٹھ مجھے پہنچیں اور ساٹھ تجھے پہنچیں اور ہم نے باہم قبضہ کر لیا اور میں نے تجھ سے کچھ غصب نہیں کیا پس یہ قول اس بات کا اقرار ہے کہ دس بکریاں فاضل ہیں جن میں تقسیم جانی نہیں ہوئی ہے پس اگر اس نے بعد ان دس بکریوں کے واسطے قسم کھالی تو دس بکریاں دے گا تاکہ دونوں میں تقسیم کر دی جائیں اور اگر مدعا علیہ نے سو سے زیادہ ہونے کا اقرار نہ کیا بلکہ کہا کہ باپ کی بکریاں سو عدد تھیں جس میں سے ساٹھ مجھے پہنچیں اور چالیس تجھے پہنچیں تو اس کا قول قبول ہو گا مگر اس کے ساتھ اس سے ان دس بکریوں پر جن کی نسبت مدعی نے بذاتی ہونے کا دعویٰ کیا ہے قسم لی جائے گی اس وجہ سے کہ شریک نے اس کو سو کے حصہ میں بری کیا ہے مگر حصہ مذکور پر جو زیادتی اس کے پاس ہے اس سے بری نہیں کیا ہے پس اگر ہمسایہ لگائے ہوں تو ان کو دونوں برابر تقسیم کر لیں گے ورنہ تقسیم فاسد ہو جائے گی پس راہ یہ نکلے گی کہ ساٹھ اور چالیس دونوں واپس کر کے پھر دونوں میں از سر نو تقسیم ہوں کیونکہ تقسیم ادنیٰ فاسد حتیٰ کذا فی المسوط۔

باب بارہم:

مہاباة کے بیان میں

جاننا چاہیے کہ مہاباة تقسیم منافع کو کہتے ہیں اور یہ مہاباة ان اعیان مشترکہ میں جن سے باوجود بقائے عین کے انتفاع ممکن ہو جائز ہے اور جب بعض شریکوں نے اس کی درخواست کی اور دوسرے کسی نے اعیان کی تقسیم کی درخواست نہ کی ہو تو واجب ہو جاتی ہے اور تقسیم مہاباة کبھی بزمان ہوتی ہے اور کبھی بمکان ہوتی ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر دونوں شریکوں میں سے ایک نے مہاباة کی درخواست کی اور دوسرے نے تقسیم عین کی درخواست تو قاضی تقسیم کر دے گا یہ کافی میں ہے۔ علماء نے مہاباة کی کیفیت جواز میں گفتگو کی ہے مہاباة یعنی یہ بکریاں عین ہوں اور موجود بھی ہوں۔ ۲۔ جائے ادنیٰ یعنی اول قیل میں ہو جس کو یہ ذخیرہ نہ ہو مگر یہ کہ مال عین ایسا ہو کہ نفع لینے سے اصل مال باقی رہتا ہو بخلاف دودھ وغیرہ کے جو صرف ہو جاتا ہے۔ (۱) یعنی بدرخواست مدعی۔

ہے بعضوں نے فرمایا کہ اگر جنس واحد کی اعیان متعادلتہ جن میں خفیف ثقوت ہے جیسے کپڑے داراضی وغیرہ میں مہاباۃ جاری ہو تو ایک وجہ سے افزائز ہوگا اور ایک وجہ سے مبادلہ ہوگا حتیٰ کہ دونوں شریکوں میں سے ایک اکیلا مہاباۃ نہیں کر سکتا ہے اور اگر ایک نے اس کی درخواست کی اور دوسرے نے اصل مال یعنی عین کے تقسیم کی درخواست نہ کی تو وہ مہاباۃ تر مجبور کیا جائے گا اور اگر جنس مختلف جیسے دور عید وغیرہ میں مہاباۃ جاری ہوئی تو اس میں ہر طرح سے مبادلہ (۱) کا اختیار کیا جائے گا حتیٰ کہ بدوں دونوں کی رضا مندی کے جائز نہ ہوگا اور یہی اصح ہے کیونکہ عاریت تو وہ ہوتی ہے جو بغیر عوض ہو اور یہ عوض ہے کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک اپنے حصہ کی منفعت دوسرے کی ہاری پر دوسرے کے پاس اس شرط سے چھوڑتا ہے کہ دوسرا اپنے حصہ کی منفعت اس کے پاس اس کی ہاری پر چھوڑ دے یہ ذخیرہ میں ہے اور دونوں میں سے ایک کے مرنے سے مہاباۃ باطل نہیں ہوتی ہے اور نہ دونوں کے مرنے سے باطل ہوتی ہے اس واسطے کہ اگر باطل ہو جائے تو حاکم اس کو پھر دو ہرائے گا پھر توڑنے اور دو ہرانے سے کچھ فائدہ نہ ہوایہ ہدایہ میں ہے۔

دونوں کو اختیار ہے کہ جب ایک کی رائے میں آئے یا دونوں کی رائے میں آئے تو عین کو تقسیم کر لیں اور مہاباۃ باطل کر دیں اور امام محمدؒ نے باپ المہاباۃ فی النہی ان میں ذکر فرمایا کہ دونوں میں سے ہر ایک کو عذر دیا جاتا ہے مہاباۃ توڑ دینے کا اختیار ہے اور شارح شیخ الاسلام خواہر زادہ نے شرح میں فرمایا کہ دونوں میں سے ہر ایک کو عذر دیا جاتا ہے مہاباۃ توڑ دینے کا اختیار ہے اور شارح شیخ الاسلام خواہر زادہ نے شرح میں فرمایا کہ یہی ظاہر الروایت ہے اور موافق اس ظاہر الروایت کے ایک کو عذر دیا جاتا ہے مہاباۃ توڑنے کا جیسا اختیار ہوگا کہ جب یہ مہاباۃ دونوں کی رضا مندی سے ہوئی ہو اور اگر جنگم حاکم ہوئی ہو تو تا وقتیکہ دونوں اس کے توڑنے پر اتفاق نہ کریں فقط ایک نہیں توڑ سکتا ہے اور جب مہاباۃ دونوں کی رضا مندی سے ہوئی پھر اس کو دونوں نے توڑ دیا تو پھر یہ اختیار نہیں ہے کہ اسی کے مثل دوبارہ اعادہ کی جائے بلکہ اس بخوارہ سے زیادہ انصاف کے ساتھ بخوارہ کی احتیاج ہے اور ایسا بخوارہ وہ ہے جو بقضاء قاضی ہو اور دونوں شریکوں میں سے کسی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اپنی خویشی میں کوئی جدید عمارت بنادے یا توڑ دے یا کوئی دروازہ پھوڑے یہ ذخیرہ میں ہے ایک دار دو مخصوص میں مشترک ہے اس میں چند منزلیں ہیں پس باہم دونوں نے اس طرح مہاباۃ کی ہر ایک شریک منزل معلوم میں یا بالا خانہ معین یا سفل معلوم میں سکونت رکھے یا اس کو کرایہ پر دے دے تو یہ جائز ہے اور اگر مہاباۃ زمانہ کی راہ سے کی مثلاً یوں مہاباۃ کی کہ ایک شریک اس دار میں ایک سال تک رہی اور دوسرا اس میں ایک سال تک رہی یا ایک سال تک یہ کرایہ پر دے اور ایک سال تک وہ کرایہ پر دے پس سکونت کے واسطے باہمی رضا مندی سے مہاباۃ زمانی جائز ہے اگر اس طور سے کہ ایک سال تک یہ کرایہ پر چلا دے اور ایک سال تک وہ کرایہ پر چلا دے اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور شیخ امام معروف بخوارہ زادہ نے فرمایا کہ ظاہر یہ ہے کہ جائز ہے بشرطیکہ سال میں دونوں کے کرایہ کا مال برابر ہو اور اگر ایک کی ہاری میں کرایہ بڑھا تو بڑھتی میں دونوں شریک ہوں گے اور اسی پر فتویٰ ہے اسی طرح دو داروں میں سکونت و کرایہ پر چلانے کی مہاباۃ جائز ہے بایں طور کہ ایک اس دار میں رہے اور دوسرا اس دار میں رہے یا ایک یہ دار کرایہ پر چلا دے اور دوسرا وہ دار کرایہ پر چلا دے پس اگر دونوں نے باہمی رضا مندی سے ایسا کیا تو جائز ہے۔ اور اگر ایک نے درخواست کی اور دوسرے نے انکار کیا تو امام کریمؒ نے ذکر فرمایا کہ امام اعظمؒ کے قول میں قاضی اس پر جبر نہ کرے گا اور اگر دار واحد ہو تو جبر کرے گا اور جس الاثمہ شخصی نے ذکر فرمایا کہ اعظم یہ ہے کہ قاضی جبر کرے گا مگر فرق یہ ہے کہ دو دار ہونے کی صورت میں اگر ایک

۱ اپنی خویشی یعنی ہاری باندھنے میں جو خویشی یا حصہ کے پاس ہے۔

(۱) عاریت نہیں ہو سکتی ہے۔

کے پاس یہ نسبت دوسرے کے کرایہ زیادہ آیا تو کوئی دوسرے سے کچھ نہیں لے سکتا ہے اور دار واحدہ کی صورت میں اگر کرایہ پر مہاباۃ کر لی اور ایک کی باری میں یہ نسبت دوسرے کے کرایہ زیادہ آیا تو زیادتی میں دونوں شریک ہو جائیں گے اگر دودار میں جو دو شہروں میں واقع ہیں مہاباۃ کی ہیں اگر اس کو باہمی رضامندی سے کیا تو جائز ہے اور در صورت کسی کے انکار کے قاضی جبر نہ کرے گا یہ ظاہر الرویہ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر دو باندیاں مشترک ہوں اور دونوں نے اس طرح مہاباۃ کی کہ یہ باندی اسکی لڑکی کو دودھ پلا دے ☆

اگر ہر ایک نے اپنے قبضہ کا دار کرایہ پر دے دیا پھر ایک نے چاہا کہ مہاباۃ کو توڑ کر قہدار کو باہم تقسیم کر لے تو اس کو اختیار ہوگا اور یہ حکم اس وقت ہے کہ مدت اجارہ گزر گئی ہو اور اگر مدت اجارہ نہ گزری ہو تو کرایہ پر دینے والے کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ مہاباۃ کو توڑ دے اور یہ اس وجہ سے ہے کہ مستاجر کا حق مصئون رہے بیٹا تار خانہ میں ہے اور اگر غلام سے خدمت لینے میں مہاباۃ کی کہ یہ غلام اس شریک کی ایک مہینہ تک خدمت کیا کرے اور وہ غلام دوسرے شریک کی ایک مہینہ تک خدمت کیا کرے اور وہ غلام دوسرے شریک کی کہ یہ شریک اس غلام کو ایک مہینہ تک کرایہ پر دے اور اس کی اجرت کھائے پھر دوسرا اسی کو ایک مہینہ تک کرایہ پر دے اور اس کی اجرت کھائے کیونکہ یہ بلا خلاف نہیں جائز ہے کذا فی الذخیرہ اور اگر دونوں نے دو غلاموں میں دونوں سے ایک سال تک خدمت لینے پر مہاباۃ کی تو جائز ہے اور اگر دونوں غلاموں کی اجرت پر مہاباۃ کی تو امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک نہیں جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے بشرطیکہ دونوں کی باری میں کرایہ برابر آیا ہو یہ محیطہ شخصی میں ہے اور اگر دو شخصوں میں دو باندیاں مشترک ہوں اور دونوں نے اس طرح مہاباۃ کی کہ یہ باندی اس کی لڑکی کو دودھ پلا دے اور دوسری باندی دوسرے کے لڑکے کو دودھ پلا دے تو جائز ہے کذا فی التہمین۔ دو شخصوں نے اپنے درمیان مشترک گائے میں اس طرح مہاباۃ کی کہ یہ گائے ہر ایک کے پاس پندرہ روز تک رہے وہ اس کا دودھ دودھ لیا کرے تو یہ باطل ہے اور کسی کو بڑھتی دودھ حلال نہ ہوگا اگر چہ اس کا شریک اس کو حلت میں کر دے کیونکہ یہ بہہ شائع ہے ایسی چیز میں جو قابل تقسیم ہے لہذا اس صورت میں کہ بڑھتی والے نے بڑھتی دودھ کو تکف کر دیا ہو پس جب دوسرا شریک اس کو حلت میں کر دے گا تو یہ امر ضمانت سے بری کر دیتا ہے پس جائز ہوگا اور جب تک عین زیادتی قائم ہے تب تک یہ امر بہہ یا امر عین ہے اور یہ باطل ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر کوئی نخل و شجر در شریکوں میں مشترک ہو اور دونوں نے اس طرح مہاباۃ کی کہ ہر ایک اس کے پھلوں میں سے کسی قدر لے لے تو جائز نہیں ہے اسی طرح اگر بکریاں دو آدمیوں میں مشترک ہوں اور دونوں نے اتفاق کیا کہ ہر ایک ان میں سے کسی قدر بکریاں لے کر ان کو چارہ دے اور ان کے دودھ سے نفع اٹھا دے تو بھی جائز نہیں ہے یہ کافی میں ہے پھلوں یا پھلوں کی مثل چیزوں میں جواز کا حیلہ ہے کہ اپنے شریک کا حصہ خرید لے پھر اپنی باری گزرنے پر کل کو فروخت کر دے یا لین مقدمہ سے جو حصہ شریک ہے بطور قرض انتفاع حاصل کرے کیونکہ قرض مشاع جائز ہے یہ عین میں ہے اور دو چا پایہ (۱) و ایک چو پایہ میں ازراہ سواری یا کرایہ پر چلانے کے دونوں طرح امام اعظم کے نزدیک مہاباۃ جائز نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک دو چا پایوں کی صورت میں مہاباۃ جائز ہے خواہ سواری لینے کی

۱۔ برابر لے کر کم و بیش ہو تو زیادتی کو تقسیم کر لیں۔

۲۔ مشاع یعنی یہ چیز اس قابل تھی کہ خواہ ہو سکتا تھا پھر بھی اسے مشاع یعنی تقسیم کی جاسکتی ہے۔ ۳۔ چھوٹے یا چھوٹے۔

(۱) عین سے بری کرتا ہے۔

راہ سے ہو یا کرایہ پر چلانے کی راہ سے ہو مگر ایک چوپایہ ہونے کی صورت میں اگر کرایہ چلانے کی راہ سے مہاباۃ کی تو جائز نہیں ہے اور اگر سواری میں مہاباۃ کی تو شیخ امام معروف بخوار زادہ نے فرمایا کہ جائز نہ ہوتا چاہے پس نہ سواری کی راہ سے اور نہ کرایہ پر چلانے کی راہ سے کسی طرح جائز نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اور اگر دونوں نے دو مملوکوں میں خدمت لینے پر مہاباۃ کی پھر ایک مرگیا یا بھاگ گیا تو مہاباۃ فوٹ جائے گی اور اگر اس غلام نے تین روز کم مہینہ بھر خدمت کی ہو تو دوسرا بھی اپنے غلام سے تین روز کم خدمت لے گا بخلاف اس کے اگر اس نے مہینہ بھر سے تین روز زیادہ خدمت کر دی ہو تو دوسرے کے واسطے اس کے غلام کی تین روز خدمت زیادہ نہ کی جائے گی اور اگر ایک کا غلام پورا مہینہ بھاگ رہا ہو دوسرے نے اپنے غلام سے پورا مہینہ خدمت لی تو اس پر ضمان واجب نہ ہوگی اور نہ اجرت واجب ہوگی اور قیاس یہ تھا کہ نصف اجر المثل کا ضامن ہوتا اور اگر ایک خادم اس شخص کی خدمت سے جس کے واسطے مہاباۃ میں یہ خادم شرط کیا گیا ہے ہلاک ہو گیا تو اس پر ضمان واجب نہ ہوگی اور نہ اجرت واجب ہوگی اور قیاس یہ تھا کہ نصف اجر المثل کا ضامن ہوتا اور اگر ایک خادم اس شخص کی خدمت سے جس کے واسطے مہاباۃ میں یہ خادم شرط کیا گیا ہے ہلاک ہو گیا تو اس پر ضمان واجب نہ ہوگی اور اسی طرح اگر منزل اس شخص کی سکونت سے جس کے واسطے شرط کی گئی ہے منہدم ہو گئی تو بھی اس پر ضمان واجب نہ ہوگی اسی طرح اگر یہ منزل اس مشروط کے آگ (۱) روشن کرنے سے جل گئی تو بھی اس پر ضمان واجب نہ ہوگی اسی طرح اگر اس نے منزل مذکور میں دھوکا اور کوئی شخص اس کے پانی سے پھسل پڑا یا اس میں کوئی چیز رکھی اور اس سے کسی آدمی نے ٹھوکر کھائی تو اس پر ضمان واجب نہ ہوگی اور اگر اس نے اس میں کوئی عمارت بنائی یا کنواں کھودا تو جس قدر اس کے شریک کی ملک ہے اتنے کا ضامن ہوگا حتیٰ کہ اگر شریک ایک تھائی کا مالک ہو تو تھائی کا ضامن ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ہر حال میں نصف کا ضامن ہوگا اور ہمارے یعنی اصحاب نے فرمایا کہ عمارت بنانے کی صورت میں جواب مذکور (یعنی ضماندہ ہونا) غلط ہے اور خمس الاثمہ ملوائی نے فرمایا کہ اگر ان مشائخ کا کہنا صحیح ہو تو مستاجر کی صورت میں حکم یوں ہونا چاہیے کہ اگر مستاجر نے کرایہ کے مکان میں کوئی عمارت بنائی اور اس سے کوئی آدمی تلف ہو گیا تو ضامن نہ ہوگا جیسا کہ دار میں کوئی چیز رکھنے کی صورت میں (۲) حکم ہے مؤلف نے فرمایا کہ یہاں جو روایت مذکور ہے وہ ان مشائخ کے قول کے برخلاف ہے اور جو روایت یہاں ہے وہی اجارہ کی صورت میں ہوگی کہ اجارہ کی صورت میں بھی مستاجر پر ضمان واجب ہوگی یہ محیط میں ہے۔

اگر دونوں میں سے ایک مرگیا اور اس پر قرضہ ہے تو اس کا حصہ اس کے قرضہ میں فروخت کیا جائے گا۔ دونوں میں سے ایک نے بطور بیع فاسد اپنا حصہ فروخت کیا تو جب تک مشتری کے سپرد نہ کرے جب تک مہاباۃ باطل نہ ہوگی کیونکہ بیع فاسد میں اس کی ملک زائل نہ ہوگی جب تک مشتری کے سپرد نہ کرے جیسا کہ بیع بشرط الخیار للبائع میں ہے اور اگر بیع بشرط خیار للمشتري ہو تو مہاباۃ (۳) باطل ہو جائے گی یہ محیط سرخسی میں ہے۔ ایک باندی دو شخصوں میں مشترک ہے اور دونوں میں سے ہر ایک اس باندی کی پالتو دوسرے پر بدگمانی رکھتا ہے۔ پھر ایک نے کہا کہ یہ باندی ایک روز تیرے پاس رہے اور ایک روز میرے پاس رہے اور دوسرے نے کہا کہ نہیں بلکہ ہم اس کو کسی عادل کے پاس رکھیں تو میں عادل کے پاس نہ رکھوں گا بلکہ ایک ایک روز دونوں کے پاس رہنے کا حکم دوں گا اور اگر دونوں

۱۔ ٹھوکر مارنے یعنی پھسلنے یا ٹھوکر کھانے سے مراد۔

۲۔ وہ بیع جس میں بائع کے واسطے اختیار دیا گیا ہے اور اس بیع سے بیع مراد ہے اور مشتری کے واسطے بھی جائز میں اختیار ہوتا ہے۔

(۱) کوئی حصہ بیان کیا۔ (۲) سواری کے جانور۔ (۳) ایسی آگ سے جس کو مشروطہ ساکن نے جلایا تھا۔

(۴) اوپر بیان ہوا۔ (۵) کیونکہ بیع بائع کی ملک سے خارج ہوگی۔

نے اس میں جھگڑا کیا کہ پہلے کسی کے پاس رہے تو قاضی کو اختیار ہے چاہے جس سے پہل کرے یا قریب ڈال دے اور جس الائمہ نے فرمایا کہ دونوں کا دل مطمئن کرنے کے واسطے قریب ڈالنا اونی ہے اور اسی طرف جس الائمہ حلوائی نے میل کیا ہے یہ ذخیرہ میں ہے ایک غلام و ایک باندی دو آدمیوں میں مشترک ہے اور دونوں نے اس امر پر مہاباۃ کی کہ باندی ایک شخص کی خدمت کرے اور دوسرے کی خدمت غلام کرے پس اگر دونوں نے ان کی خوراک کے ذکر سے سکوت کیا ہو تو قیاساً دونوں کی خوراک دونوں پر نصفاً نصف واجب ہوگی مگر احتساباً یہ حکم ہے کہ مہاباۃ میں جو خادم جس کی خدمت کے واسطے مشروط کیا گیا ہے اس کی خوراک اسی پر واجب ہوگی اور ان دونوں کے کپڑے کے ذکر سے اگر دونوں نے سکوت کیا تو قیاساً و احتساباً غلام و باندی کا کپڑا دونوں پر نصفاً نصف واجب ہوگا اور اگر مہاباۃ میں یہ شرط بیان کر دی ہو کہ جو خادم جس کی خدمت کے واسطے مشروط ہے اس کا کھانا اسی کے ذمہ ہے مگر خوراک کی مقدار بیان نہ کی ہو تو قیاساً جائز نہ ہونا چاہیے مگر احتساباً جائز ہے اور کپڑے کی صورت میں اگر مقدار بیان نہ کی ہو تو قیاساً و احتساباً جائز نہیں ہے اور احتساباً جائز ہے اسی طرح کپڑے کی صورت میں اگر کوئی شے معلوم شرط کی تو قیاساً جائز نہیں ہے اور احتساباً جائز ہے اور چوپاؤں کے چرانے میں مہاباۃ کرنا ہمارے نزدیک جائز ہے اسی طرح اگر ان چوپاؤں کے چرانے کے واسطے اُجرت پر چرواہا مقرر کرنے میں مہاباۃ کی تو بھی جائز ہے اور ایک دار اور ایک زمین میں اس طرح مہاباۃ کرنا کہ ایک شریک اس دار میں سکونت کرے اور دوسرا اس زمین میں زراعت کرے جائز ہے اسی طرح اگر ایک دار ایک حمام میں مہاباۃ کی تو بھی جائز ہے اور ایک دار ایک مملوک میں اس طرح مہاباۃ کرنا کہ یہ شریک اس دار میں ایک سال تک سکونت رکھے اور دوسرا اس غلام سے ایک سال تک خدمت لے جائز ہے لیکن اگر غلام کی مزدوری ایک سال تک یعنی پر مہاباۃ کی تو امام اعظم کے نزدیک باطل ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے یہ محیط میں ہے اگر ایسی چیز کی مہاباۃ کرنے میں جو ازراہ زمان و مکان دونوں ہو سکتی ہے دونوں نے اختلاف^(۱) کیا تو قاضی دونوں کو حکم دے گا کہ تم دونوں کسی بات پر اتفاق کرو (یعنی بزمان ہو یا بمکان ہو) پس اگر دونوں نے اس بات کو اختیار کیا کہ بزمان ہو تو ہدایت^(۲) کے واسطے قاضی قریب ڈال دے گا یہ تبیین میں ہے۔ دو باندیاں دو شخصوں میں مشترک ہیں اور ان میں سے ایک باندی بہ نسبت دوسری کے خدمتگاری میں بڑھ کر پس دونوں نے یہ مہاباۃ کی کہ جو باندی خدمتگزاری میں بڑھ کر اس سے ایک شریک ایک سال تک خدمت لے اور دوسری سے دوسرا شریک دو سال تک خدمت لے تو جائز ہے اور اگر دونوں شریکوں نے دو باندیوں میں مہاباۃ کر لی پھر ایک باندی جس کی خدمت کرتی تھی اس سے حاملہ ہو گئی تو مہاباۃ باطل ہو جائے گی اور دوسری کی بابت از سر نو مہاباۃ ہوگی کذا فی محیط السرخسی۔

باب نیر قولہ:

متفرقات کے بیان میں

قاضی کو جائز ہے کہ بنو ارہ کرنے میں اپنی اجرت لے لے لیکن نہ لینا مستحب ہے یہ ظہر یہ میں ہے۔ قاضی کو چاہیے کہ لوگوں میں بنو ارہ کرنے کے واسطے ایک قاسم مقرر کرے جو بنو ارہ کرنے پر اجرت نہ لے بلکہ بکلی افضل ہے اور اگر قاضی نے ایسا نہ کیا تو ایسا قاسم مقرر کرے جو بنو ارہ کرنے کی اجرت حصہ داروں سے لے اور اجرت کی مقدار وہ ہوگی جو ایسے کام کرنے والے کو ملنی چاہیے یعنی

(۱) بزمان ہے یا بمکان ہے۔ (۲) کس کی طرف سے ملے ہو۔

اجرا لعل تاکہ حصہ داروں سے زیادہ لینے پر حکم نہ کرے مگر یہ واجب ہے کہ یہ شخص قاسم ایک مرد عادل ہو اور قسمت کے مسائل سے آگاہ ہو اور امین ہو۔ اور قاضی ایک ہی قاسم کو اجرت پر بزارہ کے لینے کے واسطے لوگوں کو مجبور نہ کرے گا یہ کافی میں ہے اگر شریکوں نے کسی قاسم کو اپنے درمیان حصہ بانٹ کرنے کے واسطے اجرت پر لیا تو اس کی اجرت ان لوگوں کی تعداد پر ہر ایک کے ذمہ برابر ہوگی ہر ایک کے حصہ کے موافق ہر ایک کے ذمہ نہ ہوگی اور امام ابو یوسف و امام محمد نے فرمایا کہ ہر حصہ دار کے حصہ کے موافق اس پر اجرت واجب ہوگی کو اہ قاضی کا قاسم ہو یا دوسرا ہو اور ایہ امام ابو حنیفہ سے بھی ایک روایت ہے یہی کیاں دو وزن (کیل کنندہ و وزن کنندہ) قیمت کی اجرت سو اس کی نسبت بعض مشائخ نے فرمایا کہ اس میں بھی ویسا ہی اختلاف ہے مگر اجماع یہ ہے کہ اس کی ہابت امام کا قول محل قول صاحبین کے ہے اور اگر دو شریکوں میں سے ایک نے تقسیم کی درخواست کی اور دوسرے نے انکار کیا اور قاضی نے اپنے قاسم کو حکم دیا کہ دونوں میں تقسیم کر دے تو حسب بن زیاد نے امام اعظم سے روایت کی کہ اس کی اجرت درخواست کرنے والے پر ہوگی اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اس کی مزدوری دونوں پر ہوگی کذا فی الظہیر یہ قال المحرجم و ہوالاصح کذا لعل اور اگر شریکوں نے باہمی صلح و رضامندی سے حصہ بانٹ کر لیا تو جائز ہے لیکن اگر شریکوں میں کوئی نا بالغ ہو تو ایسی صورت میں حکم قاضی کی ضرورت ہوگی اور قاسم ان کو مشترک نہ چھوڑے گا یہ کافی میں ہے۔

امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ داروں اور زمینوں کے قاسم کی اجرت حصہ داروں کی تعداد پر ہر ایک کے ذمہ برابر ہوگی اور صاحبین نے فرمایا کہ حصہ کی مقدار کے حساب سے ہر حصہ دار پر ہوگی اور اس کی صورت یہ ہے کہ ایک دار تین آدمیوں میں اس طرح مشترک ہے کہ ایک کا آدھا ہے اور دوسرے کا تہائی ہے اور تیسرے کا چھٹا حصہ ہے (تو امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک تینوں برابر مزدوری ادا کریں اور صاحبین کے نزدیک آدھے کا حصہ دار آدمی مزدوری اور دوسرا تہائی اور تیسرا چھٹا حصہ اجرت دے) اور مشائخ نے فرمایا کہ یہ حکم اس وقت ہے کہ شریکوں نے اپنے حصہ بانٹ کی قاضی سے درخواست کی ہو اور قاضی کے قاسم نے بانٹ دیا ہو اور اگر ان لوگوں نے خود ہی کسی قاسم یا اجرت مقرر کر لیا تو اس کی اجرت کا ہر ایک برابر دین دار ہوگا پھر آیا کم حصہ دار زیادہ حصہ دار سے بقدر زیادتی واپس لے سکتا ہے یا نہیں تو امام اعظم رحمہ اللہ نے فرمایا کہ نہیں لے سکتا ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ لے سکتا ہے۔ اسی طرح اگر شریکوں نے کسی کو وکیل مقرر کیا کہ ہمارے درمیان حصہ بانٹ کرنے کے واسطے اجرت پر کوئی قاسم مقرر کرے اور وکیل نے ایسا ہی کیا تو قاسم کی اجرت وکیل کے ذمہ ہوگی پھر مال اجرت جس کو وکیل اپنے موکلوں سے واپس لے گا اس کے واپس لینے میں اس طرح اختلاف ہے کہ امام اعظم رحمہ اللہ نے فرمایا کہ سب سے برابر واپس لے گا اور صاحبین نے فرمایا کہ ہر حصہ دار سے اس کی ملک کے حساب سے واپس لے گا یہ محیط میں ہے۔

اگر شریکوں نے اناج مشترک کی کیل کے واسطے یا مشترک کپڑے کے گزناپنے کے واسطے کسی شخص کو اجرت پر مقرر کیا پس اگر حصہ بانٹ کے واسطے اجیر کیا ہو تو اس میں وہی اختلاف ہے جو ہم نے اوپر بیان کیا ہے اور اگر فقط کیل کرنے یا گزوں سے ناپنے کے واسطے اجیر کیا ہو تاکہ کبلی چیز یا کپڑے کی مقدار معلوم ہو جائے تو اس کی اجرت ہر شریک کو بقدر ناپنے حصہ کے دینی پڑے گی اور منگنی میں ہے کہ ابراہیم نے امام محمد سے روایت کی کہ وہ شخصوں کے درمیان مشترک گہیوں کے حصے جدا کیے گئے تو کیاں کی اجرت ہر ایک پر بقدر اس کے حصے کے واجب ہوگی اور حساب کنندہ کی اجرت بحساب تعداد شرکاء ہر ایک پر برابر واجب ہوگی فرمایا کہ اس تقسیم و افراز

۱۔ حکم یعنی زبردستی زیادہ لے قاسم بزارہ کرنے والا۔

۲۔ اگر چار شریک ہوں تو ہر ایک پر چوتھائی ہوگی اگر چہ حصص میں کسی کا آدھا ہو کسی کا چوتھائی اور کسی کا آٹھواں حصہ مثل ذلک۔

میں جو عمل ہے اُس کی اجرت بقدر حصہ کے لازم ہوگی اور جو حساب ہے اُس کی اجرت ضرور اُس پر (یعنی تعداد شرکا، چر تقسیم ہو کر ایک پر برابر لازم ہوگی) یہ قیاس قول امام اعظمؒ ہے اور صاحبین کے قول میں بقدر حصہ کے اجرت لازم ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے ہشام نے امام محمدؒ سے روایت (۱) کی ہے کہ ایک زمین دو شخصوں میں مشترک اُس میں ایک شریک نے عمارت تیار کی پھر دوسرے نے اُس سے کہا کہ اس زمین سے اپنی عمارت دور کر دے تو زمین مذکور دونوں میں تقسیم کی جائے گی تو جس قدر عمارت ایسے شریک کے حصہ میں پڑی جس نے اُس کو نہیں بنایا ہے اُس کو اختیار ہوگا کہ چاہے عمارت مذکور کو دور کر دے یا بنانے والے کو اُس کی قیمت دے کر راضی کر دے اور یہ حکم اس وجہ سے ہے کہ اگر اُس نے عمارت مذکور دور کر دی تو اُس کا حق پورے میں باطل ہو جاتا ہے اور اگر تقسیم کی گئی تو اُس قدر میں جتنی اُس نے اپنی ملک میں بنائی ہے اُس کا حق باطل نہ ہوگا پس تقسیم اوٹی ہوئی ہے یہ عید سرخی میں ہے اور اگر شریکوں میں سے ایک نے تقسیم کی درخواست کی اور باقیوں نے انکار کیا اور درخواست کرنے والے نے ایک قاسم باجرت مقرر کیا تو اُس کی اجرت امام اعظمؒ کے نزدیک خاصۃً اسی درخواست کرنے والے پر ہوگی اور صاحبین نے فرمایا کہ سب پر ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے صحیح الاسلام (۲) نے شرح کتاب القسمۃ میں ذکر فرمایا کہ اگر ایک شریک نے زمین مشترکہ میں دوسرے شریک کی بلا اجازت عمارت بنالی تو دوسرے شریک کو اختیار ہوگا کہ اُس کی عمارت توڑ دے اور نیز شرح کتاب القسمۃ میں ہے کہ دو غلام دو شخصوں میں مشترک ہیں پھر ایک شریک غائب ہو گیا پھر دوسرے شریک حاضر کے پاس ایک اجنبی آدمی آیا اور کہا کہ تو غائب کی طرف سے میرے ساتھ ان دونوں غلاموں کا ہزارہ کر لے کہ وہ میری تقسیم کو پسند کرتا ہے پس حاضر نے اُس کے ساتھ ہزارہ کر کے ایک غلام آپ لیا اور دوسرا غلام اس اجنبی کو دے دیا پھر شریک غائب حاضر ہوا اور اس نے تقسیم مذکور کی اجازت دے دی پھر اجنبی کے پاس وہ غلام مر گیا تو تقسیم جائز ہوگی اور غائب کی طرف سے اجنبی کا قبضہ جائز ہوگا اور اجنبی پر اُس کی ضمان واجب نہ ہوگی اور اگر غلام مذکور اجنبی کے پاس غائب کی اجازت تقسیم سے پہلے مر گیا تو تقسیم باطل ہو جائے گی اور باقی غلام میں سے غائب کو نصف غلام ملے گا اور غلام میت کے اپنے حصہ کی تخمین میں اس کو اختیار ہوگا چاہے اس اجنبی سے جس کے پاس مرا ہے تاوان لے یا اپنے شریک سے تاوان لے اور دونوں میں سے جس سے اس نے تاوان لیا وہ مال تاوان کو دوسرے سے واپس نہیں لے سکتا ہے یہ عید میں ہے۔

کیا بعد میں مکان تعمیر کرنے والے دوسرے کی دھوپ، روشنی وغیرہ کا خیال رکھنے کا پابند ہوگا؟

اگر دو شریکوں میں سے ایک شریک کے حصہ میں ایک درخت آیا جس کی شاخیں دوسرے شریک کے حصہ میں لگتی ہیں تو دوسرا شریک ان شاخوں کے قطع کرنے کے واسطے اس پر جبر نہیں کر سکتا ہے کیونکہ درخت کا مع شاخوں کے ستنے ہوا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ خزائن المتعین میں ہے دو شریکوں میں سے ایک کے حصہ میں عمارت آئی اور دوسرے شریک کا اس کے پہلو میں خالی میدان ہے پس دوسرے شریک نے اپنے میدان میں ایک بیت تیار کرنا چاہا مگر اس کے بننے سے پہلے شریک کی ہوا دھوپ رکتی ہے تو ظاہر الروایۃ کے موافق دوسرے شریک کو بیت تیار کرنے کا اختیار ہے اور پہلا شریک اس کو منع نہیں کر سکتا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور شیخ نصیر اور شیخ صفائے فرمایا کہ اس کو منع کرنے کا اختیار ہے یہ فتاویٰ حضری میں ہے۔ تین آدمیوں نے اپنے باپ سے ایک وار میراث پایا اور اس کو تین تہائی ۱ حرجم کہتا ہے کہ بنظر دلیل وضع مسئلہ کے یہاں بھی رائج ہے اور یہ مسئلہ سابق میں بھی گذرا وہاں بنظر وضع مسئلہ کے ابو یوسف کا قول صحیح کیا گیا اور میرے گمان میں دونوں مسئلہ واحد میں ہی واسطے امام فخر الدین نے توضیح کے لیے مسئلہ بدل دیا۔

تقسیم کر کے ہر ایک نے اپنے حصہ پر قبضہ کر لیا پھر ایک اجنبی نے آ کر ایک حصہ دار سے اُس کا حصہ خرید کر اُس پر قبضہ کر لیا پھر باقی دونوں حصہ داروں میں سے ایک حصہ دار آیا اور کہا کہ ہم نے تقسیم نہیں کیا ہے اور مشتری مذکور نے اُس سے تمام وار میں سے سوم حصہ شائع خرید اپھر تیسرا حصہ دار آیا اور کہا کہ ہم اس دار کو باہم تقسیم کر چکے ہیں اور اس بات کے گواہ پیش کئے اور بائع اؤل نے اس کے دعویٰ کی تصدیق کی مگر بائع ثانی نے تکذیب کی اور مشتری نے کہا کہ مجھے نہیں معلوم کہ تم نے تقسیم کر لیا تھا یا نہیں تو تقسیم جائز ہوگی اس واسطے کہ تقسیم ہو جانا ایسے گواہوں سے جس کو خضم نے پیش کیا ہے ثابت ہو گیا اور تقسیم بعد پوری ہو جانے کے بعض شریکوں کے انکار کرنے سے باطل نہیں ہوتی ہے پس ظاہر ہوا کہ بائع اؤل نے خاصہ اپنا حصہ فروخت کیا ہے پس اسکی بیع جائز ہوئی اور دوسرے دار کا حصہ سوم شائع فروخت کیا ہے تو اس میں سے ایک تہائی اُس کے حصہ میں سے ہو اور باقی دو تہائی دوسروں کے حصہ میں سے ہو تو خاص اس کے حصہ کی تہائی کی بیع جائز ہوگی مگر مشتری کو اختیار ہوگا چاہے اس کے حصہ کی تہائی کو تہائی ضمن میں لے لے یا سب چھوڑ دے کیونکہ مشتری کے حق میں تفریق مفقہ لازم آتی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر وارثوں نے اللہ تعالیٰ کے فرائض کے موافق ترکہ کو باہمی رضامندی سے آپس میں تقسیم کر لیا اور ہر ایک کا حصہ جدا کر دیا پھر چاہا کہ باہمی رضامندی کے ساتھ اس تقسیم کو باطل کر کے دور واراضی کو مشاع مشترک کر دیں جیسے پہلے تھی تو ان کو یہ اختیار ہوگا کذا فی التا تاریخ فیہ فرمایا کہ اگر وارث دو آدمیوں میں مشترک ہو پھر ایک نے وارث میں سے ایک بیت میں سے اپنا حصہ فروخت کر دیا تو اُس کے شریک کو اختیار ہوگا کہ بیع کو باطل کر دے۔ اسی طرح اگر اس میں سے ایک بیت فروخت کر دیا تو بھی بدوں شریک کی اجازت کے جائز نہیں ہے پس اگر شریک نے اجازت دے دی تو بیع جائز ہو کر بیت مبیعہ مشتری کا ہو جائے گا اور باقی وارثوں میں مشترک رہے گا اور اگر اُس نے اجازت نہ دی تو بیع باطل ہوگی اسی طرح اگر زمین مشترک میں سے ایک گز یا معلوم جگہ فروخت کر دی تو بھی یہی حکم ہے اور اگر کپڑے میں سے ایک حصہ فروخت کیا تو یہ جائز ہے اور امام محمد کی روایت میں شریک کو اس کے باطل کرنے کا اختیار نہیں ہے اور حسن بن زیاد کی روایت کے موافق یہ مسئلہ اور مسئلہ اولی یکساں ہے پس بدوں شریک کی اجازت کے بیع جائز نہ ہوگی اور اسی روایت کو طحاوی نے لیا ہے اور فرمایا کہ اگر دو مخصوص میں ایک دار مشترک ہو پھر ایک نے اُس میں سے ایک بیت کا کسی شخص کے واسطے اقرار کر دیا اور دوسرے نے انکار کیا تو ایسا اقرار موقوف رہے گا اس میں سے متعلق نہ ہوگا کیونکہ اس میں دوسرے شریک کا حق ہے پس یہ شخص تقسیم کے واسطے مجبور کیا جائے گا پس اگر بیت مذکور مقرر کے حصہ میں آیا تو اس کو مقرر کو دے دے گا اور اگر دوسرے کے حصہ میں آیا تو جو کچھ مقرر کے حصہ میں ہے وہ مقرر مقرر کے درمیان بانٹ دیا جائے گا پس امام اعظم اور امام ابو یوسف کے نزدیک مقرر بیت مذکور کے گزوں کی تعداد پر شریک کیا جائے گا اور مقرر اس دار کی نصف ساخت پر بعد منہائی اس بیت کی ساخت کے شریک کیا جائے گا جیسا کہ شیخین نے فرمایا ہے اور مقرر بیت مذکور کے آدھے گزوں کے حساب سے شریک کیا جائے گا۔ پورے بیت کے گزوں کی تعداد پر شریک نہ کیا جائے گا اور اس کا بیان یہ ہے کہ فرض کرو کہ پورا دار مع بیت کے سو گز ہے اور فقط بیت دس گز ہے پس وارث مذکور دونوں میں آدھا آدھا تقسیم کیا جائے گا پھر جس قدر مقرر کے پاس آیا اس کے بچپن حصے کیے جائیں گے جس میں سے دس حصے مقرر کے ہوں گے اور یہ پورے بیت کے مساحتی گز ہیں اور مقرر کے پینتالیس حصے ہوں گے اور یہ تعداد ان گزوں کی ہے جو بیت کی منہائی کے بعد نصف دار کے گز ہیں پس ہر پانچ حصے کو میں ایک سہم ٹھہراتا ہوں پس جس قدر مقرر کو ملا ہے اس کے دس سہم ہوں گے اور نو سہم مقرر کو ملیں گے اور امام محمد کے قول کے موافق جس قدر مقرر کو ملا ہے اس کے دس سہم کرنے چاہیے ہیں اس کیے کہ ان کے نزدیک مقرر پانچ ہی گز کے حساب سے شریک کیا جائے گا اور یہ جب اُس صورت میں ہے کہ ایسی چیز کا اقرار کیا ہو جو محض قسمت ہے جیسے دار یا اس کے مانند

چیزیں اور اگر ایسی چیز کی نسبت اقرار کر دیا جو محتمل قسمت^۱ نہیں ہے جیسے حکام اور اس میں سے ایک بیت معین کا ایک شریک نے کسی غیر کے واسطے اقرار کر دیا اور دوسرے شریک نے اس سے انکار کیا تو اس مقرر پر اس کی نصف^۲ قیمت لازم ہوگی اسی طرح اگر دار میں سے کسی شہتیر کا کسی غیر کے واسطے اقرار کر دیا تو بھی یہی حکم ہے یہ شرح طحاوی میں ہے۔

اگر کیلی یا دوزنی چیز دو مخصوصوں میں مشترک ہو مگر وہ ایک ہی کے قبضہ میں ہو پھر دونوں نے اس کو باہم تقسیم کیا اور ہنوز اس شخص نے جو قابض نہ تھا اپنے حصے پر قبضہ نہ کیا تھا اس کا حصہ تلف ہو گیا تو اس کا حصہ ہونا دونوں پر پڑے گا اور جو کچھ باقی رہا ہے وہ مشترک دونوں میں تقسیم ہوگا اور اس مسئلہ جو اس کے ہم جنس مسکوں میں اصل یہ ہے کہ کیلی دوزنی چیز کی تقسیم میں اگر قبضہ سے پہلے ایک کا حصہ تلف ہو گیا تو تقسیم ٹوٹ جائے گی اور حال وہی ہو جائے گا جو تقسیم سے پہلے تھا قال المحرر جم پس قبضہ پایا جانا چاہیے خواہ قدیم متحد ہو جائے یا جدید ہو فاقہم اور اگر اس شخص کا حصہ تلف ہوا جس کے قبضہ میں یہ کیلی یا دوزنی چیز تھی اور دوسرے کا حصہ تلف ہوا تو تقسیم نہ ٹوٹے گی اور اسی اصل سے استخراج کر کے ہم نے کہا کہ اگر زمیندار نے اپنے بٹائی کے کاشتکار سے کہا کہ غلہ تقسیم کر کے میرا حصہ اپنے حصہ سے جدا کر دے اس نے ایسا ہی کیا پھر زمیندار کے قبضہ کرنے سے پہلے ایک حصہ تلف ہو گیا پس اگر زمیندار کا حصہ تلف ہوا تو تقسیم ٹوٹ جائے گی اور جو کچھ کاشتکار کے قبضہ میں ہے اس میں سے زمیندار اپنے حصہ کے لیے نصف بٹالے گا کیونکہ زمیندار کا حصہ اس کے قبضہ کرنے سے پہلے تلف ہو گیا ہے اور اگر کاشتکار کا حصہ تلف ہو گیا تو تقسیم نہ ٹوٹے گی کذا فی الذخیرہ اور اگر اس نے ڈھیری کو تقسیم کر کے زمیندار کا حصہ الگ کیا پھر اپنا حصہ لٹا اپنے گمراہ لے گیا پھر جب لوٹا تو دیکھا کہ جو اس نے زمیندار کا حصہ الگ کیا تھا وہ تلف ہو گیا ہے تو ایسا تلف ہونا زمیندار کے ذمہ قرار دیا جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اگر ایک شخص مر گیا اور اس نے چند وارث چھوڑے اور اپنا تہائی مال مسکینوں کو دینے کی وصیت کی پھر قاضی نے ترکہ تقسیم کیا اور تہائی مال مسکین کے واسطے الگ کر لیا اور باقی دو تہائی وارثوں کے واسطے رکھا اور ہنوز ان میں سے کسی کو کچھ نہ دیا تھا کہ تہائی یا دو تہائی کوئی ضائع ہو گیا تو اس کا ضائع ہونا ان سب پر ہوگا اور تقسیم پھر دوہرائی جائے گی اور اگر قاضی نے تہائی مال مسکین کے واسطے الگ کر لیا اور باقی دو تہائی وارثوں کے واسطے رکھا اور ہنوز ان میں سے کسی کو کچھ نہ دیا تھا کہ تہائی یا دو تہائی کوئی ضائع ہو گیا تو اس کا ضائع ہونا ان سب پر ہوگا اور تقسیم پھر دوہرائی جائے گی اور اگر قاضی نے تہائی مال مسکین کو دے دیا اور دو تہائی ضائع ہو گیا اور وارث غائب ہے یا کوئی وارث غائب ہے یا نا بالغ ہے تو دو تہائی وارثوں کا مال گیا دو مخصوصوں میں اتنا مشترک ہے پس ایک نے دوسرے کو ہانٹنے کا حکم دیا اور اس کو اپنا ایک تھیلا دیا کہ اتنا جس سے میرا حصہ اس میں ناپ دے اور اس نے ایسا ہی کیا تو یہ جائز ہے اور اس سے قبضہ حقیقی ہو جائے گا اسی طرح اگر اسی شریک سے کہا کہ مجھے اپنا یہ تھیلا عاریت دے اور اس میں میرے واسطے میرا حصہ ناپ دے تو بھی یہی حکم ہے اور اگر یوں نہ کہا کہ اپنا یہ تھیلا عاریت دے بلکہ یوں کہا کہ مجھے اپنے پاس سے کوئی تھیلا عاریت دے اور میرے واسطے اس میں ناپ دے اور اس نے ایسا ہی کیا تو اس سے اس کا اپنے حصہ پر قبضہ حقیقی نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔

۱۔ قال المحرر جم محتمل قسمت فقہاء کے نزدیک اس کو کہتے ہیں کہ جو اس طرح تقسیم ہو سکے کہ بعد تقسیم کے منفعت مقصود فوت یا خفیہ نہ ہو جائے۔
۲۔ یہاں نصف اس واسطے کہا کہ جب یہ چیز قابل ہونا نہ تھی تو اقرار اس کے شریک کے حصہ میں تینوں کرے گا حالانکہ فقہاء اپنی ذات پر اقرار صحیح ہوتا ہے۔
لہذا نصف میں صحیح ٹھہرا۔

۳۔ مترجم کہتا ہے کہ بعض نے صورت عاریت میں کہا کہ یہ اس وقت ہے کہ جب مستعار لے کر اس کو دے کہ میرا حصہ اس میں ناپ دے اور اگر بدوں قبضہ کے حکم دیا تو قبضہ صحیح نہ ہوگا اور یہی حکم بیع میں ہے مترجم کہتا ہے کہ میرے مکان میں حکم بلا خلاف ہے بلکہ تصریح نہ کرنا خواہ اس وجہ سے کہ قبضہ ظاہر حال ہے یا اس وجہ سے قبضہ یہاں گرفت نہیں بلکہ فقہانہ تخیل ہے اور جس نے تصریح کی شاید اس نے قبضہ معنی گرفت لیا جیسا کہ امام ابو یوسف کا قول ایسی صورت میں معروف ہے۔

اگر چند وارثوں نے حاضر ہو کر قاضی سے التماس کیا کہ ترکہ ہم لوگوں میں تقسیم کر دے اور ان لوگوں نے دعویٰ کیا کہ یہ میراث ہے تو قاضی اس کو ان لوگوں میں تقسیم نہ کرے گا جب تک کہ یہ لوگ اپنے مورث کے مرجانے اور اس کے وارثوں کی تعداد کے گواہ قائم نہ کریں پھر اگر گواہ قائم ہوئے اور انہوں نے مورث کے مرنے کی گواہی دی اور کہا کہ ان لوگوں کے سوائے میت کا کوئی وارث نہیں ہے تو قیاساً ان کی گواہی قبول نہ ہوگی مگر احتساباً مقبول ہوگی اور اگر گواہوں نے کہا کہ ان لوگوں کے سوائے میت کا ہم کوئی وارث نہیں جانتے ہیں تو قیاساً احتساباً گواہی قبول ہوگی اور اگر گواہوں نے کہا کہ اس شہر میں ان لوگوں کے سوائے میت کا ہم کوئی وارث نہیں جانتے ہیں تو بھی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہی حکم ہے اور صاحبین کے نزدیک مقبول نہ ہوگی اور نظر بریں اختلاف مذکورہ جب ان کی گواہی مقبول ہوئی تو موافق فرائض اللہ تعالیٰ کے ترکہ ان میں تقسیم کیا جائے گا اور قسمت میں جو وارث ایسا ہو کہ بر تقدیر کسی دوسرے وارث کے ظاہر ہونے کے محبوب ہوتا ہو اور جو ایسا ہو کہ اس تقدیر پر محبوب نہ ہوتا ہو دونوں برابر ہیں سوائے زوج و زوجہ کے کہ ان دونوں کے ہر دو حصہ مفروضہ میں سے بڑا فرض یعنی زوج کو نصف اور زوجہ کو چوتھائی دیا جائے گا اور اگر گواہوں نے فقط مورث کے مرنے کی گواہی دی اور اس کے سوائے سے سکوت کیا تو قاضی ترکہ کو تقسیم نہ کرے گا خواہ ترکہ عرض ہو یا عطار ہو اور اگر وارث ایسے ہوں کہ بر تقدیر ظہور کسی دوسرے وارث کے محبوب ہوتے ہوں جیسے چچا و دادا بھائی و بہنیں تو قاضی ترکہ کو ایسے وارثوں میں تقسیم نہ کرے گا خواہ ترکہ عرض ہو یا عطار ہو اور اگر وارث ایسے ہوں کہ بریں تقدیر محبوب نہ ہوتے ہوں جیسے ماں و باپ و دلدلہ تو ترکہ ان میں موافق فرائض اللہ تعالیٰ کے تقسیم کرے گا لیکن زوج و زوجہ ان کے ہر دو حصہ مفروضہ میں سے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک چھوٹا حصہ (یعنی شوہر کو چوتھائی اور جوہر کو آٹھواں حصہ دے گا اور امام محمد کے نزدیک ہر دو مفروضہ میں سے بڑا حصہ دے گا اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ زوج کو چوتھائی اور زوجہ کو آٹھواں حصہ کا چوتھائی دے گا اور ایک روایت میں شوہر کو پانچواں حصہ اور زوجہ کو نویں حصہ کا چوتھائی دے گا یہ نایاب میں ہے۔

ایک شخص ایک جوہر اور دو پسر چھوڑ کر مر گیا اور یہ عورت دعویٰ کرتی تھی کہ میں حاملہ ہوں تو شیخ ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ یہ عورت ایک لائقہ دانی یا دو دائیوں کو دکھلائی جائے کہ وہ اس کی کوکھ نول کر دیانت کریں پس اگر دائیوں کو علامات حمل سے کچھ ظاہر نہ ہوا تو قاضی میراث کو تقسیم کر دے گا اور اگر علامات حمل سے کچھ حاضر ہو جائیں اگر وارثوں نے اس کے وضع حمل تک انتظار کیا تو قاضی تقسیم نہ کرے گا۔ اسی طرح اگر ایک شخص اپنی حاملہ جوہر و ایک بیٹا چھوڑ کر مرا تو قاضی میراث کو اس عورت کے وضع حمل تک تقسیم نہ کرے گا اور اگر وارث ایک سے زیادہ ہوں اور انہوں نے وضع حمل تک انتظار نہ کیا پس اگر ولادت کے دن دور ہوں تو قاضی ترکہ تقسیم کر دے گا اور اگر نزدیک ہوں تو تقسیم نہ کرے گا اور دونوں کی نزدیکی و دوری کی مقدار قاضی کی رائے پر ہے اور اگر ترکہ تقسیم کیا گیا تو حمل کا حصہ رکھ چھوڑا جائے گا اور مشائخ نے اختلاف کیا ہے کہ کتنے عدد کا حصہ رکھا جائے گا اور خصاف نے امام ابو یوسف سے مروی ذکر کیا ہے کہ ایک پسر کا حصہ رکھا جائے گا اور اسی پر فتویٰ ہے اور یہ حکم ایسی صورت میں ہے کہ وارث ایسے ہوں کہ بر تقدیر بیٹا پیدا ہونے کے بیٹے کے ساتھ وارث ہو سکتے ہوں اور اگر ایسے ہوں کہ بیٹے کے ساتھ وارث نہ ہوتے ہوں مثلاً چند بھائی اور ایک حاملہ عورت چھوڑا ہو تو پورا ترکہ موقوف رکھا جائے گا ان لوگوں کو تقسیم نہ کیا جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر مالک و امیر مر گیا اور اس نے چند بائع وارث اور ایک حاملہ جوہر چھوڑی تو وارث مذکور ان وارثوں میں تقسیم کیا جائے گا اور حمل کا حصہ نہ رکھا جائے گا پھر جب اس کے بچہ پیدا ہوگا تو تقسیم مذکور دھرائی جائے گی یہ تا تاریخانیہ میں ہے۔ ایک شخص اپنی حاملہ جوہر اور دو پسر و دو دختر چھوڑ کر اور ولادت نے تقسیم میراث کی درخواست کی تو فقیہ ابو جعفر نے فرمایا کہ عورت کو میراث کا آٹھواں حصہ یعنی چالیس سہم میں سے پانچ بیس کے اور دونوں بیٹیوں کو سات سہم اور دونوں

۱۔ قولہ ہر دو حصہ زوج کا چوتھائی اور زوجہ کا آٹھواں حصہ ہے اور فقیر کتاب فرائض میں بالتفصیل بیان آتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ۔

بیٹوں کو چودہ سہم ملیں گے اور حمل کے واسطے چودہ سہم رکھ چھوڑے جائیں گے مگر مشائخ نے جو حکم فتویٰ کے واسطے اختیار کیا ہے وہ یہ ہے کہ حمل کے واسطے ایک پسر کا حصہ رکھ چھوڑا جائے گا اور مسئلہ کی تخریج چونکہ سے ہوگی جس میں سے آٹھ سہام اس کی جو رو کو اور چودہ سہام دونوں بیٹیوں کو اور اٹھائیس دونوں بیٹوں کو دیے جائیں گے اور چودہ سہام ایک پسر کا حصہ حمل کے واسطے رکھ چھوڑا جائے گا ایک حاملہ عورت مرگئی اور اس میں بیٹ میں ایک بچہ ایک رات دن پھر کتا تھا پھر بعض لوگوں نے کہا کہ بچہ مر گیا اور بعضوں نے کہا کہ نہیں مرا پھر وہ عورت اسی طرح دفن کر دی گئی پھر لوگوں نے اس کو کھودا تو دیکھا کہ اس کے ساتھ ایک مردہ لڑکی پڑی ہے اور عورت مذکور اپنا خاوند اور ماں و باپ چھوڑ مری تھی پس آیا اس لڑکی کو جو اس کے ساتھ پائی گئی ہے مال سے کچھ بٹے گا یا نہیں؟ سو مشائخ علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر وارثوں نے اقرار کیا کہ یہ لڑکی اسی عورت کی میت ہے کہ اس کی دفات کے بعد زندہ پیدا ہوئی تھی تو یہ لڑکی اپنی ماں کی وارث ہوگی پھر اس کا حصہ اس کے وارث لیں گے اور اگر دونوں وارثوں نے ایسا اقرار نہ کیا تو اس کے واسطے میراث کا حکم ہوگا اور ان عادل کو اہوں کو ایسی گواہی دینے کے واسطے شرعاً بھی محتاج نہیں ہوگی کہ جب یہ لوگ عورت مذکور کی قبر کے پاس سے دفن ہونے کے وقت سے اکھاڑے جانے کے وقت تک جدا نہ ہوئے ہوں گے اور قبر کے اندر سے انہوں نے بچہ کی آواز سنی ہو تاکہ ان کو ایسا علم حاصل ہوا ہو اور اگر اس صورت میں گواہ نہ ہوں اور وارثوں سے ان کے علم پر قسم کی گئی پس اگر انہوں نے قسم کھالی تو اس مردہ لڑکی کے واسطے میراث کا حکم نہ ہوگا اور اگر کسی حاملہ سے بچہ کا فقط سر باہر نکلا اور وہ بچہ پاؤں روٹا تھا پھر باقی بچہ مذکور خارج ہونے سے پہلے مر گیا تو اس کو میراث نے ملے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

ایک زمین مشترک شریکوں میں تقسیم کی گئی اور ان میں ایک شریک غائب ہے پھر جب وہ اس تقسیم سے واقف ہوا تو کہا کہ نہیں کی وجہ سے میں اس تقسیم پر راضی نہ ہوا پھر اپنے کاشتکاروں کو اپنے حصہ کی زراعت کے واسطے اجازت دی تو تقسیم مذکور کو رد کر دینے کے بعد یہ امر اس تقسیم پر رضا مندی نہیں ہے۔ ایک زمین تقسیم کی گئی پھر ایک شریک اپنے حصہ سے راضی نہ ہوا پھر اس کے بعد اس میں زراعت کی تو اس کا کچھ اعتبار نہیں ہے کیونکہ تقسیم رد کر لے سے رد ہو گئی یہ قبیہ میں ہے اگر ایک دار میں سے ایک بیت ایک شخص کے قبضہ میں ہو اور وہ بیت دوسرے کے قبضہ میں ہوں اور ایک بڑی حویلی تیسرے کے قبضہ میں ہو اور ان لوگوں میں سے ہر ایک پورا دار اپنی ملک ہونے کا دعویٰ کرتا ہے تو ان میں سے ہر ایک کو اس کا قبضہ ملے گا اور محن دار تینوں میں تین تہائی ہوگا اور اگر ان میں سے کوئی شخص اپنے وارث چھوڑ کر مر گیا تو اس کے وارثوں کو تہائی محن ملے گا اور اگر شریکوں نے ایک دار تقسیم کیا اور راستہ چھوٹا یا بڑا یا پانی کی نالی اپنے درمیان ویسے ہی مشترک چھوڑ دی تو یہ جائز ہے کذا فی الجہت۔

کتاب المزارعة

اس میں چودہ ابواب ہیں

باب اول ☆

مزارعت کے مشروع ہونے اور اس کی تفسیر رکن، شرائط جواز و حکم کے بیان میں

مزارعت کی تفسیر ☆

مزارعت کے مشروع ہونے میں اختلاف ہے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عقد مزارعت قاسد ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے اور لوگوں کی حاجت کی وجہ سے فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔ مزارعت کی تفسیر شرعی یہ ہے کہ کسی قدر حاصلات دینے پر عقد مزارعت قرار دینے کو مزارعت کہتے ہیں اور یہ عقد بعض حاصلات پر زمین کو یا کاشتکار کو اجارہ لینا ہے کذا فی محیط السرخسی اور رکن مزارعت ایجاب و قبول ہے یعنی زمیندار کاشتکار سے یوں کہے کہ میں نے یہ زمین اس قدر حاصلات پر تجھے کاشت کے واسطے دی اور کاشتکار کہے کہ میں نے قبول کی یا میں راضی ہوا یا ایسی کوئی بات جو اس کے قبول کرنے اور رضامندی پر دلالت کرے پائی جائے پس جب ایجاب و قبول پایا گیا تو دونوں کے درمیان عقد مزارعت پورا ہو جائے گا اور شرائط مزارعت دو طرح کے ہوتے ہیں ایک وہ شرائط جو مزارعت جائز کہنے والے امام کے قول کے موافق صحیح عقد مزارعت ہیں اور دوسرے وہ شرائط جو مفید عقد مزارعت ہیں پھر شرائط مصحح کی چند قسمیں ہیں کہ بعض شرائط مصححہ مزارع کی جانب راجع ہوتے ہیں اور بعض آلات مزارعت کی طرف اور بعض مزارع کی طرف اور بعض کھیتی کی حاصلات کی طرف اور بعض مزدور عقیہ کی طرف اور بعض مدت مزارعت کی طرف راجع ہوتے ہیں پس جو شرائط مصححہ لہ مزارع کی طرف راجع ہیں وہ وہ ہیں تو لہ یہ کہ مزارع شخص عاقل ہو یہی مجنون یا ایسے نابالغ کے ساتھ جو مزارعت کو سمجھتا نہیں ہے مزارعت صحیح نہیں اور نابالغ ہونا جواز مزارعت کے واسطے شرط نہیں ہے حتیٰ کہ طفل ماذون کے ساتھ دفعۃً واحدۃً مزارعت جائز ہے اسی طرح حریت بھی صحت مزارعت کے واسطے شرط نہیں ہے پس غلام ماذون کے ساتھ دفعۃً واحدۃً مزارعت صحیح جائز ہے دوم یہ کہ مزارعت جائز کہنے والے کے قول پر ^(۱) جیسا قول امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ یہ شرط ہے کہ مزارع مرتد نہ ہوئے اور صاحبین کے نزدیک جواز مزارعت نہ تو واسطے یہ شرط نہیں ہے اور مرتد کی مزارعت فی الحال نافذ ہوتی ہے اور جو شرط مزدور عقیہ کی طرف راجع ہے وہ یہ ہے کہ حج معلوم ہو یعنی جو یونہی ہو بیان کر دیا جائے لیکن اگر کاشتکار سے زمیندار نے کہہ دیا کہ زمین میں جو تیرا جی چاہے کاشت کرنا تو جائز ہے اور کاشتکار کو حرم کہتا ہے کہ امام نے عدم جواز مزارعت میں احتیاط سے کام لیا چنانچہ میں ائمہ علیہ السلام کے دلائل جائزین سے یہ بات ظاہر ہے کہ اسی واسطے مشائخ نے صاحبین کا قول بالخصوص نہیں کہا بلکہ ہر حاجت کے لیے اگر چہ حاجت کی وجہ سے نص میں تغیر نہیں ہو سکتا پس حاصل یہ کہ لغوص سے دونوں طرف احتمال ہے جیسا کہ حال میں ہوتا ہے لیکن حاجت کی وجہ سے ہم نے صاحبین کا قول راجح ٹھہرایا۔

(۱) جائز کہنے والے نے اگر اعلیٰ امام اعظم اختیار کی تو راجح۔

اختیار ہوگا کہ جو چاہے بودے مگر اس کو درخت لگانے کا اختیار نہ ہوگا کیونکہ عقد حرارت کے تحت میں کھیتی داخل ہے درخت لگانا داخل نہیں ہے یہ بدائع میں ہے۔

بیج کی مقدار بیان کرنا شرط نہیں ہے کیونکہ زمین سے آگاہ کرنے سے بیجوں کی مقدار معلوم ہو جاتی ہے اور اگر دونوں نے بیج کی جنس بیان نہ کی پس اگر زمیندار کی طرف سے بیج ٹھہرے ہوں تو جائز ہے کیونکہ تخم ریزی سے پہلے اس کے حق میں حرارت متا کد نہ ہوگی اور تخم ریزی کے وقت تو یہ امر معلوم ہو جائے گا اور تاکہ عقد کے وقت اعلام پایا جانا ایسا ہے جیسے وقت عقد کے اعلام پایا گیا۔ اور اگر بیج کاشتکار کی طرف سے ہوں اور دونوں نے بیج کی جنس بیان نہ کی تو حرارت فاسد ہوگی۔ کیونکہ زمیندار کے حق میں یہ حرارت کل تخم ریزی کے لازم ہوگی پس نامعلوم ہونا جائز نہیں ہے لیکن اگر بطور عموم کاشتکار کی رائے پر سونا ہو مثلاً مالک زمین نے اس سے کہا ہو کہ حرارت پر اس قرارداد پر دی کہ اس میں جو تیری رائے میں آئے یا جو میری رائے میں آئے زراعت کر تو یہ جائز ہے کیونکہ جب اس نے کاشتکار کی رائے پر بیجا کام چھوڑا تو ضرر پر راضی ہوا اور اگر اس نے بطور عموم اس کی رائے پر نہ چھوڑا ہو اور بیج کاشتکار کی طرف سے ٹھہرے ہوں اور دونوں نے جنس تخم بیان نہ کی ہو تو حرارت فاسد ہو جائے گی مگر جب اس نے کوئی بیج بود یا تو مطلب ہو کر جائز ہو جائے گی کیونکہ جب زمیندار نے زمین اور کاشتکار کے درمیان تجلیہ کر دیا اور یہاں تک اس کے قبضہ میں چھوڑ دی کہ اس نے بیج زمین میں ڈال دیا تو اس نے ضرر برداشت کر لیا پس امر مفید زائل ہو کر جائز ہو جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور جو شرط غلبہ پیداوار زراعت کی طرف راجع ہے وہ چند طرح کی شرطیں ہیں ازاں جملہ یہ کہ عقد میں اس کا ذکر ہو جی کہ اگر عقد میں اس کے ذکر سے سکوت کیا ہو تو عقد فاسد ہوگا اور ازاں جملہ دونوں کے واسطے ہونے کی شرط ہوتی کہ اگر یہ شرط کی کہ تمام حاصلات پیداوار دونوں میں سے ایک کسی کے واسطے ہو تو عقد حرارت صحیح نہ ہوگا اور ازاں جملہ یہ کہ ہر دو زمینداروں کا شکار میں ایک کے واسطے حاصلات میں سے بعض حصہ کی شرط ہوتی کہ اگر سوائے اس پیداوار کے دوسری چیز سے ہونے کی شرط لگائی تو عقد صحیح نہ ہوگا اس واسطے کہ اس عقد کے واسطے شرکت لازم ہے پس جو شرط ایسی ہوگی کہ شرکت کو قطع کرتی ہے وہ عقد مفید ہوگی۔ ازاں جملہ یہ کہ حاصلات غلہ میں سے جو بعض ٹھہرا ہے اس کی مقدار نصف ہائٹ یا چوتھائی وغیرہ بیان سے معلوم ہو۔ ازاں جملہ یہ کہ یہ حصہ معلوم تمام پیداوار میں سے جزو شائع^۱ ہوتی کہ اگر دونوں میں سے کسی کے واسطے کسی قدر فقیر معلوم کی شرط لگائی ہو تو عقد صحیح نہ ہوگا اسی طرح اگر جزو شائع تو ذکر کیا مگر اس جزو پر کچھ تغیر معلوم زیادہ کرنے کی شرط لگائی تو حرارت صحیح نہ ہوگی علیٰ ہذا اگر ایک کے واسطے یہ شرط لگائی کہ جس قدر بیج خرچ ہوئے ہیں وہ اس کو دیکر باقی دونوں میں مشترک ہو تو حرارت صحیح نہ ہوگی کیونکہ جائز ہے کہ زمین میں سوائے اس مقدار تخم کے زیادہ پیدا نہ ہو اور جو شرط خروج فیہ یعنی زمین کی طرف راجع ہے وہ چند طرح کی ہے ازاں جملہ یہ کہ بیہ زمین قائل زراعت ہوتی کہ اگر یہ زمین شور یا نناک ہوگی تو عقد جائز نہ ہوگا اور اگر زمین مذکور مدت حرارت میں قائل زراعت ہو لیکن وقت عقد کے کسی عارض پہنچے سے زراعت نہ ہو سکتی ہوئے مثلاً پانی منقطع ہو یا برف گرنا ہو یا اس کے مثل کوئی امر مانع ہو حالانکہ یہ مانع ایسا ہو کہ مدت حرارت کے اندر ہی دور ہونے والا ہو تو حرارت جائز ہوگی ازاں جملہ یہ ہے کہ زمین معلوم ہو اور اگر مجہول ہوگی تو حرارت صحیح نہ ہوگی کیونکہ اس جہالت سے جھگڑا پیدا ہو سکتا ہے اور اگر زمین حرارت پر اس قرارداد سے دی کہ جس میں گے ہوں بودے اس میں یہ بٹائی اور جس میں جو بودے اس میں یہ بٹائی ہے تو عقد فاسد ہوگا کیونکہ خروج فیہ مجہول ہے اسی طرح اگر یوں کہا کہ اس قرارداد سے کہ بعض میں گے ہوں بودے اور بعض میں جو بودے تو بھی فاسد ہے

۱۔ زمین ارض مثلاً زمین چار ٹکڑے ہوتی دیکھ جو معمول ہے مثلاً ایک من تو ظاہر ہوا کہ چار من بیج ہوئے۔

۲۔ جزو شائع یعنی مثلاً تمام پیداوار سے تہائی اور چوتھائی وغیرہ بخلاف اس کے کہ اگر کہا کہ جانب شرق کے کلوے میں یا جو کچھ تالیوں پر پیدا ہو تو یہ نہیں جائز ہے اور بخلاف اس کے مثلاً چالیس من ٹھہرا ہوئے تو بھی نہیں جائز ہے۔

کیونکہ صریحاً بعض بعض کرنا قطعی نہیں ہے اور اگر یوں کہا کہ اس قرار داد سے کہ جس میں تو گیسوں بودے تو یہ بٹائی یا جو بودے تو یہ بٹائی ہے تو یہ جائز ہے کیونکہ اس نے پوری زمین گیسوں یا جو بودے کے واسطے قرار دی ہے پس نہیں کہل نہ رہی اور از انجملہ یہ ہے کہ زمین مذکور فارغ کا شکار کے سپرد کی گئی ہو یعنی مالک زمین کی طرف سے موانع دور کر کے زمین اور کا شکار کے درمیان تخلیہ کیا گیا ہو حتیٰ کہ اگر مالک زمین کے ذمہ کھیتی کے کام میں سے کچھ کام شرط کیا گیا ہو تو حرارت صحیح نہ ہوگی کیونکہ تخلیہ نہ پایا گیا اسی طرح اگر زمیندار کا شکار دونوں کے ذمہ کام کرنا مشروط ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ بدائع میں ہے۔

مدت معلومہ یا غیر معلومہ میں حرارت

تخلیہ کے یہ معنی ہیں کہ مالک زمین کا شکار سے یوں کہے کہ یہ زمین میں نے تیرے سپرد کی اور یہ بات بھی تخلیہ کے ہے کہ زمین مذکور عقد کے وقت فارغ ہو اور اگر ایسا نہ ہو بلکہ اس میں زراعت موجود ہو جو اگی ہو تو عقد جائز ہوگا مگر یہ عقد محابلت (یعنی چانے وغیرہ) ہوگا عقد حرارت نہ ہوگا اور اگر اس کی کھیتی پوری ہو کر چلتی پر آگئی ہو تو یہ بھی جائز نہ ہوگا کیونکہ کھیتی کو تیار ہو جانے کے بعد کسی کام کی حاجت نہیں ہے پس اس عقد کو عقد محابلت جو پز کر محصور ہے یہ قنونی قاضی خان میں ہے اور جو شرط کہ آلات حرارت کی طرف راجع ہے وہ یہ ہے کہ مثل اس عقد میں تابع عقد قرار دیا جائے اور اگر مثل بھی عقد میں مقصود ہو تو حرارت قاسد ہو جائے گی اور جو شرط مدت کی طرف راجع ہے وہ یہ کہ مدت معلومہ ہو پس حرارت ہدوں بیان مدت کے صحیح نہ ہوگی کیونکہ ابتداء زراعت کا وقت مختلف ہوتا ہے حتیٰ کہ جس موضع میں اس امر میں تفاوت نہ ہو وہاں بغیر بیان مدت کے حرارت جائز ہوگی اور اس کا وقت وہ ہوگا جس وقت کوئی کھیتی پہلے پھولے یہ بدائع میں ہے اور اگر وقت ایسا بیان کیا کہ اس وقت کا شکار کو زراعت کی مجال نہیں (۱) ہے تو حرارت قاسد ہوگی اور مدت کا ذکر کرنا اور نہ ذکر کرنا یکساں ہوگا اس طرح اگر ایسی مدت بیان کی کہ دونوں میں سے ایک اس وقت تک غالباً زندہ نہ رہے گا تو بھی حرارت جائز نہ ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے۔ مجملہ شرائط صحیحہ کے یہ ہے کہ بٹائی کا حصہ اس طور سے بیان کیا جائے کہ پیداوار غلہ سے شرکت منقطع نہ ہونے پائے کذا فی محیط السرخسی میں ہے پس اگر دونوں نے ایک کا حصہ بیان کر دیا تو دیکھا جائے گا کہ اگر اس کا حصہ بیان کیا ہے جس کی طرف سے جج ٹھہرے ہیں تو قیاساً و احتساباً حرارت جائز ہوگی اور اگر اس کا حصہ بیان کیا کہ جس کی طرف جج ٹھہرے ہیں تو احتساباً حرارت جائز ہے یہ خلاصہ میں لکھا ہے اور منجملہ اس کے یہ ہے کہ یہ بیان کرنا چاہیے کہ جج کس کی طرف سے قرار پائے اس وجہ سے کہ اگر مالک زمین کی طرف سے جج ٹھہرے تو یہ عقد حرارت کا شکار کو اجارہ لینا ہوگا اور اگر جج کا شکار کی طرف سے ٹھہرے تو یہ عقد زمین کو اجارہ (۲) لینا ہے اور مقصود علیہ مجہول ہوگا اور اس کے احکام بھی مختلف ہیں چنانچہ جس کی طرف سے جج نہیں ٹھہرے ہیں اس کے حق میں یہ عقد فی الحال لازم ہوگا اور جس کی طرف سے جج ٹھہرے ہیں اس کے حق میں ختم ریزی سے پہلے یہ عقد لازم نہ ہوگا لہذا اگر کسی شخص نے اپنی زمین و جج دوسرے کو بطور حرارت جائزہ دی پھر مالک زمین نے جج و زمین لے کر خود زراعت کی تو یہ امانت کا نہیں ہے بلکہ عقد حرارت کو توڑنا ہے اور فقیہ ابو بکر علی نے فرمایا کہ اس حکم کا مد اعراف پر ہے چنانچہ اگر ایسے موضع میں یہ عقد واقع ہوا جہاں عرف یہ ہے کہ جج دینا ہوگی زمین دار کی طرف سے ہوتے ہیں یا کا شکار کی طرف سے ہوتے ہیں تو ان کے عرف کا اعتبار کیا جائے گا اور ان کے عرف میں جس پر جج واجب ہوتا ہے اسی کے ذمہ جج قرار دیے جائیں گے بشرطیکہ یہ عرف ان کا مستر ہو یعنی برابر یہی معمول ہو اور اگر عرف مشترک ہو یعنی کبھی مالک زمین دیتا ہو اور کبھی نہ جھیل شاعت کم کرنا یعنی بعض کہنے سے پہچان نہ ہوئی کہ وہ کس قدر مکان ہے۔ ۱۔ اقوال واضح ہو کہ اس عنوان میان سے واضح ہے کہ عبارت مذکورہ بالا جس میں لفظ وادقہا محظوم عدم جواز ہے اور اگر بجائے وادقہ کے لفظ یا ہوئے تو عقد جائز ہے اس واسطے اداۓ مضمون کے واسطے بینہ و بی عبارت اختیار کی در صحیح ہے کہ یوں کہے کہ اگر اس زمین میں رہتے گیسوں بودے تو یہ بٹائی ہے یا جو بودے تو یہ بٹائی ہے قائم۔ ۲۔ کام میں امانت قرار نہیں دی جائے گی بلکہ فتح عقد ہے۔ (۱) سیاہ عرف کرنے کے دلوں میں۔ (۲) کا شکار نے اس زمین کو اجارہ لیا۔

کا شکار دیتا ہو کسی کی خصوصیت نہ ہو تو حرارت صحیح نہ ہوگی اور یہ علم اس وقت ہے کہ عقد میں جب کوئی ایسا لفظ ذکر نہ کیا ہو کہ جس سے معلوم ہو جائے کہ بیج کس کی طرف سے ہیں اور اگر ایسا صحیح لفظ ذکر کیا ہو کہ جس سے یہ معلوم ہو جائے مثلاً مالک زمین نے کہا کہ میں نے تجھے یہ زمین اس واسطے دی کہ تو میرے واسطے اس میں کھیتی پورے یا کہا کہ میں نے تجھے اجارہ پر اس غرض سے لیا کہ تو آدمی پیداوار کی بٹائی پر اس میں کاشتکاری کرے تو یہ اس بات کا بیان ہوگا کہ بیج مالک زمین کے ذمہ ہیں اور اگر یوں کہا کہ تاکہ تو اپنے واسطے اس میں زراعت کرے تو یہ اس امر کا بیان ہے کہ بیج کاشتکار کے ذمہ ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

ابن رستم نے اپنی نوادر میں امام محمد سے روایت کیا کہ اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں نے اپنی یہ زمین ایک سال کے واسطے تجھے آدمی کی بٹائی پر اجارہ دی یا کہا کہ تہائی کی بٹائی پر اجارہ دی تو یہ حرارت جائز ہے اور بیج کاشتکار کے ذمہ ہوں گے اور اگر یوں کہا کہ میں نے اپنی زمین تجھے حرارت پر دی یا کہا کہ تہائی کی بٹائی پر تجھے حرارت پر عطا کی تو جائز نہیں ہے کیونکہ اس میں اس کا بیان نہیں ہے کہ بیج کس کے ذمہ ہیں حالانکہ یہ امر شرط ہے اور اگر کہا کہ میں نے تجھے اس واسطے اجارہ پر لیا کہ تہائی کی بٹائی پر تو میری زمین میں زراعت کرے تو یہ جائز ہے اور بیج مالک زمین کے ذمہ ہوں گے یہ ذخیرہ میں ہے۔ حرارت کی فاسد کرنے والی شرطیں چند انواع ہیں از انجملہ یہ کہ تمام پیداوار غلہ دونوں میں سے کسی ایک کے واسطے شرط کیا تو یہ شرط مفید ہے کیونکہ شرکت کو قطع کرتی ہے از انجملہ یہ کہ مالک زمین پر کام کرنے کی شرط لگائی تو مفید ہے کیونکہ یہ شرط مردوع قیہ پر دکر کرنے سے مانع ہے از انجملہ یہ کہ مالک زمین کے ذمہ قتل دینا شرط کیا از انجملہ یہ کھیتی کا فکر کلیان میں ڈالنے اور روانہ کرانے کی شرط کاشتکار کے ذمہ لگائی تو مفید ہے اور اصل یہ ہے کہ کھیتی تیار ہو کر خشک ہونے سے پہلے کھیتی کی اصلاح کے واسطے جن باتوں کی ضرورت ہوتی ہے جیسے پہنچنا و حفاظت کرنا و لگانا و نالیان و بڑ ہے وغیرہ تیار کرنا اور ایسی باتیں یہ سب کاشتکار کے ذمہ ہیں اور جن امور کی ضرورت کھیتی پوری تیار ہو کر خشک ہونے کے بعد تقسیم فلہ سے پہلے ہوتی ہے جیسے پھنگ کر دانہ صاف کرنا وغیرہ ان دونوں کے ذمہ اسی حساب سے جو پیداوار غلہ میں مشروط ہے ہوتا ہے اور تقسیم فلہ کے بعد حصہ رسدی کے احراز کے واسطے جن امور کی ضرورت ہوتی ہے جیسے اٹھا کر گھر پہنچانا وغیرہ تو یہ کام دونوں میں سے ہر ایک پر اپنے اپنے حصہ کے واسطے لازم ہے اور امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ انہوں نے کھیتی کاٹنے اور کلیان میں ڈالنے اور روعہ نے ودانہ پاک کرنے کی شرط کاشتکار کے ذمہ جائز رکھی ہے اس وجہ سے کہ لوگوں کا تعامل پایا جاتا ہے اور ہمارے بعض مشائخ اور ائمہ نے بھی اسی پر فتویٰ دیا ہے اور اسی کو مشائخ خراساں میں سے نصر بن حنظلہ و محمد بن سلمہ نے اختیار کیا ہے کذا فی البدائع۔ ظاہر الروایت کے موافق کاشتکار کے ذمہ کھیتی کاٹنے و روعہ نے ودانہ پاک کرنے کی شرط لگائی مفید ہے کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور اسی پر فتویٰ ہے کذا فی الکبریٰ اور نصر بن عیسیٰ و محمد بن سلمہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ یہ سب باتیں کاشتکار کے ذمہ ہوتی ہیں خواہ شرط لگائی ہو یا نہ لگائی ہو اس وجہ سے کہ عرف یہی ہے اور شیخ الائمہ سرخسی نے فرمایا کہ ہمارے دیار میں یہی صحیح ہے اور شیخ ابو بکر محمد بن الفضل سے مروی ہے کہ ان سے جب اس مسئلہ پر فتویٰ طلب کیا جاتا تو فرماتے تھے کہ اس میں عرف ظاہر ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

از انجملہ یہ ہے کہ جس کی طرف سے بیج نہ تھا اس کے واسطے بھوسے کی شرط کرنا۔ از انجملہ یہ ہے کہ مالک زمین کاشتکار کے ذمہ ایسے کام کی شرط لگائے جس کا اثر و منفعت مدت حرارت کے بعد باقی رہے جیسے چار دیواری بنانا و نگرہ درست کر دینا اور نہر کھود کر تیار کر دینا اور کاریز بنانا اور اس کے محل کام جن کا اثر و منفعت مدت حرارت گذرنے کے بعد باقی رہتا ہے اور رباز میں گوزما (مل چلانا) پس اگر عقد میں دونوں نے بغیر صفت تثنیہ یعنی دوبارہ گوزنے کی مطلقاً شرط کیا تو عامہ مشائخ نے فرمایا کہ مزارعت فاسد نہ ہوگی

اور یہی صحیح ہے اور اگر دوبارہ گوز نا شرط کیا تو حرارت فاسد ہوگی کیونکہ دوبارہ گوزنے کے پاتہ یہ معنی ہیں کہ ایک دفعہ زراعت کے واسطے گوزے اور دوسری دفعہ کھیتی کتنے کے بعد گوز دے تاکہ گوزی ہوئی زمین اپنے مالک کے پاس واپس پہنچے تو ایسی شرط بلا شک مفید ہے کیونکہ بعد کھیتی کتنے کے گوز نا اس سال کے کاموں میں سے نہیں ہے اور یا یہ معنی ہیں کہ قبل زراعت کے دوبارہ گوز کر زراعت کرے اور یہ کام ایسا ہے کہ اس کا اثر و نفع مدت حرارت کے بعد بھی باقی رہتا ہے تو یہ شرط مفید ہوگی حتیٰ کہ جہاں کہیں اس کا اثر و نفع باقی نہیں رہتا ہے وہاں یہ شرط مفید نہ ہوگی اور ہے احکام حرارت سوا از انجملہ یہ ہے کہ اصلاح زراعت کے واسطے جن کاموں کی ضرورت پڑتی ہے وہ کاشتکار پر واجب ہیں اور جو کام زراعت کی ضرورت کے ایسے ہیں کہ ان میں خرچہ پڑتا ہے جیسے کھاؤ نا اور نکائی وغیرہ تو یہ خرچہ دونوں پر ہر ایک کے حصہ کے موافق پڑے گا اور یہی حال کھیتی کاٹنے اور کلیان میں لی جانے اور روندنے کا ہے^۱ اور از انجملہ یہ ہے کہ پیداوار غلہ دونوں میں موافق شرط عقد کے مشترک ہوگا اور از انجملہ یہ ہے کہ اگر زمین میں کچھ نہ پیدا ہوا تو دونوں میں سے کسی کو کچھ نہ ملے گا یعنی نہ کاشتکار کو اپنے کام کی اجرت ملے گی اور نہ زمین دار کو زمین کا پودہ ملے گا خواہ کاشتکار کی طرف سے ٹھہرے ہوں یا زمین دار کی طرف سے ٹھہرے ہوں یہ بدائع میں ہے اور اگر تیار و پختہ ہونے سے پہلے کھیتی پر کوئی آفت پڑ گئی تو دونوں میں سے کسی کا دوسرے پر کچھ حق واجب نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ بیج دینے والی کی طرف سے یہ عقد لازم نہیں ہوتا ہے اور دوسرے عاقد کی طرف لازم ہوتا ہے حتیٰ کہ اگر بیج والے نے بعد عقد حرارت قرار دینے کے اس سے انکار کر دیا اور کہا کہ میں اس زمین کی زراعت نہیں چاہتا ہوں تو اس کو اختیار ہے خواہ اس نے کسی عذر سے انکار کیا یا بلا عذر انکار کیا ہو اور اگر دوسرے عاقد نے انکار کیا تو اس کو بدوں عذر کے ایسا اختیار نہیں ہے یہ بدائع میں ہے اور اگر زمین میں تخم ریزی کر دی تو عقد حرارت دونوں جانب لازم ہو جائے گا حتیٰ کہ بدوں عذر کے دونوں میں سے کوئی اس کے بعد بیج عقد نہیں کر سکتا ہے یہ محیط میں ہے اور مشکلی میں امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ اگر بیج مالک زمین کی طرف سے ٹھہرے ہوں اور اس نے کاشتکار کو سپرد کیے تو دونوں میں سے کسی کو حرارت باطل کرنے کا اختیار نہ ہوگا اور اگر اس نے بیج کاشتکار کو نہ دیے ہوں تو مالک زمین کو عقد حرارت باطل کرنے کا اختیار ہوگا اور کاشتکار کو نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔

از انجملہ یہ ہے کہ کاشتکار کو زمین میں جو تنے پر مجبور کرنے کی ولایت حاصل ہو یا حاصل نہ ہوتا ہے اور اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ دونوں نے عقد میں زمین جو تنے کی شرط کر لی ہو یا اس شرط سے سکوت کیا ہو پس اگر جو تنے کی شرط کر لی ہو تو کاشتکار اس پر مجبور کیا جائے گا اور اگر اس سے سکوت کیا ہو تو دیکھا جائے گا کہ اگر زمین ایسی ہو کہ اس میں بدوں جو تنے کے زراعت متعاد کہ جیسے عرف میں لوگوں کا مقصود ہوتا ہے پیدا ہوتی ہو تو کاشتکار پر جو تنے کے واسطے جبر نہ کیا جائے گا اور اگر ایسی ہو کہ بدوں جو تنے کے اس میں بالکل پیداوار نہ ہوتی ہو یا ہوتی ہو مگر ایسی قلیل کہ اس کے محل کاشتکاری سے مقصود نہیں ہوتی ہے تو کاشتکار پر جو تنے کے واسطے جبر کیا جائے گا اور علیٰ ہذا اگر کاشتکار نے بیج سے انکار کیا پس اگر زمین ایسی ہو کہ بارش کا پانی اس کو کافی ہوتا ہو اور بدوں بیج کے اس میں زراعت متعاد پیدا ہوتی ہو تو کاشتکار پر بیج کے واسطے جبر نہ کیا جائے گا اور اگر ایسی زمین ہو کہ اس کو فقط بارش کا پانی کافی نہ ہوتا ہو تو کاشتکار پر جبر کیا جائے گا از انجملہ یہ ہے کہ پیداوار غلہ میں جو باہم شرط قرار پائی ہے اس پر زیادہ کرنا یا گھٹانا جائز ہے اور اصل یہ ہے کہ جو مقدار ایسی ہے کہ ابتدائے عقد اس پر قرار پاسکتا ہے وہ محتمل زیادت بھی ہے (یعنی حصہ شائع حلقہ چٹا حصہ دھانی، چوتھائی وغیرہ) اور جو مقدار ایسی ہے کہ عقد اس پر قرار نہیں پاسکتا ہے وہ محتمل زیادت بھی نہیں ہے (جیسے صد چار سہ وغیرہ) اور گھٹانا دونوں صورتوں میں جائز ہے اور حرارت میں گھٹانا^۱ ان کا خرچہ دونوں پر بقدر حصہ پڑے گا اور واضح ہو کہ یہاں صحبت میں ہے کہ یہ کام کاشتکار پر لازم نہ ہوں چنانچہ یا اختلاف سابق میں ذکر کیا گیا ہے۔

بڑھانا دو طرح پر ہوتا ہے یا تو کاشتکار کی طرف سے ہو گا یا مالک زمین کی طرف سے ہو گا اور ضرور ہے کہ بیج یا تو کاشتکار کی طرف سے ٹھہرے ہوں گے یا مالک زمین کی طرف سے ٹھہرے ہوں گے اور اگر کھیتی کاٹنے کے بعد دو صورتیں ہیں کاشتکار کی طرف سے ہوں اور مزارعت مثلاً آدھے کی بنائی ہو اور کاشتکار نے اپنے حصہ میں سے ایک چھٹا حصہ مالک زمین کے واسطے بڑھایا اور مالک زمین کے واسطے دو تہائی کر دیا اور مالک زمین اس پر راضی ہو گیا تو ایسی زیادتی جائز نہیں ہے اور حاصلات غلہ دونوں میں موافق شرط کے مشترک رہے گی اور اگر مالک زمین نے کاشتکار کو اپنے حصہ میں سے چھٹا حصہ بڑھایا اور دونوں راضی ہو گئے تو بڑھانا جائز ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ صورت اول میں کاشتکار نے جو چیز اجارہ پر لی تھی اس سے معقولہ علیہ یعنی منفعت پوری حاصل کر کے اپنا کام تمام کرنے کے بعد پوتہ بڑھایا ہے اور ایسا بڑھانا (بوجہ معقولہ علیہ قائم نہ ہونے کے) جائز نہیں ہے اور دوسری صورت میں جو پوتہ کاشتکار بڑھا جب ہوا تھا اس میں سے کسی کر دی اور ایسی کسی کرنا معقولہ علیہ کے قائم ہونے کو نہیں چاہتا ہے (پس) معقولہ علیہ قائم نہ ہونی کی حالت میں بھی جائز ہے اور اگر بیج مالک زمین کی طرف سے ہوئے اور مالک زمین نے زیادتی کر دی تو جائز نہیں ہے اور اگر کاشتکار نے بڑھایا تو جائز ہے یہ سب اس صورت میں ہے کہ کھیتی کاٹنے کے بعد دونوں میں سے کسی نے زیادتی کر دی ہو اور اگر کھیتی کاٹنے سے پہلے دونوں میں سے کسی نے زیادہ کیا تو چاہے کوئی زیادہ کرے جائز ہے کذا فی الہدایۃ۔

باب دوم:

انواع مزارعت کے بیان میں

اصل یہ ہے کہ زمین کی بعضی پیداوار غلہ کے عوض زمین کو اجارہ لینا جائز ہے اسی طرح زمین کی بعض پیداوار غلہ کے عوض کاشتکار کو اجارہ پر لینا جائز ہے اور دونوں کے سوائے دوسری چیز کو زمین کی بعض پیداوار غلہ کے عوض اجارہ پر لینا جائز نہیں ہے یہ محیط میں ہے پھر جو شخص مزارعت کو جائز رکھتا ہے اس کے قول پر مزارعت کی دو قسمیں ہیں اول یہ کہ زمین دونوں میں سے کسی ایک کی ہو اور دوم یہ کہ زمین دونوں کی ہو پس اگر زمین ایک ہی کی ہو تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ بیج ایک ہی کی طرف سے ہو اور دوسری یہ کہ بیج دونوں کی طرف سے ہو پس اگر زمین ایک ہی کی ہو اور بیج ایک ہی طرف سے ہو تو اس میں چھ صورتیں ہیں جن میں سے تین صورتیں جائز ہیں اور تین صورتیں فاسد ہیں پس تینوں جائز صورتوں میں سے ایک یہ ہے کہ زمین ایک کی ہو اور بیج اور تیل اور کار زراعت دوسرے کی طرف سے ہوں اور دونوں نے مالک زمین کے واسطے پیداوار غلہ سے کوئی حصہ معلوم شرط کیا تو جائز ہے کیونکہ اس صورت میں جس کی طرف سے بیج ٹھہرے ہوں بعض معلوم حاصلات زمین کے عوض زمین کا اجارہ پر لینے والا قرار پائے گا اور دوسرے یہ ہے کہ دونوں میں سے ایک کی طرف سے سے کار زراعت ہو اور باقی سب دوسرے کی طرف سے ہو تو یہ بھی جائز ہے کیونکہ جس کی طرف سے بیج ٹھہرے ہیں وہ اپنی زمین میں اپنے تیل اور بیج سے کار زراعت کرنے کے واسطے بعض پیداوار معلوم کے عوض دوسرے کا اجارہ پر لینے والا قرار پائے گا اور تیسری یہ صورت ہے کہ زمین اور بیج دونوں میں سے ایک کی طرف سے ہو اور تیل اور کار زراعت دوسرے کی طرف سے ہو تو یہ بھی جائز ہے کیونکہ مالک زمین اس غرض سے دوسرے کا اجارہ پر لینے والا ٹھہرائے گا تا کہ دوسرا اپنے تیل اور اپنے کام سے مالک زمین کی زمین میں اسی کے بیج بوائے اور تینوں فاسد صورتوں میں سے ایک یہ ہے کہ زمین اور تیل ایک کی طرف سے ہو اور باقی دوسرے کی طرف سے ہو تو یہ فاسد ہے اور امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ جائز ہے بسبب اس کے کہ عرف پایا جاتا ہے۔

مگر فتویٰ ظاہر الروایۃ کے موافق ہے اس واسطے کہ زمین کی منفعت ہم جنس منفعت کا نہیں ہے کیونکہ زمین کی منفعت یہ ہے

۱۔ قال الحرمہ راویہ ہے کہ کل کا چھٹا حصہ بڑھایا اور مزارعت نہیں ہے کہ نصف میں نصف کا چھٹا حصہ بڑھایا جیسا کہ ظاہر میں متبادر ہوتا ہے۔

کہ اپنی طبعی قوت سے بیج اگائے اور بیل کی منفعت یہ ہے کہ زراعت کے کام میں آئے پس جب بیل کی منفعت ہم جنس منفعت زمین نہ ہوئی تو بیل عقد میں زمین کے تابع نہ ہوگا پس بیل کا اجارہ مقصود بعض حاصلات زمین کے عوض قرار پایا اور یہ فاسد ہے چنانچہ اگر ایک کی طرف سے فقط بیل ہی ہو تو فاسد ہوتا ہے اور دوسری صورت یہ ہے کہ بیج ایک کی طرف سے ہو اور باقی دوسرے کی طرف سے ہو تو یہ فاسد ہے اس واسطے کہ اس صورت میں جس کی طرف سے بیج ٹھہرے ہیں وہ زمین کو اجارہ پر لینے والا قرار پائے گا پس اس کے اور زمین کے درمیان تعلقہ ہونا ضرور ہے حالانکہ اس کے قبضہ میں نہ آئے گی بلکہ جو شخص غنم ریزی وغیرہ کا کار زراعت انجام دے گا اس کے پاس رہے گی اور علیٰ ہذا اگر تین یا چار آدمی نے شرکت کی اور ایک طرف سے فقط بیل ہو یا فقط بیج ہوئے تو عقد فاسد ہوگا اور تیسری صورت یہ ہے کہ بیج اور بیل ایک کی طرف سے ہو اور زمین اور کار زراعت دوسرے کی طرف سے ٹھہرے تو یہ بھی فاسد ہے یہ سب اس صورت میں ہے کہ دونوں میں سے ایک کی طرف سے زمین ہو اور بیج دوسرے کی طرف سے ہوں اور اگر زمین ایک کی ہو اور یہ شرط ٹھہری کہ بیج دونوں کی طرف سے ہوں پس اگر زراعت کا کام کرنا مالک زمین کے سوائے دوسرے کے ذمہ دونوں نے شرط کی اور دونوں نے یہ بھی شرط کی کہ پیداوار غلہ دونوں میں برابر تقسیم ہو تو عقد فاسد ہوگا اس لیے کہ اس صورت میں مالک زمین نے عامل سے گویا یہ کہا کہ تو میری زمین میں میرے بچوں سے اس شرط سے زراعت کر کہ تمام پیداوار غلہ میرا ہوگا اور اپنے بچوں سے زراعت کر اس شرط سے کہ تمام پیداوار غلہ تیرا ہوگا تو یہ فاسد ہے اس واسطے کہ یہ حرارت بعض پوری حاصلات کے بدین شرط ہے کہ عامل کو آدمی زمین عاریت دے اسی طرح اگر دونوں نے یہ شرط لگائی کہ پیداوار غلہ دونوں میں تہائی مشترک ہو جس میں سے ایک تہائی عامل کی ہو اور دو تہائی مالک زمین کی ہو یا اس کے برعکس شرط کی تو بھی فاسد ہے کیونکہ اس میں بھی زمین میں کچھ عاریت دینا ہے اور جب حرارت فاسد ہوئی تو جو کچھ پیداوار ہو وہ دونوں میں ہر ایک کے بچوں کی مقدار کے حساب سے مشترک ہوگا پھر مالک زمین نے پیداوار زمین سے جو کچھ لیا ہے وہ اس کے پاس مسلم رہے گا کیونکہ اس کی زمین میں اس کی ملک سے پیداوار اور دوسرے پر اس کی آدمی زمین کا اجر المثل واجب ہوگا کیونکہ دوسرے نے اس کی زمین سے بطور عقد فاسد کے پوری منفعت حاصل کی ہے اور جو کچھ اس نے پیداوار میں سے لیا ہے اس میں سے ہندو بچوں کے اس کو حلال ہوگا اور باقی میں سے آدمی زمین کا کرایہ اور جو کچھ اس کا خرچہ پڑا ہے وہ بھی نکال کر باقی کو صدقہ کر دے گا اس واسطے کہ یہ زیادتی اس کو دوسرے کی زمین سے بطور عقد فاسد حاصل ہوتی ہے۔

اگر زمین بیج دونوں کی طرف سے ہوں اور کار زراعت کی دونوں نے دونوں پر شرط لگائی اس قرار داد پر کہ جو کچھ پیداوار ہو وہ دونوں میں نصف مشترک ہو تو جائز ہے اس واسطے کہ ہر ایک عاقلہ نصف زمین میں اپنے بچوں سے زراعت کرنے والا ہو گیا پس اس عقد میں نصف زمین کا عاریت دینا پایا گیا مگر اس شرط سے نہیں کہ سمیع اس کے واسطے زراعت کا کام کر دے اور اگر زمین دونوں میں مشترک ہو اور دونوں نے یہ شرط کی کہ بیج اور کار زراعت ایک کی طرف سے ہو اس قرار داد پر کہ جو کچھ پیداوار ہو وہ دونوں میں نصف مشترک ہو تو یہ نہیں جائز ہے کیونکہ جس کی طرف سے بیج نہیں ٹھہرے ہیں وہ دوسرے سے گویا یہ کہنے والا ہو گیا کہ تو اپنی زمین میں اپنے بچوں سے اس شرط سے زراعت کر کہ تمام پیداوار تیری ہوگی اور میری زمین میں اپنے بچوں سے زراعت کر بدین شرط کہ جو کچھ پیداوار ہوگی وہ میری ہوگی پس اس کے حق میں یہ حرارت بشرط پوری حاصلات لے لینے کے ہوئی پس جائز نہ ہوگی اور اگر بیج ایک نے دے اور عمل دوسرے کے ذمہ شرط کیا اور شرط لگائی کہ تمام پیداوار دونوں میں نصف مشترک ہو تو بھی نہیں جائز ہے کیونکہ بیج

دینے والے نے اپنے واسطے نصف زمین میں دوسرے کی طرف سے کار زراعت انجام دینے کے مقابلہ میں آدھے بیج کا بہہ کرنا یا قرض دینا شرط کیا اور یہ باطل ہے اس طرح اگر دو تہائی حاصلات عامل کے واسطے اور ایک تہائی بیج دینے والے کے واسطے شرط کیا یا بیج دینے والے کے واسطے دو تہائی اور عامل کے واسطے ایک تہائی شرط کیا تو بھی جائز نہیں ہے اس واسطے کہ بیج دینے والے نے محض بیجوں کی وجہ سے اپنے واسطے حاصلات میں سے زیادہ حصہ کی شرط لگائی ہے اور اگر بیج عامل کی طرف سے ہوں اور دونوں نے دو تہائی پیداوار عامل کے واسطے شرط لگائی تو جائز ہے اس واسطے کہ جس کی طرف سے بیج نہیں ہیں وہ اپنی زمین اس شرط سے مزارعت پر دینے والا ہوا کہ کاشتکار اس کو اپنے بیجوں سے بونے بدیں شرط کو دو تہائی پیداوار کاشتکار کی ہوگی اور یہ جائز ہے اور اگر زمین اور بیج دونوں کی طرف سے ہوں اور دونوں نے ایک شخص کے ذمہ کار زراعت انجام دینے کی شرط لگائی اور آدھے کی بٹائی کی شرط لگائی تو جائز ہے پس جس نے کام نہیں کیا ہے اس نے گویا اپنے حصہ کے واسطے کار زراعت میں دوسرے سے استعانت چاہی ہے اور اگر زمین دونوں میں برابر مشترک ہو اور بیج برابر دونوں کی طرف سے ہوں اور دونوں نے یہ شرط کی کہ کاشتکار (۱) کو دو تہائی پیداوار اور دوسرے کو ایک تہائی ملے گی تو دو روایتوں میں سے صحیح روایت کے موافق یہ جائز نہیں ہے اس واسطے کہ تمام پیداوار دونوں کے بیجوں سے پیدا ہوئی ہے اور بیج برابر دونوں کے مشترک ہیں تو پیداوار بھی دونوں میں برابر مشترک ہوگی پس دو تہائی والے نے جو زیادہ لیا ہے وہ اپنے کام ہی کے مقابلہ میں لیا ہے حالانکہ جو شخص محل مشترک میں کام انجام دیتا ہے وہ مستحق اجرت نہیں ہوتا ہے۔

اگر اس صورت میں جس کے بیج نہیں ہیں اس کے واسطے دو تہائی پیداوار کی شرط لگائی ہو تو بھی جائز ہے اس واسطے کہ اس شخص نے کاشتکار کے حصہ میں سے جس قدر زیادتی اپنے واسطے شرط کی وہ بغیر زمین و بغیر محم و بغیر کام کے شرط کی ہے (پس جائز نہ ہوگی) اور اگر زمین دونوں میں مشترک ہو اور دونوں نے سوائے کاشتکار کے دوسرے کے ذمہ دو تہائی بیج دینے شرط کیے بدیں شرط کہ جو کچھ پیداوار ہو وہ دونوں میں برابر مشترک ہوگی تو جائز نہیں ہے اس واسطے کہ اس نے کاشتکار کے کام کے مقابلہ میں چھٹا حصہ بیج قرض دینے کی شرط کی ہے اور اگر دونوں نے کاشتکار کے ذمہ دو تہائی بیج دینے اس شرط سے شرط کیے کہ جو کچھ پیداوار ہو وہ دونوں میں برابر مشترک ہوگی تو بھی جائز نہیں ہے کیونکہ غیر کاشتکار نے گویا واقع کاشتکار سے یوں کہا کہ اپنی زمین میں اپنے بیجوں سے اس شرط سے زراعت کر کہ تمام پیداوار حیرتی ہوگی اور میری زمین میں اپنے اور میرے بیجوں سے اس شرط سے زراعت کر کہ تمام پیداوار میری ہوگی پس یہ مزارعت بشرط تمام حاصلات ملے لینے کے ہے اور یہ جائز نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک شخص کے پاس زمین ہے اس نے چاہا کہ دوسرے شخص سے بیج لے کر زراعت کرے اور جو پیداوار ہو وہ دونوں میں نصف نصف مشترک رہے تو اس بات میں اس کے لیے حیلہ یہ ہے کہ اس شخص سے آدھے بیج خریدے پھر بائع اس کو ان نصف بیجوں کے نمونے سے بری کر دے پھر اس سے کہے کہ اپنی زمین میں ان تمام بیجوں سے اس شرط سے زراعت کر کہ جو پیداوار ہو وہ ہم دونوں میں نصف نصف مشترک ہوگی یہ خزانہ المغنیین میں ہے اور مزارعت قاسد کے احکام چند طرح کے ہیں از انجملہ یہ کہ کاشتکار پر کار زراعت میں سے کوئی کام واجب نہیں ہوتا ہے کیونکہ اس کا واجب ہونا تو عقد کی وجہ سے ہوتا ہے اور عقد صحیح نہیں ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ جو کچھ پیداوار ہو وہ سب اس کی ہوتی ہے جس کی طرف سے بیج تھے خواہ مالک زمین کے بیج ہوں یا کاشتکار کے بیج ہوں اور اس پر کچھ صدق کرنا واجب نہیں ہوتا ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ اگر بیج زمین دار کے ہوں تو اس پر کاشتکار کے واسطے اجر المثل واجب (۲) ہوگا اور اگر بیج کاشتکار کے ہوں تو کاشتکار پر واجب ہوگا کہ زمین دار کو اس کی

زمین کا اجر المثل ادا کرے اور از انجملہ یہ کہ جب بیج زمین دار کی طرف سے ہوں اور تمام پیداوار کا مستحق ہو اور اس نے کاشتکار کو اس کا اجر المثل (۱) ضمان دیا تو تمام پیداوار اس کے واسطے حلال ہوگی اور اگر بیج کاشتکار کے ہوں اور تمام پیداوار کا مستحق ہو اور زمین دار کو اس کی زمین کا اجر المثل ادا کر دیا تو تمام پیداوار اس کے حق میں حلال نہ ہوگی بلکہ پیداوار میں سے بقدر اپنے بیجوں کے اور بقدر زمین کے اجر المثل کے لیے لے گا اور یہ اس کو حلال ہوگی اور زیادتی کو حقد کر دے گا اور از انجملہ یہ ہے کہ مزارعت فاسدہ میں اجر المثل واجب نہیں ہوتا ہے تا وقتیکہ زمین کو استعمال میں لانا نہ پایا جائے اور از انجملہ یہ ہے کہ مزارعت فاسدہ میں زمین کو استعمال میں لانے سے اجر المثل واجب ہو جاتا ہے اگرچہ زمین مذکور میں کچھ پیداوار نہ ہوئی اور از انجملہ یہ ہے کہ مزارعت فاسدہ میں جو اجر المثل واجب ہوتا ہے اس کے ساتھ یہ شرط ہے کہ مقدار مسمیٰ سے زیادہ نہ ہوگا اور امام محمدؒ کے نزدیک پورا اجر المثل واجب ہوگا اور یہ اختلاف ایسی صورت میں ہے کہ عقد میں اجرت یعنی دونوں میں سے ہر ایک کا حصہ بیان کر دیا گیا ہو اور اگر بیان نہ کیا گیا ہو تو بالاجماع پورا اجر المثل واجب ہوگا یہ بدائع میں ہے۔

جس صورت میں صاحبین کے نزدیک مزارعت فاسدہ ہوگی یا جس صورت میں صاحبین کے نزدیک مزارعت صحیح ہوتی ہے اور امام اعظمؒ کے نزدیک فاسدہ ہوگی اور کاشتکار یا زمین دار نے چاہا کہ ہم کو مزارعت حلال ہو جائے تو اس کے واسطے حیلہ وہ ہے جس شیخ اسماعیل الزاہد سے نقل کیا گیا ہے کہ زمین دار کاشتکار دونوں کا حصہ الگ کیا جائے پھر زمین دار کاشتکار سے یوں کہے کہ میرا حق پر زمین کا اجر المثل یا نقصان زمین واجب ہوا ہے اور تیرا حق پر تیرے بیلوں کے کام کا اجر المثل و تیرے بیجوں کا مثل واجب ہوا ہے پس آیا تو اس قدر گیہوں پر اس طرح حق سے جو تیرا حق پر واجب ہوا ہے اس سے جو حق پر واجب ہوا ہے یا اسی صلح کرتا ہے پس کاشتکار کہے کہ میں نے صلح کر لی یا کاشتکار زمین دار سے کہے کہ میرا حق پر میرے اور میرے بیلوں کے کام کا اجر المثل واجب ہوا ہے اور تیرا حق پر تیر زمین کا اجر المثل یا نقصان زمین واجب ہوا ہے پس آیا تو نے اس حق سے جو تیرا حق پر واجب ہے اس سے جو میرا حق پر واجب ہوا ہے اس قدر گیہوں پر صلح کی پس مالک زمین کہے کہ میں نے صلح کر لی پھر جب دونوں اس بات پر راضی ہو گئے تو صلح جائز ہے اور جو حصہ جس کو پہنچا وہ اس کو حلال ہوگا اس واسطے کہ حق انہیں دونوں میں دائر ہے ان دونوں (۲) سے باہر کسی کا حق نہیں ہے پس جب دونوں باہم راضی ہو گئے تو حرمت کا سبب دور ہو گیا یہ نہایت ہی ہے پھر جس صورت میں مزارعت فاسدہ ہو اگر ایسی صورت میں بیل ایک کے ذمہ شرط کیے تو باوجود اس کے کہ ایک کے ذمہ بیل کرایہ پر لینا شرط کیا ہے مزارعت فاسدہ ہوگی اگرچہ عقد مزارعت میں ایک دوسرا عقد شرط کیا یعنی بیل کرایہ پر لینا پس مشروط صلفہ در صلفہ ہوا جاتا ہے مگر مزارعت فاسدہ ہونا اس وجہ سے ہے کہ بیل کرایہ پر لینے سے مراد فقط اس بات کا اظہار ہے کہ کس کے ذمہ بیل واجب ہیں اور در حقیقت بیلوں کو کرایہ پر لینا مقصود نہیں ہے اور اس پر دلیل یہ ہے کہ جس پر بیل کرایہ لینے کی شرط کی جاتی ہے اور اس نے بیل کرایہ پر نہ لیے بلکہ خود ہی زمین کو گڑ دیا یا ایسے بیل سے جو اس کو بہہ میں ملا ہے یا میراث میں ملا ہے زمین کو جو تبا کوئی بیل خرید کر اس سے زمین جوتی تو یہ جائز ہے اگرچہ اس نے بیل کرایہ پر نہیں لیے یہیں معلوم ہوا کہ بیل کرایہ

۱۔ قال المحرجم اس میں اشارہ ہے کہ اپنا خرچہ بھی نکال لے۔

۲۔ قال المحرجم از راہ حکم و جود عدم پیداوار کے اجر المثل واجب ہوتا ہے مگر از راہ فتویٰ ایسی صورت میں اس کو لینا نہ چاہیے کہ اخذ مال المسلم بغیر شے ہے۔

۳۔ قال المحرجم اس کا بیان یہ ہے کہ مثلاً حصہ سے نصف ہے اور فرض کرو کہ پیداوار چالیس من ہوئی تو بیس من ہو اور اجر المثل ایسے کاشتکار کے کام کا فرض کرو کہ بیس من ہوتا ہے تو دس من ساقد ہوں گے بیس من سے زیادہ ملے گا یا امام محمدؒ کے نزدیک پورے بیس من بیس گے اور اگر قرض کرو کہ اجر المثل پندرہ من ہے تو یہ معنی ہیں پندرہ من دیا جائے گا بیس من نہ دیا جائے گا اور یہ بالاختلاف ہے۔

(۱) ایسی زمین کا جو پوتہ نہ ہو۔ (۲) اس کا حق اس پر ہے اور اس کا حق اس پر ہے۔

پر لینے کے ذکر سے مقصود فقط یہ ہے کہ تل جو تنے کے تل دونوں میں سے ایک کے ذمہ شرط کر دیے اور ہیئتہ تل کرایہ پر لینا مقصود نہیں ہے (تاکہ مفاد در عقد لازم آئے اور حرارت قاسد ہو جائے) کذا فی الحیط۔

باب نمبر ۱:

مزارعت میں شرطیں پائی جانے کے بیان میں

زیادہ نے عمرو کو زمین اور بیج اس شرط سے دیے کہ خود آپ اور اپنے تل اور اپنے نوکروں سے زراعت کرے پس اگر دونوں نے یہ شرط کی کہ تمام پیداوار زید کی ہوگی تو یہ جائز ہے ایسا ہی امام محمدؒ نے کتاب الاصل میں ذکر فرمایا ہے اور امام محمدؒ نے جائز کہنے سے یہ مراد نہیں رکھی ہے کہ مزارعت جائز ہے کیونکہ یہ عقد مزارعت نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ مزارعت میں جو کچھ پیداوار ہو وہ دونوں میں مشترک ہوتی ہے حالانکہ اس صورت میں پیداوار مشترک نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ پوری پیداوار زید کے واسطے شرط کرنا جائز ہے اور اگر دونوں نے یہ شرط کی کہ پوری پیداوار کاشتکار یعنی عمرو کے واسطے ہے تو یہ بھی جائز ہے اور مراد امام محمدؒ کی یہ ہے کہ عمرو کے واسطے پوری پیداوار کی شرط لگانا جائز ہے اور اگر بیج کاشتکار یعنی عمرو کی طرف سے ہوں تو اس کی چند صورتیں ہیں ایک یہ کہ مالک زمین نے مثلاً عمرو سے یہ کہا کہ میری زمین میں اپنے ایک کرگھوؤں سے اس شرط سے زراعت کر کہ تمام پیداوار میری ہوگی تو یہ قاسد ہے اس واسطے کہ اس صورت میں عمرو پورے پیداوار کے بدلے زمین کا اجارہ پر لینے والا ہو گیا اور شرع نے زمین کو بغرض بعض پیداوار کے اجارہ لینا خلاف قیاس جائز فرمایا ہے پس پوری پیداوار کی عوض زمین کا اجارہ پر لینا اصل قیاس پر رہا (اور قیاس اس کو جائز نہیں رکھتا ہے) اور جب یہ عقد قاسد ہوا تو پوری پیداوار عمرو کی ہوگی اور عمرو پر مالک زمین کے واسطے زمین کا اجر المثل واجب ہوگا پھر عمرو کے حق میں اس پیداوار میں سے بقدر اپنے بچوں کے اور جو کچھ اس نے اجر المثل دیا ہے حلال ہوگا اور باقی زیادتی کو صدقہ کر دے گا اور اگر مالک زمین نے کاشتکار سے کہا کہ میرے واسطے میری زمین میں اپنے بچوں سے زراعت کر دے بشرطیکہ تمام پیداوار میری ہوگی تو یہ شرط جائز ہے اور کاشتکار مالک زمین کو بیج قرض دینے والا ہو جائے گا اور پوری پیداوار مالک زمین کی ہوگی اور کاشتکار اس کام میں ازراہ احسان مالک زمین کا معین قرار دیا جائے گا اور اگر کاشتکار سے یوں کہا کہ میرے واسطے میری زمین میں اپنے بچوں سے بدیں شرط زراعت کر دے کہ تمام پیداوار تیری ہوگی تو یہ قاسد ہے اور تمام پیداوار مالک زمین کی ہوگی اور کاشتکار کے واسطے مالک زمین پر اس کے بچوں کے مثل بیج واجب ہوں گے اور اس کے کام کے مثل کام کی جواز ت ہو وہ واجب ہوگی اور اگر کاشتکار سے مالک زمین نے یہ کہا کہ میری زمین میں اپنے بچوں سے زراعت کر بدیں شرط کہ تمام پیداوار تیری ہوگی تو یہ جائز ہے اور تمام پیداوار کاشتکار کی ہوگی اور مالک زمین اپنی زمین اس کو عاریت دینے والا قرار دیا جائے گا یہ ذخیرہ میں ہے۔

اگر کاشتکار سے مالک زمین نے یوں کہا کہ میرے واسطے میری زمین میں اپنے بچوں سے اس شرط سے زراعت کر کہ تمام پیداوار ہم دونوں میں نصفاً مشترک ہوگی تو یہ مزارعت جائز ہے اور تمام پیداوار دونوں میں آدھوں آدھ مشترک ہوگی اور مزارع اپنے بیج مالک زمین کو قرض دینے والا قرار دیا جائے گا بمقتضائے حکم مالک زمین کے کہ اس کو حکم دیا کہ میرے واسطے زراعت کر پس ۱۔ اسامی مسئلہ مقروضہ حرجم ہیں۔ ۲۔ حرجم کہتا ہے کہ جب اس کی یہ ہے کہ جب مالک زمین نے اپنے واسطے زراعت کرائی تو بھیتی اس کی ہوگی اور اس شرط کا کبھیتی تیری ہوگی کچھ اختیار نہیں ہے اور چاہیے تھا کہ کاشتکار کے واسطے سوائے بچوں کے اجر المثل واجب نہ ہو مگر اس وجہ سے واجب ہوا کہ مالک نے اس کو اجرت دینے کا وعدہ کیا تھا اگرچہ بطور قاسد یعنی تمام بھیتی تیری ہوگی اس وجہ سے اجر المثل واجب ہوگا مگر تمام پیداوار ہے زیادہ نہ ہوگا خلافاً محمدؐ۔

مالک زمین حکمان بیجوں کا قابض ہو گیا اس وجہ سے کہ اس کی ملک سے یہ بیج متصل ہو گئے آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر مالک زمین نے کاشتکار سے کہا کہ مجھے سو درہم قرض دے پھر ان کے عوض میرے واسطے ایک کرگیہوں خرید کر میری زمین میں اس شرط سے بونے کہ تمام پیداوار ہم دونوں میں آدھوں آدھ مشترک ہوگی تو یہ جائز ہے پس ایسے ہی اس صورت میں بھی جائز ہے اور اگر کاشتکار نے مالک زمین کو مزارعت پر بیج دیے مثلاً مالک زمین کو ایک کرگیہوں اس شرط سے دیے کہ اس سال زراعت کر کے ان کو اپنی زمین میں بونے بدیں شرط اللہ تعالیٰ جو کچھ پیداوار کر دے وہ ہم دونوں میں نصفانصف مشترک ہوگی تو یہ فاسد ہے اور تمام پیداوار بیجوں کے مالک کی ہوگی ایسا ہے مزارعہ الاصل میں مذکور ہے اور کتاب الما ذون کے اوائل میں یوں ذکر فرمایا کہ تمام پیداوار مزارع یعنی مالک زمین کی ہوگی اور شیخ الاسلام نے شرح کتاب المزارعہ میں فرمایا کہ دونوں مسئلوں میں فرق نہیں ہے لیکن جو ہم نے کتاب الما ذون سے نقل کیا ہے اس کی تاویل یہ ہے کہ بیجوں کے مالک نے مالک زمین سے یوں کہا کہ اس کو اپنے واسطے بونے اور پیداوار ہم دونوں میں نصفانصف مشترک ہو اور اس صورت میں تمام پیداوار مالک زمین کی ہوگی کیونکہ بیجوں کا مالک اس صورت میں مالک زمین کو بیج قرض دینے والا ہو گیا اور یہ امر اس کے اس کہنے سے معلوم ہوا کہ ان کے اپنے واسطے بونے پھر جب مزارعت فاسد ہوئی تو یہ کہتی مالک زمین کے واسطے رہے گی اور ہشام نے بھی مسئلہ ما ذون کو اپنے نوادر میں ایسا ہی ذکر کیا ہے جیسا ہم نے بیان کیا اور کتاب المزارعہ میں یہ ذکر نہ کیا کہ بیجوں کے مالک نے مالک زمین سے کہا کہ اپنے واسطے ان کی زراعت کر لے بلکہ یہ ذکر کیا ہے کہ بیجوں کے مالک نے مالک زمین سے یوں کہا کہ ان کو بونے تاکہ پیداوار ہم دونوں میں مشترک ہو اور اس صورت میں مالک زمین بیجوں کا قرض لینے والا نہ ہوگا بلکہ بیج اپنے مالک کی ملک میں رہیں گے پس فساد مزارعت کی صورت میں بیجوں کا منافع ان کے مالک کا ہوگا اور اگر یوں کہتا کہ ان بیجوں کو تو اپنی زمین میں اپنے واسطے زراعت کر لے بدیں شرط کہ تمام پیداوار ہم دونوں میں مشترک ہوگی اور باقی مسئلہ بحالہا رہتا تو تمام پیداوار مالک زمین کی ہوتی جیسا کہ کتاب الما ذون کے مسئلہ میں مذکور ہوا ہے یہ محیط میں ہے۔

مالک زمین کن صورتوں میں بیجوں والے کو اس کی جنس کے مطابق ادا نیکی کرے گا؟ ☆

ایک شخص نے دوسرے کو اپنے بیج دے کر کہا کہ ان کو اپنی زمین میں بونے تاکہ تمام پیداوار تجھے حاصل ہو یا کہا کہ اپنی زمین میں میرے بیجوں سے زراعت کر تاکہ تمام پیداوار تجھے حاصل ہو تو یہ جائز ہے اور بیجوں والا مالک زمین کو یہ بیج قرض دینے والا ہو جائے گا تاکہ وہ اپنی زمین میں ایسی زراعت کرے اور مالک زمین کا اس پر قبضہ ہیضہ ہاتھ سے پایا گیا ہے اور اگر بیجوں کے مالک نے اس سے کہا ہو کہ میرے واسطے اپنی زمین میں میرے بیجوں سے زراعت کر اور تمام حاصلات پیداوار تیری ہوگی تو یہ فاسد ہے اور تمام پیداوار بیجوں والے کو ملے گی اور اگر بیجوں کے مالک نے اپنے بیج مالک زمین کو دیے کہ اپنی زمین میں بونے بدیں شرط کہ تمام پیداوار بیجوں کے مالک کی ہوگی یہ شرط جائز ہے اور بیجوں کا مالک زمین کے مالک سے اس کی زمین عاریت لینے والا ہو جائے گا اور اس سے بونے کے کام میں استعانت چاہنے والا ہو جائے گا کہ اس کے بیج اس مستعار زمین میں بونے اور یہ سب جائز ہے اور اگر یوں کہا کہ ان بیجوں کو اپنے واسطے اپنی زمین میں بونے بدیں شرط کہ جو کچھ پیداوار اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہو وہ سب میری ہوگی تو تمام پیداوار مالک زمین کی ہوگی اور مالک زمین پر واجب ہوگا کہ بیجوں والے کو اس کے بیجوں کے مثل ادا کرے یہ ذخیرہ میں ہے اگر کسی شخص نے اپنی زمین زراعت کے واسطے دوسرے کو اس شرط سے دی کہ جو کچھ پیداوار اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس زمین میں ہو وہ ہم دونوں میں آدھی آدھی مشترک ہوگی اور دونوں نے نقل کاشتکار کے ذمہ شرط کرنے سے سکوت کیا یا کاشتکار کے ذمہ شرط کیے تو بہر حال نقل کاشتکار کے ذمہ ہوں گے خواہ بیج کا

کاشتکار کی طرف سے ہوں یا مالک زمین کی طرف سے ہوں اس واسطے کہ بتل آلات زراعت میں سے ہے پس اسی کے ذمہ چاہیے جس کے ذمہ زراعت کا کام ہے یہ خزانہ اعلیٰ میں ہے اگر عقد حرارت میں کسی قدر پیداوار سوائے مالک زمین و کاشتکار کے کسی غیر شخص کے واسطے شرط کی گئی تو دیکھا جائے کہ اگر اس غیر کے ذمہ کار زراعت کرنا مشروط نہیں ہے تو اس سے عقد حرارت میں فساد نہ آئے گا اور جس قدر اس غیر کے واسطے شرط کیا گیا ہے وہ اس کو ملے گا جس کی طرف سے بیج ہیں اور اگر حرارت کا کام اس غیر کے ذمہ مشروط ہو پس اگر بیج کاشتکار کی طرف سے ہوں مثلاً ایک شخص نے اپنی زمین دوسرے کو اس واسطے دی کہ اپنے بیجوں اور بتل سے اس میں زراعت کرے اور اس میں یہ شخص غیر بھی کام کرے بدین شرط کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ کے فضل سے پیداوار ہو اس میں سے ایک تہائی مالک زمین کی اور ایک تہائی کاشتکار کی جس کی طرف سے بیج ہیں اور تہائی اس کار گزار کی جس کی طرف سے بیج نہیں ہیں تو ایسی حرارت قاسد ہے اور مراد یہ ہے کہ حرارت اس دوسرے شخص کار گزار کے حق میں قاسد ہے اور یہ نہیں مراد ہے کہ شخص بقول کے حق میں قاسد ہے اس واسطے کہ دوسری حرارت پہلی حرارت میں شرط نہیں ہے حتیٰ کہ اگر دوسری حرارت پہلی حرارت میں مشروط ہو مثلاً یوں کہا کہ بدین شرط کہ یہ شخص کار گزار اس کے ساتھ حرارت کا کام کرے تو بعض مشائخ کے نزدیک حرارت اولیٰ بھی قاسد ہو جائے گی اور شمس الائمہ سرخسی اسی پر فتویٰ دیتے تھے اور اگر بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں اور باقی مسئلہ بہا بہار ہے تو یہ حرارت جائز ہوگی اس لیے کہ بیج جب زمین دار کی طرف سے ہوئے تو زمین دار ان دونوں کام کرنے والوں کو بعض پیداوار کی عوض اجارہ لینے والا ہو گیا اور یہ جائز ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔

اگر عقد حرارت میں بعض پیداوار دونوں میں سے کسی کے غلام کے واسطے شرط کی گئی تو اس کی دو صورتیں ہیں اول یہ کہ بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں اور تہائی مالک زمین کے واسطے اور تہائی پیداوار کاشتکار کے واسطے اور تہائی مالک زمین کے غلام کے واسطے شرط کی گئی تو یہ حرارت جائز ہے خواہ غلام پر قرضہ ہو یا نہ ہو خواہ غلام پر بھی حرارت کا کام کرنا مشروط کیا ہو یا نہ کیا ہو یہ حکم اس وقت ہے کہ بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں اور مالک زمین یا غلام کے واسطے تہائی پیداوار کی شرط کی گئی ہو اور اگر کاشتکار کے غلام کے واسطے تہائی پیداوار کی شرط کی گئی ہو تو بھی حرارت جائز ہوگی خواہ غلام پر قرضہ ہو یا نہ ہو خواہ کاشتکار کے ساتھ اس کے غلام کا کار زراعت انجام دینا مشروط ہو یا نہ ہو یہ اس وقت ہے کہ جب بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں اور اگر بیج کاشتکار کی طرف سے ہوں پس اگر مالک زمین کے غلام کے واسطے تہائی پیداوار کی شرط کی گئی تو حرارت جائز ہے بشرطیکہ غلام مذکور پر قبضہ نہ ہو اور نہ اس کے ذمہ کار زراعت شرط کیا گیا ہو اور جس قدر غلام کے واسطے شرط کیا گیا ہے وہ ابتداء سے مولیٰ کے واسطے مشروط ہونا اعتبار کیا جائے گا اور اگر غلام مذکور کے واسطے کار زراعت مشروط ہو اور اس پر قرضہ نہ ہو تو ظاہر الروایۃ کے موافق حرارت قاسد ہوگی اور اگر غلام مذکور پر قرضہ ہوئے پس اگر غلام مذکور کے ذمہ کار زراعت مشروط نہ ہو تو حرارت جائز ہے اور جس قدر غلام کے واسطے مشروط ہے وہ ابتداء سے اس کے مولیٰ کے واسطے مشروط ہونا اعتبار کیا جائے گا گویا دونوں نے ابتداء سے یہ شرط کر لی تھی کہ پیداوار میں سے دو تہائی مالک زمین کو اور ایک تہائی کاشتکار کو ملے گی اور اگر باوجود اس کے غلام مذکور کے ذمہ کار زراعت مشروط ہو تو ظاہر الروایۃ کے موافق حرارت قاسد ہے۔

اگر اس صورت میں کاشتکار کے غلام کے واسطے تہائی پیداوار مشروط ہو پس اگر غلام پر قرضہ نہ ہو اور اس کے ذمہ کار زراعت شرط کیا گیا ہو تو یہ جائز ہے اور دو تہائی پیداوار کاشتکار کی اور ایک تہائی مالک زمین کی ہوگی اور اگر اس کے ساتھ غلام کا کار زراعت انجام دینا بھی دونوں نے شرط کیا ہو پس اگر عقد حرارت میں غلام کا کار زراعت انجام دینا شرط کیا ہو تو حرارت دونوں کے حق میں قاسد ہوگی اور اگر غلام کے ذمہ کار زراعت انجام دینا افضل عقد میں مشروط نہ ہو بلکہ غفلت سے حرارت سے یہ بات بھی بطور عطف ملا دی ہو تو مالک

زمین دکاشکار کے درمیان مزارعت جائز ہوگی اور غلام کے حق میں قاسد ہوگی اور اگر غلام مذکور پر قرضہ ہو پس اگر غلام کا کارزار مزارعت شرط نہ کیا گیا ہو تو مزارعت جائز ہوگی اور جس قدر غلام کے واسطے شرط ہے وہ دکاشکار کے واسطے ابتداء سے شرط ہونا اعتبار کیا جائے گا اور اگر اس کے ذمہ کارزار مزارعت شرط کیا گیا ہو تو اس صورت میں وہی حکم ہے جو حکم اور صورت غلام پر قرضہ نہ ہونے اور اس کے ذمہ کارزار مزارعت شرط ہونے کے مذکور ہوا ہے اور اگر دونوں میں سے ایک کے نکل کے واسطے بعض پیداوار شرط کی گئی تو اس کا وہی حکم ہے جو حکم در صورت کسی کے غلام کے واسطے در صورت غلام پر قرضہ نہ ہونے کے بعض پیداوار کرنے میں مذکور ہوا ہے اور اگر مساکین کے واسطے تہائی پیداوار شرط کی گئی تو مزارعت جائز ہے اور جس قدر مساکین کے واسطے شرط کیا ہے وہ اس شخص کے واسطے ابتدا مشروط ہونا اعتبار کیا جائے گا جس کی طرف سے بیج ہوں پس بیج والے کو ملے گا مگر بیج والے پر فیما بینہ بین اللہ تعالیٰ واجب ہوگا کہ یہ بیج مساکین پر صدقہ کر دے لیکن قاضی ایسا کرنے کے واسطے اس پر جبر نہیں کر سکتا ہے اور نہ موجب خدا مزارعت ہوگا اور جو حکم ہم نے دونوں میں سے کسی کے غلام کے واسطے بعض پیداوار شرط کیے جانے کی صورت میں بیان کیا ہے وہی حکم دونوں میں سے کسی کے مذکور یا ایسے مملوک کے واسطے جس کی کمائی کا مولیٰ مالک ہوتا ہے بعض پیداوار شرط کیے جانے کی صورت میں ہے یہ محیط میں ہے۔

اگر دونوں میں سے ایک کے مکاتب یا اس کے قریب کے واسطے یا کسی اجنبی کے واسطے تہائی پیداوار کی شرط کی پس اگر بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں اور دونوں کے اس شخص کے کارزار مزارعت انجام دے کی شرط کی تو جائز ہے اور یہ شخص اس عقد مزارعت میں دکاشکار کے ساتھ ہوگا اور اس کو تہائی پیداوار ملے گی اور اگر دونوں نے اس کے کارزار مزارعت انجام دینے کی شرط نہ کی تو مزارعت جائز ہے اور یہ مشروط باطل ہے اور تہائی پیداوار مالک زمین کو ملے گی اور اگر بیج دکاشکار کی طرف سے ہوں پس اگر شخص ثالث کے کارزار مزارعت انجام دینے کی شرط نہ کی ہو تو مزارعت جائز ہے اور جس قدر اس ثالث کے واسطے شرط کیا گیا ہے وہ دکاشکار کا ہوگا اور شخص ثالث کو کچھ نہ ملے گا اور اگر شخص ثالث کے کارزار مزارعت انجام دینے کی شرط کی ہو اور اس نے کام کیا تو اس کا اجر المثل دکاشکار پر واجب ہوگا اور جس قدر حصہ پیداوار اس کے واسطے شرط کیا گیا تھا وہ دکاشکار کو ملے گا کیونکہ مالک زمین دکاشکار کے درمیان مزارعت جائز ہے اور دکاشکار اور اس شخص ثالث کے درمیان جس کی نسبت کارزار مزارعت انجام دینا شرط کیا گیا ہے مزارعت باطل ہے اور یہ صورت ایسی ہوگئی کہ جیسے ایک شخص نے اپنی زمین دو مخصوص کو مزارعت کے واسطے اس شرط سے دی کہ دونوں میں سے ایک اپنے بیجوں سے مزارعت کرے اور دوسرا فقط مزارعت کا کام کرے یہ محیط سرخی میں ہے اور اگر اپنی زمین دوسرے کو اس شرط سے دی کہ اس میں اپنے بیجوں اور اپنے عمل سے تہائی بیجی پر مزارعت کرے اور تہائی مالک زمین کی ہوگی بدین قرار دار کہ اس کو فلاں شخص کے نکل سے جوتے دوسرا دے بدین شرط کہ تہائی پیداوار فلاں شخص کی ہوگی اور فلاں شخص اس امر پر راضی ہو گیا تو دکاشکار پر فلاں شخص کے واسطے اس کے نکل کا اجر المثل واجب ہوگا کیونکہ اس نے نکل والے سے تہائی پیداوار پر نکل کر ایہ لیا حالانکہ نکل عقد مزارعت میں بالمقصود داخل نہیں کیا جاتا ہے پس ان دونوں میں عقد فاسد ہوگا مگر اس نے نکل والے کے نکل سے منفعت پوری حاصل کر لی ہے پس اس کے واسطے اجر المثل واجب ہوگا اور پیداوار میں سے ایک تہائی مالک زمین کو ملے گی اور دو تہائی دکاشکار کو ملے گی اور اس کے حق میں حلال ہوگی کیونکہ اس کے اور مالک زمین کے درمیان عقد فاسد نہیں ہوا ہے اور اگر اس صورت میں بیج ملک زمین کی طرف سے ہوں تو دو تہائی پیداوار اس کو ملے گی اور نکل کا اجر المثل اسی پر واجب ہوگا کیونکہ اس نے عمل کو تہائی پیداوار پر اجارہ لیا اور یہ جائز ہے مگر نکل کو تہائی پیداوار پر بالمقصود اجارہ لینا فاسد ہے یہ مبسوط میں ہے اور اگر بیج مالک زمین کی طرف سے ہو تو مالک زمین اور دکاشکار کے درمیان مزارعت جائز ہے اور نکل والے کے ساتھ فاسد ہے۔

اور مالک زمین پر نکل والے کے نکل کا اجرا نفل واجب ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔

اگر دونوں نے باہم یوں شرط لگائی کہ جو کچھ اس گوشہ میں پیدا ہو وہ ایک کا ہے اور باقی پیداوار دوسرے کی ہے تو یہ نہیں جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر زمین خرابی ہو اور دونوں نے یہ شرط لگائی کہ خراج دے کر باقی کو نصف نصف بانٹ لیں گے تو یہ قاسد ہے مگر یہ حکم اس وقت ہے کہ خراج موقوف ہو اور قاسد اس وجہ سے ہے کہ شاید زمین میں فقط اس قدر پیداوار ہو جس سے خراج موقوف ادا ہو سکے اور اگر خراج مقاسمہ ہو جیسے تہائی پیداوار یا چوتھائی پیداوار وغیرہ تو جائز ہے بیکانی میں ہے اور اگر دونوں میں سے جس کی بیج ہیں اس کے واسطے یہ شرط لگائی کہ پیداوار میں سے دسواں حصہ جس کے بیج ہیں اس کو دے کر یا باہم تقسیم کر لیں گے تو مزارعت صحیح ہے اس واسطے کہ اس شرط سے پیداوار میں شرکت منقطع نہیں ہوتی ہے کیونکہ پیداوار اگرچہ کیسی ہی قلیل ہو اسکا دسواں حصہ نکل سکتا ہے اور جس کی طرف سے بیج ہیں اگر اس نے چاہا کہ اپنے بیجوں کے قدر مجھے پہنچ جائے پھر باقی میں بٹائی ہو تو اس کے واسطے یہی حیلہ ہے کہ اپنے واسطے دسواں یا تہائی وغیرہ کوئی حصہ بقدر بیجوں کے شرط کر لے اور باقی دونوں میں بٹائی پر مشروط رکھے کذا فی النہایہ اور اگر ایسے شخص کے واسطے جس کی طرف سے بیج نہیں دیے گئے ہیں دسواں حصہ شرط کیا اور باقی باہم دونوں میں بٹائی پر مشروط رکھا تو یہ جائز ہے اور اگر یہ زمین عسری ہو اور دونوں نے شرط لگائی کہ عشر نکال کر باقی بٹائی پر ہے پس اگر یوں کہا کہ اگر یہ زمین کسی کھودی ہوئی نہر سے سبھی گئی تو عشر نکال کر اور اگر چہ سر سے سبھی گئی تو آدھا عشر نکال کر باقی غلہ ہم دونوں میں برابر مشترک ہوگا تو یہ جائز ہے پس اگر پیداوار ہوئی تو سلطان وقت عشر یا نصف عشر اپنا حق لے لے گا اور باقی دونوں میں موافق تقسیم ہوگا پس اگر سلطان نے ان دونوں سے کچھ نہ لیا یا اہل کار سلطان نے ان لوگوں سے تموز اسانا تاج سلطان سے پوشیدہ لے لیا اور سلطان کو اطلاع بھی نہ ہوئی تو عشر جو سلطان کو دینا شرط کیا گیا تھا وہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے قول میں بھلا اس جائز و ائدہ مزارعت کے مالک زمین کو ملے گا اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک وہ بھی دونوں میں موافق شرط بٹائی کے تقسیم ہوگا اور اگر مالک زمین نے کاشتکار سے کہا کہ مجھے نہیں معلوم کہ سلطان ہم سے پورا عشر لے گا یا نصف عشر لے گا بہر حال میں تجھ سے اس طرح معاملہ کرتا ہوں کہ جو کچھ سلطان لے لے اس کے لینے کے بعد زمین کی پیداوار میں سے آدھا میرا اور آدھا تیرا ہے تو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے قیاس پر یہ قاسد ہے اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک جس طرح دونوں نے کہا اس طرح جائز ہوگا اور اس مسئلہ کے معنی یہ ہیں کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جب بارش زیادہ ہوتی ہے تو زمین کو فقط بارش کا پانی کافی ہوتا ہے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ بارش کم ہونے کی صورت میں جس سے سنبھنے کی ضرورت پڑتی ہے پس سلطان ایسی صورت میں اپنا عشر لینے یا نصف لینے کے واسطے اغلب کا اعتبار کرتا ہے پس دونوں نے گویا یہ کہا کہ ہم کو نہیں معلوم کہ اس سال بارش کیسی ہوگی اور سلطان ہم سے پیداوار زمین سے کیا لے گا پس دونوں نے اس طریقہ سے باہم معاملہ کیا پھر امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عشر یا نصف عشر مالک زمین پر واجب تھا ہی پس اس شرط سے دونوں نے پیداوار میں سے مالک زمین کے واسطے ایک جزو مجہول یعنی عشر یا نصف عشر شرط کیا اور ایسی جہالت مفید عقد ہے اور صاحبین کے نزدیک عشر یا نصف عشر پیداوار میں سے واجب ہوتا ہے اور پیداوار دونوں میں برابر مشترک ہے پس ایسی شرط لگائیں کہ معنی گویا یہ ہوئے کہ پوری پیداوار ہم دونوں میں نصف نصف مشترک ہے اور یہ مفید عقد نہیں ہے یہ مبسوط میں ہے۔

۱۔ موقوف وہ خراج جو مقاسمہ نہ ہو یعنی پیداوار کی بٹائی پر نہیں ہے بلکہ سورو پیہ یا دوسورو پیہ مثلاً وکفہ بندھا ہوا ہے۔ ۲۔ اقوال شاہد ضحان ہو کہ عسریا نصف عشر نکالنے کے بعد پانی میں اشتراک ہے اور نکالنا دو چیزوں میں ضرور ہے کہ نصف ہے یا عشر ہے تو باقی بحمول ہوا جواب یہ کہ متردد و خاص پیداوار سے متعلق ہے اور کسی شریک کے ساتھ خاص نہیں ہے تو وہ بھی کل میں شامل ہے گویا کل دونوں میں مشترک ہے۔

خراج مؤطف و خراج مقاسمہ ☆

اگر مزارعت میں دونوں نے باہم اس طرح شرط کی کہ جس قدر گیہوں پیدا ہوں وہ دونوں میں برابر مشترک ہوں اور جس قدر جو پیدا ہوں وہ ہم دونوں میں سے خاص^(۱) اس کے ہوں یا یوں شرط لگائی کہ گیہوں خاص ایک کے اور جو خاص دوسرے کے ہوں اور حالانکہ بیج چاہے جس کی طرف سے ہوں تو یہ جائز نہیں ہے یہ تنازعہ خانیہ میں ہے اور اگر زمین خراجی ہو اور مالک زمین نے کاشتکار سے کہا کہ ہم کو نہیں معلوم کہ سلطان اس سال ہم سے خراج مؤطف لے گا یا خراج مقاسمہ لے گا اور اس کے معنی یہ ہیں کہ بعضی اراضی پر خراج مؤطف مقرر ہوتا ہے مگر بعض سال یہ اراضی خراج مؤطف کو برداشت نہیں کر سکتی ہے پس ایسی حالت میں سلطان کو روکا نہیں ہے خواہ مخواہ خراج مؤطف وصول کرے بلکہ خراج مقاسمہ لے سکتا ہے اور خراج مقاسمہ آدمی پیداوار تک ہوتا ہے سو مالک بھی کہتا ہے کہ مجھے معلوم نہیں کہ اس سال اراضی کو خراج مؤطف برداشت کرنے کی طاقت ہوگی کہ سلطان خراج مؤطف لے لے بنا بریں کاشتکار سے کہتا ہے کہ میں تیرے ہاتھ اس طور پر معاملہ کرتا ہوں کہ اس میں سے حصہ سلطان خواہ خراج مؤطف ہو یا خراج مقاسمہ ہودے کر باقی ہم دونوں میں نصف مشترک ہوگا تو ایسی مزارعت فاسد ہے اور اگر اپنی زمین دو مقصود کو اس شرط سے دے کہ دونوں اپنے بیج سے اس میں زراعت کریں ہدی شرط کہ دونوں میں سے ایک کو تہائی پیداوار ملے گی اور دوسرے کو نوے فیصد پیداوار ملیں گے تو امامؒ کے قیاس کے موافق پوری مزارعت فاسد ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک تہائی والے کے حق میں جائز ہے اور جس کے واسطے نوے فیصد پیداوار مشروط ہے اس کے حق میں فاسد ہے یہ کافی میں ہے اگر عقد مزارعت میں زمین جو تمام مالک زمین کے ذمہ شرط کیا گیا پس اگر بیج کاشتکاری طرف سے ہوں تو مزارعت فاسد ہے اور اگر بیج مالک کی طرف سے ہوں تو جائز ہے یہ خلاصہ میں ہے۔

اگر کاشتکار کے ذمہ نہر اگارتا اور کاریر میں درست کرنا شرط کیا گیا ہے کہ عقد فاسد ہو گیا پس اگر زراعت کے بیج کاشتکار کی طرف سے ہوں تو پوری پیداوار کاشتکار کی ہوگی کیونکہ اس کے بیجوں سے پیدا ہوئی ہے اور مالک زمین کا اس پر اپنی زمین کا کرایہ واجب ہوگا اور کاشتکار کا نہر و کاریر کے درستی کے کام کا اجر المثل واجب ہوگا پس دونوں باہم مقاسمہ کر لیں اور جس کا بیج حق لگے وہ لے لے اور اگر نہر اگارتا عقد مزارعت میں کاشتکار کے ذمہ شرط نہ کیا گیا ہو مگر کاشتکار نے خود ہی نہر اگاری تو مزارعت جائز ہوگی اور کاشتکار کے واسطے نہر اگارتا کی کچھ اجرت واجب نہ ہوگی اور اگر بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں اور عقد مزارعت میں کاشتکار کے ذمہ نہر اگارتا و مساقہ درست کرنا شرط کیا گیا تو عقد فاسد ہوگا اور تمام پیداوار مالک زمین کی ہوگی اور عامل کے واسطے مالک زمین پر کار زراعت کا و اصلاح کاریر و نہر دونوں کا اجر المثل واجب ہوگا اور اگر دونوں نے مالک زمین کے ذمہ نہر اگارتا و کاریر درست کر دینا شرط کیا تاکہ زمین میں پانی آئے تو مزارعت دونوں کی مشروط کے موافق^(۲) جائز ہوگی خواہ بیج کاشتکار کی طرف سے ہوں یا مالک زمین کی طرف سے ہوں یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر عقد مزارعت میں دونوں میں سے کسی کے ذمہ کھاؤ الٹا شرط کیا گیا پس اگر کاشتکار کے ذمہ شرط کیا گیا تو مزارعت فاسد ہوگی چاہے بیج دونوں میں سے کسی کی طرف سے ہوں پس اگر بیج کاشتکار کی طرف سے ہوں تو تمام پیداوار اسی کی ہوگی اور اس پر زمین کا اجر المثل واجب ہوگا اور کاشتکار نے جو کھاؤ زمین میں ڈالی ہے اس کی قیمت کی بابت مالک زمین پر کاشتکار کو کچھ دینا واجب نہ ہوگا اور اگر بیج مالک کی طرف سے ہوں تو تمام پیداوار اسی کی ہوگی اور اس پر کار کاشتکار کا اجر المثل وجود کھاؤ ڈالی ہے اس کی قیمت واجب ہوگی اور اگر کھاؤ الٹا مالک زمین کے ذمہ شرط کیا گیا پس اگر بیج کاشتکار کی طرف سے ہوں تو مزارعت

۱۔ قال المحرر جم کرایہ ساجر المثل یعنی جو ایسی زمین کا پلوت نہ تا و مزارع ہے۔

(۱) ایک کسی کے واسطے کہا۔ (۲) مالک زمین پر واجب ہوگا کہ نہر و کاریر درست کرے تاکہ پانی آئے۔

فاسد ہے اور تمام پیداوار کی ہوگی اور کاشتکار پر زمین کا اجر افضل اور کھاد کی قیمت واجب ہوگی اور اگر چہ زمین دار کی طرف سے ہوں تو مزارعت جائز ہوگی اور اگر عقد مزارعت سے علیحدہ^۱ کھاؤ الا شرط کیا گیا تو اس کا حکم کتاب میں مذکور نہیں ہے اور قاضی امام عبد الواحد شیبانی سے متقول ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اگر عقد سے خارج کھاؤ الا کاشتکار کے ذمہ شرط کیا گیا تو مزارعت جائز ہوگی چاہے بیج دونوں میں سے کسی کی طرف سے ہوں اور اگر مالک زمین کے ذمہ شرط کیا گیا پس اگر بیج کاشتکار کی طرف سے ہوں تو جائز نہیں ہے جیسا کہ بیج کاشتکار کی طرف سے ہونے کی صورت میں مالک زمین کے ذمہ زمین جو تنے کی شرط نہیں جائز ہے اور اگر بیج بھی مالک زمین کی طرف سے ہوں تو جائز ہے یہ خلاصہ میں ہے۔

اگر بیج کاشتکار کی طرف سے ہونے کی صورت میں مالک زمین نے یہ شرط کی کہ زمین میں کھاؤ الے تو بعض نے فرمایا کہ عقد میں کے نزدیک مزارعت فاسد ہے اور متاخرین کے نزدیک مزارعت فاسد نہیں ہوتی ہے اور فتویٰ متاخرین کے قول پر ہے یہ شیخ محمدی اور عزیز ابن ابی سعید نے فرمایا ہے کذا فی جواہر الاخلاطی۔ ایک شخص نے اپنا باغ انگوڑیا زمین معاملہ یا مزارعت پر کسی شخص کو دیا اور یہ شخص کھاؤ الے اور کارین درست کرنے اور نہرا گارنے اور گڈھے وغیرہ پانٹنے کا التزام کرتا ہے پس اگر یہ امور اس کے ذمہ شرط کیے تو عقد فاسد ہوگا اور اگر سکوت کیا تو یہ امور اس کے ذمہ لازم نہ ہوں گے اور اگر اس نے وعدہ کر لیا تو شاید وفا کرے تو اس کی صورت یہ نکلتی ہے کہ عامل کو تھوڑی سی اجرت پر آگاہ کر کے بدوں عقد میں مشروط کرنے کے ان کاموں کے واسطے اجارہ پر لے لے پس یہ صحیح اور اس کے ذمہ لازم ہوگا اور عقد بھی فاسد نہ ہوگا یہ جواہر الفتاویٰ میں ہے اور اگر چہ رخ و چرس دونوں میں سے ایک کے ذمہ شرط کیا گیا تو مثل تیل کے شرط کرنے کے ہے اس واسطے کہ چرخ و چرس سینچنے کے آلات میں سے ہے اور سینچنا کاشتکار پر واجب ہے پس اگر چرخ و چرس کاشتکار کے ذمہ مشروط ہو تو یہ جائز ہے خواہ بیج دونوں میں سے کسی کی طرف سے ہوں اور اگر مالک کے ذمہ مشروط ہوں حالانکہ بیج کاشتکار کی طرف سے ہیں تو فاسد ہے اور اگر بیج مالک کی طرف سے ہوں تو جائز ہے جیسا کہ تیل کی شرط لگانے کی صورت میں مذکور ہوا ہے اور اگر سینچنے کا چوپایہ مع چارہ کے ایک کے ذمہ شرط کیا گیا پس اگر چوپایہ مع چارہ کے کاشتکار کے ذمہ شرط کیا گیا تو جائز ہے بیج دونوں میں سے چاہے جس کی طرف سے ہوں جیسا کہ تیل کے شرط لگانے کی صورت میں مذکور ہوا ہے اور اگر مالک زمین کے ذمہ اس کی شرط لگائی پس اگر بیج کاشتکار کی طرف سے ہوں تو فاسد ہے اور اگر بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں تو جائز ہے جیسا کہ تیل شرط کیے جانے کی صورت میں مذکور ہوا ہے اور اگر چوپایہ مع چارہ کے مالک کے سوائے کسی شخص غیر کے ذمہ شرط کیا گیا تو یہ فاسد ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔

اگر مالک زمین نے یوں شرط لگائی کہ اگر کاشتکار نے زمین جوت کر زراعت کی تو اس کو تہائی ملے گا اور اگر بغیر جوتے زراعت کی تو چوتھائی ملے گا تو مزارعت جائز ہے اور پھر جو اصل میں مذکور ہے اس کو جس طرح ابو حفص نے روایت کیا ہے اس کے بہ نسبت ابوسلیمان کی روایت میں کچھ زیادتی یہ ہے کہ مالک نے کہا کہ اور اگر کاشتکار نے زراعت کی اور دوبارہ زمین کو جوتا تو اس کو آدھا ملے گا اور ذکر کیا کہ اگر کاشتکار نے دوبارہ جوتا اور زراعت کی تو موافق شرط کے پیداوار دونوں میں نصف نصف ہوگی اور شیخ عیسیٰ بن ابان نے اس پر طعن کیا اور کہا کہ یہ جود کر کیا ہے کہ اگر اس نے دوبارہ جوت کر زراعت کی تو پیداوار موافق شرط کے دونوں میں برابر تقسیم ہوگی

۱۔ قولہ علیحدہ ایل میں یہ قید مذکور نہیں ہے لیکن مترجم نے اس واسطے یہ حالی کر اصل مسئلہ میں یہ قید قطعی ضروری ہے کیونکہ بدوں اس کے احکام بدل جائیں گے اور اصل کی عبارت میں یا تو تسامح ہے کیونکہ ملاما اکثر ایسا کرتے ہیں تاکہ کچھ کاجرت نہ ہو یا اصلی نسخہ میں مذکور ہوا اور مکاتب کی غلط نویسی سے ساقط ہو گئی واللہ تعالیٰ اعلم۔ ۲۔ جیسے تیل ایک کے ذمہ شرط کیا گیا۔

اس کے صحت کی صورت نظر نہیں آتی ہے کیونکہ مالک زمین نے اس کو تین عقدوں میں خیار دیا ہے اور جب وہ ان تینوں میں سے کسی عقد کی جانب میل کرے گا تو ایسا ہو جائے گا کہ گویا ابتدائے سوائے اس کے اور کوئی عقد نہ تھا اور ظاہر ہے کہ ابتدا سے دونوں نے یہ شرط لگائی ہوتی کہ دوبارہ کوڑ کر زراعت کرے اور اس کو نصف پیداوار ملے گی تو حرارت فاسد تھی (پس ایسا ہی اس صورت میں بھی فاسد ہونی چاہیے) اور اسی طرف شیخ ابو القاسم الصغریٰ نے میل کیا ہے مگر فقہ ابو بکر بلخی نے فرمایا کہ امام محمد نے جو بروایت ابویسلمان ذکر کیا ہے وہ صحیح ہے اور فقہ ابو بکر ان دونوں صورتوں میں فرق کرتے تھے کہ اگر ابتدا سے فقط دوبارہ جو تنے پر عقد حرارت قرار دیا تو حرارت جائز نہیں ہے اور اگر دوبارہ جوت کر زراعت کرنے کی ساتھ اور عقد بھی ہوں تو دوبارہ جو تنے کی شرط سے حرارت جائز ہے یہ محیط میں ہے اور اگر دونوں نے یہ شرط کی کہ دانہ و بھوسہ دونوں میں نصف نصف ہو تو جائز ہے اور دانہ و بھوسہ دونوں میں موافق شرط کے تقسیم ہوگا۔ اس طرح اگر دونوں نے یہ شرط کی کہ ربیع^۱ یا زرع یا خارج ہم دونوں میں برابر مشترک ہو تو جائز ہے اور موافق شرط کے سب دونوں مشترک ہوگی اور اگر دونوں نے اس طرح شرط کی کہ دانہ فقط ایک کا ہو اور بھوسہ دوسرے کا ہو تو اس میں آٹھ صورتیں ہیں جس میں چھ فاسد ہیں اور دو جائز ہیں پس فاسد صورتوں میں ایک یہ ہے کہ دونوں نے شرط کی کہ دانہ مالک زمین کا ہو اور بھوسہ کاشتکار کا ہو دوسری یہ کہ بھوسہ مالک زمین کا ہو اور دانہ کاشتکار کا ہو اور تیسری یہ کہ دونوں نے شرط کی کہ دانہ مالک زمین کا ہو اور بھوسہ دونوں میں مشترک ہو اور چوتھی یہ کہ دونوں نے شرط لگائی کہ دانہ کاشتکار اور بھوسہ دونوں میں مشترک ہو پانچویں یہ صورت ہے کہ دونوں نے یوں شرط لگائی کہ دانہ دونوں میں مشترک ہو اور بھوسہ مالک زمین کا ہو اور اس صورت میں اگر بھوسہ ایسے شخص واسطے شرط کیا جس کی طرف سے بیج ہیں تو جائز ہے اور اگر اس کے واسطے شرط کیا ہے جس کی طرف سے بیج نہیں ہیں تو جائز نہیں ہے۔

امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ یہ بالکل نہیں جائز ہے اور بعض مشائخ سے مروی ہے کہ اگر دونوں نے اس طرح سے شرط لگائی کہ دانہ دونوں میں مشترک ہو اور بھوسہ کے بیان سے سکوت کیا تو عرف و رواج کے موافق بھوسہ بھی دونوں میں مشترک ہوگا اور چھٹی صورت یہ ہے کہ دونوں نے یہ شرط کی کہ بھوسہ دونوں میں مشترک اور غلہ کے بیان سے سکوت کیا تو جائز نہیں ہے پس اس صورتوں میں حرارت صحیح نہیں ہے اس واسطے کہ یہ ایسی شرط ہے کہ اصل مقصود کی شرکت کو قطع کرتی ہے بوجہ اس کے کہ احتمال ہے کہ دونوں میں سے ایک چیز حاصل ہو دوسری حاصل نہ ہو اور اگر اپنی زمین زراعت کے واسطے دی اور اس کی کھیتی ساگا ہو گئی تھی اور دونوں نے یہ شرط لگائی کہ غلہ دونوں میں برابر مشترک ہو اور بھوسہ مالک زمین کو ملے تو نہیں جائز ہے اور اگر دونوں نے یہ شرط کی ہو کہ غلہ دونوں میں برابر مشترک ہو اور بھوسہ کے بیان سے سکوت کیا ہو تو عقد جائز ہوگا اور بھوسہ مالک زمین کو ملے گا اور اگر دونوں نے بھوسہ کاشتکار کے واسطے شرط کیا ہو تو فاسد ہے کیونکہ ایسی کھیتی جو ساگا ہو چکی ہے حرارت پر دینا زمین و بیج حرارت پر دینے کے مانند ہے اور اس صورت میں اگر بیج والے کے واسطے بھوسہ شرط کیا جائے تو جائز ہو سکتا ہے اور اگر دوسرے کے واسطے شرط کیا جائے تو نہیں جائز ہوتا ہے (پس ایسا ہی صورت مذکورہ میں بھی ہے) یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر کاشتکار کے ذمہ شرط لگائی کہ کم یوئے اور دونوں نے کم اور کڑ اور ڈنڈیوں میں شرکت شرط کر لی تو جائز ہے اور اگر کم و کڑ دونوں نے مشترک ہونے کی شرط کر لی اور ڈنڈیاں کسی ایک کے واسطے ہونے کی شرط کی پس اگر ڈنڈیاں اس کے واسطے مشروط کیں جس کی طرف سے بیج ہیں تو جائز ہیں اور اگر اس کے واسطے شرط کیں جس کی طرف سے بیج نہیں ہیں تو نہیں جائز ہے اور اگر یوں شرط کی کہ کم و کڑ ایک کی ہو اور ڈنڈیاں دوسرے کی ہوں تو نہیں جائز ہے اور اگر یوں شرط کی

کہ کسم ایک کا اور کڑ دوسرے کی ہو تو بھی نہیں جائز ہے اس طرح اگر اپنی زمین دوسرے کو کٹ پونے کے واسطے دی اور دونوں نے شرط کی کہ کٹ ایک کی اور بیج دوسرے کے ہوں تو بھی یہی حکم ہے کہ عقد جائز نہیں ہے یہ محیط میں ہے۔

اگر اپنی زمین زراعت کے واسطے دی کہ اس میں گیہوں و جو پونے بدیں شرط کہ گیہوں خاص ایک کے اور جو خاصہ دوسرے کے ہوں تو فاسد ہے اسی طرح ہر شے جس کی حاصلات میں دونوں حاصل ہوں جس میں سے ہر ایک مقصود ہو سکتی ہے اس میں یہی حکم ہے جیسے بذرکتان و کتان کہ اگر ایک کے واسطے ایک خاصہ کتان شرط کی اور دوسرے کے واسطے خاصہ بذرکتان شرط کی تو نہیں جائز ہے اور خرپڑ و لکڑی کے بیج خاصہ ایک کے واسطے شرط کرنا محمولہ بھوسے کے شرط کرنے کے ہی بخلاف رطبہ و تخم رطبہ یا کسم و کرا کہ (۱) ان میں ایسا نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اصل یہ ہے کہ مالک زمین کا شکار دونوں نے اگر عقد مزارعت میں شرط فاسد لگائی تو اس شرط کو رد کرنا چاہیے پس اگر ایسی شرط ہو کہ ہر دو متعاقدین میں سے کسی کو اس شرط سے کچھ فائدہ نہیں ہے مثلاً دونوں نے ایک کے ذمہ یہ شرط لگائی کہ اپنا حصہ پیداوار فروخت نہ کرے یا نہ کھائے تو مزارعت (۲) جائز ہے اور اگر ہر دو متعاقدین میں سے کسی کے واسطے اس شرط میں کوئی فائدہ ہو تو اسکی دو صورتیں ہیں یعنی اگر یہ شرط مصلحت میں داخل ہو بدین طور کہ اس کے واسطے کچھ بدل مقرر ہو کیونکہ حقوق معاوضات میں مصلحت کے مقابلہ میں جب تک بدل نہ ہو تب تک عقد جائز نہیں ہوتا ہے پس اگر شرط اس طرح داخل ہو تو ایسی مزارعت مشروط فاسد ہوگی اور کبھی خود کر کے جائز نہ ہو جائے گی اگرچہ وہ شخص جس کے واسطے مفاد شرط تھا شرط کو باطل کر دے مثلاً عقد مزارعت میں دونوں نے ایک کے واسطے نصف پیداوار کے ساتھ بیس درہم شرط کیے پھر جس کے واسطے بیس درہم شرط کیے گئے تھے اس نے قبل عمل کے شرط باطل کر دی یا مثلاً دونوں نے بھتی کا ٹٹا اور روٹا دونوں میں سے ایک کے ذمہ شرط کیا حتیٰ کہ حکم مذکورہ کتاب کے موافق فاسد ہوا پھر (۳) جس کے واسطے یہ شرط تھی اس نے یہ شرط باطل کر دی تو عقد مذکور جائز نہ ہو جائے گا اور اگر ایسی شرط مصلحت میں داخل نہ ہو بلکہ عقد سے مستفاد ہو یعنی اس طور سے کہ اس کے واسطے بدل میں سے کچھ حصہ نہ ہو مثلاً مزارعت میں دونوں میں سے ایک کے واسطے خیار مجہول یا میعاد مجہول کی شرط کی پھر جس کے واسطے شرط تھی اس نے مفید مقرر ہونے سے پہلے شرط مذکور کو ساقط کر دیا تو ہمارے علمائے ثلاثہ کے نزدیک عقد مزارعت مہمل ہو کر جائز ہو جائے گا اور اگر ایسی شرط دونوں کے واسطے مشروط ہو تو تقرر مفید سے پہلے جب تک دونوں اس کے ابطال پر متفق نہ ہوں تب تک عقد مہمل ہو کر جائز نہ ہو جائے گا اور فقط ایک کے باطل کرنے سے یہ نہیں ہو سکتا ہے کہ مہمل ہو کر جائز ہو جائے اس لیے کہ شرط مفید دوسرے کے واسطے باقی رہے گی اور اس قدر فساد عقد کے واسطے کافی ہے اور اگر دونوں نے یہ شرط لگائی کہ ایک شخص اپنا حصہ دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دے تو مزارعت فاسد ہوگی پھر اگر بائع نے یا مشتری نے اس شرط کو باطل کیا تو عقد جائز نہ ہو جائے گا ہاں اگر دونوں نے متفق ہو کر باطل کر دی تو عقد مہمل ہو کر جائز ہو جائے گا اور اگر ایک نے دوسرے پر یہ شرط لگائی کہ پیداوار میں سے اپنا حصہ مجھے پہلے کر دے تو مزارعت فاسد ہوگی پھر اگر موہوب لہ نے قبل عمل کے یہ شرط باطل کر دی تو عقد جائز ہو جائے گا اور ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا ہے کہ فقط موہوب لہ کے باطل کرنے سے واجب ہے کہ عقد مزارعت جائز نہ ہو جائے لیکن اصح وہی ہے جو کتاب میں مذکور ہے۔

۱۔ اصح ہو کہ عبارت الاصل یہ ہے۔ فان البطل من مصلحت العقد في المفاضات لا يجوز العقد بدونه بعبارة محرف ہے وافہا علم اور میرے نزدیک تحقیق وہ ہے جو ترجمہ ہوا اور حاصل یہ کہ جو عقد ایسا ہو کہ طرفین سے مبادلہ ہے تو جب تک مصلحت عقد اور ایاب مبادلہ کے مقابلہ میں عوض نہ ہو تو یہ عقد معاوضہ نفس ذات میں نہ رہا پس باطل ہو جائے گا جیسے بیع بغیر ثمن کے بیع نہیں ہے پھر جب یہ شرط مذکور داخل مصلحت عقد ہے تو ضرور اس کے مقابلہ میں عوض ہوگا اسی طرح جس شرط کے مقابلہ میں عوض ہو اور وہ عقد میں مشروط ہو تو وہ داخل مصلحت عقد ہوگی قائم۔ ۲۔ خیار مجہول یعنی یہ نہیں بتلایا کہ کس کے واسطے خیار ہے۔

(۱) یہ ہر ایک وبالغات مقصود ہوئی ہے۔ (۲) اور شرط باطل ہے۔ ۳۔ جس کے بیع کے واسطے۔

پیداوار کا جید ہونا ☆

اگر کسی شخص نے اپنی زمین دوسرے کو آدھے کی بٹائی پر دی اور بعض کام کا شکار پر یا اپنے اوپر شرط کیے تو اس میں دو صورتیں ہیں اول یہ کہ بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں پس اس میں تین صورتیں ہیں یا تو اس نے کا شکاری کے بعض کام کا شکار کے ذمہ شرط کیے اور باقی سے سکوت کیا یا ایسے بعض کام اپنے اوپر شرط کیے اور باقی سکوت کیا یا بعض کام کا شکار کے ذمہ شرط کیے ہوں اگر بعض کا شکار کے ذمہ شرط کر کے باقی سے سکوت کیا ہو مثلاً زمین جو تھوڑا زراعت کرنا اس کے ذمہ شرط کر کے بیچنے کے ذکر سے سکوت کیا تو اس میں چھ صورتیں ہیں یا تو زمین ایسی ہوگی کہ بدوں بیچنے اس میں کچھ پیدا نہ ہو یا کچھ پیدا ہو یا کچھ پیدا ہو مگر ایسا نہ ہو جیسا ایسی زمین سے پیداوار ہونے کی امید ہے اور ان دونوں صورتوں میں حرارت قاسد ہوگی اس طرح اگر اس زمین سے بدوں بیچنے کے ایسی کھیتی اگے جیسی اس زمین سے امید ہے لیکن بدوں بیچنے کے خشک ہو جاتی ہے تو بھی حرارت قاسد ہوگی اور اگر اس زمین سے جیسی امید ہے وہی کھیتی اگے اور بدوں بیچنے کے خشک نہ ہو مثلاً بیہ زمین ایسے شہر میں واقع ہو جہاں بارش کثرت سے ہوتی ہے تو حرارت جائز ہوگی اس طرح اگر بیچنے سے اتنا فائدہ ہو کہ پیداوار جید ہو جائے تو بھی حرارت جائز^(۱) ہوگی اس طرح اگر یہ معلوم نہ ہو کہ آیا بیچنے سے پیداوار جید ہوگی یا یونگی ہوگی بایں طور کہ یہ معلوم نہ ہو کہ بارش زیادہ ہوگی یا کم ہوگی تو بھی یہی حکم ہے۔ دوسری صورت میں یہ ہے کہ جب مالک زمین نے بعض کام مثلاً بیچنا اپنے ذمہ شرط کیا اور باقی کے ذکر سے سکوت کیا تو اس کا حکم اسی بنا پر ہے جیسا ہم نے ذکر کیا^(۲) ہے کہ اگر یقیناً معلوم ہو کہ پیداوار میں سے اس بیچنے کی کچھ تاثیر نہیں ہے تو حرارت جائز ہوگی اگر چہ اس حرارت میں مالک زمین کے ذمہ کار زراعت مشروط ہے اور اس کے ماسوائے سب صورتوں میں حرارت قاسد ہے اور اگر مالک زمین نے بیچنا اپنے ذمہ شرط کیا اور باقی کا شکار پر رکھا تو یہ صورت اور جب کہ بیچنا اپنے ذمہ شرط کیا اور باقی کے ذکر سے سکوت کیا ہے دونوں یکساں ہیں تیسری صورت یہ کہ بیج کا شکار کی طرف سے ہوں اور مالک زمین نے بعض کام کا شکار کے ذمہ شرط کیے مثلاً عجم ریحی اس کے ذمہ شرط کی اور مثلاً بیچنے کے ذکر سے سکوت کیا تو حرارت جائز ہے۔

اگر بعض کام مالک زمین نے اپنے اوپر شرط کیے اور بعض کا شکار کے ذمہ شرط کیے تو اس کا حکم ویسا ہی ہے جیسا حکم کہ مالک زمین کی طرف بیج ہونے کی صورت میں جب مالک زمین نے بعض کام اپنے اوپر شرط کیے ہیں یا بعض اپنے اوپر اور بعض کا شکار پر شرط کیے ہیں مذکور ہوا ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر ایک شخص نے اپنی زمین اور بیج دوسرے کو دیے اور حرارت اس شرط سے قرار دی کہ جو بیج تو نے زمین جوت کرے اس میں یہ بیٹائی اور جو بغیر جوتے ہو دیے اس میں یہ بیٹائی اور اگر جوت کرے اور پھر دوبارہ جوت کرے اس میں یہ حساب بیٹائی کا ہوگا تو یہ جائز ہے اس طرح اگر یوں کہا کہ اس زمین میں سے جو زمین تو نے جوت کر زراعت کی اس میں یہ بیٹائی اور اس میں سے جو زمین بغیر جوتی ہوئی زراعت کی اس میں یہ بیٹائی ہوگی تو بھی جائز ہے اور جو کام کا شکار نے اس میں سے اختیار کیا اس کو بیٹائی میں وہی ملے گا جو اس کے مقابلہ میں شرط کیا گیا ہے اور مشائخ نے فرمایا^(۳) کہ مسئلہ ثانیہ میں جو حکم مذکور ہے وہ خطا ہے اس کے صحیح ہونے کی کوئی صورت نہیں ہے اور ہر گاہ اس نے (اس زمین میں سے) کہا تو حرارت قاسد ہونا واجب ہے کیونکہ جب اس نے (اس زمین میں سے) یہ لفظ کہا تو یہ لفظ تجویز پر یوں لگتا ہے جس میں اس نے یہ شرط لگائی کہ بعض زمین جوت کرے اور بعض بغیر جوتی ہوئے اور یہ بعض کھڑا بھول ہے اس کی مقدار معلوم نہیں پس یہ حرارت کے قاسد ہونے کا موجب ہو اور یہ جو ہم نے کہا ہے کہ اس کی صحت کی دلیل چند مسائل ہیں۔ جہاں محمد نے کتاب الاصل میں ذکر فرمائے ہیں ازاں جملہ یہ ہے کہ اگر مالک زمین نے کہا کہ اس زمین میں سے جس میں تو نے گیہوں کی زراعت کی تو تجھے یہ حصہ بیٹائی ملے گا اور اس

(۱) باوجود مشروط کے۔ (۲) سابق میں جا بجا صریحاً اشارہ مذکور ہو چکی ہے۔ (۳) قول اس طرح اگر یوں کہا۔

اس زمین میں سے جس میں تو نے جو بوائے تو تجھے یہ بٹائی ملے گی اور اس زمین میں سے جس میں تل بوائے تو تجھے یہ بٹائی ملے گی تو ان صورتوں میں حرارت فاسد ہے اور ازاجملہ یہ ہے کہ اگر مالک زمین نے کہا کہ اس زمین میں سے جتنی تو نے جمادی الاولیٰ^(۱) میں بوائی تو تجھے یہ بٹائی ملے گی اور اس میں جتنی تو نے جمادی الآخر میں بوائی تو تجھے یہ بٹائی ملے گی تو یہ حرارت فاسد ہے اور ازاجملہ یہ مسئلہ ہے کہ اگر مالک زمین نے کہا کہ اس زمین میں سے جتنی تو نے بارش کے پانی سے بکر تیار کی تو تجھے یہ بٹائی ملے گی اور اس میں سے جتنی تو نے چرس و ذول سے بچکر تیار کی اس میں تجھے یہ بٹائی ملے گی تو حرارت فاسد ہے اور شیخ امام جلیل ابو بکر محمد بن الفضل فرماتے تھے کہ جو حکم مسئلہ سابقہ یعنی جو حق کے مسئلہ میں مذکور ہوا ہے وہ صاحبین کا قول ہے اور ان مسائل میں جو حکم امام محمدؒ نے ذکر فرمایا ہے یہ باری قول امام ابو حنیفہ کے ہے یعنی اگر امام اعظم کے نزدیک حرارت جائز ہوتی تو ایسے مسائل میں یہ حکم دیتے اور وجہ اس کی یہ ہے کہ کلمہ منہا میں جس کا ترجمہ اس میں سے ہے امام اعظم کے نزدیک جمعیں کے واسطے ہے اور صاحبین کے نزدیک صلہ کے واسطے بولا گیا ہے پس صاحبین کے موافق حاصل جواب ان سب مسائل میں یہ نکلا کہ حرارت جائز ہے جیسا کہ جو حق کے مسئلہ میں مذکور ہے۔

لفظ من کو شیخ موصوف نے سب مسائل میں صلہ کے واسطے قرار دیا ہے اور سوائے شیخ موصوف کے اور مشائخ نے فرمایا کہ ان مسائل میں جو حکم مذکور ہے وہ بھی صاحبین کا قول ہے اور جو حق کے مسئلہ میں جو حکم مذکور ہے وہ بھی صاحبین کا قول ہے اور یہ مشائخ لفظ من کو سب مسائل میں جمعیں کے واسطے قرار دیتے ہیں اس وجہ سے کہ حقیقہً از روئے نعت یہ کلمہ جمعیں کے واسطے ہے ہاں صلہ کے واسطے آتا ہے مگر مجازاً آتا ہے اور ہمارا کلام اس کے معنی حقیقی میں ہے اور بریں مقدمہ مسئلہ میں جہالت ضرور ثابت ہوگی لیکن جو حق کے مسئلہ میں یہ جہالت یعنی مقدمہ ار زمین کا مجہول ہونا موجب فساد حرارت اس وجہ سے نہ ہوگا کہ تا کہ حرارت کے وقت یہ جہالت زائل ہوگئی اور جب یہ جہالت وقت تا کہ حرارت کے زائل ہوئی تو بخیر اس کے ہوا کہ گویا بد وقت مقدمہ حرارت کے زائل تھی مگر جو گیسوں کے مسئلہ میں وقت تا کہ مقدمہ حرارت کے بھی یہ جہالت قائم رہے گی کیونکہ گیسوں بویا ہوا نکلا اور جو بویا ہوا نکلا جب معلوم ہوگا کہ جب وہ غم ریزی کر چکے مگر غم ریزی کرنے کے وقت جو تا کہ مقدمہ کا وقت ہے یہ معلوم نہ ہوگا پس تا کہ مقدمہ کے وقت جہالت قائم ہوگی اور یہی صورت جمادی الاولیٰ و جمادی الآخری کے مسئلہ میں ہے اور یہی بات سنیچنے کے مسئلہ میں بھی ہے کیونکہ سنیچنے سے اس کی مراد وہ سنیچنا ہے جو ان لوگوں میں متعاقد تھا یعنی غم ریزی کے بعد پانی دینا پس تا کہ مقدمہ کی وقت جہالت باقی رہے گی حتیٰ کہ اگر اس سنیچنے سے زراعت سے پہلے سنیچنا مراد ہو تو مشکل جو حق کے مسئلہ کے اس میں بھی حرارت صحیح ہوگی کیونکہ تا کہ کے وقت جہالت زائل ہوگئی اور اگر مقدمہ میں بعض کے لفظ سے تصریح کردی ہو مثلاً یوں کہا کہ اگر اس زمین میں سے بعض نکلا تو نے جو ت کر بویا اس میں تجھے یہ بٹائی ملے گی اور جو بعض نکلا تو نے بغیر جو تے اس زمین میں سے بویا اس میں تجھے یہ بٹائی ملے گی پس آیا مقدمہ فاسد ہوگا سو اس کو امام محمدؒ نے کتاب میں نہیں ذکر فرمایا اور یہاں قول امام ابو بکر محمد بن الفضل کے حرارت فاسد ہونا چاہیے یہ ذخیرہ میں ہے۔

اگر کسی شخص کو اپنی زمین اس واسطے دی کہ اس سال اس میں اپنے بچوں سے اور اپنی کاشت سے زراعت کرے بدیں شرط کہ اگر اس نے جمادی الاول کی پہلی تاریخ بکھیتی بوائی تو تمام پیدوار دونوں میں نصف نصف تقسیم ہوگی اور اگر جمادی الثانی کی پہلی تاریخ بکھیتی بوائی تو دو تہائی پیدوار مالک زمین کی اور ایک تہائی کاشتکار کی ہوگی تو جس عالم نے حرارت کو جائز رکھا اس کے نزدیک باری قیاس قول تاکہ یعنی جس وقت مقدمہ حرارت جم کر مضبوط ہوتا ہے اس وقت مجہول نہیں رہا۔

(۱) بیان کے موسم زراعت کے موافق ہے۔

امام اعظمؒ کے شرط اول جائز ہے اور شرط دوم فاسد ہے اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے قول میں دونوں شرطیں جائز ہیں پس بتایہ قیاس قول امام اعظمؒ کے اگر اس نے جمادی الاول میں زراعت کی تو پیداوار دونوں میں نصفانصف مشترک ہوگی اور اگر اس نے جمادی الثانی میں زراعت کی تو پوری پیداوار اس کی ہوگی جس کی طرف سے حج ہوں پس اگر عامل کی طرف سے ہوں تو اس پر زمین کا اجر المثل واجب ہوگا اور اگر مالک زمین کی طرف سے ہوں تو اس پر کاشتکار کا اجر المثل واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک چونکہ دونوں شرطیں جائز ہیں لہذا اگر اس نے جمادی الثانی میں زراعت کی تو تمام پیداوار دونوں میں تین تہائی ہوگی اور اگر یوں کہا کہ بدین شرط کہ جو کچھ اس زمین میں فلاں روز بوائے اس کی پیداوار ہم دونوں میں نصفانصف ہوگی اور جو کچھ اس زمین میں سے فلاں روز بوائے اس کی پیداوار ہم دونوں میں اس طرح ہوگی کہ دو تہائی مالک کی اور ایک تہائی کاشتکار کی ہوگی تو یہ سب فاسد ہے اور اگر مسئلہ اولیٰ میں کاشتکار نے نصف زمین اول تاریخ جمادی الاول میں بوائی اور نصف زمین اول تاریخ جمادی الثانی میں بوائی تو جس قدر اس نے وقت اول میں بوائی ہے اس کی پیداوار دونوں میں موافق شرط کے نصفانصف ہوگی اور جس قدر وقت دوم میں بوائی ہے وہ عیاس قول امام اعظمؒ بیوں والے کی ہوگی اور موافق قول صاحبین کے دونوں میں موافق شرط کے مشترک ہوگی بخلاف اس کے جس طرح اس نے مسئلہ ثانیہ میں کہا ہے کہ جو کچھ اس زمین میں سے تو نے الاخرۃ کہ اس صورت میں ایسا حکم نہیں ہے اور اگر یوں کہا کہ بدین^(۱) شرط کہ اگر کاشتکار نے کبھی کو چس یا دولاب سے سینچا تو کاشتکار کی دو تہائی اور مالک زمین کی ایک تہائی ہوگی اور اگر اس کو نہر کے پانی یا بارش کے پانی سے سینچا تو پیداوار دونوں میں نصفانصف ہوگی تو یہ مزاحمت موافق شرط کے جائز ہے اور یہ حکم امام اعظمؒ کے دوسرے قول کے قیاس پر ہے اور امام اعظمؒ کے اول قول کے قیاس پر دونوں شرطیں فاسد ہوں گی اور اگر یوں کہا کہ جس قدر اس زمین میں سے چس سے سینچکر تیار کی اس کی پیداوار میں سے ایک تہائی مالک کی اور دو تہائی کاشتکار کی ہوگی اور اگر اس کو نہر کے پانی سے سینچا تو پیداوار دونوں میں نصفانصف ہوگی تو یہ مزاحمت فاسد ہے۔ (یعنی بالاتفاق فاسد ہے علی قول جمہور الشائخ اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے علی قول الامام ابی بکر محمد بن الفضل) کذا فی المہبوط۔

اگر ایک شخص نے اپنی زمین دوسرے شخص کو اس شرط پر دی کہ اگر اس نے گیہوں بوائے تو پیداوار دونوں میں برابر مشترک ہوگی اور اگر اس نے جو بوائے تو تمام پیداوار کاشتکار کی ہوگی تو یہ جائز ہے کیونکہ مالک نے اس کو مزاحمت و اجارہ میں مختار کر دیا ہے پس اگر اس نے گیہوں بوائے تو پیداوار دونوں میں نصفانصف مشترک ہوگی اور اگر جو بوائے تو پوری پیداوار کاشتکار کی ہوگی اور اگر زمین اس شرط سے دی کہ اگر کاشتکار نے گیہوں بوائے تو دونوں میں نصفانصف ہوں گے اور اگر جو بوائے تو تمام پیداوار مالک کی ہوگی تو یہ عقد گیہوں کے حق میں جائز ہے یعنی اگر گیہوں بوائے تو دونوں میں برابر مشترک ہوں گے اور اگر جو بوائے تو تمام پیداوار کاشتکار کی ہوگی اور کاشتکار پر واجب ہوگا کہ مالک زمین کو زمین اجر المثل دے دے یہ خیرہ میں ہے۔ اگر ایک شخص نے دوسرے کو اپنی زمین اور ایک کر گیہوں اور ایک کر جو اس شرط سے دیے کہ اگر اس نے گیہوں بوائے تو پیداوار دونوں میں برابر مشترک ہوگی اور سب مالک کو واپس کرنے واجب ہوں گے اور اگر اس نے جو بوائے تو تمام پیداوار مالک زمین کی ہوگی اور کاشتکار اس کے سب گیہوں اس کو واپس کر دے گا تو یہ سب صاحبین کے نزدیک دلوں جائز ہیں۔ ۲۔ قال المحرر جم یہ اس صورت میں ہے کہ کاشتکار کے ہوں جیسا کہ سیاق سے واضح ہے ورنہ اگر مالک کے حج ہوں گے پیداوار مالک کی ہوگی اور مالک پر واجب ہوگا کہ کاشتکار کا اجر المثل ادا کرے۔

موافق دونوں کے شرط کرنے کے جائز ہے اور اگر جو کی تمام پیداوار کا شکار کے واسطے شرط کی ہو تو بھی ^(۱) جائز ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر ایک شخص نے اپنی زمین دوسرے کو اس شرط سے دی کہ اس میں اپنے بیجوں سے بدیں شرط زراعت کرے کہ اگر اس نے گیہوں بوائے تو پیداوار دونوں میں برابر مشترک ہوگی اور اگر جو بوائے تو پوری پیداوار کا شکار کی ہوگی اور اگر تل بوائے تو پوری پیداوار مالک زمین کی ہوگی تو یہ عقد گیہوں اور جو کے حق میں جائز ہے اور انکوں کے حق میں قاسد ہے اور اگر اس صورت میں بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں اور باقی مسئلہ بحال رہے تو یہ جائز ہے کیونکہ مالک نے اس کو تین باتوں میں مختار کیا کہ چاہے مزارعت کرے یا استعانت کرے یا زمین عاریت قبول کرے اور بیج قرض قبول کرے اور ایسا کرنا اجارہ^۱ محضہ میں جائز ہے یہ محیط میں ہے ایک شخص نے دوسرے کو اپنی زمین دی کہ اس سال اس میں اپنے بیجوں سے اس شرط سے زراعت کرے کہ اگر اس نے گیہوں بوائے تو پیداوار دونوں میں برابر مشترک ہوگی اور اگر اس میں جو بوائے تو مالک زمین کے واسطے تہائی ہوگی اور اگر تل بوائے تو چوتھائی مالک زمین کی ہوگی تو یہ عقد موافق دونوں کے شرائط کے جائز ہے اس لیے کہ مالک زمین کے حق میں بیج چھٹکانے کے وقت عقد کا تا کد ہوگا اور اس حالت میں معلوم ہو جائے گا کہ کون بیج بوائے ہیں اور اگر بعض ٹکڑے میں جو بوائے اور بعض تل بوائے تو بھی موافق شرائط کے جائز ہے جس قسم کے بیج میں جو شرط ظہرائی ہے اسی کے موافق رکھا جائے گا یہ ظہر یہ میں ہے۔

اگر تیس برس کے واسطے اپنی زمین دوسرے کو اس شرط سے دی کہ اس میں گیہوں یا جو یا غلہ ریح و خریف کا بواوہ دونوں میں نصف نصف تقسیم ہوگا اور اس زمین میں سے جہاں درخت لگایا انکوں لگائے یا خرما کے درخت بجائے دونوں میں تین تہائی ہوں گے کہ مالک زمین کی ایک تہائی اور عامل کی دو تہائی ہوگی تو یہ عقد موافق شرائط باہمی کے جائز ہے خواہ اس نے کل زمین میں دونوں قسم میں سے ایک ہی قسم کا لگایا یا بعضی زمین میں زراعت کی اور بعض میں تاک انکوں وغیرہ لگائی سب ظاہر الرویہ کے موافق جائز ہے یہ خزائنہ المقلین میں ہے ایک شخص نے اپنی زمین دوسرے شخص کو بشرط اس کے بیجوں اور اس کے تل سے اس شرط پر زراعت کرنے کے واسطے دی کہ بعض ٹکڑے میں گیہوں بوائے اور بعض ٹکڑے میں جو بوائے اور بعض میں تل بوائے پس زمین سے جس قدر ٹکڑے میں سے گیہوں بوائے گا اس میں آدھے کی بٹائی اور جس قدر ٹکڑے میں جو بوائے گا اس میں مالک کی ایک تہائی اور جس قدر ٹکڑے میں تل بوائے گا اس میں مالک زمین کی دو تہائی ہوگی تو یہ سب قاسد ہے اور جب عقد قاسد ظہر اتو پوری پیداوار بیج والے کی ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر اپنی زمین ایک شخص کو اس سال اپنے بیجوں و تل واسطے کام سے بدین قرار داد کہ کار زراعت کے واسطے اپنے مال سے مزدور مقرر کرے مزارعت پر دی تو یہ جائز ہے اور اگر دونوں نے یہ شرط لگائی کہ مالک زمین کے مال سے مزدور مقرر کرے تو یہ مزارعت قاسد ہے کیونکہ مالک زمین کے مزدور کے ساتھ کام کرنا شرط کرنا محل مالک زمین کے ساتھ کام کرنے کے ہے حالانکہ یہ مفید مزارعت ہے اس طرح اگر دونوں نے یہ شرط کی کہ شکار اپنے مال سے بدیں شرط مزدور مقرر کر لے کہ شکار پیداوار میں سے پہلے یہ مال مزدوری واپس نکال لے پھر جو باقی رہے اس کی دونوں میں بٹائی ہوگی یہ بھی قاسد ہے کیونکہ پیداوار میں سے جس قدر شکار کے واسطے واپس نکال لینا شرط کیا وہ ایسا ہے کہ گویا شکار کے واسطے ابتداء مشروط کیا اور چونکہ یہ مقدار ^(۱) معلوم ہے اس واسطے ایسا ہو گیا کہ گویا شکار کے واسطے پیداوار میں سے کچھ تقسیم معلوم مشروط کر دیں حالانکہ یہاں جائز ہے اور اگر بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں اور دونوں نے یہ شرط کی

۱۔ اجارہ محضہ یعنی جن کا بیان کتاب الاجارۃ میں گذرا سوائے خاص اجارہ کے جو مزارعت ہے۔

(۱) مقدار شائع نہیں ہے۔

کہ کاشتکار اپنے مال سے مزدوروں کی مزدوری دے تو جائز ہے اور اگر مالک زمین کے مال سے مزدوروں کی مزدوری شرط کی تو نہیں جائز ہے کیونکہ یہ بمنزلہ کس کے یہ کہ مالک بیج و زمین کاشتکار کے ساتھ کام کرنا شرط کیا اسی طرح اگر دونوں نے یہ مزدوری کاشتکار کے ذمہ مشروط کی مگر بدین شرط کہ کاشتکار اس مال مزدوری کو پیداوار میں سے واپس لے تو بھی فاسد ہے جیسا کہ کاشتکار کے واسطے پیداوار میں سے اتنی مقدار معلوم شرط کرنا فاسد ہے پس ایسے واقعہ میں عقد حرارت (۱) فاسد ہوگا اور پوری پیداوار بیجوں کے مالک کی ہوگی اور کاشتکار کے واسطے اس کے کام اور اس کے مزدوروں کے کام کا اجر النخل واجب ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔

باب چہارم:

مزارعت و معاشرت میں مالک زمین و باغ کے خود متولی کار ہو جانے کے بیان میں

امام محمدؒ نے کتاب الاصل میں فرمایا کہ اگر کسی شخص نے اپنی زمین دوسرے کو آدمی کی بٹائی پر دی پھر مالک زمین نے کار زراعت خود انجام دیا تو اس کی دو صورتیں ہیں اول یہ کہ بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں اور اس کی بھی دو صورتیں ہیں اول یہ کہ کاشتکار کے حکم سے اس نے کار زراعت انجام دیا اور اس میں تین صورتیں ہیں ایک یہ کہ کاشتکار نے مالک زمین سے اپنے کام میں مدولی اور ایسی صورت میں تمام پیداوار دونوں میں موافق شرط کے نصفانصف ہوگی اور مشائخ نے فرمایا کہ یہ حکم جو امام محمدؒ نے ذکر فرمایا ہے اسی صورت میں ہے کہ زراعت کے وقت مالک زمین نے یہ نہ کہا ہو کہ میں اپنے واسطے اس زمین میں زراعت کرتا ہوں اور اگر یہ لفظ کہہ دیا ہو تو پوری پیداوار مالک زمین کی ہوگی اور مزارعت ٹوٹ جائے گی لیکن امام محمدؒ نے حکم کو مطلقاً بیان فرمایا ہے اور شیخ الاسلام نے فرمایا کہ جیسا کہ حکم مطلقاً امام محمدؒ نے بیان فرمایا ہے وہی صحیح ہے دوسری صورت یہ کہ کاشتکار نے کچھ درہموں معلومہ پر مالک زمین کو مزدور کیا کہ کار زراعت انجام دے پس ایسی صورت میں اجارہ باطل ہوگا اور مزارعت اپنے حال پر رہے گی اور تیسری صورت یہ ہے کہ کاشتکار نے مالک زمین کو یہ زمین اپنے حصہ میں سے کچھ بٹائی دینے کی شرط پر مزارعت کے واسطے دی تو ایسی صورت میں یہ دوسرا عقد مزارعت فاسد ہوگا اور پہلی مزارعت اپنے حال پر رہے گی یہ سب اس صورت میں کہ مالک زمین نے حکم مزارع کار زراعت خود انجام دیا ہو اور اگر بیج مالک کی طرف سے ہوں اور مالک نے بدوں حکم کاشتکار خود کار زراعت انجام دیا ہو تو وہ مزارعت کا توڑ دینے والا ہو جائے گا اور اگر بیج کاشتکار کی طرف سے ہوں تو ایسی صورت میں کاشتکار کے حکم سے زراعت کرنے اور بالاحکم زراعت کرنے میں ویسا ہی حکم ہے جیسا کہ پہلی صورت میں مذکور ہوا مگر ایک بات سے فرق ہے وہ یہ ہے کہ اس صورت (۲) میں اگر مالک زمین نے کاشتکار کے حکم سے یا بلا حکم زراعت کی تو کاشتکار کے واسطے اس کے بیجوں کے فصل بیجوں کا ضامن ہوگا کیونکہ اس نے کاشتکار کے بیج اس کے پاس سے برہا دیے ہیں اور اگر بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں یا کاشتکار کی طرف سے ہوں اور کاشتکار نے مالک زمین کو حکم دیا کہ اس کام کے واسطے ایک مزدور مقرر کر لے تو تمام پیداوار مالک زمین و کاشتکار کے درمیان باہمی شرط کے موافق ہوگی اور مزدور کی مزدوری مالک زمین کاشتکار سے واپس لے گا بخلاف اس کے اگر کاشتکار نے مالک زمین سے استعانت لی اور اس کو کسی مزدور مقرر کرنے کے واسطے حکم نہ دیا کہ ایسی صورت میں مالک زمین مزدور کی کاشتکار سے واپس نہیں لے سکتا ہے اور جیسا حکم مزارعت میں مذکور ہوا ہے ویسا ہی معاشرت یعنی درختوں کو بٹائی دینے کی صورت میں ہے۔

(۱) تو اگر بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں۔ (۲) بیج کاشتکار کی طرف سے ہوں۔

چنانچہ اگر ایک شخص نے دوسرے کو اپنا درخت خرما آدمے کی بٹائی پر اس شرط سے دیا کہ اس کی نرما دی لگائے اور اس کی حفاظت کرے اور اس کو بیچنے پھر عامل نے مالک درخت سے اس کام میں استعانت لی اور مالک درخت نے یہ کام کر دیا تو پھلوں کی حاصلات دونوں کی شرط کے موافق دونوں میں مشترک ہوگی اور اگر مالک درخت نے بغیر حکم عامل کے درخت پر قبضہ کر لیا اور یہ کام اپنے آپ انجام دیے تو تمام حاصلات مالک درخت کی ہوگی اور عقد معاملہ ٹوٹ جائے گا اگرچہ مالک درخت بلا عذر عقد معاملہ توڑنے کا اختیار نہیں رکھتا ہے اور اگر مالک درخت خرمانے شکوفہ خرما برآمد ہونے کے بعد اپنے عامل کی بلا اجازت خود اس کی پرداخت کی تو پھلوں کی حاصلات دونوں میں مساوی مشترک ہوگی اور اگر مالک نے شکوفہ برآمد ہونے سے پہلے درخت مذکور کو لے لیا اور اس کی پرداخت کی پھر مالک سے عامل نے لے کر اس کی پرداخت کی یہاں تک کہ پھل پورے چھوہارے ہو گئے تو یہ سب پھل مالک درخت کے ہوں گے اور اگر کسی نے اپنی زمین اور بیج کسی دوسرے کو آدمے کی بٹائی پر دیے پھر کاشتکار نے زمین پر قبضہ کرنے کے بعد مالک زمین کو حرارت پر اس شرط سے دی کہ پیداوار میں سے ایک تہائی کاشتکار کی اور دو تہائی مالک زمین کی ہوگی تو دوسری حرارت فاسد ہے اور جو کچھ پیداوار ہوگی وہ دونوں میں نصفانصف^(۱) ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اگر کسی شخص کو اپنی زمین آدمے کی بٹائی پر دی اور بیج کاشتکار کے ذمہ شرط کیے پھر جب کاشتکار نے اس میں کھیتی بوئی اور پختی اور وہاں کی تو اس کے بعد کاشتکار کی بلا اجازت مالک زمین آپ خود اور اپنے مزدوروں کو لے کر اس کی پرداخت کرنے لگا اور اس کو بیچا یہاں تک کہ کھیتی تیار ہو کر کافی مٹی تو تمام پیداوار مالک کاشتکار کے درمیان موافق باہی شرط کے مشترک ہوگی اور اگر کاشتکار نے غم ریزی کر دی مگر ہنوز اس نے پانی نہ دیا اور نہ کھیتی اگی تھی کہ مالک زمین نے کاشتکار کی بلا اجازت اگنے سے پہلے اس کو بیچا تو بدلیل قیاس تمام پیداوار مالک زمین کو ہونی چاہیے کیونکہ بیج اگنے سے پہلے در حقیقت زمین کے اندر رکھا ہوتا ہے آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ بہ تکلیف اس کو مٹی سے صاف کر سکتے ہیں پس اس کا زمین کے اندر ہونا مانند زمین کے اوپر ہونے کے ہوا اور زمین کے اوپر سے اگر مالک زمین بیج لے کر بوئے اور بیچے یہاں تک کہ بیج جم آئے تو حرارت کا توڑنے والا ٹھہرایا جاتا ہے پس ایسا ہی زمین کے اندر بیج ہونے کی صورت میں بھی حکم ہونا چاہیے لیکن بدلیل استحسان یہ حکم ہے کہ تمام پیداوار دونوں میں موافق شرط حرارت کے مشترک ہوگی کیونکہ ایسی حالت میں مالک زمین کا بیچنا والا کاشتکار کی اجازت سے ہوا ہے۔

مذکورہ بالا سلسلہ میں فتویٰ حکم استحسان کے موافق ہے ☆

یہ (مندرجہ بالا) حکم اس صورت میں ہے کہ کاشتکار نے غم ریزی کی اور مالک نے بدوں اس کی اجازت کے پانی دیا اور اگر کاشتکار کی بلا اجازت مالک نے غم ریزی کر دی اور ہنوز اگی نہ تھی کہ پھر کاشتکار نے اس کو بیچا اور تمام اس کی پرداخت کی یہاں تک کہ کھیتی تیار ہو کر کافی مٹی تو ذکر فرمایا کہ تمام پیداوار دونوں میں موافق شرط کے مشترک ہوگی اور اس صورت میں قیاس و استحسان کو ذکر نہ فرمایا اور اگر بیج زمین کے اوپر رکھے ہوں اور مالک نے آ کر یہ بیج لے کر خود راعت کر دی اور کاشتکار سے اجازت نہیں لی تو حرارت کا توڑنے والا ہوگا اور اگر کاشتکار نے اکثر مالک کی بلا اجازت غم ریزی کی اور بیچا تو پیداوار دونوں میں موافق شرط باہی کے قیاس و استحسان مشترک ہوگی یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر کسی شخص نے اپنی زمین اور بیج دوسرے شخص کو اس سال حرارت کے واسطے بدیں شرط دی کہ جو کچھ پیداوار ہو وہ ہم دونوں میں نصفانصف ہوگی اور کاشتکار نے اس میں غم ریزی کر کے پانی دیا یہاں تک کہ کھیتی اگی پھر بغیر اجازت کاشتکار کے مالک زمین نے خود بیج اپنے مزدوروں کے اس کی پرداخت کی اور اس کو بیچا یہاں تک کہ کھیتی تیار ہو کر کافی مٹی تو تمام پیداوار دونوں میں نصفانصف

۱۔ واضح ہو کہ اختصار لائق دور شدن کشت پر بکمل مانتہ زجر آن چنین گفت است و مثلاً آن ظاہر است۔

(۱) پہلی بٹائی کے موافق۔

ہوگی اور مالک زمین اپنے کام میں مصلوح قرار دیا جائے گا اور اگر مالک زمین نے جو کام خود کر دیا ہے اس کے واسطے کوئی مزدور مقرر کر کے اس سے یہ کام کروایا ہو تو اس کے مزدور کا کام کرنا محل اس کے کام کرنے کے ہے اور مزدور کی مزدوری مالک کے ذمہ ہوگی کیونکہ اس نے خود ہی مزدور مقرر کیا ہے اور اگر کاشتکار نے غم ریزی کی اور ہنوز بھیتی اگی نہیں اور نہ کاشتکار نے اس میں پانی دیا تھا کہ اگنے سے پہلے اس کے مالک نے سینچا اور اگی اور برابر اس کی پرداخت کرتا رہا یہاں تک کہ تیار ہو کر کائی گئی تو استحساناً تمام پیداوار دونوں میں موافق شرط کے مشترک ہوگی اور مالک زمین اس کام میں متبرع قرار دیا جائے گا اور قیاساً یوں ہونا چاہیے کہ تمام پیداوار مالک زمین کی ہوگی کیونکہ اگنے سے پہلے جو بیج گیسوں زمین کے اندر ہیں وہ ایسے ہیں کہ گویا زمین کے باہر پوروں میں بھرے ہیں مگر فتویٰ اس مسئلہ میں علم استحسان کے موافق ہے کیونکہ زمین میں بیج ڈالنا اگنے کا سبب ہوتا ہے اور اس وجہ سے قصد احرارعت منع کرنے کا اختیار نہیں رکھتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر مالک زمین نے غم ریزی کی اور پانی نہ دیا اور ہنوز بھیتی اگی نہ تھی کہ کاشتکار نے اس کو پانی دیا اور برابر اس کی پرداخت کرتا رہا یہاں تک کہ تیار ہو کر کائی گئی تو موافق شرط کے تمام پیداوار دونوں میں مشترک ہوگی اور اگر مالک زمین نے اس کو لے کر زمین میں غم ریزی کر دی اور سینچا اور بھیتی اگی پھر کاشتکار اس کو پانی دیتا رہا اور پرداخت کرتا رہا یہاں تک کہ بھیتی تیار ہو کر کائی گئی تو تمام پیداوار مالک کی ہوگی اور کاشتکار اپنے کام میں مصلوح قرار دیا جائے گا اور اس کے واسطے کچھ اجرت نہ ہوگی کذا فی المسوط۔

باب رنہجہ:

کاشتکار کا کسی غیر کو مزارعت پر دینے کے بیان میں

اگر کاشتکار نے چاہا کہ زمین کسی دوسرے شخص کو مزارعت پر دے دے پس اگر بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں تو کاشتکار کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ زمین دوسرے شخص کو مزارعت پر دے دے لیکن اگر مالک زمین نے اس کو صریحاً اس بات کی اجازت دی ہو یا دلالتاً اجازت دی ہو مثلاً یوں کہا کہ اس کام میں تو اپنی رائے پر عمل کر تو ایسا کر سکتا ہے اور کاشتکار کو اختیار ہوگا کہ کارزراعت انجام دینے کے واسطے اپنے مال سے مزدور مقرر کر لے بشرطیکہ مالک زمین نے یہ شرط نہ کی ہو کہ کاشتکار خود ہی کارزراعت کرے اور اگر کاشتکار نے کسی غیر کو آدمے کی بنائی پر زمین مزارعت کے واسطے دی حالانکہ مالک زمین نے اس کو صریحاً دلالتاً کسی طرح اس کو اس کام کی اجازت نہ دی تھی تو مذکور ہے کہ کاشتکار اول و کاشتکار ثانی کے درمیان مزارعت جائز ہوگی اور مالک زمین کو کچھ نہ ملے گا اور مالک زمین بیج کو اختیار نہ ہوگا کہ اپنے بیج دونوں میں سے جس سے چاہے تاوان لے پس اگر اس نے کاشتکار اول سے تاوان لیا تو وہ دوسرے کاشتکار سے واپس نہیں لے سکتا ہے اور اگر اس نے دوسرے سے تاوان لیا تو وہ پہلے کاشتکار سے واپس لے گا اور اگر زمین مذکور میں نقصان آگیا ہو تو امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک اور آخر قول پر امام ابو یوسف کے نزدیک اس کا نقصان دوسرے کاشتکار پر ہوگا اور کاشتکار اول پر نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔

پھر دیکھنا چاہیے کہ جس قدر کاشتکار اول کے حصہ میں آیا ہے یعنی نصف پیداوار اس میں سے کاشتکار اول کو صرف اسی قدر حلال ہوگا جس قدر اس نے مالک زمین کو تاوان دیا ہے اور زیادتی کو صدقہ کر دے کیونکہ اس نے یہ زیادتی زمین مقصود بہ سے حاصل کی ہے اور جس قدر دوسرے کاشتکار کے حصہ میں آیا اس کی بابت مشائخ نے فرمایا ہے کہ یہ سب اس کو حلال ہے اور اگر مالک زمین بیج نے کاشتکار کو صریحاً یا دلالتاً اس بات کی اجازت نہ دی ہو مثلاً کہہ دیا ہو کہ اس میں اپنی رائے سے کام کر اور مالک زمین نے اس کے ساتھ

آدمی بٹائی کی شرط کی تھی پھر کاشتکار اوّل نے دوسرے کاشتکار کو آدمی کی بٹائی پر دے دی تو دوسری حرارت جائز ہوگی اور زمین میں جو کچھ پیداوار ہوگی اس میں سے نصف مالک زمین کی اور نصف دوسرے کاشتکار کی ہوگی اور پہلا کاشتکار درمیان سے نکل جائے گا اور اگر کاشتکار اوّل نے دوسرے سے یہ شرط کی ہو کہ آدمی پیداوار تو مالک زمین کی ہوگی اور آدمی ہم دونوں میں تین تہائی یا آدھوں آدھ ہوگی تو یہ بھی جائز ہے اور تمام پیداوار ان سب میں موافق شرط کے تقسیم ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اگر کسی شخص کو اپنی زمین اور حج اس شرط سے دیے کہ اس سال اس میں آدمی کی بٹائی پر زراعت کرے اور یہ نہ کہا کہ اس میں اپنی رائے سے کام کرے پھر کاشتکار نے دوسرے کاشتکار کو یہ زمین اس شرط سے دی کہ اس سال انہیں بیجوں سے اس میں بدیں شرط زراعت کرے کہ دوسرے کی پیداوار میں سے ایک تہائی ہوگی اور اوّل کی دو تہائی ہوگی پس دوسرے نے اس شرط سے زراعت کی تو تمام پیداوار دونوں میں اس شرط کے موافق جو ان دونوں کے باہمی عقد میں ٹھہری ہے تقسیم ہوگی اور پہلا کاشتکار بغیر رضا مندی مالک زمین کے دوسرے کاشتکار کو پیداوار میں شریک کرنے کی وجہ سے خلاف کرنے والا ہو گیا پس مالک زمین کو اختیار ہوگا کہ دونوں میں سے جس سے چاہے اپنے بیجوں کا تاوان لے اور اس طرح قول امام محمد اور اوّل قول امام ابو یوسف کے موافق نقصان زمین کا تاوان بھی دونوں میں سے جس سے چاہے لے پس اگر اس نے دوسرے سے تاوان لیا تو یہ سب تاوان کاشتکار اوّل سے واپس لے گا اور اگر اس نے اوّل سے تاوان لیا تو وہ دوسرے سے کچھ نہیں لے سکتا ہے۔

قول امام اعظم رحمہ اللہ اور آخر قول امام ابو یوسف کے موافق نقصان زمین کا تاوان فقط دوسرے کاشتکار سے لے سکتا ہے پھر دوسرا اس کو اوّل سے واپس لے گا پھر کاشتکار اوّل اپنے حصہ پیداوار میں سے جس قدر اس نے بیجوں کی ضمانت دی اور تاوان دیا ہے نکال لے گا اور باقی کو صدقہ کر دے گا اور دوسرا کاشتکار اپنے حصہ میں سے کچھ صدقہ نہ کرے گا اور اگر مالک زمین نے کاشتکار اوّل سے یہ کہا ہو کہ اس میں اپنی رائے سے عمل کر اور باقی مسئلہ بحالہ ہو تو دوسرے کاشتکار کو تہائی پیداوار ملے گی اس وجہ سے کہ کاشتکار اوّل نے عقد صحیح کے ساتھ اس کے واسطے تہائی پیداوار شرط کر دی پس یہ پیداوار خاصۃً اسی کے حصہ میں سے رکھی جائے گی پس یہ پیداوار کاشتکار اوّل کے حصہ کی دو تہائی ہوئی اور مالک زمین نصف پیداوار کا مستحق ہوگا جیسا کہ اس نے اپنے واسطے شرط کر لی تھی اور کاشتکار اوّل کے حصہ میں سے باقی ایک تہائی حصہ یعنی تمام پیداوار کا چھٹا حصہ اس کاشتکار اوّل کو ملے گا کہ اس نے کار زراعت کے انجام دہی کی ضمانت کر لی تھی اور اگر اس طرح واقع ہوا کہ مالک زمین نے حج اور زمین اس شرط پر کاشتکار کو دیے کہ اس سال اس میں زراعت کرے سو جو کچھ اس میں اللہ تعالیٰ روزی کرے وہ ہم دونوں میں نصف نصف ہوگا اور اگر کہہ دیا کہ اس بات میں اپنی رائے پر عمل کرے پھر کاشتکار نے اس کو کسی دوسرے کاشتکار کو آدمی کی بٹائی پر دے دیا تو جائز ہے اور تمام پیداوار میں سے نصف اس دوسرے کو ملے گی اور باقی نصف پیداوار مالک زمین اور کاشتکار اوّل کے درمیان نصف نصف ہوگی اس واسطے کہ اس صورت میں مالک نے اپنے واسطے تمام پیداوار کا نصف شرط نہیں کیا بلکہ فقط یہ شرط کی ہے کہ کاشتکار اوّل کو جو کچھ خدا تعالیٰ روزی کرے اس کا نصف میرا ہوگا پس یہ پیداوار کاشتکار دوم کا حصہ نکال کر جو باقی رہے وہ ہے پس وہ دونوں میں نصف نصف ہوگی اور صورت ساجدہ میں یہ تھا کہ مالک زمین نے اپنے واسطے تمام پیداوار کا نصف شرط کر لیا تھا پس کاشتکار اوّل کا دوسرے کے ساتھ عقد حرارت کرنے سے مالک کا حق کم نہ ہوگا اسی طرح اگر مالک زمین نے کاشتکار سے یوں شرط کیا ہو کہ اس میں جو کچھ پیداوار تجھے اللہ تعالیٰ دے وہ ہم دونوں میں نصف نصف ہوگی یا جو کچھ اس کی پیداوار میں سے تیرے ہاتھ آئے وہ ہم دونوں میں نصف نصف ہوگی تو یہ قول اور قول نہ کو جو کچھ اس میں اللہ تعالیٰ روزی کرے دونوں یکساں ہیں اور اگر مالک نے اس سے یہ نہ کہا ہو کہ اس میں اپنی رائے پر عمل کر اور باقی مسئلہ بحالہ ہے تو دوسرے کاشتکار کے زراعت کرنے کے وقت کاشتکار اوّل

خلاف کرنے والا اور ضامن ہو جائے گا اور تمام پیداوار دونوں کا شکاروں میں نصف نصف ہوگی اور مالک زمین کو اس میں سے کچھ نہ ملے گا اور مالک زمین اپنا بیج دونوں میں سے جس سے چاہے تاوان لے اور نقصان زمین کے تاوان لینے میں اختلاف ہے جیسا کہ ہم نے بیان کر دیا ہے۔

اگر دوسرے نے ہنوز زراعت نہ کی ہو کہ اس کے پاس بیج تک ہو گئے یا زمین غرق ہو گئی اور فاسد ہو گئی اور اس میں ایسا عیب پیدا ہو گیا کہ جس سے زمین میں نقصان آگیا تو اس سے ان دونوں میں سے کسی پر تاوان لازم نہ ہوگا اس لیے کہ پہلا کا شکار زمین و بیج دوسرے کا شکار کو غلط دے دینے سے ضامن نہیں ہو جاتا ہے آیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اگر اس نے زمین و بیج کسی دوسرے شخص کو دے کر اس سے کار زراعت میں استعانت چاہی یا اس کو کار زراعت کے واسطے اجیر مقرر کیا تو مخالف نہیں ہوتا ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر کا شکار اول نے دوسرے کا شکار سے استعانت لی ہو تو تمام پیداوار کا شکار اول اور مالک زمین کے درمیان مشترک ہوگی اور اگر کا شکار اول نے دوسرے کو یہ زمین عاریت دے دی تاکہ اپنے واسطے اس میں زراعت کر لے تو عاریت دینا جائز ہے اور جب مسخیر اس میں زراعت کرے گا تو تمام پیداوار اس کی دی جائے گی اور پہلا کا شکار تمام زمین کا اجر المثل اس کے مالک کو تاوان دے گا کیونکہ اس نے آدمی کا پیداوار دینے پر مالک زمین سے زمین اجارہ پر لی تھی حالانکہ مالک زمین کو پیداوار میں سے کچھ نہ دیا اور اس صورت میں اور اس دوسری صورت میں کہ کا شکار نے زمین کسی کو عاریت نہ دی اور نہ خود زراعت کی یا عاریت دی مگر مسخیر نے اس میں زراعت نہ کی ان دونوں میں فرق ہے کہ اس صورت میں کا شکار پر مالک زمین کے واسطے زمین کے اجر المثل میں سے کچھ واجب نہ ہوگا یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر کسی نے دوسرے کو زمین دی کہ اس سال اس میں اپنے بیجوں سے بدیں شرط زراعت کرے کہ تمام پیداوار ہم دونوں میں نصف نصف ہوگی اور کہہ دیا کہ اس میں اپنی رائے سے کام کرے یا یہ نہ کہا پھر کا شکار نے یہ زمین اور اس کے ساتھ بیج بھی کسی دوسرے کا شکار کو آدمی کی بٹائی پر دے دے تو یہ جائز ہے پھر جب پیداوار حاصل ہوئی تو اس میں سے آدمی دوسرے کا شکار کی اس کے کام کے مقابلہ میں ہوگی جیسے کہ کا شکار اول یعنی بیجوں کے مالک نے شرط کر دی تھی اور آدمی مالک زمین کے منافع میں ہوگی جیسے کہ بیجوں کے مالک یعنی کا شکار اول نے یہ شرط کر دی تھی اور کا شکار اول کو کچھ نہ ملے گا اور اگر دوسرے کا شکار کے واسطے دونوں مسلوں میں تہائی پیداوار کی شرط کی ہو تو جائز ہے اور دوسرے کو ایک تہائی اور مالک زمین کو آدمی ملے گی اور چھٹا حصہ کا شکار اول کا ہوگا اور اس کا حلال ہوگا اور اگر کا شکار اول کو اس شرط سے زمین دی کہ اس میں اپنے بیجوں سے آدمی کی بٹائی پر زراعت کرے پھر کا شکار اول نے دوسرے کو اس شرط سے کہ اس میں اپنے بیجوں سے اس شرط سے زراعت کرے کہ وہ تہائی پیداوار دوسرے کا شکار کی ہوگی اور ایک تہائی کا شکار اول کی ہوگی اور اس نے اسی شرط سے زراعت کی تو پیداوار میں سے وہ تہائی دوسرے کا شکار کی ہوگی اس واسطے کہ جو کچھ پیدا ہوا ہے وہ اس کے بیجوں سے پیدا ہوا ہے پس اس کے بیجوں کی پیداوار میں سے کوئی غیر کچھ نہیں لے سکتا ہے الا شرط کے ساتھ اور شرط میں اس نے فقط تہائی پیداوار کا شکار اول کے واسطے مشروط کی ہے پھر یہ تہائی پیداوار مالک زمین کی ہوگی اور مالک زمین کا کا شکار اول پر تہائی زمین کا اجر المثل واجب ہوگا۔

اگر بیج کا شکار اول کی طرف سے ہوں تو وہ تہائی پیداوار دوسرے کا شکار کی ہوگی جیسے کہ کا شکار اول نے شرط کی ہے اور تہائی پیداوار مالک زمین کی ہوگی اور مالک زمین کا شکار اول پر اپنی تہائی زمین کا اجر المثل واجب ہوگا کذا فی المبسوط باب تولیۃ المزارع و مشارکۃ والبذر میں قبلہ اور اگر کسی شخص کو اپنی زمین اور بیج بدیں شرط عاریت پر دی کہ پیداوار میں سے بیس قفیز کا شکار کی اور باقی پیداوار مالک زمین کی ہوگی اور کا شکار سے یہ کہہ دیا کہ اس میں اپنی رائے سے کام کرے یا یہ نہ کہا پھر کا شکار نے یہ زمین اور بیج کسی دوسرے

کاشتکار کو آدھے کی بٹائی پر دے دے اور اس نے زراعت کی تو تمام پیداوار مالک زمین کی ہوگی اور دوسرے کاشتکار کا اپنے کام کا اجر اٹل پہلے کاشتکار پر اور پہلے کاشتکار کا اپنے اس کام کا اجر اٹل مالک زمین پر واجب ہوگا اس طرح اگر اس زمین میں کچھ نہ پیدا ہوا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر کسی کاشتکار کو اپنی زمین اور بیج آدھے کی بٹائی پر دیے اور کہا کہ اس میں اپنی رائے سے کام کرے یا یہ لفظ نہ کہا پھر کاشتکار نے دوسرے کاشتکار کو اس شرط سے کہ اس کو پیداوار میں سے بیس فیصد ملیں گے حرارت پر دی تو اول و ثانی کے درمیان حرارت فاسد ہے اور دوسرے کا اول پر اپنے کام کا اجر اٹل واجب ہوگا اور تمام پیداوار کاشتکار اول اور مالک زمین کے درمیان نصفانصف ہوگی اور کاشتکار کو زمین اس شرط سے دی کہ اپنے کام اور اپنے بیجوں سے بدیں شرط حرارت کرے کہ بیس فیصد پیداوار مالک زمین کی ہوگی اور باقی کاشتکار کی ہوگی یا بیس فیصد کاشتکار کی اور باقی مالک زمین کی ہوگی پھر کاشتکار نے یہ زمین دوسرے کاشتکار کو آدھے کی بٹائی پر دے دی اور بیج کاشتکار اول کی طرف سے ٹھہرے یا کاشتکار دوم کی طرف سے ٹھہرے پس دوسرے کاشتکار نے زراعت کی تو تمام پیداوار دونوں کاشتکاروں میں نصفانصف ہوگی اور مالک زمین کے واسطے اس کی زمین کا اجر اٹل کاشتکار اول پر واجب ہوگا اور اگر دونوں کاشتکاروں کی عقد حرارت واقع ہو جانے کے بعد قبل اس کے کہ کاشتکار دوم بیج کی زراعت شروع کرے مالک زمین نے چاہا کہ اپنی زمین لے لے اور جو عقد حرارت دونوں میں ہوا ہے اس کو توڑ دے تو اس کو ایسا اختیار ہے پس اگر عقد درہم میں بیج کاشتکار درہم کی طرف سے ہو تو اس کے اور کاشتکار دوم کے درمیان نقص عقد ہوگا کیونکہ عقد اول بسبب فاسد ہونے کے مستحق نقص تھا اور اگر بیج کاشتکار اول کی طرف سے ہو تو کاشتکار اول کا دوسرے کاشتکار کو کار زراعت کے واسطے اجارہ لینا توڑا جائے گا یہ بھی بسبب اس کے کہ عقد اول فاسد تھا اور اگر دوسرے کاشتکار نے کار زراعت شروع کر دیا ہو یعنی بیج بویا ہو تو مالک زمین کو زمین لینے کا اختیار نہ ہوگا یہاں تک کہ کھیتی کاٹی جائے اور اگر مالک زمین نے کاشتکار اول کو آدھے کی بٹائی پر زمین دے دی اور کہا کہ اس میں اپنی رائے سے کام کرے یا یہ لفظ نہ کہا ہو پھر کاشتکار اول نے کاشتکار دوم کو زمین اور اس کے ساتھ بیج بھی بیس فیصد پیداوار پر حرارت کے واسطے دی تو دوسرا عقد فاسد ہوگا اور دوسرے کاشتکار کا اجر اٹل کاشتکار اول پر واجب ہوگا اور تمام پیداوار کاشتکار اول و مالک زمین کے درمیان نصفانصف ہوگی اور اگر اس صورت میں بیج دوسرے کاشتکار کی طرف سے ہو تو تمام پیداوار اسی کی ہوگی اور اس پر واجب ہوگا کہ اول کاشتکار کو زمین کا اجر اٹل دے اور کاشتکار اول پر واجب ہوگا کہ مالک زمین کو اس کی زمین کا اجر اٹل دے کذا فی المصوط فی باب مشارکۃ الحال مع الآخر۔

کچھ ایسی شرائط کی بابت جس میں نصفانصف طے کرنے کے باوجود اٹل رہ جائے ☆

مالک زمین مثلاً زید نے اپنی زمین کاشتکار مثلاً عمرو کو اس کو واسطے دی کہ ہم دونوں کے بیجوں سے زراعت کرے اور قبل عمرو کی طرف سے ٹھہرے بدین شرط کہ جو کچھ پیدا ہو وہ ہم دونوں میں نصفانصف ہوگا پھر عمرو نے اپنے حصہ میں ایک شخص خالد کو شریک کر لیا جس نے اس کے ساتھ کار زراعت انجام دیا تو حرارت اور شرکت دونوں فاسد ہیں اور تمام کھیتی زید و عمرو کے درمیان دونوں کے بیجوں کی مقدار کے حساب سے مشترک ہوگی اور زید کا آدمی زمین کا اجر اٹل عمرو پر واجب ہوگا اور خالد کا اپنے کام کا اجر اٹل بھی عمرو پر واجب ہوگا کیونکہ اس نے بطور اجارہ فاسدہ کے کام کیا ہے اور عمرو کا اپنے کام کا اجر اٹل زید پر واجب نہ ہوگا کیونکہ اس نے ایسی چیز میں کام کر دیا ہے جس میں وہ شریک تھا پس شرکت کی وجہ سے مستحق اجرات نہ ہوگا اور عمرو پر لازم ہوگا کہ اپنے خرچہ اور بیجوں کی مقدار اور تاوان کی مقدار حاصلات میں سے نکال کر جو کچھ پڑے اس کو صدقہ کر دے کیونکہ یہ زیادتی اس کو غیر شخص کی زمین سے اجارہ فاسدہ کے ذریعہ سے حاصل ہوئی ہے یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی زمین ایک کاشتکار کو اس شرط سے دی کہ اپنے بیجوں اور قبل سے لے کر اجراٹل واجب ہونے کی دلیل ہے۔

اس دوسرے شخص کے ساتھ زراعت کرے بدیں شرط کہ جو کچھ اس میں پیداوار ہوگی وہ تین تہائی اس طرح ہوگی کہ ایک تہائی مالک زمین کی اور ایک تہائی بیجوں اور بٹل والے کی اور ایک تہائی دوسرے شخص کا رگزار کی ہوگی پس یہ مزارعت مالک زمین اور پہلے کا شکار کے حق میں صحیح ہے اور عامل کار رگزار کے حق میں قاسد ہے پس پیداوار میں سے ایک تہائی مالک زمین کی ہوگی اور دو تہائی کا شکار اول کی ہوگی اور دوسرے کا شکار کا اجر اللہ واجب ہوگا حالانکہ اس صورت میں یہ واجب تھا کہ مزارعت سہ بیج کے حق میں قاسد ہو جائے کیونکہ بیجوں کے مالک یعنی کا شکار اول نے زمین کا اجارہ لینا اور عامل یعنی کار زراعت انجام دینے والے کا اجارہ لینا ایک میں جمع کر لیا ہے اور اس مسئلہ میں اگرچہ مالک زمین کی طرف سے ہوں تو مزارعت سب کے حق میں صحیح ہوگی اور تمام پیداوار ان سب میں موافق شرط کے مشترک ہوگی کذا فی البدائع۔

باب فقہ:

ایسی مزارعت کے بیان میں

جس میں معاملہ مشروط ہو۔ اگر مزارعت میں معاملہ مشروط ہو تو دیکھا جائے گا کہ اگرچہ کا شکار کی طرف سے ہوں تو مزارعت اور معاملات دونوں قاسد ہوں گی اور اگرچہ مالک زمین کی طرف سے ہوں اور اگر مزارعت اور معاملات دونوں جائز ہوں گی اور اگر مزارعت میں معاملہ مشروط نہ ہو بلکہ بطور حلف بیان کیا گیا ہو تو مزارعت جائز ہے خواہ بیج دونوں میں سے کسی کی طرف سے ہوں اور اگر ایک شخص نے اپنی زمین مزدور جس میں درختان خرما ہیں دوسرے شخص کو اس شرط سے دی کہ اس کو اپنے بیجوں سے زراعت اور درختوں میں کام کرے بدیں شرط کہ جو کچھ اس میں حاصلات ہوگی وہ ہم دونوں میں نصفاً نصف ہوگی اور چند سال معلومہ کے واسطے یہ عقد مشروط قرار دیا تو یہ عقد قاسد ہے اس واسطے کہ زمین کے حق میں کا شکار اس زمین کو نصف پیداوار پر اس شرط سے اجارہ لینے والا ہے کہ اپنے بیجوں اور اپنے کام سے زراعت کرے اور درختوں کے حق میں درختوں کا مالک کا شکار کو آدمی حاصلات پر اجارہ لینے والا ہے پس یہ دونوں عقد بوجہ اس کے کہ ہر ایک میں معقود علیہ مختلف ہے باہم مختلف ہوئے حالانکہ ایک عقد دوسرے میں مشروط ہے اور یہ امر مفید عقد ہے کذا فی الحقیقہ۔ پھر جو کچھ حاصلات ہوگی اس میں زمین کی تمام پیداوار بیجوں کے مالک کی ہوگی اور اس پر واجب ہوگا کہ مالک زمین کو اس کی زمین کا اجر اللہ دے اور بیجوں کی مقدار اور تاوان کو پیداوار میں سے نکال کر جس قدر بڑھے اس کو صدقہ کرے کیونکہ یہ زیادتی اس نے غیر شخص کی زمین سے بذریعہ عقد قاسد حاصل کی ہے اور درختوں کی پوری حاصلات درختوں کے مالک کی ہوگی اور سب حاصلات اس کے واسطے پاک و حلال ہوگی اور اس پر واجب ہوگا کہ عامل کو اس کے کام (۱) جر اللہ دے اور اگر درختوں کی حاصلات کی بابت دونوں میں تہائی دو تہائی کی شرط ظہری ہو یا کھتی کی بابت تہائی دو تہائی کی شرط ظہری ہو تو بھی حکم یہی (۲) ہوگا اور اگر زراعت کے حق بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں اور باقی مسئلہ بحال رہے تو عقد مذکور جائز ہوگا کیونکہ اس صورت میں مالک زمین نے کا شکار کو اس غرض سے اجارہ لیا کہ میری زمین و درختوں کا کام انجام دے پس عقد دونوں میں واحد ہوگا بدیں وجہ کہ معقود علیہ واحد ہے یعنی کا شکار کی ذات سے منفعت حاصل کرے۔

اسی طرح اگر مالک نے کا شکار سے شرط کر لی درختوں کے پھلوں میں سے نو دسویں حصے پر اور زراعت میں سے نصف پر

۱۔ یعنی کا شکار اول کے ذمے واجب ہوگا۔ ۲۔ معاملہ یعنی درختوں کا نکالنا پر دیتا۔ ۳۔ معقود علیہ جس پر عقد ظہری اور فلف کا شکار کی ذاتی منفعت یعنی محنت و مشقت ہے۔ ۴۔ مثلاً یعنی دس حصہ میں سے نو حصے لوں گا۔ (۱) یعنی درختوں میں جو اس نے محنت کی ہے۔ (۲) و مذکور ہوا ہے۔

بٹائی ہوگی تو بھی جائز ہے اس واسطے کہ حجم شروط کی مقدار مختلف ہونے سے عقد مختلف نہیں ہوتا ہے بلکہ معقود علیہ مختلف ہونے سے مختلف ہوتا ہے اور اگر اپنی زمین و باغ انگوڑی طرح سے شرط کر کے دوسرے شخص کو دیا تو اس کا حکم بھی ویسا ہی ہوگا جیسا کہ درختاں خرما کی صورت میں مذکور ہوا ہے اور اگر ایک شخص نے اپنی زمین حرورہ جس میں درختاں خرما ہیں دوسرے شخص کو دی اور کہا کہ میں تجھے یہ زمین دیتا ہوں کہ تو اپنے بیجوں اور اپنے کام سے اس میں زراعت کر بدیں شرط کہ جو کچھ اس میں پیداوار ہوگی وہ ہم دونوں میں نصف نصف ہوگی اور میں تجھے یہ درخت معاملت پر اس شرط سے دیتا ہوں کہ تو ان درختوں کو سینچا کر اور نرمادی لگا اور جو کچھ اس میں سے حاصلات ہوگی وہ ہم دونوں میں نصف نصف ہوگی یا تجھے تہائی ملے گی اور مجھے دو تہائی اور اس عقد کے واسطے چند سال معلومہ کا پتہ دے دیا تو یہ جائز ہے کیونکہ اس صورت میں اس نے ایک عقد کو دوسرے میں مشروط نہیں کیا ہے بلکہ معطوف کیا ہے اسی طرح اپنی زمین اور باغ انگوڑی دوسرے شخص کو دیا اور کہا کہ تو اس زمین میں اپنے بیجوں سے زراعت کر اور اس باغ انگوڑی کا جو کام ہے اس کو انجام دے کہ اس کو پھل است کر اور پانی دیا کر تو یہ عقد صحیح ہے کیونکہ اس نے ایک عقد کو دوسرے میں مشروط نہیں کیا ہے کذا فی المصنوع۔

باب ہفتم:

مزارعت میں خلاف شرط عمل کرنے کے بیان میں

اگر ایک شخص نے دوسرے کو اپنی زمین اس شرط سے دی کہ اس میں گیہوں کی زراعت کرے تو کاشتکار کو سوائے گیہوں کے دوسری چیز کا اختیار نہیں ہے اگرچہ دوسری قسم کا اناج زمین کے لحاظ سے اگنا آسان ہو اور بہ نسبت گیہوں کے زمین کے حق میں کم مقرر ہو اسی طرح اگر یوں کہا *خذ هذه الارض تزرعها حنطة اولتزرعها حنطة او قال فلتزرعها حنطة بالفاء* یعنی یہ زمین لے کہ تو اس میں گیہوں کی زراعت کرے یا تاکہ اس میں گیہوں کی زراعت کرے یا لے کہ اس میں گیہوں کی زراعت کر تو یہ سب شرط ہیں حتیٰ کہ اگر اس نے سوائے گیہوں کے دوسرے چیز کوئی تو مخالف ہو ^(۱) جائے گا کذا فی فزیلہ المصنوع اور اگر یوں کہا کہ *وانت عھا حنطہ بالواو* یعنی یہ زمین لے اور اس میں گیہوں کی زراعت کرنا ہی آیا یہ شرط ہے یا مشورہ ^(۲) ہے تو اس مسئلہ کو کتاب المزارعہ میں ذکر نہیں فرمایا اور کتاب المزارعہ میں یوں ذکر فرمایا کہ اگر ایک شخص کے ہزار درہم دوسرے شخص کو مضاربہ بت پر دے اور کہا کہ تو یہ درہم آدمے کی مضاربہ بت پر لے اور ان سے کوفہ میں کام کرنا یہ مشورہ ہے حتیٰ کہ اگر اس نے سوائے کوفہ کے دوسری جگہ کام کیا تو خلاف کرنے والا ہوگا۔ پس ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ واجب ہے کہ مزارعت میں بھی یہی حکم ہوئے اور شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل فرماتے تھے کہ مزارعت میں یہ نقطہ شرط قرار دیا جائے گا اس واسطے کہ اس کی شرط قرار دینے کی صورت میں یہ کلام حجم کی قسم کا بیان ہو جائے گا پس مزارعت قیاساً و استحساناً دونوں طرح جائز ہو جائے گی اور اگر ہم اس نقطہ کو مشورہ قرار دیں تو حجم کی قسم کا بیان نہ ہوا پس مزارعت قیاساً جائز نہ ہوگی بخلاف مضاربہ بت ^(۳) کے یہ محیط میں ہے۔

ایک سال کے معیادی کاشتکار نے زمین میں زراعت کی پھر سب کھیتی بیڑیاں کھا گئیں یا اکثر کھیتی کھا گئیں اور کچھ تھوڑی سی بیج رہی پس کاشتکار نے چاہا کہ باقی مدت میں اس میں کوئی دوسری چیز بوائے مگر مالک زمین نے اس کو منع کیا تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر ^(۱) یعنی بخلاف شرط عمل کرنے والا۔ ^(۲) یعنی بلور مشورہ ذکر کیا ہے۔ ^(۳) مضاربہ بت میں مشورہ قرار دینے سے کبھی مضاربہ قیاساً استحساناً جائز رہتی ہے۔

دونوں میں کسی قسم معین کے بیچ ہونے کی شرط پر حرارت ٹھہری ہو تو کاشتکار کو اس کے سوائے دوسرے قسم کے بیچ ہونے کا اختیار نہ ہوگا اور اگر عقد مزارعت عام ہو کہ جو چاہے ہوئے یا حرارت مطلقہ^(۱) ہو تو کاشتکار کو اختیار ہوگا کہ باقی مدت میں جو چاہے ہوئے اور مؤلفؒ نے فرمایا کہ میرے نزدیک اگر دونوں میں کسی خاص قسم کے بیچ ہونے کی شرط پر حرارت ٹھہری ہو تو یہی چاہیے کہ اس کو اختیار ہو کہ جو عم زمین کے حق میں عم مشروطہ کے مثل ہو یا اس کی بہ نسبت ضرر میں کم ہو وہ ہوئے کذا فی فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

باب ہفتم:

مالک زمین و درخت کی طرف سے یا کاشتکار و عامل کی طرف سے کمی و بیشی

کرنے کے بیان میں

اصل یہ ہے کہ اگر معقود علیہ ایسی حالت میں ہو کہ ابتدائے حرارت اس پر جائز ہو تو اس پر بڑھانا بھی جائز ہوگا اور اگر ایسی حالت میں ہو کہ ابتدائے عقد مزارعت اس پر جائز نہ ہو تو اس پر زیادہ کرنا بھی جائز نہ ہوگا کیونکہ بدل بڑھانے کا اعتبار اصل پر ہے اور اصل کسی معقود علیہ کی مقتضی ہے تاکہ اس کے مقابلہ میں ہو پس اس طرح زیادت بھی کسی معقود علیہ کی مقتضی ہوگی تاکہ اس کے مقابلہ میں ہو اور کمی کرنا دونوں حالتوں میں جائز ہے کیونکہ کمی کرنا بعض بدل کا ساقط کرنا ہے پس قیام بدل کو چاہتا ہے قیام معقود علیہ کو نہیں چاہتا ہے اور اگر دونوں میں سے ایک نے حصہ پیداوار میں کچھ بڑھایا پس اگر کھیتی پوری تیار ہو جانے اور خرما کی کیر یوں کی ہاڑھ پوری ہو جانے سے پہلے بڑھایا تو جائز ہے کیونکہ پیداوار غلہ پر عقد مزارعت ابتدا سے جائز ہے جن تک کہ یہ پیداوار ابھرتی اور بڑھتی جاتی ہو پس عقد میں اس کی زیادتی بھی جائز ہے جیسا کہ بیچ و اجارہ میں ہوتا ہے اور اگر کھیتی پوری تیار ہو جانے اور خرما کی کیریاں پوری بڑھ جانے کے بعد بڑھایا تو جس کی طرف سے بیچ اور جس کے درخت ہیں اس کی طرف سے نہیں جائز ہے اور جس کی طرف سے بیچ نہیں ہیں اس کی طرف سے جائز ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ بیجوں کے مالک کی طرف سے زیادہ کرنا ایسی حالت میں ہے کہ ابتدائے مزارعت ایسی پیداوار پر نہیں^(۲) جائز ہے پس بدل میں زیادہ کرنے کی صحیح نہیں ممکن ہے اس واسطے کہ معقود علیہ یعنی منافع^(۳) ہو چکے ہیں اور یہ بھی تجویز کرنا کہ یہ خط ہے۔ نہیں ممکن ہے کیونکہ جس کی طرف سے بیچ ہیں وہ مستاجر ہے اور مستاجر کو یا منافع کا مشتری ہے اور مشتری کی طرف سے زیادتی کو گھٹانا تجویز نہیں کیا جاسکتا ہے اس واسطے کہ ثمن اس پر ہوتا ہے اس کا نہیں ہوتا ہے پس ثمن کے مانند اس صورت میں پیداوار ہے پس اس کا خط تجویز کرنا ممکن نہ ہوگا اور ہاؤہ شخص جس کی طرف سے بیچ نہیں ہیں وہ مستاجر ہے اور مستاجر کی طرف سے اجرت کا گھٹانا منظور ہے پس اس کی طرف سے بیجوں والے کو پیداوار میں سے کچھ بڑھانا یوں تجویز کیا جاسکتا ہے کہ اس نے اپنی اجرت میں سے کچھ گھٹا دیا حالانکہ گھٹانا یا معقود علیہ کے فوت ہو جانے کی حالت میں بھی جائز ہے اور ہر چند کہ کھیتی گھٹانے کے وقت^(۴) مال عین تھی اور عین مال میں گھٹانا نہیں صحیح ہوتا ہے لیکن عقد کے وقت یہ کھیتی^(۵) عین نہ تھی پس یہ لحاظ عقد کے گھٹانا صحیح ہوا اور جس قدر اپنے حصہ میں سے گھٹا کر دوسرے کے واسطے بڑھایا ہے وہ دوسرے کی ملک ہو گیا جیسا کہ بائع نے اگر ثمن پر قبضہ کر لیا پھر مشتری کے واسطے بعض ثمن گھٹا دیا تو صحیح ہے اگر چہ گھٹانے کے وقت ثمن مال عین ہو گیا تھا یہ حیثیت سرخس میں لکھا ہے۔

(۱) اس واسطے کہ پوری ہو چکی اب کسی کو اجارہ لینے کی کوئی حاجت نہیں ہے۔ (۲) یعنی منافع بدنی و منقبت۔ (۳) اہل حق گھٹانا۔

(۴) یعنی اس میں موافق فرض کے کچھ سود زیادتی نہ تھی بلکہ پوری تیار ہو کر عین ہو گئی تھی۔ (۵) اور گھٹانا بڑھانا اصل عقد کے ساتھ اعتبار کیا جاتا ہے۔

اگر دو آدمیوں نے آدمی کی بٹائی پر حرارت یا محاسلت کی اور عامل نے اپنا کام انجام دیا یہاں تک کہ جو کچھ پیدا ہوا تھا وہ حاصل ہوا پھر دونوں میں سے ایک نے دوسرے کے واسطے اپنے حصہ میں سے چھٹا حصہ بڑھایا کہ دوسرے کی دو تہائی ہو گئی اور دوسرا اس بات پر راضی ہو گیا پس اگر یہ امر کھیتی پوری تیار ہونے اور پھلوں کی بازہ پوری ہونے سے پہلے واقع ہوا تو جائز ہے اور اگر کھیتی پوری تیار ہونے اور پھلوں کی بازہ پوری تیار ہونے کے بعد واقع ہو جائے تو جائز ہے اور اسی طرح اگر مالک زمین ہو یا مالک درختان نے معاملہ میں بڑھایا ہو تو باطل ہے اور اگر دوسرے نے یعنی عامل نے ایسا کیا تو جائز ہے اور اسی طرح اگر مالک زمین نے جس کی طرف سے بیج نہ ہوں اس نے عامل کے واسطے جس کی طرف سے بیج ٹھہرے ہیں بڑھایا تو بھی جائز ہے اور اگر معاملہ یا حرارت میں آدمی کی بٹائی کی شرط کی اور دونوں نے ایک کے بیس درہم شرط کیے تو حرارت و محاسلت قاسد ہوگی بیج چاہے جس کی طرف سے ٹھہرے ہوں یا کسی نے شرط کر دی ہو۔ پھر حرارت کی صورت میں تمام پیداوار بیج والے کی ہوگی اور محاسلت میں تمام حاصلات مالک درختان کی ہوگی اس طرح اگر ایک نے دوسرے کے واسطے میں قصور بڑھا دینے کی شرط کی تو بھی یہی حکم ہے یہ مبسوط میں ہے۔

باب نہم:

کھیتی پوری تیار ہونے سے پہلے یا درختوں کے پھل کیری ہونے کی حالت میں

مالک زمین کے مرجانے یا مدت گذر جانے کے بیان میں

جو اس کے حاصلات ہیں کہ کاشتکار یا عامل کے مرجانے یا مدت عقد کے اندر مرجانے کے بیان میں اور اس باب میں کھیتی کے خرچہ کے بعض مسائل داخل ہیں۔ اگر ایک شخص نے دوسرے کو اپنی زمین حرارت پر دی اور بیج کاشتکار کی طرف سے ٹھہرے ہیں پھر کھیتی تیار ہو کر کاٹنے کے لائق ہونے سے پہلے اس کے اگنے کے بعد مالک زمین مرجیا تو بدلیل قیاس یہ حکم ہے کہ عقد حرارت ٹوٹ جائے اور وارثان مالک کو یہ اختیار ہو کہ اپنی زمین لے لیں اور استحساناً یہ حکم ہے کہ کھیتی کاٹنے کے وقت تک عقد حرارت باقی رہے گا اور یہ نہ ہوگا کہ از سر نو اجارہ ثابت ہو جائے اور وارثان مالک زمین کو تین طرح کا اختیار حاصل ہو جائے چاہیں تو کھیتی کو اکھاڑیں اور اکھاڑی ہوئی کھیتی ان لوگوں میں مشترک ہوگی یا چاہیں تو قاضی کے حکم سے زراعت کا خرچہ اٹھائیں حتیٰ کہ تمام خرچہ حصہ رسد کاشتکار سے واپس لیں گے یا چاہیں تو کاشتکار کو اس کا حصہ زراعت تاوان دے دیں پس کھیتی وارثوں کی ہو جائے گی یہ سب اس صورت میں ہے کہ کھیتی کرنے کے بعد مالک زمین مرجیا اور اگر کھیتی بونے سے پہلے مرجیا مگر کاشتکار نے زمین میں کچھ درستی کر دی تھی مثلاً زمین کو گود دیا تھا اور اس کی نہریں کھودی تھیں اور مسنات درست کر دی تھیں پھر مالک مرجیا تو حرارت ٹوٹ جائے گی اور کاشتکار کے ان کاموں کی نگہداشت کے واسطے یہ نہ ہوگا کہ عقد باقی رہے اور مالک زمین کھیتی بونے کے بعد اگنے سے پہلے مرجیا پس آیا حرارت باقی رہے گی یا نہیں سو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور اگر اس صورت میں مالک زمین نے انتقال نہ کیا یہ صورت ہوئی کہ کاشتکار نے بونے میں تاخیر کی یہاں تک کہ سال کے آخر میں اس نے کھیتی بوئی اور سال گذر اٹھا کہ کھیتی بنوڑ سا کھیتی قابل کاٹنے کے نہ تھی پھر مالک زمین نے چاہا کہ کھیتی کو اکھاڑ ڈالے اور کاشتکار نے روکا تو مالک زمین کو اکھاڑ ڈالنے کا اختیار نہ ہوگا اور کھیتی میں کاشتکار کے حق کی نگہداشت

۱۔ یعنی زمین دار کی طرف سے اس عقد میں بیج ٹھہرے ہیں۔ ۲۔ قصور غاصبہ کہ جب زمین چر بڑھا دے گا تو باطل ہے اور جب پیداوار میں سے حصہ شائع یا تند دواں یا غیر بڑھا دے جائے جائز ہے۔ ۳۔ یعنی وارثوں کا کاشتکار میں۔ ۴۔ مسنات اندرونی نالیوں و برہا وغیرہ۔

کے واسطے ان دونوں کے درمیان آدمی کھیتی میں کھیتی کاٹے جانے کے وقت تک حکماً اجارہ ثابت ہو جائے گا حتیٰ کہ کاشتکار مالک زمین کو اس زمین کا آدھا اجر الملّٰی دے گا۔

در صورتیکہ مالک زمین نے پند کی میعاد کے درمیان میں انتقال کیا اور کاشتکار نے کہا کہ میں کھیتی نہیں اکھاڑوں گا تو از سر نو اجارہ ثابت نہ ہو جائے گا بلکہ عقد حرارت باقی رہے گا حتیٰ کہ کاشتکار وارثان ملک زمین کو اجر الملّٰی کچھ نہ دے گا اور کھیتی کاٹنے کے قابل ہونے کے وقت تک دونوں پر اس کا کام آدھا آدھا لازم ہوگا اور یہ حکم بخلاف اس صورت کے حکم کے ہے کہ مالک زمین نے سال کے بیچ میں انتقال کیا حالانکہ اس وقت تک کھیتی ساگاتی تھی تو پورا کام کاشتکار پر واجب ہوگا حتیٰ کہ اس پر کھیتی اکھاڑ لینا لازم نہیں ہے بلکہ زمین کا نصف اجر الملّٰی لازم ہوگا اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ کاشتکار نے کھیتی اکھاڑ لینے کا ارادہ نہ کیا اور اگر کاشتکار نے کھیتی اکھاڑ لینے کا ارادہ کیا تو مالک زمین کو وہی تین اختیارات حاصل ہوں گے جو ہم نے صورت اول میں وارثان مالک زمین کے حق میں بیان کیے ہیں اور واضح ہو کہ در صورتیکہ کھیتی ساگائی ہونے کی حالت میں مالک زمین نے درمیان میعاد میں انتقال کیا اور در صورتیکہ کھیتی ساگائی ہونے کی حالت میں مدت حرارت گزر گئی ان دونوں صورتوں میں فرق ہے چنانچہ موت کی صورت میں فرمایا ہے کہ اگر وارثوں نے بحکم قاضی کھیتی کا خرچہ اٹھایا تو حصہ سد تمام خرچہ کاشتکار سے واپس لیں گے اور مدت گزر جانے کی صورت میں حکم فرمایا ہے کہ اگر مالک زمین نے بحکم قاضی کھیتی کا خرچہ اٹھایا تو کاشتکار سے بقدر حصہ سد نصف قیمت واپس لے گا اور اگر عقد معاملہ کی صورت میں پھل کچے ہونے کی حالت میں پند کی میعاد گزر گئی اور عامل نے کچے پھل توڑنے سے انکار کیا تو بغیر اجارہ کے یہ درخت اس کے پاس چھوڑے جائیں گے بخلاف اس کے اگر عقد حرارت کی صورت میں کھیتی ساگائی ہونے کی حالت میں پند کی میعاد گزر گئی تو یہ زمین کاشتکار کے پاس ہاجرت چھوڑی جائے گی یہ محیط میں ہے۔

اگر حرارت میں بیج کاشتکار کی طرف سے ہوں اور کاشتکار نے زراعت کی پھر کھیتی کے تیار ہو کر کاٹنے کے لائق ہونے سے پہلے کاشتکار مر گیا اور اس کے وارثوں نے کہا کہ ہم لوگ سابق دستور کار زراعت انجام دیں گے تو ان کو یہ اختیار ہے اس واسطے کہ وہ لوگ اپنے مورث کے قائم مقام ہیں اور ان کے واسطے کچھ ہاجرت نہ ہوگی اور نہ (۱) ان پر کچھ ہاجرت واجب ہوگی اور اگر انہوں نے کہا کہ ہم کام نہیں کرتے ہیں تو ان پر جبر نہ کیا جائے گا اور مالک زمین سے کہا جائے گا کہ تو کھیتی اکھاڑ لے وہ تیرے اور وارثوں کے درمیان نصف نصف ہوگی یا ان لوگوں کو ان کے حصہ زراعت کی قیمت دے دے یا کھیتی میں ان کے حصہ کا خرچہ اٹھا اور تیرا خرچہ ان لوگوں کے حصہ پیداوار میں سے وصول ہوگا اور اگر بیج کاشتکار کی طرف سے ہوں اور جب کھیتی ساگائی ہوئی جب ہی حرارت کی میعاد گزر گئی تو دونوں میں سے جو شخص دوسرے کے غائب ہونے کی حالت میں کھیتی کی بابت کچھ خرچ کرے گا وہ اس خرچہ میں مصلوح (۲) قرار دیا جائے گا اور مالک زمین کاشتکار کے ذمہ کچھ پوند واجب نہ ہوگا اور اگر مالک زمین کے غائب ہونے کی حالت میں کاشتکار نے یہ امر قاضی کے سامنے پیش کیا تو قاضی اس کو حکم دے گا کہ اپنے دعویٰ کے گواہ پیش کرے۔ پھر اگر گواہ پیش کرنے میں تاخیر ہوئی اور کھیتی خراب ہو جانے کا خوف ہوا تو قاضی اس سے فرما دے گا کہ اگر تو سچا ہے تو میں نے تجھے کھیتی کی درستی میں خرچ کرنے کا حکم دیا پس اس طرح حکم دینے سے نظر اصلاح حاصل ہو جائے گی اس واسطے کہ اگر کاشتکار مذکور سچا ہوگا تو حکم مذکور اپنے موقع پر ہوا اور اگر جھوٹا ہوگا تو قاضی کی طرف سے کوئی حکم ثابت نہ ہوا اور قاضی کاشتکار پر نصف زمین کا اجر الملّٰی لازم کرے گا یہ ظہیر یہ میں ہے۔

۱۔ بلکہ اکھاڑنے سے کاشتکار نے رد کیا۔ ۲۔ قول چاہیں تو کھیتی کو اکھاڑیں مدح شروع باب دیکھو۔ ۳۔ جبکہ عقد حرارت میں آدمی کی بیانی ظہری تھی۔

(۱) زمین کا پوند۔ (۲) دوسرے سے اس کے حصہ کے موافق واپس نہیں لے سکتا ہے۔

کھیتی پوری تیار ہونے سے پہلے مزارعت کی میعاد گزر جائے تو ☆

اگر کسی شخص نے اپنی زمین اور اپنے جج کسی کاشتکار کو دیے کہ اس سال اس میں بدیں شرط مزارعت کرے کہ پیداوار دونوں میں نصف نصف ہوگی پس کاشتکار نے مزارعت کی اور نہ تو کھیتی کا حق کے لائق نہ ہوئی تھی کہ کاشتکار چھوڑ کر بھاگ گیا پھر مالک زمین نے حکم قاضی کھیتی کے کام میں خرچ کیا یہاں تک کہ کھیتی تیار ہوئی پھر کاشتکار آیا تو جب تک مالک زمین کو اس کا پورا خرچہ نہ دے تب تک کاشتکار کو کھیتی میں سے لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی اور واضح ہو کہ قاضی مالک زمین کو خرچہ کا حکم نہ دے گا جب تک کہ مالک زمین اپنے قول کے گواہ پیش نہ کرے کیونکہ مالک زمین ایسا دعویٰ کرتا ہے کہ قاضی کو لازم آتا ہے کہ اس کھیتی کی بابت بنظر اصلاح خرچ کرنے کا حکم فرمائے حالانکہ قاضی اس کا باعث نہیں جانتا ہے پس اس کو اس بات کے واسطے گواہ پیش کرنے کا حکم دے گا اور حال کھلنے کے واسطے ایسے گواہ مدعی کی طرف سے بغیر خصم کے قبول کرے گا یا خود قاضی اس میں خصم ہوگا جیسا کہ ودیعت اور لقطہ کی صورت میں خرچہ نقد کے دعویٰ میں ہوتا ہے پھر جب اس نے گواہ قائم کیے تو قاضی کا اس کو خرچہ کا حکم دینا مثل مستودع کو خرچہ اور نقد کا حکم دینے کے ہوگا پس اس کو اختیار ہوگا کہ جو کچھ اس نے خرچ کیا ہے وہ وہاں لے لے کذا فی المسودہ اور اگر دونوں نے مقدار خرچہ میں اختلاف کیا تو مزارع کا قول قبول ہوگا مگر مزارع سے اس کے علم پر قسم لی جائے گی کذا فی المحیط اور کاشتکار بھاگ نہ گیا بلکہ یہ صورت ہوئی کہ کھیتی پوری تیار ہونے سے پہلے مزارعت کی میعاد گزر گئی حالانکہ کاشتکار غائب ہے تو قاضی مالک زمین سے فرمائے گا کہ اگر حیراجی چاہے تو اپنے خرچہ سے کھیتی کو تیار کر پھر جب کھیتی کاٹنے کے لائق ہو جائے گی تو کاشتکار جب تک حیرا خرچہ نہ دے گا تب تک کھیتی کو ہاتھ نہیں لگائے گا اور اگر اس نے حیرا خرچہ دینے سے انکار کیا تو اس کا حصہ مزارعت فروخت کر کے اس کے ثمن میں سے حیرا خرچہ دے دوں گا اور اگر اس کا حصہ مزارعت حیرا خرچہ ادا ہونے کے واسطے کافی نہ ہوگا تو حیرا اس سے زیادہ اس پر کچھ نہ ہوگا پھر اگر کاشتکار نے مالک زمین کو اس کا خرچہ دینے سے انکار کیا تو قاضی اس کا حصہ فروخت کرے گا بعض مشائخ نے فرمایا کہ یہ حکم بنا بر قول صاحبین کے ہے اور امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک قاضی اس کا حصہ مزارعت فروخت نہ کرے گا اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ بالاجماع سب کے نزدیک ہے اور ان مسائل میں دونوں میں سے کوئی شخص جو کچھ کھیتی اس کے حصہ میں آئی ہے اس میں سے کچھ صدقہ نہ کرے گا کیونکہ جس سبب سے ہر ایک کو اپنا حصہ ملا ہے اس میں کوئی نجس و فساد ممکن نہیں ہوا ہے یہ مبسوط میں لکھا ہے۔

اگر مزارعت کی میعاد گزر گئی حالانکہ نہ تو کھیتی ساگا ہے اور کاشتکار یا مالک دونوں میں سے کوئی غائب ہے پس اگر مالک زمین غائب ہو اور کاشتکار نے قاضی کے سامنے مرافعہ کیا تا کہ قاضی اس کو حکم دے کہ کھیتی کی درستی میں اپنے پاس سے خرچ کرے تو قاضی اس کو حکم نہ دے گا جب تک کہ اس دعویٰ کے گواہ نہ لائے کہ یہ کھیتی میرے اور ظاہر غائب کے درمیان مشترک ہے پس جب اس نے اس دعویٰ کے گواہ قائم کیے تب اس کو خرچ کرنے کا حکم دے گا اور ان گواہوں کی سماعت کرنا اس واسطے نہیں ہے کہ غائب پر حکم فرمائے چنانچہ اگر مالک زمین نے حاضر ہو کر شرکت سے انکار کیا اور کہا کہ یہ زمین اور کھیتی سب میری ہے تو نے مجھ سے فسخ کر لی ہے تو کاشتکار کو اس سے اپنا خرچہ واپس لینے کا حق حاصل نہ ہوگا جب تک کہ دوبارہ اس بات کی گواہ پیش نہ کرے کہ یہ کھیتی ہم دونوں میں مشترک ہے بلکہ اس گواہی کی سماعت فقط اس وجہ سے ہے کہ حفاظت قاضی کے ذمہ واجب ہے کیونکہ مدعی نے جو دعویٰ کیا اس سے مراد یہ کھیتی یعنی پیداوار میں سے کچھ نہیں لے سکتا جب تک خرچہ مالک کو نہ دے۔ خرچہ یعنی حیرا نہ آیا اور کہا کہ یہ بکری میرے پاس ودیعت ہے یا یہ میرے پاس لقطہ ہے آپ اس پر خرچہ کا حکم دیجیے تاکہ مجھے مالک سے خرچہ واپس ملے۔ غائب مدعی یعنی غائب پر حکم دینا جائز نہیں ہے تو یہاں گواہوں کی سماعت کچھ اس غرض سے نہیں ہے بلکہ خرچہ کا حکم دینے کے واسطے ہے۔

یہ ہے کہ قاضی پر حفاظت واجب ہے اس وجہ سے کہ غائب کے مال کی حفاظت کرنا قاضی پر واجب ہے پس قاضی کو اختیار رہا کہ مدعی کے محض دعویٰ پر یہ بات اپنے ذمہ لازم نہ کرے تا وقتیکہ مدعی اپنے دعویٰ کے گواہ قائم نہ کرے پھر گواہ قائم کرنے سے پہلے قاضی کو اختیار ہے چاہے اس کو اس طرح حکم دے دے کہ اگر یہ واقعہ ایسا ہی ہے جیسا تو بیان کرتا ہے تو میں نے تجھے خرچ کرنے کا حکم دیا اور گواہ قائم کرنے کے بعد اس کو مطلقاً (۱) جسما خرچ (۲) کرنے کا حکم دے گا اور فرمائے گا کہ تو خرچ کر اور اگر گواہ قائم کرنے سے پہلے قاضی کو کھیتی خراب ہو جانے کا خوف ہو تو قاضی اس کو شرطیہ خرچ کرنے کا حکم دے گا جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے (یعنی اگر بات یوں ہے جیسی تو بیان کرتا ہے تو میں نے تجھے خرچ کرنے کا حکم دیا ہے) اور واضح ہو کہ قاضی نے جو فرمایا کہ اگر یہ واقعہ ایسا ہی ہے جیسا تو بیان کرتا ہے اس کی مراد یہ ہے کہ اگر یہ کھیتی فلاں شخص اور تیرے درمیان مشترک ہے تو میں نے تجھے خرچ کرنے کا حکم کیا ہے یہ ذخیرہ میں ہے اور فلاں عتابیہ میں لکھا ہے۔

اگر اس نے بغیر حکم قاضی کے خرچ کیا تو حبر (۳) قرار دیا جائے گا اور کاشتکار پر آدمی زمین کا اجر الخل واجب نہ ہوگا اس طرح اگر غائب نے حاضر ہو کر اس کے خرچ کرنے سے انکار کیا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر مدت مزارعت گزرنے سے پہلے کاشتکار غائب ہو گیا تو قاضی کے حکم سے جو شخص حاضر ہے یعنی مالک زمین خرچ کرے گا اور جو کچھ خرچ کیا ہے وہ سب کاشتکار سے واپس لے گا خواہ کھیتی رہے یا تلف ہو جائے اس طرح اگر کاشتکار عکس است ہو اس کے پاس خرچ کرنے کو نہ ہو تو بھی یہی حکم ہے جو ہم نے بیان کیا ہے اور اگر اس نے بغیر حکم قاضی کے خرچ کیا تو حبر قرار دیا جائے گا اور اگر کاشتکار خوشحال ہو تو خرچ کرنے پر مجبور کیا جائے گا یہ تاثر خانہ میں ہے۔ اگر مزارعت کی مدت گزر گئی حالانکہ کھیتی ساگ ہے اور مالک زمین نے کھیتی اکھاڑنی چاہی اور کاشتکار نے انکار کیا تو جو اعتبارات کہ مالک زمین کو حاصل ہوئے ہیں وہ کاشتکار کو حاصل نہ ہوں گے چنانچہ اگر کاشتکار نے کہا کہ میں مالک زمین کے حصہ مزارعت کی قیمت اس کو دیے دیتا ہوں تو بدوں رضامندی مالک زمین کے ایسا اختیار نہیں رکھتا ہے اور اگر کاشتکار نے اکھاڑنی چاہی اور مالک زمین نے اس کو اس کے حصہ کی قیمت دینی چاہی تو بدوں رضامندی کاشتکار کے اس کو یہ اختیار ہے اور فرق یہ ہے کہ مالک زمین صاحب اصل ہے اور کاشتکار صاحب قلع ہے اور مالک اصل بدوں رضامندی صاحب قلع کے تعلق کا مالک ہو جاسکتا ہے اور صاحب قلع بدوں رضامندی صاحب اصل کے اصل کا مالک نہیں ہو سکتا ہے کذا فی الحقیقہ۔

باب دوم:

دو شریکوں میں سے ایک کی زمین مشترک میں مزارعت کرنے اور غاصب کی

مزارعت کرنے کے بیان میں

اگر اراضی چند لوگوں میں مشترک ہو اور بعض نے بعض زمین بھد خود اپنے بیجوں سے مزارعت کی اور بعض نے سب کے مشترک پانی میں سے سینچنے کے واسطے لیا اور اسی طرح چند سال تک زمین مشترک رہی اور یہ سب باتیں شریکوں کے بغیر اجازت واقع ہوئی پس اگر یہ زمین جو اس نے اپنی کھیتی میں لگائی ہے اتنی ہو کر اگر بالفرض مہلایۃ واقع ہوتی تو اتنی ہی زمین اس کے حصہ میں آتی یا اس

۱۔ الخ واضح ہو کہ وہ عدل کی خصوصیت نہیں ہے بلکہ یہ کم سے کم قعد ہے۔
(۵) بلا شرط۔ (۲) قاضی پر واجب ہو جائے گا۔ (۳) واپس نہیں لے سکتا ہے۔

سے پہلے مہایا کر تے ہوں اور اس کے شریکوں نے تقسیم کی درخواست نہ کی ہو تو جس قدر زمین اس نے اپنے کام میں لگائی ہے اس کی بابت اس پر ضمان واجب نہ ہوگی اور جو کچھ اس نے اس زمین شرکت میں حاصل کیا ہے اس میں اس کے شریک شوگ شرکت نہیں کر سکتے ہیں یہ خزانہ المغنن میں ہے۔ امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ اگر کسی مسلمان کا شکار کو اپنی زمین میں (۱) اور اجازت دے دی کہ اس میں کھیتی کرے پس اس نے زراعت کی پھر مالک زمین نے چاہا کہ کا شکار کو نکال دے تو جائز نہیں ہے اس واسطے کہ مسلمان کو تغیر دینا حرام ہے اور اگر اس سے مالک زمین نے کہا کہ اپنا بیج اور خرچہ لے لے اور کھیتی میری ہو جائے گی اور کا شکار اس پر راضی ہو گیا پس اگر کھیتی اگنے سے پہلے ایسا ہوا تو جائز نہیں ہے اس واسطے کہ اگنے سے پہلے کھیتی کی بیج نہیں جائز ہے خواہ بیج زمین میں موجود ہو یا تکھ ہو گئے ہوں، دونوں صورتوں میں کچھ فرق نہیں ہے۔ یہ وجہ کروری میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کو زمین میں زراعت کی اور مالک زمین کو پہلے معلوم نہ ہوا وہ اس وقت معلوم ہوا کہ کھیتی کانٹے کے لائق تھی پھر جس وقت معلوم ہوا وہ اس وقت راضی ہو گیا یا ایک مرتبہ یہ کہا کہ میں نہیں راضی ہوتا ہوں پھر کہہ دیا کہ میں راضی ہو گیا ہو کا شکار کے واسطے کھیتی حلال ہوگی اس کو خانیہ میں صریح بیان فرمایا ہے اور فقہ ابو اللیث نے فرمایا کہ یہ حکم بدلیل استحسان ہے اور ہم اسی کو لیتے ہیں یہ جو اہر اخلاطی میں ہے۔

اگر تین آدمیوں نے ایک زمین آدمی کی بٹائی پر زراعت کے واسطے بشرکت لی اور ان میں سے ایک غائب ہو گیا پھر باقی دونوں نے تھوڑی زمین میں گیہوں کی زراعت کی پھر تیسرا حاضر ہوا اور اس نے باقی زمین میں جو بوائے پس اگر ان لوگوں نے ہر ایک کی اجازت سے ایسا کیا تو گیہوں ان سب میں مشترک ہوں گے مگر مالک زمین کا حصہ نکالنے کے بعد جن دونوں نے گیہوں بوائے ہیں وہ تیسرے سے مقدار بیج میں سے بقدر تہائی کے اس کے حصہ پیداوار میں سے لے لیں گے اسی طرح جو بھی ان سب میں مشترک ہوں گے اور مالک زمین کا حصہ نکالنے کے بعد تیسرا شخص دونوں کے حصہ پیداوار میں سے بیجوں کا حصہ بقدر دو تہائی کے لے لے گا اور اگر ان لوگوں نے اس طرح زراعت یا اسی اجازت سے نہ کی ہو تو گیہوں میں سے ایک تہائی مالک زمین کی ہوگی اور دو تہائی دونوں کا شکاروں کی اور دونوں کا شکار تہائی زمین کا نقصان مالک زمین کو تاوان دیں گے اور تہائی پیداوار دونوں کے واسطے حلال ہوگی اور باقی تہائی میں سے اپنا خرچہ نکال کر باقی صدقہ کر دیں گے اس واسطے کہ اس میں سے بقدر دو تہائی کے ان کا حصہ تھا جس کو انہوں نے بویا ہے پس وہ تو موافق شرط کے حلال رہا اور باقی ایک تہائی میں دونوں غائب ہوئے پس اس معصوب کی پوری پیداوار انہیں دونوں کی ہوگی اور رہا تیسرا کا شکار پس اس کو جو کی پیداوار میں سے پانچ چھٹے حصے ملیں گے اور چھٹا حصہ مالک زمین کو ملے گا کیونکہ اس نے اس میں سے دو تہائی بطور غصب کے بوئی ہے پس اس کی پیداوار اسی کی ہوگی اور ایک تہائی اس نے حق طور سے بوئی ہے پس اس میں سے بھی آدھا موافق شرط کے اس کا ہوگا اور چھٹی زمین اس نے بوئی ہے اس میں سے دو تہائی زمین کا نقصان مالک زمین کو تاوان دے گا پس اس کی پیداوار میں سے بقدر تاوان و خرچہ کے نکال کر باقی کو صدقہ کر دے گا یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ اگر غائب کے زراعت کرنے سے زمین معصوبہ میں نقصان آگیا پھر مالک زمین کے فضل سے یہ نقصان زائل ہو گیا تو غائب بالکل بری نہ ہوگا اور اگر بدوں مالک کے فضل کے زائل ہو گیا ہو تو اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے بعضوں نے فرمایا کہ اگر مالک زمین کو واپس دینے سے پہلے زائل ہو گیا ہو تو غائب بری ہو گا اور اگر واپس دینے کے بعد زائل ہوا ہو تو بری نہ ہوگا اور بعضوں نے فرمایا کہ دونوں صورتوں میں بری ہو جائے گا اور اسی پر فتویٰ ہے ۱۔ قال یہ اس صورت میں ہے کہ عقد زراعت عام ہو یا مطلق ہو۔ ۲۔ پانچ چھٹے یعنی بھلے چھ حصوں کے پانچ حصے ملیں گے اس وجہ سے دو تہائی غصب کے بعد ایک تہائی میں دونوں میں شریک ہیں تو نصف بٹائی یعنی ایک چھٹا حصہ بھی اس کو ملے گا تو کل پانچ چھٹے پاؤں گا۔ (۱) عاریت دی۔

جیسا کہ بیع کے غیر زائل ہو جانے کی صورت میں حکم ہے یہ غیاثہ میں ہے۔

اگر بیع زمین دینے والے کی طرف سے ہوں تو صاحب استحقاق کی جانب کچھ کارآمد نہ ہوگی ☆

اگر ایک شخص نے ایک زمین دوسرے کو حرارت پر دی اور بیع کا شکار کے ذمہ شرط کیے پس حرار نے اس میں زراعت کی پھر ایک شخص نے اگر استحقاق ثابت کر کے زمین لے لی تو زمین کو بدوں زراعت کے لے گا اور اس کو اختیار ہوگا کہ کھیتی اکھاڑنے کے واسطے حکم کرے اگر چند زراعت مذکور ہوں ساگا ہو اور یہ ہوگا کہ کھیتی کانٹے کے لائق ہونے تک زمین مذکور کا شکار کے پاس اجارہ پر چھوڑ دی جائے اور اکڑی ہوئی آدمی کھیتی اس دینے والے اور کا شکار کے درمیان نصف نصف ہوگی پھر کا شکار کو اختیار ہے چاہے اکڑی ہوئی آدمی کھیتی لینے پر راضی ہو جائے اور اس سے اپنے حصہ کی قیمت اس حساب سے کہ اس قدر زراعت اسی کی زمین میں ثابت ہے۔ نہ غیر کی زمین میں ہے لے لے اور اس قول^(۱) کے یہ معنی ہیں کہ ایسی کھیتی میں سے جس کو زمین میں برقرار رہنے کا حق ثابت ہے اپنے حصہ کی قیمت لے لے کذا فی الحقیقہ۔ پھر امام اعظم رحمہ اللہ کے قول کے موافق جس نے استحقاق ثابت کیا ہے وہ اس زمین کا نقصان فقط کا شکار سے لے گا اور کا شکار یہ تاوان اس شخص سے جس نے اس کو یہ زمین دی ہے واپس لے گا اور یہی امام ابو یوسف کا دوسرا قول ہے اور اول قول امام ابو یوسف کے موافق اور امام محمد کے قول کے موافق صاحب استحقاق کو اختیار ہے چاہے زمین دینے والے سے نقصان لے یا کا شکار سے لے پس اگر اس نے کا شکار سے لیا تو کا شکار اس کو زمین دینے والے سے واپس لے گا اور یہ غصب الحغار کے مسئلہ پر مضمون ہے کذا فی المسوٹ۔ یہ حکم اس وقت ہے کہ بیع کا شکار کی طرف سے ہوں اور اگر زمین دینے والے کی طرف سے بیع ٹھہرے ہوں اور صاحب استحقاق نے زمین لے لی اور ان دونوں کو اس نے کھیتی اکھاڑنے کا حکم کیا اور دونوں نے کھیتی اکھاڑی تو کا شکار کو اختیار ہوگا چاہے اکڑی ہوئی آدمی کھیتی لینے پر راضی ہو جائے اور اس کے سوائے اس کو کچھ نہ ملے گا یا چاہے تو اکڑی ہوئی کھیتی دینے والے کو دے دے اور فقیہ ابو بکر علی کے قول پر اس سے اپنا اجر المثل لے لے اور فقیہ ابو جعفر کے قول پر اس سے اپنے حصہ زراعت کی قیمت لے لے اور اگر صاحب استحقاق نے حرارت کی اجازت دے دی تو اس صورت کو امام محمد نے کتاب اصل میں ذکر نہیں فرمایا ہے اور شیخ الاسلام نے شرح کتاب الاصل میں ذکر فرمایا کہ اس کا حکم تفصیل کے ساتھ ہے یعنی اگر بیع زمین دینے والی کی طرف سے ہوں تو صاحب استحقاق کی جانب کچھ کارآمد نہ ہوگی اور اگر بیع کا شکار کی طرف سے ہوں تو حرارت کے پہلے اس کی اجازت صحیح ہوگی اور بعد حرارت کے اس کی اجازت صحیح نہ ہوگی اور یہ صورت ایسی ہوگی کہ ایک شخص نے دوسرے کا دار کرایہ پر دے دیا پھر مالک دار نے اجارہ کی اجازت دے دی پس اگر مدت اجارہ گزرنے سے پہلے اجازت دی تو جائز ہے اور اگر مدت گزرنے کے بعد اجازت دی تو نہیں جائز ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

منقول میں مذکور ہے کہ ابو سلیمان نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کی زمین غصب کر کے ایک شخص کو ایک سال کے واسطے حرارت پر دی پس اگر بیع کا شکار کی طرف سے ہوں اور کا شکار نے اس میں حرارت کی اور ہونے کھیتی اگی نہ تھی کہ مالک زمین نے حرارت کی اجازت دے دی تو اس کی اجازت جائز ہے اور جو کچھ زمین میں پیدا ہوا وہ مالک زمین اور کا شکار کے درمیان اسی شرط سے جو غاصب نے ٹھہرائی ہے مشترک ہوگا اور اس پر کچھ ضمان واجب نہ ہوگی لیکن اگر مالک زمین کی اجازت سے پہلے کچھ نقصان آیا ہو تو یہ اس قول امام اعظم کے کا شکار یہ نقصان مالک زمین کو تاوان دے گا اور بقول امام محمد کے مالک زمین کو اختیار

۱۔ تو غصب الحغار یعنی مسئلہ یہ کہ حغار ما تہ میں ذخیرہ کے غصب ہو سکا ہے یا نہیں چنانچہ کتاب الغصب میں یہ اختلاف بیان ہوا ہے۔

(۱) تو اپنے حصہ کی قیمت اس حساب سے الی آخر۔ (۲) غاصب زمین۔

ہے چاہے کاشتکار سے یہ نقصان تاوان لے یا غاصب سے اور اگر کھیتی اکی حتیٰ کہ ایسی ہوگئی کہ اس کی کچھ قیمت ہے پھر مالک زمین نے اجازت دی تو حرارت جائز ہو جائے گی اور پھر مالک کو بعد اجازت دینے کے حرارت توڑنے کا اختیار نہ ہوگا زمین کو کچھ نہ ملے گا اور جو کچھ اس میں غلہ پیدا ہوگا وہ سب کاشتکار و غاصب کے درمیان مشترک ہوگا اور پھر مالک زمین نے اجازت دی تو حرارت جائز ہو جائے گی اس کے یہ معنی ہیں کہ اجازت دینے کے بعد مالک زمین کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ کاشتکار سے کھیتی اکھاڑ لینے اور زمین خالی کر دینے کا مطالبہ کرے اور قبل اجازت دینے کے اس کو ایسا اختیار تھا اور یہ معنی نہیں ہیں کہ کھیتی مالک زمین کی ہو جائے گی اور نیز مٹھنی میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کی زمین غصب کر کے کسی کو آدھے کی بٹائی پر دی اور بیج غاصب کی طرف سے ٹھہرے پھر مالک زمین نے حرارت کی اجازت دے دی اور یہ اجازت قبل زراعت کے یا بعد زراعت کے واقع ہوئی تو اجازت باطل ہے حتیٰ کہ مالک زمین کو زراعت میں سے کچھ نہ ملے گا اور موافق اشارہ شیخ الاسلام کے اس کے معنی یہ ہیں کہ جب بیج غاصب کی طرف سے ہوئے تو عقد حرارت بحق مستحق واقع نہ ہوا اور مٹھنی میں فرمایا کہ زمین مذکور بعد اجازت کے غاصب و کاشتکار کے پاس ہونے حرارت کے ہوگی اور اگر اجازت دینے کے بعد مالک نے چاہا کہ اپنی اجازت دے پھر جائے اور زمین لے لے پس اگر کاشتکار نے ہنوز زراعت نہ کی ہو تو اس کو ایسا اختیار ہے اور اگر کاشتکار قبل اجازت کے زراعت کر چکا ہو اور بعد اجازت کے اُگی ہو یا اس نے بعد اجازت کے زراعت کی اور وہ اُگی ہو یا بعد اجازت کے زراعت کی اور ہنوز نہ اُگی ہو تو ان صورتوں میں مالک کو ایسا اختیار نہ ہوگا کیونکہ اس کے رجوع کر جانے میں مسلمان کے حق میں تفریح ہے اور یہ حرام ہے۔

اسی طرح اگر کھیتی میں بالیان آجانے کے بعد مالک نے حرارت کی اجازت دی ہو حالانکہ ہنوز کھیتی قابل کاٹنے کے نہ ہوئی تھی پھر مالک نے اپنی اجازت سے رجوع کرنا چاہا تو اس کو ایسا اختیار نہ ہوگا لیکن غاصب سے کہا جائے گا کہ کھیتی جب تک کاٹنے کے قابل ہو تب تک تو اس کی زمین کے اجر المثل کا ضامن ہو اور غاصب و کاشتکار میں جس طرح عقد حرارت تھا اسی طرح رہے گا اور اگر غاصب نے کہا کہ میں فقط اپنے حصہ زراعت کے حساب سے اجر المثل تاوان دینے کا ضامن ہوں گا تو اس سے زیادہ کے واسطے مجبور نہ کیا جائے گا اور کاشتکار سے کہا جائے گا کہ تو بقدر اپنے حصہ زراعت کے اجر المثل کا ضامن ہو پس اگر دونوں نے تاوان اجر المثل قبول کیا اور دونوں راضی ہو گئے تو کھیتی کاٹنے کے قابل ہونے تک کار زراعت غاصب و کاشتکار دونوں کے ذمہ ہوگا اس واسطے کہ جس وقت غاصب نے پوری اجرت دینے سے انکار کیا تو ایسا ہو گیا کہ گویا دونوں نے کسی غیر کی زمین میں یہ زراعت کی ہے اور اگر غاصب نے کہا کہ میں اجر المثل کچھ نہ دوں گا اور میں اپنی کھیتی اکھاڑے لیتا ہوں تو کاشتکار کو اختیار ہوگا چاہے اس کے ساتھ اپنا حصہ بھی اکھاڑ لے یا زمین کا اجر المثل اپنے مال سے ادا کر کے خود اپنے حردوروں کے زراعت کا کام کرے پھر جب کھیتی کاٹی جائے تو غاصب کا حصہ نکال کر اس میں سے جس قدر کاشتکار نے غاصب کے حصہ کا اجر المثل اور حردوروں کی حردوری دی ہے وہ کاشتکار لے لے گا اور جو بڑھ جائے گا وہ غاصب کا ہوگا اور اس میں سے عالموں کی اجرات نہ لے گا اور اگر کاشتکار نے کہا کہ میں کچھ تاوان اجر المثل نہیں اٹھاتا ہوں اور نہ اس میں کوئی کام کروں گا بلکہ میں کھیتی اکھاڑ لے لیتا ہوں پس اگر غاصب نے بھی اس کے ساتھ اتفاق کیا تو یہ دونوں کھیتی اکھاڑ کر خالی زمین اس کے مالک کو سپرد کر دیں اور اگر غاصب نے اس سے انکار کیا تو غاصب کو اختیار ہوگا کہ زمین کا اجر المثل اپنے مال سے ادا کرے اور اس سے کہا جائے گا کہ تو خود اپنے حردوروں کے ساتھ کار زراعت انجام دے یہاں تک کہ کھیتی کاٹی جائے پھر تو حصہ کاشتکار لے لے گا اور اس میں سے اس کے مالک کو کچھ لائے نہیں ہے۔ ع قریب یعنی تکلیف دایۃً ہے۔ ع زمین یعنی کل زمین۔ ع انکار کیا یعنی کہا کہ میں کھیتی نہیں اکھاڑوں گا بلکہ کل اجر المثل کا ضامن ہوں۔

میں سے جس قدر تو نے اس کی طرف سے تاوان زمین اور حدودوں کی حدودی دی ہے لے لیتا اور تیرے حق میں سب وہی ہاتھ ہوں گی جو پہلی صورت میں کا شکار کے واسطے مذکور ہوئی ہیں اور یہ سب اس صورت میں ہے کہ یہ قضاء قاضی ہو اور اگر دونوں میں سے کسی نے بغیر حکم قاضی اور بغیر اجازت دوسرے کے ایسا کیا تو وہ مملوع^۱ قرار دیا جائے گا اور دوسرے کو اس کا حصہ زراعت پورا دیا جائے گا اور دونوں میں سے کسی پر یہ واجب نہ ہوگا کہ جس قدر اس کو زراعت میں سے حصہ ملا ہے اس میں سے حصہ صدقہ کر دے لیکن غاصب کے واسطے مالک کی اجازت سے پہلے جو کچھ حصہ زراعت واجب ہوا ہے وہ حاصلات غصب ہے اس کا یہ حکم^(۱) نہیں ہے۔

اگر حکم ریزی سے پہلے مالک زمین نے مزارعت کی اجازت دے دی پھر کا شکار نے حکم ریزی کی پس بیچ نہ اگے اور اسی حال میں مالک زمین نے اپنی زمین لٹی چاہی پس کا شکار نے کہا کہ میں مزارعت چھوڑ دیتا ہوں اور مجھے کام کرنے کی ضرورت نہیں ہے اس واسطے کہ بیچ نہیں اگے اور غاصب نے کہا کہ میں مزارعت باقی رکھوں گا اس واسطے کہ بیچ زمین میں ڈالا گیا تو فاسد ہو گیا ہے تو غاصب سے کہا جائے گا کہ کھیتی کاٹنے تک تجھ پر زمین کا اجراء ملل واجب ہوگا پس اگر وہ اس پر راضی ہو گیا تو کا شکار پر واجب ہوگا کہ مزارعت کو موافق شرائط غاصب کے پورا کرے اور تمام اجرت غاصب پر واجب ہوگی اور حصہ کا شکار^(۲) میں سے کچھ اجرت والیں نہیں لے سکتا ہے اور اگر غاصب نے کہا کہ میں زمین کا اجراء ملل نہ دوں گا اور اپنا بیج لے لوں گا یعنی مالک زمین سے لے لوں گا۔ تو کا شکار سے کہا جائے گا کہ تجھے اختیار ہے چاہے مزارعت باطل کر کے غاصب کو اس کا بیج دے دے اور مالک زمین کو اس کا اجراء ملل دے دے اور اگر چاہے تو تجھ پر زمین کا اجراء ملل کھیتی کاٹنے کے وقت تک واجب ہوگا پس اگر وہ اس پر راضی ہو گیا تو مزارعت جائز ہوگی اور بیجوں والے کو اپنے بیج لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی اور کا شکار نے جو کچھ زمین کا اجراء ملل تاوان دیا ہے اس میں مملوع قرار دیا جائے گا اور مزارعت یعنی حاصلات زراعت دونوں میں موافق شرط کے مشترک ہوگی اور جس قدر رائج دونوں میں سے ہر ایک کے حصہ میں آئے گا اس میں سے کوئی کچھ صدقہ نہ کرے گا یہ محیط میں ہے۔ اگر کسی شخص نے بیج غصب کر کے اپنی زمین میں بوائے تو ان بیجوں کے اگنے سے پہلے بیجوں کے مالک کو اختیار ہے کہ غاصب کے فصل کی اجازت دے دے اس واسطے کہ بیچ اگنے سے پہلے زمین میں قائم ہے پس اس کا اعتبار اسی طرح ہوگا کہ گویا زمین کے اوپر رکھا ہے اور بیج اگنے کے بعد اگر اس نے اجازت دی تو اس کی اجازت کارآمد نہ ہوگی یہ محیط میں ہے ایک زمین غصب کر کے اس میں زراعت کی پھر اس کی زراعت پر کسی دوسرے شخص نے کھیتی ہوئی تو کھیتی دوسرے کا شکار کی ہوگی اور پہلے کو اس کے بیجوں کے فصل بیج تاوان دے گا اور اگر زمین میں نقصان آیا تو نقصان کا تاوان غاصب اول پر واجب ہوگا یہ خزائن المستعین میں ہے عین میں لکھا ہے۔

مسئلہ مذکورہ میں موافق حکم فقہ ابو الیث کے فتویٰ واجب ہے ☆

اگر ایک شخص نے دوسرے کی زمین غصب کر کے اس میں گیہوں بوائے پھر دونوں نے خصومت کی حالانکہ مملوع بیچ ویسے ہی تھے اگے نہ تھے تو مالک زمین کو اختیار ہوگا چاہے اگے تک چھوڑ دے پھر اگنے کے بعد اس سے کہے کہ اپنی کھیتی اکھاڑ لے یا بیجوں کی وجہ سے جو کچھ زیادتی ہو گئی ہے وہ غاصب کو دے دے اور امام محمد سے اس کی تفسیر یوں مروی ہے کہ ایک مرتبہ زمین بغیر حکم ریتلہ اندازہ کی جائے ۱۔ مملوع یعنی دوسرے کے حصہ میں سے کچھ تاوان نہیں لے سکتا ہے۔ ۲۔ اگر چاہے یعنی مزارعت باطل مت کر اور پوری زمین کا پوتا اپنے ذمہ لے۔ ۳۔ صدقہ نہ کرے گا کیونکہ مالک زمین نے اجازت ایسے وقت دی کہ بیج مملوع موجود اور قیمت ہے۔ (۱) بلکہ صدقہ کرے۔ (۲) اگر چاہے۔

اور ایک بار زمین مذکور ختم رہنے اندازہ کی جائے پس جو تفاوت ہو وہی زیادتی ہے اور مختار یہ ہے کہ مالک اس کو اس کے بیجوں کی قیمت تاوان دے گا مگر یہ بیج اس حساب سے اندازہ کیے جائیں گے کہ غیر کی زمین میں رہتے ہیں یہ خلاصہ میں ہے اگر ایک شخص نے اپنی زمین میں ختم ریزی کی اور وہ نہ اُگی اور اس کو ایک اجنبی نے بیجا پس اُگی تو قیاس چاہتا ہے کہ کھیتی سینچنے والے کی ہو مگر استسنا یہ حکم ہے کہ کھیتی مالک زمین کی ہوگی اس واسطے کہ مالک زمین از روئے دلالت ایسے سینچنے پر راضی ہے بخلاف ختم ریزی سے پہلے سینچنے کے کہ اس میں ایسا نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور خلاصہ میں عامر حکم قیاس کے ذکر فرمایا کہ کھیتی سینچنے والے کی ہوگی اور اس پر بیجوں کی قیمت اس حساب سے کہ ایسی زمین میں رہتے ہیں جس میں ان کو برقرار رہنے کا حق حاصل ہے واجب ہوگی بشرطیکہ بیج مذکور کے زمین میں خراب ہو جانے سے پہلے اس نے بیجا ہو اور اگر خراب ہو جانے کے بعد اس طرح اگنے سے پہلے کہ اس کی کچھ قیمت ہو اس نے پانی دیا اور اس کے سینچنے سے بیج اگے تو بحکم قیاس اس پر نقصان زمین واجب ہوگا یعنی ایک بار زمین اس طرح اندازہ کی جائے گی کہ اس میں ختم ریزی ہوئی اور بیج خراب ہو گئے ہیں اور ایک بار اس طرح اندازہ کی جائے کہ اس میں زمین میں ختم ریزی نہیں ہوئی ہے پس جو کچھ تفاوت ہو وہ نقصان تاوان دے اور یہ کھیتی اسی سینچنے والے کی ہوگی اور اگر کھیتی اُگ کر کچھ قیمت دار ہو جانے کے بعد سینچنے والے نے اس میں پانی دیا تو جس دن اس نے پانی دیا ہے اس دن جو کھیتی کی قیمت تھی وہ سینچنے والے پر واجب ہوگی اور کھیتی سینچنے والے کی ہوگی اور اگر کھیتی کو ایسے وقت میں بیجا کہ اس وقت سینچنے کی حاجت کامل نہ تھی لیکن سینچنے سے کھیتی عمدہ جید ہوگئی تو یہ کھیتی مالک زمین کی ہوگی اور سینچنے والے کو کچھ نہ ملے گا اور یہ جواب فقہ ابو جعفر کا ہے اور فقہ ابو اللیث نے یوں جواب فرمایا ہے کہ بہر حال اجنبی سینچنے والا حلو ہے اور کچھ نہ ملے گا کذا فی الخلاصہ مترجم کہتا ہے کہ اس دہار میں بھی موافق حکم فقہ ابو اللیث کے فتویٰ واجب ہے فافہم۔

اگر ایک شخص نے دوسرے کی زمین میں ختم ریزی کی پھر مالک زمین نے اس کو بیجا یہاں تک کہ کھیتی تیار ہوئی تو اس صورت میں حکم قیاس لیا گیا ہے یعنی پوری کھیتی مالک زمین کی ہوگی پھر اگر مالک زمین نے کھیتی کو ایسی حالت میں پانی دیا کہ دانہ زمین میں ویسا ہی تھا تو اس پر واجب ہوگا کہ بیج والے کو اس کے بیجوں کی قیمت اس حساب سے کہ دوسرے کی زمین میں بغیر حق التقرر رہتے ہیں تاوان دے اور اگر بیج زمین میں خراب ہو جانے کے بعد اس نے پانی دیا اور کھیتی جمی حالانکہ اگر پانی نہ دیتا تو نہ جمی یا جمتی مگر اس کی کچھ قیمت نہ ہوتی تو پوری کھیتی مالک زمین کی ہوگی اور اس پر بیجوں والے کے واسطے کچھ حلال واجب نہ ہوگی اور اگر بیج مالک زمین کے سوائے کسی دوسرے شخص کی طرف سے ہوں اور پانی بھی مالک زمین کے سوائے کسی دوسرے شخص نے دیا تو اس مسئلہ میں پانی دینے والے کے واسطے وہی حکم ہوگا جو مالک زمین کی طرف سے بیج ہونے کی صورت میں پانی دینے والے کے حق میں مذکور ہوتا ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر ایک شخص نے اپنی زمین میں بیج بونے پھر دوسرے شخص نے آکر اس میں (۱) اپنے بیج ڈالے پھر کھیتی اگی پس اگر یہ کھیتی بدوں پانی دینے کے اگی تو پوری کھیتی دوسرے شخص یعنی غیر مالک زمین کی ہوگی اور عیاس قول امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اس پر واجب ہوگا کہ مالک زمین کو اسکے بیجوں کی قیمت بدیں حساب کہ یہ بیج زمین میں رہتے ہیں جس میں ان کو برقرار رہنے کا استحقاق حاصل ہے ادا کرے اور اگر مالک زمین کے بیج زمین میں خراب ہو جانے کے بعد اس نے اپنے بیج ڈالے ہوں پھر یہ سب بیج اُگے تو اس دوسرے شخص پر واجب ہوگا کہ مالک زمین کو نقصان زمین اس حساب سے کہ یہ زمین ایسے ختم سے حروہ ہے جن کو اس زمین میں برقرار رہنے کا استحقاق ہے ادا کرے

۱۔ قول بغیر حق التقرر یعنی وہاں ان بیجوں کو پانی رکھنے کا حق حاصل نہیں ہے کیونکہ غیر کی زمین ہے اور اگر مالک نے ایسا کیا تو حق التقرر حاصل ہے۔

اور پوری کھیتی دوسرے شخص کی ہوگی اور اگر مالک زمین کی کھیتی اگنے اور قیمت دار ہو جانے کے بعد دوسرے شخص نے اپنے بیج اس زمین میں ڈالے پھر یہ سب کھیتی ملی ہوئی جم کر تیار ہوئی تو دوسرے شخص پر واجب ہوگا کہ جس روز اس کی کھیتی کا مالک زمین کی کھیتی کے ساتھ ملنا ظاہر ہوا ہے اس دن ملک زمین کی کھیتی کی جو کچھ قیمت تھی وہ اس حساب سے قیمت لگا کر کہ اس کھیتی کو اس زمین میں برقرار رہنے کا استحقاق علی مالک زمین کو ادا کرے اور یہ سب امام اعظم کا قول ہے۔

امام ابو یوسف و امام محمد نے فرمایا کہ ان سب صورتوں میں یہ سب کھیتی ان دونوں میں مشترک ہوگی یہ سب حکم اس صورت میں ہے کہ جب یہ کھیتی بدوں سنبھنے کے تیار ہوئی ہو یا دوسرے (۱) شخص کے سنبھنے سے تیار ہوئی ہو اور اگر مالک زمین کے سنبھنے سے تیار ہوئی ہو تو پوری کھیتی مالک زمین کی ہوگی۔ پھر اگر دوسرے شخص کے بیج خراب ہونے سے پہلے مالک زمین نے پانی دیا ہو تو مالک زمین پر لازم ہوگا کہ دوسرے شخص کو اس کے بیجوں کی قیمت دے اور اگر دوسرے شخص کے بیج خراب ہو جانے کے بعد اس نے پانی دیا ہو تو اس پر حمان واجب نہ ہوگی کذا فی المحیط۔ اس جنس کے مسائل ہم نے کتاب انصب کے گیارہویں باب میں ذکر کر دیے ہیں۔ قال المحرر جم یعنی اختلاط بمال غیر نہ مسائل زراعت فافهم۔

باب گیارہ:

جوز میں مزارعت پردی ہو اس کے فروخت کرنے کے بیان میں

اگر ایک شخص نے دوسرے کو اپنی زمین ایک سال مزارعت کے واسطے بدیں شرط دی کہ اس میں اپنے بیجوں و آلات سے زراعت کرے اور جب کاشتکار نے اس میں کھیتی ہوئی تو مالک زمین نے زمین مذکور کو فروخت کر دیا تو اس میں دو صورتیں ہیں۔ اول یہ کہ بیج کے وقت کھیتی ساگ ہو اور اس صورت میں یہ بیج کاشتکار کی اجازت پر موقوف ہوگی خواہ مالک زمین نے کھیتی کے ساتھ زمین فروخت کی ہو یا بدوں کھیتی کے فقط زمین فروخت کی ہو پس اگر کاشتکار نے زمین و کھیتی دونوں کی بیج کی اجازت دے دی تو بیج نافذ ہو جائے گی اور اس کا ثمن زمین پر اور کھیتی کی بیج کے روز کی قیمت پر تقسیم ہوگا پس جس قدر زمین کے پڑتے میں آئے گا وہ مالک زمین کا ہوگا۔ جس قدر کھیتی کے پڑتے میں آئے گا وہ مالک زمین و کاشتکار کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا۔ یہ اس صورت میں کہ کاشتکار نے بیج کی اجازت دے دی اور اگر کاشتکار نے بیج کی اجازت نہ دی تو مشترک کو اختیار ہوگا چاہے کھیتی تیار ہونے تک انتظار کرے یا چاہے بیج کو بیج کر دے یہ اس صورت میں کہ مالک نے زمین اور کھیتی ایک ساتھ فروخت کر دی ہو اور اگر مالک زمین نے فقط زمین فروخت کی کھیتی فروخت نہ کی اور کاشتکار نے بیج کی اجازت دے دی تو زمین مشترک کی ہوگی اور کھیتی بائع اور کاشتکار کے درمیان سواقی شرط بٹائی کے آدمی آدمی ہوگی اور اگر کاشتکار نے بیج کی اجازت نہ دی تو جس طرح ہم نے بیان کیا ہے کہ مشتری کو اختیار حاصل ہوگا اور اگر مالک نے زمین اور اپنا حصہ زراعت فروخت کیا اور کاشتکار نے بیج کی اجازت دی تو مشتری پورے ثمن میں زمین کو اور مالک زمین کے حصہ زراعت کو کو لے لے گا اور اگر کاشتکار نے اجازت نہ دی تو اس کو مثل مذکورہ بالا اختیار حاصل ہوگا اور اگر اس صورت میں کاشتکار نے چاہا کہ بیج کر دے تو صحیح ہے کہ اس کو یہ اختیار نہ ہوگا۔ صورت دوم یہ ہے کہ مالک زمین نے زمین ایسے وقت

۱۔ مراد یہ ہے کہ امام اعظم کے قیاس پر حکم فرضی ہے ورنہ امام و مساند مزارعت کے کمال نہیں ہیں فافهم اور بعض علماء تصریح کی کہ امام رحمتہ اللہ نے باوجود تجویز مزارعت کے بھی مسائل مزارعت کی تفریعات فرمائی ہیں یہ جان کر کہ میر قول لوگ اختیار نہ کریں گے۔ بیان کے کرامت ہے و فیہ نظر۔

۲۔ جبکہ مزارعت آدمی کی بنائی ہوگی۔ ۳۔ وہی اختلاف ہے جو اجارہ میں ہے اور کتاب المبیع میں گزر چکا ہے۔ (۱) جس کی زمین نہیں ہے۔

فروخت کی کہ جب کھیتی کاٹنے کے لائق ہو گئی تھی پس اگر زمین بدوں کھیتی کے فروخت کی تو بلا توقف بیع جائز ہوگی اور اگر زمین کو تمام کھیتی کے ساتھ فروخت کیا تو یہ بیع زمین اور مالک کے حصہ زراعت کے حق میں نافذ ہوگی اور کاشتکار کے حصہ زراعت کے حق میں موقوف رہے گی پس اگر کاشتکار نے بیع کی اجازت دے دی تو کاشتکار کو ثمن میں سے اس کے حصہ زراعت کے حساب سے حصہ ملے گا اور باقی سب ثمن مالک زمین کا ہوگا اور اگر کاشتکار نے اجازت نہ دی پس اگر مشتری کو خریدنے کے وقت حراعت سے آگاہی نہ تھی تو چونکہ مشتری کے حق میں مصلحت متفرق ہونا ہے مشتری کو اختیار ہوگا چاہے لے یا نہ لے اور اگر کھیتی ساگام ہونے کی حالت میں مالک نے زمین اور کھیتی فروخت کر دی اور کاشتکار نے بیع کی اجازت نہ دی اور مشتری کو بیع کا اختیار حاصل ہوا مگر اس نے بیع فتح نہ کی یہاں تک کہ کھیتی کاٹنے کے لائق ہو گئی تو بیع مذکور زمین اور مالک زمین کے حصہ زراعت کے حق میں نافذ ہو جائے گی لیکن مشتری کو اختیار ہوگا۔

چاہے زمین و مالک کا حصہ زراعت بعض ان دونوں کے حصہ ثمن کے لے یا ترک کر دے اور اگر مالک نے زمین مع اپنے حصہ زراعت کے فروخت کی ہو اور کاشتکار نے بیع کی اجازت نہ دی اور مشتری نے بیع فتح نہ کی یہاں تک کہ کھیتی کاٹنے کے لائق ہو گئی تو بیع مذکور نافذ ہو جائے گی اور مشتری زمین اور مالک کے حصہ زراعت کو پورے ثمن میں لے لے گا اور مشتری کو نہ لینے کا اختیار نہ ہوگا اسی طرح اگر مالک نے زمین کو بدوں زراعت کے فروخت کیا اور کاشتکار نے بیع کی اجازت نہ دی اور مشتری نے بیع فتح نہ کی یہاں تک کہ کھیتی کاٹنے کے لائق ہو گئی تو زمین کی بیع نافذ ہو جائے گی اور مشتری کو اختیار حاصل نہ ہوگا یہ محیط میں ہے فتاویٰ فاضل میں لکھا ہے۔ اگر اپنی زمین حراعت پر دی پھر کاشتکار کے زراعت کرنے سے پہلے اس کو فروخت کیا تو اس میں دو صورتیں ہیں اول یہ کہ بیع مالک زمین کی طرف سے ہوں پس اس صورت میں مشتری کو اختیار ہوگا چاہے کاشتکار کو زراعت سے منع کرے پھر اگر کاشتکار نے کام شروع نہ کیا ہو اور کار کاشتکاری میں سے کوئی کام نہ کیا ہو تو کاشتکار کے واسطے حکم ادائیگہ کچھ لازم نہ ہوگا اور اگر اس نے بعض کار ہائے زراعت جیسے نہرا گار یا دکار یزیں درست کرنا انجام دیے ہوں تو بھی قضاء یہی حکم ہے لیکن دلیل مالک زمین پر فیما بینہ اللہ تعالیٰ لازم ہوگا کہ جو کام اس نے کیا ہے اس کی بابت اس کو راضی کر لے اگرچہ شرائط قضاء یہ حکم نہیں ہے دوم یہ کہ بیع کاشتکار کی طرف سے ہوں پس اس صورت میں مشتری کو اختیار نہ ہوگا کہ کاشتکار کو زراعت سے منع کرے یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنا باغ انگور دوسرے شخص کو بیانی پر دیا اور حال نے باغ مذکور میں تھوڑا کام انجام دیا پھر حامل مذکور کی رضامندی سے مالک نے باغ مذکور فروخت کیا پس اگر باغ انگور یا درختاں خرما میں سے کچھ پھل وغیرہ حاصلات نہ ہوئے ہوں تو حامل کو ثمن میں سے کچھ نہ ملے گا اس واسطے کہ حامل کی طرف سے فقط عمل پایا جاتا ہے اور خالی عمل کی کچھ قیمت نہیں ہے اور اگر مالک نے باغ انگور میں پھل آنے کے بعد زمین کو مع اپنے حصہ کے فروخت کیا پس اگر حامل نے اجازت دے دی تو بیع جائز ہے اور پھلوں میں سے بائع کا حصہ مشتری کا ہوگا اور حامل کا حصہ حامل کا ہوگا اور اگر پھل برآمد ہونے سے پہلے ایسی بیع واقع ہوئی تو حکم قضاء کی راہ سے حامل کو کچھ نہ ملے گا اس واسطے کہ پھل آنے سے پہلے وہ کسی چیز کا مالک نہیں و ہو پھل آنے کے بعد البتہ مالک ہوتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

ایک زمین جس میں غم ریزی ہو چکی ہے مگر ہنوز اگی نہیں ہے فروخت کی پس اگر غم مذکور زمین میں خراب ہو گیا ہو تو وہ مشتری کا ورنہ بائع کا ہوگا اور اگر مشتری نے زمین میں پانی دیا یہاں تک کہ کھیتی اگی اور بیع کے وقت بیع زمین میں بگڑا نہ تھا تو بھی کھیتی بائع کی ہوگی اور مشتری نے جو کام کر دیا اس میں مصلوح قرار دیا جائے گا اس طرح اگر بیع جم آیا ہو مگر ہنوز اس کی کچھ قیمت نہ ہوئی ہو تو بھی یہی حکم ہے اور فقہ ابو اللیث نے اختیار کیا ہے کہ سب صورت میں کھیتی بائع کی ہوگی لیکن اگر اس نے زمین کے ساتھ اس غم کو صریحاً یا دلالتاً

فروخت کیا ہو تو ایسا نہیں ہے اور اسی پر فتویٰ ہے کذا فی الکبریٰ۔

باب بارہ:

حزارت و معاملات میں عذر واقع ہونے کے بیان میں

جو امور حزارت کی فتح کے واسطے عذر ہوتے ہیں وہ چند انواع ہیں بعض مالک زمین کی طرف راجع ہیں اور بعض کاشتکاری کی طرف سے پس اول یعنی جو مالک زمین کی طرف سے راجع ہیں وہ دین قادیج ہے کہ جو بدوں اس زمین کے ثمن کے ادا نہیں ہو سکتا ہے یعنی یہ زمین اس دین میں فروخت کی جائے پس ایسے عذر سے عقد حزارت فتح ہوگا بشرطیکہ فتح ممکن ہو یا بطور کہ یہ امر قبل از رعایت کے ہو یا بعد از رعایت کے کھیتی تیار ہو کر قابل دزد ہو جانے کے بعد ہو اس وجہ سے عقد کو باقی رکھنا اور پورا کرنا اس سے بدوں ضرر پر ادشت کرنے کے ممکن نہیں ہے۔ پس اس پر ضرر برداشت کرنا لازم نہیں ہے پس قاضی پہلے زمین کو اس کے قرضہ میں فروخت کر دے گا پھر حزارت فتح کر دے گا اور عقد عذر پیش آنے سے حزارت خود فتح نہ ہو جائے گی اور فتح ممکن نہ ہو یا اس وجہ کہ کھیتی تیار ہو کر قابل دروند ہوئی ہو تو قرضہ میں فروخت نہ کی جائے گی اور عقد فتح نہ کیا جائے گا یہاں تک کہ کھیتی کاٹنے کے قابل ہو جائے اور مالک زمین مذکور قید سے رہا کیا جائے گا کہ اگر قرض خواہ نے اس کو قید کر لیا ہو یہاں تک کہ کھیتی چک کر تیار ہو جائے اس واسطے کہ قید سزائے نادہندی ہے اور یہ شخص کھیتی کاٹنے کے لائق ہونے سے پہلے نادہند نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ زمین فروخت کرنے سے یہ شخص شرعاً ممنوع ہے اور شخص ممنوع مطرور ہے۔ پھر جب کھیتی کاٹنے کے لائق ہو جائے تو دوبارہ بدیں غرض قید کیا جائے گا کہ اپنی زمین فروخت کر کے خود ہی قرضہ ادا کرے ورنہ قاضی اس کی طرف سے فروخت کرے گا اور دوم جو کاشتکاری کی طرف سے راجع ہیں وہ عذر مثل مرض کے کہ کاشتکار کام کرنے سے مطرور ہو اور مثل سفر کے کیونکہ محتاج الیہ ہے اور جیسے ایک حرفہ چھوڑ کر دوسرا اختیار کرنا اس وجہ سے کہ بعض پیشہ ایسا ہوتا ہے جس سے اس کا پیدا نہ ہو اور جیسے کوئی ایسا مانع پیش آئے جو اس کو کام کرنے سے باز رکھے کذا فی البدایع۔

معاملہ میں بعض درختوں کی بٹائی میں اگر دونوں میں سے کسی نے موافق منکھائے عقد کے کاروائی کرنے سے انکار کیا تو بدوں کسی عذر کے اس کو یا اختیار نہ ہوگا پس معاملہ دونوں طرف سے لازم ہوتا ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ امام محمد نے اصل میں فرمایا کہ اگر حج کاشتکاری کی طرف سے ہوں اور اس نے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ اس سال حزارت کو چھوڑ دوں یا کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ اس سال اس زمین کے سوائے دوسری زمین میں زراعت کروں تو اس کو اختیار ہے اور حزارت کو فتح کر سکتا ہے یہ محیط میں ہے اور اہل نہ میں لکھا ہے کہ مرض کی صورت میں بھی سفر کے قیاس پر تفصیل ہونا واجب ہے کہ اگر اس نے درختوں کی بٹائی اس شرط سے لی کہ خود اور اپنے مزدوروں سے کام کرے تو اس کا بیمار ہونا عذر نہ ہوگا اور اگر عقد معاملہ اس شرط سے کیا کہ خود ہی کام کرے تو اس کا بیمار ہونا عذر ہوگا یہ تارخانہ میں ہے اور مالک درختان و مالک زمین کی طرف سے مجملہ عذر کے یہ ہے کہ اس کے ذمہ ایسا قرضہ لاحق ہو جائے جو سوائے ثمن درختان و ثمن زمین کے کسی طرح ادا نہیں ہو سکتا ہے اور ایسی حالت میں فتح عقد صحیح ہونے کے واسطے موافق روایت کتاب الزیادات کے حکم قاضی یا طرفین کی یا بھی رضا مندی ضرور ہے اور موافق روایت کتاب المزارع و اجارات اور جامع صغیر کے حکم قضاء و کاشتکاری یا عامل کی رضا مندی کی احتیاج نہیں ہے پس اہل نے بعض مشائخ متاخرین نے روایت زیادات کو لیا ہے اور بعضوں نے کتاب الاصل و جامع صغیر کی دوبارہ اقوال یہ لازم نہیں ہے بلکہ اگر وہ خود فروخت کرنے سے انکار کرے تب البتہ قید کیا جائے کیونکہ یہی علت ہے اور اسی طرف اشارہ بھی کیا ہے۔

ج۔ مثل سفر یعنی مرض کی طرح سفر و گما مورجاء و دیان ہوئے جیسے حرفہ چھوڑ کر دوسرا حرفہ شروع کرنا وغیرہ۔

روایت کو لیا ہے اور اگر اس نے قبل فروخت کرنے کے قاضی سے عقد حرارت یا عقد محالیت فتح کرنے کی درخواست کی تو قاضی اس درخواست کو منظور نہ کرے گا پس اس کو چاہے کہ خود فروخت کرے اور قاضی کے سامنے قرضہ ہونا ثابت کر دے تاکہ قاضی اس بیع کو تمام کر دے اور عقد مذکور حکماً ٹوٹ جائے گا یہ ذخیرہ میں ہے اور جب چیزوں سے عقد حرارت بعد واقع ہونے کے فتح ہو جاتا ہے اس کے چند انواع ہیں۔ از انجملہ فتح ہے اور وہ دو طرح کا ہوتا ہے ایک فتح مرتج اور وہ اس طرح ہوتا ہے کہ تلف فتح یا اقالہ ہو اور دوسرا بدلت اور وہ دو طرح کا ہے اور دل یہ کہ جس کی طرف سے بیع غمہ رہے ہوں وہ منکھائے عقد کے موافق کارروائی کرنے سے انکار کرے پس اگر اس نے کہا کہ میں اس زمین کی حرارت نہیں چاہتا ہوں تو عقد فتح ہو جائے گا اس واسطے کہ عقد مذکور اس کے حق میں لازمی نہیں ہے پس اس کو بمنکھائے عقد کارروائی کرنے سے بلا عذر انکار کرنے کا اختیار باقی ہے دوم یہ کہ ماذون نے اپنی زمین بیع کسی شخص کو حرارت پر دیے پھر اس کو اس کے مولیٰ نے مجبور کر دیا تو عقد فتح ہو جائے گا از انجملہ یہ کہ مدت حرارت منقضی ہو جائے از انجملہ یہ کہ مالک زمین مر جائے خواہ زراعت سے پہلے مر جائے یا بعد زراعت کے مرے خواہ اس وقت کھیتی تیار ہوگئی ہو یا ہنوز ساگا ہو۔ از انجملہ یہ کہ کاشتکار مر جائے خواہ زراعت سے پہلے مر جائے یا بعد زراعت کے خواہ اس وقت کھیتی تیار ہو کر کاٹنے کے لائق ہوگئی ہو یا نہ ہوگئی ہو کذا فی الہدایہ۔

باب نمبر ۱۰

ان صورتوں کے بیان میں

کاشتکار یا عامل مر گیا اور یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس نے کھیتی یا بھل کیا کیے ہیں۔ امام محمدؒ نے فرمایا کہ اگر کاشتکار مر گیا اور یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس نے کھیتی کے ساتھ کیا کیا تو زراعت میں سے مالک زمین کا حصہ کاشتکار کے مال میں دین قرار دیا جائے گا اور اگر وارثوں نے دعویٰ کیا کہ کھیتی چوری ہوگئی ہے تو ان کے قول پر انکشاف نہ کیا جائے گا اور یہ حکم اس وجہ سے ہے کہ مالک زمین کا حصہ کاشتکار کے پاس بدیں دلیل امانت تھا کہ اگر تمام کھیتی کاشتکار کے پاس تلف ہو جاتی تو مالک زمین کے واسطے کچھ ضامن نہ ہوتا۔ پس جب ثابت ہوا کہ اس کے پاس امانت تھا حالانکہ وہ بدیں امانت کا حال بیان کیے ہوئے مر گیا تو یہ شخص ایسا امن ہو گیا جو امانت کو مجہول یعنی بلا بیان چھوڑ کر مر جاتا ہے پس ضامن ہو جائے گا اور اگر وارثان کاشتکار مالک زمین نے اس امر میں اختلاف کیا کہ کاشتکار کی موت کے قبل زراعت کی قیمت کس قدر تھی تو وارثان کاشتکار کا قول قبول ہوگا۔ اس طرح اگر ورثتوں کا عامل مر گیا اور یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس نے بھلوں کے ساتھ کیا کیا ہے تو بھی اس طرح حکم ہے اور یہ سب اس صورت میں ہے کہ کھیتی کا جتنا اور بھلوں کا تلفنا معلوم ہو جائے اور اگر یہ امر معلوم نہ ہو تو کاشتکار یا عامل مذکور ضامن نہ ہوگا اور اگر عامل نے اپنے ترکہ میں دوم و دینار چھوڑے حالانکہ اس پر حالت صحت کے قرضے موجود ہیں تو ایسی صورت میں مالک زمین و ورثت باقی قرض خواہوں کے ساتھ شریک کر دیا جائے گا اور اس قول سے امام محمدؒ کی مراد یہ ہے کہ یہ معلوم ہو کہ عقد حرارت و عقد محالیت حالت صحت میں واقع ہوا ہے اور عقد حرارت و محالیت کا واقع ہونا فقط باقرار مریض یعنی عامل و کاشتکار کی حالت مرض کے اقرار سے معلوم ہوتا ہے قرضہ بخیر یا بے قرضہ کے ہوگا جو حالت مرض میں مریض کے اقرار سے واجب ہوتا ہے پس دیون (۱) المصنف سے مؤخر ہوگا کذا فی الذخیرہ۔

۱۔ مرجعاً ہے چنانچہ کتاب الوصیہ میں مستودع کا ودیت کو مجہول چھوڑ کر مرنا مفصل بیان ہوا اور وہ ضامن ہوتا ہے۔

(۱) صحت کے قرضے۔

باب چھوٹا:

مریض کے مزارعت و معاہدہ کرنے کے بیان میں

اس باب کے مسائل ایک قاعدہ پر مبنی ہیں وہ یہ ہے کہ جو شخص مریض مرض الموت ہے اس کا تصرف اس لیے موزوں ہے جن سے قرض خواہوں یا وارثوں کا حق متعلق نہیں ہے مثل صحیح تندرست کے تصرف کے ہے اور جن امور سے قرض خواہوں یا وارثوں کا حق متعلق ہے اس میں تصرف دو طرح پر ہے ایک یہ کہ اس تصرف سے قرض خواہوں و وارثوں کا حق باطل نہ ہو جائے بلکہ ان کا حق ایک محل سے غفل ہو کر دوسرے ایسے محل میں جائے جو مالیت میں مثل محل اول کے ہے جیسے بیج^(۱) و اس کے اشیاء پس ایسا تصرف مریض کا اور تندرست صحیح کا یکساں ہے اور دوسرے یہ کہ تصرف سے قرض خواہوں و وارثوں کا حق باطل ہوتا ہوئے اور اس قسم کا تصرف مریض سے مجوز ہے جیسے (۱) مہتممات کے طور پر تصرف کرنا پھر واضح ہو کہ قرض خواہوں و وارثوں کا حق اسی مال سے متعلق ہوتا ہے جس میں میراث جاری ہو جیسے اعیان ترکہ اور جس میں میراث نہیں جاری ہوتی ہے جیسے منافع اس سے اس لوگوں کا حق متعلق نہیں ہوتا ہے اس طرح جس میں میراث جاری ہوتی ہے مگر وہ مال (۲) نہیں ہے اور نہ مال کے حکم میں ہے اس سے بھی ان لوگوں کا حق متعلق نہیں ہوتا ہے۔

امام محمد نے کتاب الاصل میں فرمایا کہ اگر کسی مریض مرض الموت نے اپنی زمین بشرائط مزارعت کسی کو کاشتکاری کے واسطے دی تو اس میں دو صورتیں ہیں اول یہ کہ بیج کاشتکار کی طرف سے ہوں اور اس صورت میں مزارعت جائز ہے خواہ کاشتکار اجنبی ہو یا وارث ہو اور خواہ مریض پر اس قدر قرض ہو جو اس کے تمام ترکہ کو محیط ہے یا نہ ہو اور خواہ مریض کے واسطے پیداوار میں سے اس قدر شرط ہو جو زمین کے اجرا لٹل کے برابر ہے یا اس سے کم شرط ہو اور خواہ مریض کا سوائے اس زمین کے کچھ مال ہو یا نہ ہو دوم یہ کہ بیج بھی مریض کی طرف سے ہوں اور مریض کے پاس سوائے اس زمین و بیج کے کچھ مال نہ ہو اور اس صورت میں دو صورتیں ہیں اول یہ کہ کاشتکار شخص اجنبی ہو اور میت پر قرض نہ ہو پس اس صورت میں مزارعت میں سے مزارعت کے جم کر قیمت دار ہو جانے کے روز حصہ کاشتکار کی قیمت کو اور کاشتکار کے اجرا لٹل کو دیکھا جائے گا پس اگر مزارعت میں سے مزارعت کے جم کر قیمت دار ہو جانے کے روز حصہ کاشتکار کی قیمت اور اس کا اجرا لٹل برابر ہو یا حصہ کاشتکار کی قیمت نہ نسبت اجرا لٹل کے کم ہو تو کاشتکار کو اس کا حصہ مزارعت دیا جائے گا اور اگر مزارعت کے جم کر قیمت دار ہو جانے کے روز مزارعت میں سے حصہ کاشتکار کی قیمت نہ نسبت اس کے اجرا لٹل کے زیادہ ہو تو دیکھا جائے گا کہ اگر حصہ کاشتکار میت کی تہائی مال سے برآمد ہوتا ہو تو کاشتکار کو اس کا پورا حصہ دیا جائے گا بعض بطور وصیت کے اور بعض بطریق معاوضہ کے اور اگر مزارعت سے حصہ کاشتکار میت کے تہائی مال سے نہ لکل سکا ہو پس اگر وارثوں نے اجازت دے دی تو بھی یہی حکم ہے کہ کاشتکار کو اس کا پورا حصہ مزارعت دیا جائے گا اور اگر وارثوں نے اجازت نہ دی تو کاشتکار کو اس میں سے بقدر اس کے اجرا لٹل کے بطور معاوضہ دیا جائے گا پھر سب جس قدر اس کے واسطے شرط تھا اس کے باقی میں سے ایک تہائی اس کو بطور وصیت دے دیا جائے گا اور باقی دو تہائی وارثوں کا ہو گا اور جس قدر اجرا لٹل سے بڑھا ہے اس میں وصیت کا اعتبار یوم حصاد پر ہو گا یعنی جس قدر اجرا لٹل سے بڑھا ہے اس کی قیمت بھیتی کاٹنے کے روز کی محسب ہوگی۔

۱۔ بیج مثلاً مریض نے کوئی مال فروخت کیا خواہ نقد تو وارثوں وغیرہ کا حق مال سے بدل کر نقد سے حلق ہو یا بوض مال کے تو ایک مال سے بدل کر دوسرے مال سے حلق ہو لیکن ضرور ہے کہ اذیل عدم میں قیمت کی برابری ہو۔

(۱) مثلاً تمام مال کسی شخص کو بخش دینا۔ (۲) یہ جیسے حق الرد بالقیب۔

یہ اس صورت میں ہے کہ کاشتکار اجنبی ہو اور میت پر قرض نہ ہو اور اگر اس پر اس قدر قرض نہ ہو جو اس کے تمام مال کو محیط ہو خواہ قرض صحت یا قرضہ مرض تو ایسی صورت میں زراعت میں سے جس روز اگنے کے بعد قیمت دار ہوگئی ہے قیمت حصہ کاشتکار اور اس کے کام کے اجر المثل کی طرف دیکھا جائے گا پس اگر زراعت اگنے اور قیمت دار ہونے کے روز زراعت سے حصہ کاشتکار کی قیمت اس کے اجر المثل کے برابر ہو یا کم ہو تو جس قدر کاشتکار کے واسطے شرط ہے وہ کاشتکار کو دیا جائے گا بلکہ جس قدر اس کے قبضہ میں ہے اس میں مریض کے قرض خواہ لوگ شریک ہوں گے اور یہ مقبوضہ ان سب میں موافق ہر ایک حصہ کے تقسیم ہوگا بشرطیکہ سوائے اس کے مریض کا کچھ مال نہ ہو پس کاشتکار کے حصہ میں وہ قیمت لگائی جائے گی جو اس حصہ زراعت کے لائق دور ہونے کے وقت تک بڑھ کر ہوگئی ہے اور قرض خواہ لوگ اپنے اپنے قرضہ کی مقدار پر شریک کیے جائیں گے اور اگر زراعت میں سے اس کے اگنے اور قیمت دار ہونے کے وقت حصہ کاشتکار کی قیمت کاشتکار کے اجر المثل سے زائد ہو تو کاشتکار حصہ اپنے اجر المثل کی مقدار پر شریک کیا جائے گا اور جس قدر زیادہ ہے وہ نہ لگایا جائے گا اور قرض خواہ لوگ اپنے اپنے حقوق کے ساتھ شریک کیے جائیں گے اور کاشتکار کے اجر المثل سے جس قدر اس کا حصہ زائد ہے اس زیادتی میں سے اس کو کچھ نہ دیا جائے گا لیکن یہ ہوگا کہ جس قدر اس تقسیم میں کاشتکار کے حصہ میں پڑے گا وہ اس کو زراعت میں سے لے گا اور جو قرض خواہوں کے حصہ میں پڑے گا وہ فروخت کر کے ان کے قرضے ادا کیے جائیں گے یہ سب جو ہم نے ذکر کیا ہے اس صورت میں ہے کہ کاشتکار کوئی اجنبی ہو اور اگر کاشتکار وارث ہو پس اگر امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ جواز مزارعت کے قائل ہوتے تو ان کے قیاس پر یہ حکم ہے کہ مزارعت فاسد ہے حتیٰ کہ وارث کاشتکار پیداوار میں سے کچھ مستحق نہیں ہے بلکہ فقط اس کو اس کے اجر المثل میں درم ملیں گے اور کچھ نہ ملے گا خواہ مریض پر قرضہ ہو یا نہ ہو اور خواہ زراعت میں سے حصہ وارث کی قیمت اس کے کام کی اجرت مثل کے برابر ہو یا زائد ہو اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ و امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر یہ حکم ہے کہ اگر مریض پر قرضہ نہ ہو تو زراعت کے جم کر قیمت دار ہونے کے روز زراعت میں سے حصہ وارث کی قیمت اور اس کے اجر المثل کو دیکھا جائے گا پس اگر زراعت میں سے اگنے اور قیمت دار ہونے کے روز حصہ وارث کی قیمت اس کے کام کی اجرت مثل کے برابر ہو یا کم ہو تو اس کو اپنا حصہ شرط ملے گا اور اس دن کے بعد کھیتی تیار ہونے اور کاٹنے کے روز تک جس قدر زیادہ ہو جائے اس میں وہی حکم ہے جو اجنبی کی صورت میں مذکور ہوا ہے اور اگر زراعت جم کر قیمت دار ہونے کے روز زراعت میں سے حصہ وارث کی قیمت اس کے اجر المثل سے زائد ہو تو اس کو پیداوار میں سے بقدر اپنے اجر المثل کے ملے گا اور حصہ شرط جس قدر اس اجر المثل سے زائد ہو اس میں سے وارث ^(۱) کو بالکل کچھ نہ ملے گا کیونکہ اگر اس میں سے اس کو کچھ ملنے کا استحقاق ہو تو یہ استحقاق بطریق وصیت ہو سکتا ہے حالانکہ وارث کے واسطے وصیت نہیں ہے اور اگر مریض پر اس قدر قرضہ ہو کہ جو اس کے تمام و کمال کو محیط ہو تو اس صورت میں وہی حکم ہے جو اجنبی کی صورت میں مذکور ہوا ہے یہ محیط میں لکھا ہے۔

ایک صحیح ^(۲) نے اپنی زمین آدمی کی بنائی پر کسی مریض کاشتکار کو دی اور بیج کاشتکار کی طرف سے ٹھہرے حالانکہ کاشتکار اس کے سوائے کچھ مال نہیں ہے پھر زمین مذکور میں کھیتی پیدا ہوئی پھر مریض کاشتکار مر گیا تو اس کا حکم وہی ہے جو اس صورت میں مذکور ہوا ہے کہ ایک مریض نے اپنی زمین دوسرے کو حراعت پر دی اور بیج مالک زمین یعنی مریض کی طرف سے ٹھہرے ہیں اس واسطے کہ اس صورت میں مریض مذکور کاشتکار کا بعض پیداوار کے اجارہ پر لینے والا قرار پایا ہے اور جو صورت ہم نے یہاں بیان کی ہے اس میں

(۱) بخلاف اجنبی کے کس کو ایک تہائی ملے گی۔ (۲) خلاف مریض۔

کاشتکار مریض بعض پیداوار کے زمین اجارہ پر لینے والا قرار پایا ہے یہ عیض سرخی میں ہے اور اگر کسی مریض نے اپنی زمین جس میں کھیتی ہے مگر ہنوز ساگا ہے قابل درخت نہیں ہوئی ہے یا درختاں خراب جس میں کھیرائے^(۱) ہیں یا اور درخت جس میں کھیتی ہری کیریاں ہیں ایسی نہیں ہیں کہ ان کی کچھ قیمت اندازہ کی جائے کسی شخص کو اس شرط سے دی کہ اس میں سے جو کچھ اللہ تعالیٰ نصیب کرے وہ ہم دونوں میں نصف نصف ہوگا تو اس کا حکم وہی ہے جو ہم نے مزارعت کی صورت میں جب کہ بیج مریض مالک زمین کی طرف سے ہوں بیان کیا ہے اور اگر کسی مریض نے اپنا باغ درخت خرابائی پر اس سال کے واسطے اس شرط سے دیا کہ اس کی پرداخت کرے اور پانی دے اور نرمادی لگائے اور جو کچھ اس میں اللہ تعالیٰ روزی کرے گا وہ ہم دونوں میں نصف نصف ہوگا پھر درخت خراباں میں کھیرے نکلیں کہ اس میں آدمی کفر کے عامل کے اجر المثل کے برابر یا اس سے کم قیمت تھیں پھر عامل اس کی برابر پرداخت کرتا رہا اور پانی دیتا رہا یہاں تک کہ یہ کفرے گدہ ہوں کہ ان کی قیمت مال کثیر ہے پھر یہ گدہ خراب ہو کر حشف^۲ ہو گئے کہ ان کی قیمت کفرے جب نکلیں تھیں ان کی قیمت سے بھی کم ہو گئی پھر درخت کا مالک مر گیا حالانکہ اس پر بہت قرضہ ہے کہ اس کے تمام مال کو محیط ہے تو جو کچھ میت نے چھوڑا ہے وہ عامل اور قرض خواہوں میں اس طرح تقسیم کیا جائے گا کہ قرض خواہ لوگ اپنے اپنے قرضہ کی مقدار سے شریک کیے جائیں گے اور عامل آدمی^(۳) حشف^(۲) کی قیمت کے حساب سے شریک کیا جائے گا اور خرما کی برپادی کا عامل خاص نہ ہوگا اور اگر میت پر قرضہ نہ ہو اور باقی مسئلہ بحال رہے تو عامل کو آدمی خرما سے چارہ شدہ ملیں گے اور آدمی داروں کو ملیں گے کذا فی الجملہ۔

اس باب کے متصل فصل در بیان اقرار مریض در معاملہ و مزارعہ

امام محمد نے فرمایا کہ اگر ایک کاشتکار بیمار ہو اور اس کے پاس کسی شخص کی زمین ہے جس میں وہ مزارعت کرتا ہے اور اس پر حالت صحت کا قرضہ ہے پس مریض مذکور نے اقرار کیا کہ بیج اس کی طرف سے تھا اور اس نے مالک زمین کے واسطے دو تہائی پیداوار شرط کی تھی پھر مر گیا اور قرض خواہوں نے اس سے انکار کیا تو دیکھا جائے گا کہ اگر مریض نے کھیتی کانٹے کے لائق ہو جانے کے بعد ایسا اقرار کیا تو اس کے اقرار کی تصدیق نہ کی جائے گی اور پہلے قرض خواہان صحت کا قرضہ ادا کیا جائے گا پھر جب قرض خواہان صحت کا قرضہ ادا ہو گیا تو دیکھا جائے گا کہ اگر وہ تہائی پیداوار میں سے کچھ بچا تو مالک زمین کو اس میں سے بقدر اس کی زمین کی اجر المثل کے دیا جائے گا اور اس سے زیادہ پوری دو تہائی پیداوار تک جود ہوا بلور و میت کے مالک زمین کو دیا جائے گا بشرطیکہ مال میت^(۳) کا تہائی ہوتا ہو اور اگر مریض نے ایسا اقرار ایسی حالت میں کیا کہ اس وقت کھیتی ساگھی تھی تو قرض خواہان صحت کے حق میں بھی اس کے قول کی تصدیق کی جائے گی اور اگر قرضہ ادا کر دیا گیا اور مال میں سے کچھ باقی رہا تو باقی مال و میت کی تہائی میں سے مالک زمین کو اس کا حق شرط پورا کر دیا جائے گا یہاں وقت ہے کہ مریض مذکور پر قرضہ صحت ہو اور اگر مریض پر ایسا قرضہ مرض ہو کہ حالت مرض میں اس کے اقرار ہی سے ثابت ہوا ہو پھر مریض نے جس طرح ہم نے بیان کیا ہے مزارعت میں اقرار کیا پس اگر اس نے کھیتی ساگا ہونے کی حالت میں ایسا اقرار کیا تو پہلے مالک زمین کا حق ادا کرنا شروع کیا جائے گا پس دو تہائی پیداوار میں سے اس کی زمین کا اجر المثل اس کو دیا جائے گا اگر وہ تہائی پیداوار اس کی اجر المثل سے زیادہ ہو اور اگر مریض نے یا قرضہ ایسی حالت میں کیا کہ کھیتی کانٹے کے لائق ہو گئی تھی تو دیکھا جائے گا کہ اگر اقرار مزارعت بہ نسبت اقرار قرضہ کے پہلے واقع ہوا ہو تو پہلے مالک زمین کو اس کی زمین کا اجر المثل دیا جائے گا پھر مریض کا حالت مرض کا اقرار قرضہ ادا کیا جائے گا اور اگر اقرار قرضہ مزارعت سے پہلے ہو تو مالک زمین اس شخص کے ساتھ جس کے واسطے قرضہ کا اقرار کیا ہے بقدر زمین کے اجر المثل کے حصہ دار کر دیا جائے گا۔ یہ سب اس وقت میں ہے کہ جب

۱ حشف آہ خراب شدہ کا لفظ ۲ آدمی یا اس وقت کہ معاملہ آدمی پیداوار محل کی بنائی ہو۔

(۱) خرما کی کیریاں۔ (۲) خرما کا لفظ (۳) یعنی یہ مقدار تہائی مال میت ہو۔

کاشتکار کی طرف سے بیج ہونے کی صورت میں کاشتکار نے ایسا اقرار کیا ہو اور اگر بیج مالک زمین کی طرف سے ہونے کی صورت میں کاشتکار مریض نے ایسا اقرار کیا تو اس کے اقرار کی تصدیق کی جائے گی خواہ اس نے کھیتی قابل ورد ہونے کے پہلے ایسا اقرار کیا ہو یا قابل ورد ہونے کے بعد ایسا اقرار کیا ہو اور اگر مسئلہ مذکورہ میں مالک زمین مریض ہو اور اس نے ایسا اقرار کیا تو اس کا حکم سب صورتوں میں وہی ہے جو کاشتکار کے اقرار کرنے کی صورت میں بیان کیا گیا ہے۔

اگر کسی شخص نے اپنا باغ خرما دوسرے کو بٹائی پر دیا پھر جب باغ کے پھل پورے نہیں یعنی خرما ہو گئے تو عامل بیمار ہو گیا اور کہا کہ مالک باغ نے میرے واسطے چھٹا حصہ شرط کیا ہے اور مالک باغ نے اس کے اس اقرار کی تصدیق کی مگر قرض خواہوں و وارثوں نے تکذیب کی تو عامل کا قول قبول ہوگا پھر اگر اس کے وارثوں یا قرض خواہوں نے کہا کہ ہم اس امر کے گواہ پیش کرتے ہیں کہ مالک باغ نے اسکے واسطے نصف حاصلات کی شرط کی ہے تو ان کے گواہوں کی سماعت نہ ہوگی اور اگر انہوں نے اپنے دعویٰ پر مالک باغ سے قسم طلب کی تو قاضی ان کے دعویٰ پر کہ مالک مذکور سے قسم نہ لے گا اور مشائخ نے فرمایا کہ یہ جو کتاب میں مذکور ہے کہ ان کے اس دعویٰ پر کہ مالک باغ نے عامل کے واسطے نصف حاصلات شرط کی ہے مالک باغ سے قسم نہ لی جائے گی یہ امام محمد کا قول ہے اور امام ابو یوسف کے قول پر قسم لی جائے گی۔ اس طرح اگر عامل زعمہ رہا اور وہ اقرار کر چکا تھا کہ میرے واسطے مالک باغ نے چھٹا حصہ شرط کیا تھا پھر دعویٰ کیا کہ مالک نے میرے واسطے نصف شرط کیا ہے اور میں نے چھٹا حصہ شرط کرنے کا جھوٹا اقرار کیا تھا اور درخواست کی کہ مالک باغ سے قسم لی جائے تو مالک باغ سے قسم لینا چاہیے یہ اس وقت ہے کہ عامل کوئی اجنبی ہو اور اگر عامل مالک باغ کا وارث ہو اور عامل نے اقرار کیا کہ مالک باغ نے میرے واسطے چھٹا حصہ شرط کیا اور یہ اقرار خرما کی جانے کے بعد واقع ہوا تو اس کے اقرار کی تصدیق کی جائے گی اور اگر وارثان عامل اور اس کے قرض خواہوں نے کہا کہ ہم اس امر کے گواہ پیش کرتے ہیں کہ مالک باغ نے عامل کے واسطے نصف شرط کیا ہے تو ان کے گواہوں کی سماعت ہوگی اور اگر انہوں نے مالک باغ سے اس دعویٰ پر قسم یعنی چاہی تو مالک باغ سے قسم لی جائے گی اور اگر ایک مریض نے اقرار کیا کہ میں نے اپنا باغ خرما اپنے بچے فلاں وارث کو بٹائی پر دیا ہے حالانکہ خود اس کے پھل پختہ نہ ہوئے تھے پھر مریض مذکور نے حالت مرض میں قرضہ کا اقرار کیا پھر مر گیا تو پہلے عامل کا قرضہ ادا کیا جائے گا پس اس کے کام کا اجر المثل اس کو دیا جائے گا پھر وہ قرضہ ادا کیا جائے گا جس کا اس نے مرض میں اقرار کیا ہے ایسا ہی شیخ الاسلام نے اپنی شرح میں ذکر فرمایا ہے اور شاید یہ قول صاحبین کا ہے اور امام اعظم کے قول پر یہ مسئلہ صحیح نہ ہونا چاہیے۔ پھر اگر وارث عامل نے کہا کہ میرا پورا حق مجھے نہیں ملا ہے کچھ باقی رہ گیا ہے اور باقی وارثوں نے کہا کہ تیرا کچھ حق باقی نہیں رہا اس واسطے کہ تیرا حق اجر المثل تھا اور وہ سب تجھے پہنچ گیا پس عامل نے چاہا کہ باقی وارثوں سے قسم لے پس آیا قسم لے سکتا ہے تو اس میں دو صورتیں ہیں کہ اگر وارث عامل نے اقرار کیا ہو کہ عقد حالت صحت میں واقع ہو اور اقرار حالت مرض میں تو اس کو قسم لینے کا اختیار ہوگا اور اگر اس نے کہا کہ عقد حالت مرض میں واقع ہوا ہے تو قسم نہیں لے سکتا ہے کذا فی الحقیقہ۔

باب ہفتم:

رہن میں مزارعت و معاملہ کرنے کے بیان میں

ایک شخص نے اپنی زمین و باغ خرما رہن کیا اور مرتہن کو سپرد کرنے کے بعد مرتہن سے کہا کہ اس کو پانی دے اور زر مادی لگا اور اگر اس نے مرض الموت کا بیمار ہوا۔ ۱۔ اجر المثل اس واسطے کہ عامل عیال وارث ہے اور وارث کے لیے وصیت جائز نہیں ہے تو حق مستحق بقدر اجر المثل کے ترکہ پر قرضہ ہے اور وہ اس عید اور میں حق وار ہے پس پہلے اس کو دیا جائے۔

اس کی حفاظت کر بدیں شرط کہ جو کچھ حاصلات ہو وہ نصفانصف ہوگی اور مرتہن نے اس کو قبول کیا تو عقد معاملہ فاسد ہے اور مرتہن کو نما دی لگانے اور سینچنے کا اجر المثل ملے گا اور حفاظت کرنے کا کچھ نہیں ملے گا اور جو کچھ پیدا ہوگا وہ مرتہن رہے گا اس طرح اگر کھیتی ہوئی زمین مرتہن کی مگر ہنوز ساگاتھی تو بھی یہی حکم ہے اور اگر کوئی زمین قابل زراعت یعنی خالی کھیت مرتہن ہو اور راہن نے اس کو مزارعت پر دیا اور مرتہن نے قبول کیا اور بیج کیا اور بیج مرتہن کی طرف سے ہیں تو مزارعت جائز ہے اور جو حاصلات ہو وہ موافق شرط کے تقسیم ہوگی اور زمین مذکور مرتہن سے نکل جائے گی اور بدوں تجدید مرتہن کے مرتہن کی طرف سے خود کرے گی اور اگر بیج راہن کی طرف سے ہوں تو مرتہن کو اختیار ہوگا کہ بعد زراعت کے اس کو مرتہن میں کر لے اور اگر کسی شخص نے خالی کھیت جس میں درخت خراب ہیں راہن کیا پھر مرتہن کو حکم دیا کہ اس سال اس میں اپنے بیجوں سے آدمے کی بٹائی پر کار زراعت کرے اور درختوں کی پرداخت کرے اور سینچنے اور حفاظت کرے اور آدمے کی بٹائی شرط کر دی تو مزارعت جائز ہے اور معاملہ فاسد ہے کیونکہ اگر تھا مزارعت زمین کا عقد قرار دینا تو جائز تھا اور یہ زمین مرتہن سے باہر ہو جائے گی اور اگر تھا عقد معاملہ قرار دینا تو جائز نہ تھا پس اس طرح جب کہ دونوں کو جمع کیا تو جوتھا جائز تھا وہ جائز ہوا اور جوتھا جائز نہ تھا وہ ناجائز ہوا اور معاملہ کا فاسد ہونا موجب مزارعت اس وجہ سے نہیں ہوا کہ مزارعت پر معاملہ معطوف ہے شرط نہیں ہے کذا فی محیط السرخسی۔

باب سولہ:

ایسے حق و کتابت کے بیان میں جس میں مزارعت و معاملت ہو

اگر کسی شخص نے اپنے غلام کو اس شرط سے آزاد کیا کہ میری زمین میں بدیں شرط زراعت کرے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ اس میں پیدا کرے وہ ہم دونوں میں نصفانصف ہوگا پس غلام اس پر راضی ہو گیا تو اس میں دو صورتیں ہیں اول یہ کہ زمین مولیٰ کی طرف سے ہو اور بیج کام غلام کی طرف سے ہو تو ایسی صورت میں مزارعت فاسد ہے اور حق جائز ہے اس واسطے کہ یہ ایسی مزارعت فاسد ہے جس میں حق مشروط ہے اور ایسا حق ہے جس میں مزارعت مشروط ہے لیکن مزارعت ایسا عقد ہے جس میں دوسرا عقد شرط کرنے سے باطل ہو جاتا ہے اور حق باطل نہیں ہوتا ہے اور اگر ایسے عقد پر غلام مذکور نے زراعت کی اور کھیتی پیدا ہوئی تو پوری کھیتی غلام کی ہوگی اور غلام پر مولیٰ کے واسطے اس کی زمین کا اجر المثل واجب ہوگا جس طرح تمام مزارعات فاسد ہیں ہوا کرتا ہے اور غلام پر یہ بھی لازم ہوگا کہ اپنی قیمت جس قدر ہوا اگر بے دہم یہ کہ زمین بیج مولیٰ کی طرف سے ہو اور غلام کی طرف سے خالی کام ہو اور ایسی صورت میں بھی مزارعت فاسد ہے اور حق جائز ہے اور اس صورت میں تمام پیداوار مولیٰ کی ہوگی اور مولیٰ پر غلام کے کار زراعت کا اجر المثل جس قدر ہو غلام کے واسطے واجب ہوگا اور مولیٰ کے واسطے غلام پر غلام کی قیمت جس قدر ہو واجب ہوگی اور اگر کسی شخص نے اپنا غلام اس شرط سے مکاتب کیا کہ اس سال مکاتب اپنے مولیٰ کی زمین میں اس شرط سے زراعت کرے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ اس میں پیدا کرے دو دونوں میں مشترک ہو تو اس مسئلہ کی بھی دو صورتیں ہیں اول یہ کہ زمین بیج مولیٰ کی طرف سے ہو اور مکاتب کی طرف سے فقط کار زراعت ہو تو اس صورت میں مزارعت فاسد ہے اور کتابت بھی فاسد ہے اور جب کتابت فاسد ہوئی تو مولیٰ کو اس کے توڑ دینے کا اختیار ہوگا جیسا کہ غلام مذکور کو بوضو شراب دوسرے مکاتب کرنے کی صورت میں ہے پس اگر مولیٰ نے کتابت کو توڑا حتیٰ کہ مکاتب نے زمین مذکور میں زراعت کی دو دونوں میں مشترک ہو یہ مجاورہ ہے جس سے مراد یہ کہ نصفانصف شرکت اس واسطے کہ اصل اس میں مساوی شرکت ہے اور وہ دونوں میں بلا ضرور نصفانصف ہوئی۔

اور زمین میں کھیتی پیدا ہوئی تو پوری کھیتی مولیٰ کی ہوگی اور مولیٰ پر مکاتب کے واسطے اس کے کام کا اجر المثل واجب ہوگا اور مکاتب آزاد ہو جائے گا اس واسطے کہ مکاتب نے وہ شرط پوری کی جس پر عقد کتابت مشروط تھا یعنی اس سال اس زمین کی زراعت کرنا اور اس سال زراعت زمین وقت تعلیق عقد کے معلوم تھی اور جس امر کے ساتھ کتابت فاسدہ کی تعلیق ہے جب وہ وقت عقد کے معلوم ہو اور مکاتب اس کو پورا کر دے تو حقیق ہو جاتا ہے جیسے کہ اس کو شراب یا سور پر مکاتب کیا اور مکاتب نے اس کو ادا کر دیا تو یہی حکم ہے پس مولیٰ کے واسطے مکاتب پر مکاتب کی قیمت واجب ہوئی اور مولیٰ پر مکاتب کے واسطے مکاتب کے کام کا اجر المثل واجب ہوا پس اگر دونوں برابر ہوں تو مقاصد واقع ہو جائے گا اور اگر مکاتب کی قیمت اس کے کام کے اجر المثل سے زیادہ ہو تو بقدر زیادت کے مولیٰ اس سے لے لے گا اور اگر اس کے کام کا اجر المثل اس کی قیمت سے زیادہ ہو تو وہ مولیٰ سے کچھ نہیں لے سکتا ہے دوم یہ کہ زمین مولیٰ کی طرف سے اور حج اور کام مکاتب کی طرف سے ہو اور اس صورت میں بھی کتابت اور مزارعت دونوں فاسد ہیں اور مولیٰ کو اختیار ہوگا کہ کتابت کو توڑ دے اور اگر اس نے کتابت نہ توڑی اور مکاتب کے کام سے زمین میں کثیر زراعت پیدا ہوئی یا کچھ بھی نہ پیدا ہوئی تو مکاتب آزاد نہ ہوگا اور جو حکم مزارعت میں مذکور ہوا ہے جبکہ حج مالک زمین کی طرف سے ہوں ویسا ہی عقد مصلحت صورت میں حکم ہے کذا فی المحیط۔

باب سترہ:

عقد مزارعت و معاملہ میں تزویج و خلع و عدا خون سے صلح واقع ہونے کے بیان میں

اگر کسی عورت سے اپنی زمین اس سال زراعت کرنے پر بدین شرط نکاح کیا کہ یہ عورت اس سال اپنے بچوں اور کام سے اس میں اس سال زراعت کرے اور جو کچھ اس میں پیداوار ہو وہ ہم دونوں میں نصفانصف ہوگی تو نکاح جائز ہے اور مزارعت فاسد ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک صورت مذکور کا مہر اس زمین کی اجرت کے نصف کے مثل ہوگا اور امام محمدؒ کے نزدیک اس کا مہر اس کے مثل عورتوں کے مہر اور زمین کے اجر المثل دونوں میں سے کم مقدار ہوگی پس اگر عورت مذکور نے زمین میں زراعت کی پیداوار ہوئی یا نہ ہوئی اور مالک زمین نے اس کو طلاق نہ دی تو تمام پیداوار عورت کی ہوگی اور اس پر زمین کا نصف اجر المثل لازم ہوگا اور شوہر پر اس کا مہر کچھ واجب نہ ہوگا یہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک اس پر پوری زمین کا اجر المثل واجب ہوگا اور شوہر پر اس کا مہر اس کے مہر المثل و زمین کی اجرت دونوں میں سے کم مقدار واجب ہوگی پس اگر اس کا مہر المثل زمین کی اجرت کے برابر ہو یا زیادہ ہو تو اس نے اپنا حق جو کچھ شوہر پر واجب ہوا تھا بھر پایا پس مقاصد واپس ہو جائے گا اور اگر مہر المثل کم ہو تو پوری اجرت زمین سے جس قدر کم ہے اس قدر شوہر کو واپس دے کذا فی المحیط المسرخصی اور اگر اس کے بعد شوہر نے اس کو طلاق دے دی پس اگر عورت کو قبل دخول کے طلاق دی پس اگر یہ طلاق قبل زراعت کے واقع ہوئی تو بابر قول امام ابو یوسفؒ کے عورت کے واسطے شوہر پر زمین کے اجر المثل کا چوتھائی واجب ہوگا اور شوہر کا بسبب مزارعت کے اس پر کچھ واجب نہ ہوگا اور بابر قول امام محمدؒ کے عورت کے واسطے حصہ واجب ہوگا اور اگر بعد زراعت کے واقع ہوئی تو امام ابو یوسفؒ کے قول پر عورت کے واسطے زمین کے اجر المثل کا چوتھائی مہر واجب ہوگا اور شوہر کا اس پر بسبب مزارعت کے فاسد ہونے کے تمام زمین کا پورا اجر المثل واجب ہوگا پس بقدر چوتھائی کے مقاصد ہو جائے گا اور باقی تین چوتھائی

۱۔ معلوم یعنی مجہول چیز نہیں بلکہ معلوم بات ہے کہ اس سال اس زمین کی زراعت کرے۔ ۲۔ عقد مصلحت یعنی اگر دونوں کی طائی پر مکاتب کیا یا آزاد کیا تو اس کا حکم وہ ہے کہ جو مزارعت پر کتابت میں گذرنا شرط کیا حج مالک کی طرف سے ٹھہرے ہوں۔

اجراثل زمین کا عورت اس کو واپس دے گی اور بتا کر قول امام محمدؒ کے چونکہ شوہر نے قبل دخول کے اس کو طلاق دی ہے۔

اس واسطے شوہر پر حتم واجب ہوگا اور شوہر کا اس پر زمین کا پورا اجراثل واجب ہوگا اور باہم مقاصد نہ ہوگا۔ یہ سب اس صورت میں ہے کہ شوہر نے عورت کے ساتھ دخول سے پہلے اس کو طلاق دے دی اور اگر بعد دخول کے اس کو طلاق دی پس اگر قبل زراعت کے طلاق دی تو بتا کر قول امام ابو یوسفؒ کے عورت کے واسطے شوہر پر نصف زمین کا اجراثل واجب ہوگا اور شوہر کا بسبب مزارعت کے عورت مذکورہ پر کچھ واجب نہ ہوگا اور بتا کر قول امام محمدؒ کے عورت کا بوجھ نکاح کے شوہر پر مہر مثل اور تمام زمین کے اجراثل سے جو کم مقدار ہو واجب ہوگی اور شوہر کا عورت پر بسبب مزارعت کے کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر بعد زراعت کے طلاق دی تو بتا کر قول امام ابو یوسفؒ کے شوہر کا عورت مذکورہ پر بسبب مزارعت کے پوری زمین کا اجراثل واجب ہوگا اور عورت کا بسبب نکاح کے شوہر پر نصف زمین کا اجراثل واجب ہوگا پس بقدر نصف کے مقاصد واقع ہو جائے گا اور باقی نصف زمین کا اجراثل عورت پر شوہر کو واپس دینا واجب ہوگا اور بتا کر قول امام محمدؒ کے عورت کا بسبب نکاح کے شوہر پر مہر مثل و زمین کے اجراثل سے جو کم مقدار ہو وہ بطور مہر واجب ہوگی اور شوہر کی عورت پر زمین کی پوری اجرت مثل واجب ہوگی پس اگر اس کا مہر مثل پوری زمین کی اجرت کے برابر یا زیادہ ہو تو وہ شوہر کو کچھ واپس نہ دے گی اور مقاصد واقع ہو جائے گا یہ سب اس صورت میں ہے کہ بیج دکار زراعت عورت کی طرف سے ہو اور مرد کی طرف سے فقط زمین ہو اور اگر اس کا الٹا ہو کہ عورت کی طرف سے زمین اور مرد کی طرف سے بیج دکار زراعت ہو اور باقی مسئلہ بحال رہے تو نکاح جائز ہے اور مزارعت قاسد ہے اور اگر اس کے بعد شوہر نے زراعت کی تو پوری پیداوار شوہر کی ہوگی اور شوہر پر بسبب مزارعت کے عورت کے واسطے زمین کا اجراثل واجب ہوگا اور عورت کے واسطے شوہر پر بسبب نکاح کا بالاجماع مہر المثل چاہے جس قدر ہو واجب ہوگا اس واسطے کہ شوہر نے اس کے بیع کے مقابلہ میں نصف پیداوار بدل ٹھہرائی ہے حالانکہ یہ مجہول ہے اور بالاجماع جب مقابلہ بیع میں تیسرہ مجہول ہو تو مہر المثل واجب ہوتا ہے بخلاف اس کے اگر بیج عورت کی طرف سے ہوں تو امام ابو یوسفؒ کے قول پر جہالت اس وجہ سے نہیں ہے کہ شوہر نے اس صورت میں عورت کے بیع کے مقابلے میں منفعت زمین قرار دینی اور یہ معلوم ہے پس وجوب مہر المثل سے مانع ہوئی پھر اگر شوہر نے قبل دخول کے عورت کو طلاق دی پس اگر قبل زراعت کے ہو تو عورت کے واسطے شوہر پر بسبب نکاح کے حتم واجب ہوگا اور شوہر کا بسبب مزارعت کے عورت پر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر بعد زراعت کے طلاق دی تو عورت کا شوہر پر بسبب نکاح کے حتم واجب ہوگا اور بسبب مزارعت کے زمین کا اجراثل واجب ہوگا اور اگر شوہر نے عورت سے دخول کے بعد اس کو طلاق دی پس اگر قبل زراعت کے طلاق دی تو عورت کا شوہر پر بسبب نکاح کے مہر المثل واجب ہوگا اور بسبب زراعت کے شوہر پر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر زراعت کے بعد طلاق دی تو عورت کا شوہر پر بسبب نکاح کے مہر المثل اور بسبب مزارعت کے زمین کا اجراثل واجب ہوگا۔

باب خلع میں عورت اور باب نکاح میں مرد ایک دوسرے کی نظیر ہے ☆

اگر بیج و زمین شوہر کے طرف سے ہو اور عورت کی طرف سے فقط کار زراعت ہو تو یہ صورت اور جس صورت میں کہ بیج و کار زراعت دونوں شوہر کی طرف سے مذکور ہوئے ہیں دونوں کا حکم یکساں ہیں اور اگر زمین بیج عورت کی طرف سے ہو اور شوہر کی یعنی ایک عورت نے ایک مرد سے اس شرط پر نکاح کیا کہ مرد اس کی زمین میں اس سال اپنے بیجوں سے زراعت کرے اس شرط پر کہ جو کچھ پیدا ہو وہ دونوں میں مساوی مشترک ہو۔ یعنی جب بیع بیع کے مقابلہ میں جو مہر غیر ایوہ مجہول ہو۔ زمین بیج عورت کی طرف سے زمین بیج عورت کی طرف سے فقط کار زراعت ہے تو بھی نکاح جائز ہے اور حکم وہ ہے جو بیج و کار عورت کی طرف سے ہونے میں مذکور ہو۔

طرف سے فقط کاشت و زراعت ہو تو یہ صورت اور جس صورت میں کہ بیج و کام عورت کی طرف سے ہے دونوں یکساں ہیں کذا فی الحقیقہ اور اگر ایک عورت سے اس شرط سے نکاح کیا کہ اس کو اپنا باغ خرما آدمی کی بیانی پر دے تو عورت کے واسطے مہر المثل واجب ہوگا کیونکہ شوہر نے اس کے بضع اور اس کے عمل کے مقابلہ میں نصف حاصلات قرار دی ہے اور اگر عورت سے اس شرط سے نکاح کیا کہ عورت اس کو ایک باغ خرما آدمی کی بیانی پر دے تو اس مسئلہ میں اختلاف ہے اس واسطے کہ شوہر نے اس کے بضع اور آدمی حاصلات کے مقابلہ میں اپنے کام انجام دینے کا التزام کیا ہے یہ عقیدہ یہ میں ہی رہے مسائل خلع و مباح ہو کہ باب بضع میں عورت اور باب نکاح میں مرد ایک دوسرے کی نظیر ہے کیونکہ باب بضع میں جس سے بدل کی توقع ہے وہ عورت ہے چنانچہ باب نکاح میں جس سے بدل کی توقع ہوتی ہے وہ مرد ہوتا ہے پس اگر عورت نے اپنی منفعت بضع کے مقابلہ میں منفعت زمین قرار دی تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک شوہر کا عورت پر بسبب خلع کے زمین کا نصف اجر المثل واجب ہوگا اور امام محمدؒ کے نزدیک شوہر نے جس قدر مہر عورت کا قرار دیا ہے اس سے اور زمین کے اجر المثل سے جو مقدار کم ہو وہ مرد کے واسطے واجب ہوگی اور اگر عورت نے منفعت بضع کے مقابلے میں نصف پیداوار قرار دی تو بالا جماع سب کے نزدیک شوہر کے واسطے وہ مہر واجب ہوگا جو اس نے نکاح کی وقت عورت کے واسطے مقرر کیا تھا اور مرد خون سے صلح واقع ہونے کا حکم نظیر اس حکم کا ہے جو خلع میں مذکور ہوا ہے کہ جس سے بدل کی توقع ہے یعنی قاتل نے اگر اپنی زمین یا اپنے نفس کے منفعت کو بدل قرار دیا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دلی قاتل کو زمین کے اجر المثل کا نصف اور قاتل کے کام کا نصف اجر المثل ملے گا اور امام محمدؒ کے نزدیک مقتول کے وارث کو مقتول کی دیت اور تمام زمین کے اجر المثل سے جو کم مقدار ہو وہ ملے گی اور اگر قاتل نے اندریں (۱) صورت کہ بیج اس کی طرف سے ہوں نصف پیداوار کو بدل قرار دیا تو سب کے نزدیک بالافتاق ولی قاتل کے واسطے قاتل پر مقتول کی پوری دیت واجب ہوگی اور غلو ہر حال میں مثل نکاح کے صحیح ہے کیونکہ غلو ایسی چیز ہے جو شرط فاسدہ سے مثل خلع و نکاح کے باطل نہیں ہوتا ہے۔ یہ سب اس صورت میں ہے کہ عدا خون سے صلح واقع ہوئی ہو اور اگر قاتل خطا سے یا ایسے قتل عمد سے جس میں قصاص نہیں لیا جاسکتا ہے صلح واقع ہوئی حتیٰ کہ مال ہے واجب ظہر ا تو مزارعت و صلح دونوں فاسد ہوں گی اور ولی مقتول کا حق ارش جنایت یعنی میں قاتل کی طرف سے ویسا ہی باقی رہے گا جیسا کہ صلح سے پہلے تھا اور جب صلح فاسد ہوئی تو اس کا جو دودم یکساں ہوا پس ولی مقتول کا حق ارش جنایت لینے میں یوں ہی رہا جیسا ہم نے بیان کیا ہے کذا فی الحقیقہ۔

باب الزہارہ:

مزارعت اور معاملات میں وکیل کرنے کے بیان میں

اگر ایک شخص کو حکم دیا کہ میری زمین مزارعت پر یا میرا باغ خرما معاملات پر دے دے اور اس سے زیادہ نہ کہا تو جائز ہے بشرطیکہ زمین و باغ خرما کو وکیل میں معین کر دیا ہو اور اگر مدت بیان کی تو اس سال کی اول زراعت کی طرف متصرف ہوگا اور اگر پیداوار کا حصہ بیان نہ کیا تو صاحبین کے نزدیک عرف کے ساتھ متقید (۲) کیا جائے گا اور ایسا ہی امام اعظمؒ کے قیاس پر ہے اگر بیع مالک زمین کی طرف سے ہوں اور ایسا ہی حکم باغ خرما کی بیانی میں ہے اور اگر بیع کا شکار کی طرف سے ہوں تو امام اعظمؒ کے نزدیک ۱۔ غلو یعنی صلح خون سے محکم ہے کہ قصاص غلو کے مال منظور کیا تو ضرورت میں صحیح ہے جیسے نکاح ہر صورت میں صحیح رہتا تھا نہ کہ عقد مزارعت۔ معاملہ فاسد ہو۔ ۲۔ یعنی ارش جنایت ۳۔ مکارہ مانہ جو شرع میں موافق نوعیت ذم کے علیحدہ علیحدہ مقرر ہے ویکو کتاب الجنایات۔ (۱) اس صورت میں۔ (۲) یعنی رواج یہ سے آدمی یا نہ تھا بل وغیرہ کی بیانی پر۔

بطلیل و کثیر دینا جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک عقیدہ عرف ہوگا اور اگر وکیل نے مؤکل کے حکم سے مخالفت کی تو غاصب ہو جائے گا اور اگر اس کے حکم کے موافق کار بند رہا تو پیداوار پر قبضہ کرنے کا حق مؤکل کو حاصل ہوگا بشرطیکہ بیج اسی کی طرف سے ہوں اور یہی حکم درختوں کی بٹائی میں ہے اور اگر بیج کا شکار کی طرف سے ہوں تو پیداوار پر قبضہ کرنے کا حق وکیل کو حاصل ہوگا یہ تا تار خانہ میں ہے۔

اگر کسی شخص نے اپنی زمین معین حرارت پر دینے کے واسطے وکیل کیا اور وکیل نے وہ زمین کسی شخص کو حرارت پر دی اور اس سے شرط کر لی کہ اس میں گیہوں بوائے یا جو بوائے یا تل بوائے یا جو بوائے تو یہ جائز ہے۔ اس طرح اگر ایک شخص کو وکیل کیا کہ میرے واسطے یہ زمین اور اس کے ساتھ بیج حرارت پر لے پس وکیل نے زمین کو گیہوں کے بیج یا جو وغیرہ اقسام حبوب میں سے کسی کے ساتھ لیا تو مؤکل کے حق میں جائز ہے اور اگر کسی کو وکیل کیا کہ میرے واسطے یہ زمین حرارت پر لے پس اس نے مالک زمین سے اپنے مؤکل کے واسطے اس شرط سے لی کہ اس میں گیہوں کی زراعت کرے یا جو کی زراعت کرے یا اس کے سوائے اور کسی قسم کے اناج کی شرط کی۔ تو مؤکل اس زمین میں سوائے اس بیج کے جس کی مالک زمین نے شرط کی ہے کوئی بیج نہیں بوسکتا ہے اور اگر اس واسطے وکیل کیا کہ میری زمین اس سال حرارت پر دے دے پس وکیل نے گیہوں یا جو بوائے کے واسطے بعض ایک کرد درمیانی گیہوں یا ایک کرکھرے جو یا تل دیا چاقول وغیرہ کے جو زمین میں پیدا ہوتے ہیں زمین مذکورہ دی تو یہ اتھسا نامہ جائز ہے اور قیام وکیل مخالف ہی اس واسطے کہ مؤکل تو اسی امر پر راضی ہوا تھا کہ میری زمین حرارت پر دے دے تاکہ مؤکل اس کی پیداوار میں شریک ہو اور وکیل نے اس کے برخلاف فعل کیا کہ اس نے اجرت معینہ پر اجارہ پر دے دی لیکن امام نے اتھسا نامہ کیا اور فرمایا کہ وکیل کے فعل سے مؤکل کا مقصود بطور نفع لے کے حاصل ہوا کیونکہ اگر وکیل حرارت پر دیتا پھر کاشتکار اس میں زراعت نہ کرتا یا کھیتی پر کوئی آفت آ جاتی تو مالک زمین کو کچھ نہ ملتا اور جو فعل وکیل نے کیا ہے اس میں مؤکل کا حق بطور دین کے مستاجر کے ذمہ ثابت ہو گیا جب کہ مستاجر کو زراعت کرنے کا قیام ملا اگرچہ مستاجر زراعت نہ کرے یا کھیتی پر آفت آ جائے اور جب وکیل ایسا فعل کرے جو اسی جنس سے ہو جس کا مؤکل نے حکم کیا ہے اور جس خاص فعل کا مؤکل نے نام لیا ہے اس کی بہ نسبت مؤکل کے حق میں زیادہ نافع ہو تو وکیل مخالف نہ ہوگا اور جب وکیل مخالف نہ ٹھہرا تو اس کا عقد کرنا ایسا ہے گویا مؤکل نے خود ہی عقد کیا ہے مستاجر کو اختیار ہوگا کہ جو اس کی رائے میں آئے زراعت کرے کیونکہ گیہوں یا جو وغیرہ کی تعلیم اس صورت میں مالک زمین کے حق میں کچھ مفید نہیں ہے کیونکہ پیداوار میں اس کی شرکت نہیں ہے بخلاف حرارت پر دینے کے کہ اس میں شرکت ہوتی ہے۔

اگر وکیل نے زمین مذکورہ کو بعض درہموں و کپڑوں وغیرہ مالوں کے ساتھ جن کی زراعت نہیں ہوتی ہے اجارہ پر دیا ہو تو یہ عقد اجارہ مؤکل کے واسطے جائز نہ ہوگا کیونکہ اس نے جنس میں اختلاف کیا کہ رب الارض نے صریح حکم دیا کہ حرارت پر دے اور اس کے یہ معنی ہیں کہ زمین کا ایسی چیز کے عوض اجارہ دینا جو زمین میں پیدا ہوتی ہے پس جب وکیل نے ایسی چیز کے عوض اجارہ پر دی جو زمین میں نہیں پیدا ہوتی ہے تو اس نے اس چیز کی جنس میں خلاف کیا جس کا مؤکل نے صریح حکم دیا تھا پس یہ وکیل بمنزلہ ایسے وکیل کے ہے جو ہزار درہم کے عوض فروخت کرنے کا وکیل کیا گیا اور اس کو سودینار کے عوض فروخت کی کہ یہ بیع مؤکل کے حق میں نافذ نہ ہوگی بخلاف اس کے اگر اس نے دو ہزار درہم کے عوض فروخت کی تو اتھسا نامہ نافذ ہے یہ مبسوط میں ہے اور اگر اس واسطے وکیل کیا کہ میرے

۱۔ قول نفع تو یہ اس وقت ہے کہ جو اجرت غیر الیٰ ہی قدر وکیل کو پیداوار میں سے ملنے کی امید ہو پس یہ لحاظ رکھنا چاہیے۔ ۲۔ جائز نہ ہوگا بلکہ وکیل اس صورت میں غاصب ہو گیا جو نقصان کا خائن ہے۔

واسطے یہ زمین مزارعت پر لے لے اور اس سے زیادہ کچھ نہ کہا جس وکیل نے ایک کرگیوں وغیرہ اناج کے عوض اجارہ پر لیے تو جائز نہیں ہے لیکن اگر بیع مالک زمین کی طرف سے ہوں اور وکیل نے زمین مذکور اس شرط سے لی کہ تمام پیداوار مالک زمین کی ہو گی اور مالک زمین پر واجب ہوگا کہ کا شکار کو ایک کرگیوں دے یا جو زمین میں پیدا ہوتا ہے شرط کیا تو جائز ہے اور اگر وکیل نے مالک زمین کے ذمہ درہم یا کپڑے شرط کیے تو جائز نہیں ہے لیکن اگر موکل اس سے راضی ہو جائے تو ہو سکتا ہے یہ تاجر خانہ میں ہے۔ لودکھ یا ن یاخذ ہالہ حرارۃ بالثلث۔ اگر وکیل کو اس واسطے وکیل کیا کہ یہ زمین میرے واسطے تہائی کے ساتھ بنائی دینے پر لے پس وکیل نے اس کو اس شرط سے لیا کہ کا شکار اس میں زراعت کرے اور تہائی پیداوار کا شکار کی اور دو تہائی مالک زمین کی ہو تو یہ عقد کا شکار کے حق میں جائز نہ ہوگا اس واسطے کہ جو کلام کا شکار نے کہا ہے اس کا موقع یہ ہے کہ مالک زمین کے واسطے تہائی ہو کیونکہ ہم نے بیان کر دیا کہ مالک زمین ہی اپنی زمین کی منفعت کے عوض پیداوار کا مستحق ہے پس جس لفظ پر حرف جار داخل ہے وہ پیداوار میں سے اسی کا حصہ ہوگا حالانکہ وکیل نے اس کے ضد و بیز خلاف کیا اور اگر موکل نے اس کو یوں حکم کیا کہ یاخذ الارض والثلث کہ زمین اور تہائی لے اور باقی مسئلہ بحال ہو تو یہ عقد کا شکار کے حق میں جائز ہوگا کیونکہ اس میں معقود علیہ کا شکار کا عمل ہے اور وہ بمقابلہ اپنے کام کے پیداوار کا مستحق ہے جب وکیل نے اس کے واسطے تہائی کی شرط کی تو اس کے حکم کا فرما نہرا ہوگا یہ مبسوط میں ہے اور اگر ایک شخص کو وکیل کیا کہ میری زمین اس سال ایک کر درمیانی گیہوں کے عوض اجارہ پر دے دے اور وکیل نے اس کو آدمے کی بنائی پر دے دیا یا بدیں شرط کہ کا شکار اس میں گیہوں کی زراعت کرے اور کا شکار نے زراعت کی تو وکیل مخالف ہوگا یہ قاضی خان میں ہے اور اگر اس واسطے وکیل کیا کہ میری زمین تہائی کی بنائی کے ساتھ مزارعت پر دے دے اور وکیل نے اس شرط سے دے دی کہ تہائی مالک زمین کو ہو تو یہ جائز ہے اور اگر مالک زمین نے کہا کہ میری مراد یہ تھی کہ کا شکار کے واسطے تہائی ہو تو اس کی تصدیق نہ کی جائے گی لیکن اگر بیع اس کی طرف سے ہوں تو ایسی صورت میں قول اس کا قبول ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔

باب النیس:

کا شکار پر ضمان واجب ہونے کے بیان میں

اگر کا شکار نے یا وجود قدرت پانے کے زمین کا بیچنا ترک کیا یہاں تک کہ بھتی خشک ہو گئی تو اکی ہوئی بھتی کا ضامن ہوگا اور قیمت اندازہ کرنے میں وہ وقت معتبر ہے کہ جب بھتی ایسی حالت میں تھی کہ اس کو پانی نہ دینا معتبر تھا پس اگر ایسی حالت میں بھتی کی کچھ قیمت نہ ہوتی زمین مزدور (۱) اور غیر مزدور کی قیمت لگائی جائے پس جس قدر دونوں اندازوں میں فرق ہو اس کے نصف کا ضامن ہو گا یہ خزانہ اکتھین میں ہے۔ کا شکار نے پانی دینے میں تاخیر کی پس اگر یہ تاخیر متاد ہو کہ ایسا لوگ کرتے ہوں تو ضامن نہ ہوگا ورنہ ضامن ہوگا یہ وجہ کروری میں ہے۔ اگر کا شکار نے بھتی کی حفاظت چھوڑ دی حتیٰ کہ اس کو کوئی آفت جیسے جانوروں کا چرانا وغیرہ پہنچی تو ضامن ہوگا اور اگر اس نے ٹیڑیوں کو نہ ہانکا حتیٰ کہ ٹیڑیوں نے بھتی چاٹ لی تو دیکھا جائے گا کہ اگر ٹیڑیاں اس کثرت سے تھیں کہ ان کا ہانکنا اور دفع کرنا اس سے ممکن نہ تھا تو اس پر ضمان واجب نہ ہوگی اور حاصل یہ ہے کہ جن صورت میں کا شکار نے حفاظت یا وجود قادر

۱ یعنی موکل کے حق میں۔ ع یہاں بت ہے کہ مزارعت آدمی کی بنائی ہو۔

(۱) بولی ہوئی۔

ہونے کے چھوڑ دی ہے اس پر ضمان واجب ہوگی ورنہ واجب نہ ہوگی۔ یہ اس وقت ہے کہ کھیتی پختہ نہ ہوئی ہو اور اگر پختہ ہوگئی ہو تو کاشتکار پر حفاظت چھوڑ دینے سے ضمان واجب نہ ہوگی کذا فی الذخیرہ قال^۱ المخرج جم واما فی بلادنا فینبغي ان یسحب فلا فرق فی ذلک فیما اذا کان الاربع ہلالا او مددک للضرع۔ ذاری^۲ نے اگر کدس کی حفاظت رات میں چھوڑ دی تو ضامن ہوگا بشرطیکہ رات میں اس کے ذمہ حفاظت کرنے کا رواج ہو یہ قہیدہ میں ہے فتاویٰ ابواللیث میں ہے کہ اگر کاشتکار نے بدوں اجازت اس شخص کے جس نے زمین حرارت پر دی ہے یعنی زمین دہندہ کی کھیتی کو کاٹا اور کھلیان کی اور روند اور یہ امر دہندہ نے اس کے ذمہ شرط نہ کیا تھا تو دہندہ کا حصہ کاشتکار مذکور کے ذمہ مضمون ہوگا اور اگر دہندہ نے یہ امر اس کے ذمہ شرط کیا ہو پھر کاشتکار نے اس فعل میں غفلت کی یہاں تک کہ کھیتی تلف ہوگئی تو قہیدہ ابو بکر پٹی نے فرمایا کہ وہ ضامن ہوگا۔

فتیہ ابواللیث نے ذکر کیا کہ اگر کاشتکار مذکور نے اس قدر تاخیر کی کہ اس کے مثل لوگ تاخیر نہیں کرتے ہیں تو ضامن ہوگا اور اگر ایسی تاخیر کی کہ اس کے مثل لوگ تاخیر کرنے میں تو ضامن نہ ہوگا اور یہ بنا بر محارمہ علی کے ہے کہ ان کاموں کا کاشتکار کے ذمہ شرط کرنا صحیح ہے کذا فی الجملہ۔ اس طرح کپاس کی روٹی جب پھول جائے تو اس کے جن لینے میں بھی یہی حکم ہے یہ خزائن المسلمین میں ہے۔ کاشتکار نے جزر و ترگیہوں میدان صحرا میں نہ ڈالے حالانکہ عقد میں یہ فعل اس کے ذمہ مشروط تھا تو ضامن ہوگا یہ وجہ کروری میں ہے۔ مجموعہ نوازل میں امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ ایک کھیتی دو آدمیوں میں مشترک ہے ان میں سے ایک نے اس کو پانی دینے سے انکار کیا تو اس پر جبر کیا جائے گا اور اگر حاکم کے پاس اس امر کے مرافعہ کرنے سے پہلے کھیتی خراب ہوگئی تو اس پر ضمان واجب نہ ہوگی اور اگر قاضی کے پاس مرافعہ کر کے اور قاضی کے سینچنے کا حکم دینے کے بعد اس نے سینچنے سے انکار کیا اور کھیتی خراب ہوگئی تو ضامن ہوگا کذا فی الذخیرہ الخلاصہ۔ فتاویٰ نسفی میں ہے کہ مالک زمین کا نخل کاشتکار کے پاس ہے کاشتکار نے اس کو چرواہے کے پاس چراگاہ بھیجا تو کاشتکار ضامن نہ ہوگا اور نہ چرواہا ضامن ہوگا اور جو نخل مستعار ہوا کرایہ پر لیا گیا ہو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ شیخ^(۱) نے فرمایا کہ اس مسئلہ میں مشائخ سے روایات مضطرب آئی ہیں اور فتویٰ اس روایت مذکورہ پر ہے کیونکہ مستودع مال و دیعت کو مثل اپنے مال کے حفاظت کرتا ہے اور وہ اپنے نخل کو چراگاہ میں محفوظ جانتا ہے پس ایسی ہی و دیعت کے نخل کے ساتھ ہے اور اگر اس نے نخل کو چرتا چھوڑ دیا تو مشائخ نے اس میں اختلاف کیا ہے اور مؤلف نے فرمایا کہ فتویٰ اس پر ہے کہ وہ ضامن نہ ہوگا یہ خلاصہ میں ہے۔ امام محمد نے اصل میں فرمایا کہ اگر ایک شخص نے دوسرے کو اپنی زمین اس شرط سے دی کہ اس سال اس میں زراعت کرے اور معاوضہ میں ایک کرگیہوں جو کاشتکار کے پاس موجود ہیں قرار دیے تو جائز ہے پس اگر پورے سال کاشتکار مذکور نے زراعت کی پھر جب سال گزر گیا اور کھیتی کاٹنے کے لائق ہوگئی تو کاشتکار نے جس کے عوض زمین اجارہ پر لی تھی تلف کر دیا تو کاشتکار کے ذمہ زمین کا اجراء ملل واجب ہوگا چاہے جس قدر ہو اور اس اناج کے مثل اناج اس پر واجب نہ ہوگا کہ جب اجارہ قاسد ہوا تو کاشتکار پر لازم آیا کہ منفعت زمین جو اس نے پوری حاصل کی ہے واپس کرے مگر چونکہ منفعت عینہ واپس کرنا مستحذر ہے اس واسطے کہ اس کے ذمہ قیمت منفعت یعنی اجراء ملل واپس کرنا واجب ہو یہ محیط میں ہے۔

ایک شخص نے کا شرب^۳ تلف کر دیا یعنی غیر شخص کے شرب یعنی پانی سے اپنی زمین چینی تو بعض مشائخ نے فرمایا کہ ضامن

۱۔ مترجم کہتا ہے کہ ہمارے دیار میں خواہ کھیتی ہو یا نہ ہو ہر صورت میں ضامن ہونا چاہیے کیونکہ عرف رائج ہو گیا ہے۔

۲۔ ذاری روند کر دانہ کاٹنے والا کس سے مراد کھلیان ہے۔

۳۔ شرب وہ حصہ پانی کا جو نہر میں سے انکی زمین کے واسطے زمین پر بہاؤ تو غیر شخص یعنی جس کا شرب تلف کیا ہے بقول دارع جس پر انکھ کے بیوں کا بہاؤ ہوتا ہے۔

(۱) یعنی مؤلف۔

ہوگا اور بعض نے فرمایا کہ ضامن نہ ہوگا اور اسی پر فتویٰ ہے یہ جو ہر اخلاطی میں ہے۔ بذریعہ فتویٰ دریافت کیا گیا کہ رواج یہ ہے کہ باغبان (۱) گرمیوں میں رہتے ہیں اگر کوئی باغبان گرمیوں میں باغ میں نہ رہا اور باغ کو ضائع چھوڑ دیا حتیٰ کہ کسی نے درخت کاٹ لیا یا چوب دار بنج لے گئے تو بالاتفاق جواب استتساب مشائخ نے یہی دیا کہ باغبان پر ضمان واجب ہوگی اور اسی جنس کا یہ مسئلہ ہے کہ اہل سرقد کا رواج یہ ہے کہ جازوں میں باغبان غلوں میں رہتے ہیں باغوں میں نہیں رہتے ہیں لیکن گرمیوں میں باغوں میں جاتے ہیں اور اس کو دیکھ بھال آتے ہیں اور اس دیکھ بھال کو مجملہ حفاظت کے سمجھتے ہیں اور اگر جازوں میں کوئی شخص باغ میں آیا اور چوب دار بنج لے گیا یا درخت کاٹ لیا تو یہ حکم ہے کہ اگر باغبان نے معمولی دیکھ بھال کر لی ہو تو ضامن نہ ہوگا اور اگر معمولی دیکھ بھال نہ کی ہو تو ضامن ہوگا کذا فی الحقیقہ۔

باب بیس:

مزارعت و معاملات میں کفالت کے بیان میں

اگر مزارعت^۱ و معاملات میں کفالت بائرنہ شرط کی اور بیع کا شکار کی طرف سے ہے تو دونوں فاسد ہو جائیں گے اور اگر مزارعت میں کفالت مشروط نہ ہو تو کفالت باطل ہوگی اور مزارعت صحیح ہوگی اور یہ وجہ یہ ہے کہ ہر گاہ بیع کا شکار کی طرف سے ہے تو کام کرنا اس کے ذمہ مضمون نہیں ہے چاہے کام زراعت انجام دے یا مزارعت ترک کر دے اور غیر مضمون کی کفالت فاسد ہوتی ہے پس جب مزارعت میں ایسی کفالت شرط کی تو ایسی شرط کی جس کو عقد منقض نہیں ہے پس مثل بیع و اجارہ کے عقد فاسد ہوگا اور اگر عقد میں ایسی کفالت مشروط نہ ہو تو عقد شرط مفسد سے خالی ہوگا پس عقد صحیح رہے گا اور اگر بیع مالک زمین کی طرف سے ہو پس در حال سے خالی نہیں یا تو مزارعت میں کا شکار کا اپنے ہاتھوں کام انجام دینا مشروط ہے یا ایسی شرط نہیں ہے پس اگر مشروط نہیں ہے تو کفالت و مزارعت دونوں صحیح ہوں گی خواہ یہ امر عقد میں مشروط کیا ہو یا بعد عقد کے شرط کر لیا ہو کیونکہ کفیل نے اپنے مضمون کی کفالت کی جس کا استیفاء^۲ کفیل سے ممکن ہے کیونکہ یہ کام کا شکار کے ذمہ مضمون ہے کہ اس کے ایفاء^۳ پر مجبور کیا جاسکتا ہے اور حکم مزارعت اس کے ذمہ لازم ہو گیا اس کا استیفاء کفیل سے ممکن ہے اور اگر ملکول^۴ نے کفیل کو کام کے واسطے بچا اور کفیل نے یہ کام انجام دیا تو کا شکار پر کفیل کے واسطے اس کے کام کا اجر مثل واجب ہوگا اور اگر کا شکار پر بذات خود کام انجام دینا مشروط ہو پس اگر کفالت عقد مزارعت میں مشروط ہو تو دونوں فاسد ہو جائیں گے اور اگر عقد میں مشروط نہ ہو تو مزارعت صحیح ہوگی اور کفالت باطل ہوگی اور وجہ یہ ہے کہ کفیل نے اپنے فعل کی کفالت کی جس کا استیفاء کفیل سے ممکن نہیں ہے کیونکہ جس طرح کا شکار کے ہاتھوں سے کام ہوگا وہ غیر سے ممکن نہیں ہے پس یہ کفالت باطل ہوگی جیسا کہ اجارہ میں ہے یہ عیب سرخی میں لکھا ہے۔

عقد معاملہ میں اگر مالک باغ نے عامل سے اس کے کام کا کفیل لیا تو اس کا حکم نظیر حکم مزارعت میں مالک زمین کی طرف سے بیع ہوں اور اگر ایک شخص نے دوسرے کو اپنی زمین آدمی کی بنائی پردی اور مالک زمین نے کا شکار سے اپنے حصہ کا کفیل لیا یا کا شکار نے مالک زمین سے اپنے حصہ کا کفیل لیا تو یہ کفالت فاسد ہے پس اگر عقد مزارعت میں مشروط ہوگی تو مزارعت فاسد ہوگی اور اگر مشروط نہ ہوگی تو مزارعت فاسد نہ ہوگی اور اگر دونوں میں سے ہر ایک نے دوسرے سے اپنے حصہ کی بابت اس امر کا کفیل لیا کہ دوسرا میرا حصہ

۱۔ زراعت اس شرط پر کہ زراعت کرنے کا فلاں کفیل دے۔ ۲۔ شرائط یعنی صحت کے شرائط میں کچھ غلط نہیں ہے۔

(۱) کا شکار بھی شامل ہے۔ ۳۔ ایفاء پورا کرنا کا شکار پر کام کرنا لازم ہے تو وہ قلیل سے پورا کر لیا۔

تلف نہ کرے تو ضامن ہو پس اگر ایسی کفالت عقد حرارت میں شروط ہو تو حرارت قاسد اور کفالت جائز ہوگی اور اگر حرارت میں شروط نہ ہو تو حرارت و کفالت دونوں جائز ہوں گی اور اگر حرارت قاسد ہو اور ہر ایک نے دوسرے سے اپنے حصہ زراعت کی بابت کفیل لیا تو کفالت باطل ہوگی کذا فی المحیط۔

باب (کیس):

تابلغ و ماذون کی مزارعت کے بیان میں

غلام ماذون نے اگر اپنی زمین شرائط کے ساتھ حرارت پر دی تو حرارت جائز ہے بنا پر قول اس مجتہد کے جو جواز حرارت کا قائل ہے خواہ بیج کا شکار کی طرف سے ہوں یا ماذون کی طرف سے۔ اسی طرح اگر اس نے حرارت پر کوئی زمین بشرائط حرارت لی تو بھی جائز ہے اور اسی طرح جس تابلغ لڑکے کو اپنے باپ یا دوسری طرف سے تجارت کی اجازت حاصل ہو وہ زمین کو حرارت پر لینے دینے کا اختیار رکھتا ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر ماذون نے ایک زمین حرارت پر دی پھر اس کے مولیٰ نے اس کو مجبور کر دیا تو دو حال سے خالی نہیں یا تو بیج غلام کی طرف سے ہوں گے یا کا شکار کی طرف سے ہوں گے پس اگر بیج کا شکار کی طرف سے ہوں تو حرارت باقی رہے گی خواہ مولیٰ نے اس کو قبل زراعت کے مجبور کر دیا تو بعد زراعت کے اور اگر بیج ماذون کی طرف سے ہوں پس اگر بعد زراعت کے مجبور کیا ہو تو حرارت باقی رہے گی اور اگر قبل زراعت کے مجبور کیا تو حرارت ٹوٹ جائے گی اور اگر ماذون نے کوئی زمین حرارت پر لی پھر مولیٰ نے اس کو مجبور کر دیا پس اگر بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں تو حرارت باقی رہے گی اس واسطے کہ غلام کی طرف حرارت لازم ہوگی پس اس کے حق میں مجبور کرنا کارآمد نہ ہوگا اور اگر بیج ماذون کی جانب سے ہوں تو بعد زراعت کے مجبور کرنے کی صورت میں بھی حکم ہے کیونکہ حرارت لازم ہوگی اور قبل زراعت کے حرارت باطل ہو جائے گی کیونکہ مولیٰ کو اختیار ہے کہ اس کو کار زراعت سے منع کرے کیونکہ زراعت اس پر لازم نہیں ہے پس جبر کارآمد ہو اور یاد جو د جبر کے کار زراعت انجام دینا صحیح رہا پس معذور علیہ فوت ہو گیا پس عقد منع ہو جائے گا یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اگر غلام ماذون نے اپنی زمین بیج کسی شخص کو اس سال آدمی کی بیانی پر حرارت کے واسطے دی پھر مولیٰ نے زراعت سے منع کر دیا اور حرارت صحیح کر دی لیکن اس نے اپنے غلام کو مجبور نہیں کیا تو حرارت بر حال خود باقی رہے گی اور مولیٰ کی ممانعت کارآمد نہ ہوگی اور کا شکار کو زراعت کرنے کا اختیار ہوگا کیونکہ یہ جبر خاص اذن عام پر واقع ہوا ہے پس صحیح نہ ہوگا اسی طرح اگر غلام ماذون نے کوئی زمین حرارت پر لی اور بیج ماذون کی طرف سے ہیں پس مولیٰ نے اس کو منع کیا اور مجبور نہ کیا تو اس کی ممانعت کارآمد نہ ہوگی اور ماذون زراعت کر سکتا ہے اور وجہ منع ہے جو ہم نے بیان کر دی ہے یہ محیط میں ہے۔

تابلغ یا غلام مجبور نے اپنی زمین آدمی کی بیانی پر کسی کا شکار کو دی تو یہ باطل ہے پس اگر کا شکار نے کام کیا اور بھتی پیدا ہوئی اور حرارت سے نقصان نہ ہوا تو احتساب پیداوار دونوں میں نصف نصف ہوگی اور اگر زراعت سے زمین میں نقصان آیا تو کا شکار نقصان کا ضامن ہوگا اور پیداوار پوری اسی کی ہوگی اور جب غلام آزاد ہو جائے گا تو کا شکار نے جو مال نقصان اس کے مولیٰ کو دیا ہے وہ غلام مذکور سے واپس لے گا اور تابلغ سے بعد تابلغ ہونے کے یہ مال نہیں لے سکتا ہے پھر غلام اس کا شکار سے نصف پیداوار لے لے گا اس میں سے غلام کو اس قدر ملے گا جس قدر اس نے کا شکار کو تاوان دیا ہے اور اگر کچھ باقی رہا تو وہ زیادتی مولیٰ کی ہوگی اور اگر مولیٰ نے کہا کہ میں نقصان زمین نہیں دیکھتا ہوں اور آدمی پیداوار لینے پر راضی ہوں تو غلام کی آزادی سے پہلے پورے بعد اس کو یہ اختیار ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔
۱۔ وجہ یعنی عام اجازت کے بعد کسی خاص کام سے منع کرنا باطل ہے بقول متاخذہ کو فی الحقیقت اس معاملہ سے جو کچھ فائدہ ہوتا ہے۔

ہے۔ اگر بیج مازوں کی طرف سے ہوں تو مزارعت صحیح نہیں ہے خواہ مزارعت سے زمین میں نقصان آیا ہو یا نہ آیا ہو اور اگر نقصان آزاد نے اپنی زمین بشرائط مزارعت کسی غلام مجبور کو یا طفل مجبور کو جو مفاد عقد کو چانتا ہے مزارعت پر دی پس اگر بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں اور غلام کا شکار عمل سے زندہ بیج رہا تو قیاس سے یہ حکم ہے کہ مزارعت باطل ہے اور پوری پیداوار مالک زمین کی ہوگی اور استسنا مزارعت صحیح ہے اور تمام پیداوار دونوں میں موافق شرط کے مشترک ہوگی اور اگر کھیتی کانٹے کے لائق ہو جانے کے بعد غلام یا طفل مر گیا تو اس میں دو صورتیں ہیں یا تو اپنی موت سے مراد لینے مشقت کا مزارعت سے نہیں مرا تو مالک زمین غلام کی صورت میں غلام کی قیمت تاوان دے گا اور لڑکے کی صورت میں کچھ ضامن نہ ہوگا اور جب اس نے غلام کی قیمت تاوان دے دی تو پوری پیداوار مالک زمین و بیج کی ہوگی اور طفل کی صورت میں پیداوار مالک زمین و طفل کے درمیان موافق شرط کے مشترک ہوگی وجہ دوم یہ کہ دونوں مشقت کا مزارعت سے مر گئے تو غلام کی صورت میں مالک زمین اس کی قیمت کا ضامن ہوگا خواہ ایسے کام سے مرا ہو جو اس نے زمین میں کھیتی کانٹے کے لائق ہونے سے پہلے کیا ہے یا ایسے فصل سے جو اس نے کھیتی کانٹے کے لائق ہونے سے بعد کیا ہے اور پوری پیداوار مالک زمین کی ہوگی غلام کے موتی کو اس میں سے کچھ نہ ملے گا اور طفل کا شکار ہونے کی صورت میں اگر طفل نہ کورایسے کام سے مرا ہو جو اس نے زمین میں کھیتی کانٹے کے لائق ہونے سے پہلے کیا ہے تو مالک زمین کی مددگار برادری پر طفل نہ کور کی وجہ واجب ہوگی اور اگر ایسے کام سے مرا ہو جو اس نے زمین میں کھیتی کانٹے کے لائق ہو جانے کے بعد کیا ہے تو ضمان واجب نہ ہوگی اور اگر مسئلہ نہ کورہ میں بیج غلام یا طفل کی طرف سے ہوں تو پوری پیداوار طفل و غلام کی ہوگی اور مالک زمین کو اس میں سے کچھ نہ ملے گا اور ان دونوں پر کچھ اجرت زمین واجب نہ ہوگی اور نہ تاوان نقصان زمین لازم ہوگا پس تاوان نقصان اس وجہ سے لازم نہ ہوگا کہ دونوں نے مزارعت مالک زمین کی اجازت سے کی ہے اور اجرت زمین واجب نہ ہونا جو فرمایا اس سے یہ مراد ہے کہ غلام پر فی الحال اجرت واجب نہ ہوگی مگر بعد آزاد ہونے کے واجب ہوگی اور لڑکے کی صورت میں لڑکے پر فی الحال و بعد بلوغ کے دونوں وقتوں میں اجرت واجب ہوگی پس غلام مجبور تو اپنے احوال کی ضمانت میں بعد آزاد ہونے کے پکڑا جاتا ہے اور قبل آزاد ہونے کے نہیں ماخوذ ہوتا ہے اور طفل مجبور بھی ماخوذ نہیں ہوتا ہے یہ محیط میں ہے۔

اگر وصی نے یتیم کے بیج لے کر اسی کی زمین میں بوائے اور مزارعت پر گواہ کر لیے ☆

ایک وصی جس یتیم کا وصی تھا اس کی زمین خود مزارعت پر لیا کرتا تھا پس مشائخ میں سے بعض نے فرمایا کہ مطلقاً جائز ہے جیسے کسی دوسرے کو مزارعت پر دینے کا حکم ہے اور بعض نے فرمایا کہ اگر بیج یتیم کی طرف سے ہوں تو نہیں جائز ہے کیونکہ اس میں فی الحال اس کے بیجوں کا اختلاف ہے اور اگر بیج وصی کی طرف سے ہوں تو جائز ہے کیونکہ وصی اس کی زمین کا اجارہ لینے والا ہو جائے گا پس یہ امر بخیر اس کے ہوا کہ وصی نے خود یتیم کو اجارہ پر مقرر کیا اور یہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے کہ یہ یتیم کے حق میں بہتر ہے اور مختار یہ ہے کہ اگر اجر الحقل یا حمان الحقل یا حمان نقصان و یتیم کے حق میں بہ نسبت اس حصہ پیداوار کے جو اس کو ملتا ہے بہتر ہو تو مزارعت جائز نہ رہے گی (یعنی اس کو یہ تاوان دلا یا جائے گا اور تمام پیداوار وصی کی ہوگی) اور اگر حصہ پیداوار یتیم کے حق میں بہتر ہو تو مزارعت جائز ہوگی اس واسطے کہ پوری نظر شفقت یتیم کے حق میں یوں ہی ہے اور امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ اگر وصی نے یتیم کے بیج لے کر اسی کی زمین میں بوائے اور مزارعت پر گواہ کر لیے تو اس نے یہ بیج قرض لیے اور زمین اجارہ پر لی پس اگر پیداوار یتیم کے حق میں بہتر ہوگی تو اس کو پیداوار ملے گی اور اگر اجرت زمین اس کے حق میں بہتر ہوگی تو اس کو اجرت ملے گی یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔

باب بائیس:

مالک زمین و کاشتکار کے درمیان اختلاف واقع ہونے کے بیان میں

جاننا چاہیے کہ جو اختلاف مالک زمین و کاشتکار کے درمیان واقع ہوتا ہے وہ دو طرح کا ہوتا ہے۔ ایک یہ کہ دونوں جواز مزارعت و فساد مزارعت میں اختلاف کریں یعنی ایک شخص اس طرح مدی جواز ہو کہ حرارت آدمی یا تہائی یا چوتھائی وغیرہ حصے کی شرط سے جو پیداوار میں موجب قطع شرکت نہیں ہے واقع ہوئی ہے اور دوسرا شخص ایسی شرط کا دعویٰ کرے جو پیداوار میں شرکت کو قطع کرتی ہے اور اس کی چند صورتیں ہیں ایک یہ کہ چند قفیض معلومہ پر حرارت واقع ہونے کا دعویٰ کرے۔ دوم یہ کہ نصف پیداوار پر دس قفیض زیادتی کا دعویٰ کرے۔ سوم یہ کہ نصف پیداوار سے دس قفیض کمی کا دعویٰ کرے پس اگر ایک نے نصف یا تہائی یا چوتھائی وغیرہ حصہ پیداوار پر حرارت مشروط ہونے کا دعویٰ (۱) کیا اور دوسرے نے چند قفیض معلومہ پر حرارت مشروط ہونے کا دعویٰ (۲) کیا تو اس میں دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ بیج کاشتکار کی طرف سے ہوں پس اگر قبل زراعت کے ایسا اختلاف ہو تو مدعی^۱ فساد کا قول قبول ہوگا خواہ مدعی فساد مالک زمین ہو یا کاشتکار ہو اور دونوں نے اپنے گواہ قائم کیے تو گواہ اس کے مقبول ہوں گے جو جواز زراعت کے ایسا اختلاف کر کے دلوں نے اپنے گواہ قائم کیے تو گواہ اس کے مقبول ہوں گے جو جواز حرارت کا دعویٰ کرتا ہے اور اگر ایسا اختلاف زراعت کے بعد پڑا تو جس کے بیج ہیں اس کا قول قبول ہوگا خواہ وہ جواز کا مدعی ہو یا فساد کا مدعی ہو خواہ زمین میں کچھ بھیتی اُگی ہو یا نہ اُگی ہو اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو مدعی جواز کے گواہ قبول ہوں گے۔

دوم یہ کہ بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں اور اس صورت میں مالک زمین ویسا ہی جیسا صورت اول میں کاشتکار تھا پس صورت اول میں جو احکام کاشتکار کے واسطے مذکور ہوئے ہیں وہ سب اس صورت میں مالک زمین کے واسطے ثابت ہوں گے یہ بیان اس صورت کا ہے کہ ایک نے نصف و ثلث وغیرہ حصہ کا دعویٰ کیا ہے اور دوسرے نے چند قفیض معلومہ کا دعویٰ کیا ہے اور اگر ایک نے نصف پیداوار مشروط ہونے کا دعویٰ کیا اور دوسرے نے نصف پیداوار کے ساتھ زیادہ دس قفیض مشروط ہونے کا دعویٰ کیا تو اس میں دو صورتیں ہیں اول یہ کہ بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں اور اس صورت میں اگر دس قفیض کے زیادہ ہونے کا دعویٰ مدعی بیجوں کا مالک ہو یعنی مالک زمین تو کاشتکار کا قول جو فقط نصف پیداوار مشروط ہونے کا دعویٰ کرتا ہے مقبول ہوگا خواہ ایسا اختلاف قبل زراعت کے ہو یا بعد زراعت کے واقع ہو۔ اگر دونوں نے اپنے اپنے گواہ قائم کیے تو جو شخص دس قفیض زیادہ مشروط ہونے کا دعویٰ کرتا ہے اس کے گواہ مقبول ہوں گے اور اگر دس قفیض زیادہ مشروط ہونے کا مدعی وہ شخص ہو جس کی طرف سے بیج نہیں ہیں یعنی کاشتکار پس اگر دونوں نے قبل زراعت کے ایسا اختلاف (۳) کیا تو مدعی جواز کا قول قبول ہوگا یعنی جس کی طرف سے بیج ہیں اور اگر بعد زراعت کے ایسا اختلاف کیا تو جس کی طرف سے بیج نہیں ہیں یعنی کاشتکار کا قول قبول ہوگا اور اگر دونوں نے اپنے اپنے گواہ قائم کیے تو جو شخص دس قفیض زیادہ مشروط ہونے کو ثابت کرتا ہے اس کے گواہ قبول ہوں گے یہ اس وقت ہے کہ بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں اور اگر کاشتکار کی طرف سے ہوں تو اس صورت میں کاشتکار ویسا ہی ہوگا جیسا صورت اول میں مالک زمین ہے پس جو احکام مالک زمین کے واسطے اس صورت میں مذکور ہوئے ہیں وہ سب اس صورت میں کاشتکار کے واسطے ہوں گے۔

۱۔ مدعی فساد یعنی جو شخص حرارت فساد ہونے کا مدعی ہے۔

(۱) جواز کا دعویٰ کیا۔ (۲) یعنی فساد کا دعویٰ کیا۔ (۳) یعنی مالک

یہ اس وقت ہے کہ ایک نے نصف حصہ مشروط ہونے کا اور دوسرے نے نصف کے ساتھ دس قفیز زیادہ مشروط ہونے کا دعویٰ کیا ہو۔ اگر دوسرے نے نصف سے دس قفیز کم مشروط ہونے کا دعویٰ کیا ہو تو اس میں دو صورتیں ہیں اول یہ کہ بیج مالک زمین کی طرف سے ہو اور اس میں بھی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اختلاف بعد زراعت کے ہو پس اگر زمین میں کچھ بھتی اُگی ہو اور نصف مشروط ہونے کا مدعی وہ ہو جس کی طرف سے بیج نہیں ہے یعنی کاشتکار تو قول مالک زمین کا قبول ہو گا اور اگر دونوں کے گواہ قائم کیے تو گواہ کاشتکار کے قبول ہوں گے اور اگر زمین میں کچھ بھتی اُگی نہ ہو تو قول مالک زمین کا قبول ہو گا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو گواہ بھی اسی کے جس کی طرف سے بیج ہیں یعنی مالک زمین کے قبول ہوں گے۔ یہ اس وقت ہے کہ بعد زراعت کے دونوں نے اختلاف کیا اور دوم یہ کہ دونوں نے قبل زراعت اختلاف کیا تو اس میں بھی دو صورتیں ہیں کہ مدعی صحت وہ شخص ہو۔ جس کی طرف سے بیج ہیں پس قول اسی کا قبول ہو گا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو گواہ بھی اسی کے قبول ہوں گے اور اگر مدعی صحت کاشتکار ہو تو قول مالک زمین کا اور گواہ کاشتکار کے قبول ہوں گے کذافی الذخیرہ۔ یہ سب جو مذکور ہوا ہے اس صورت میں ہے کہ دونوں نے عقد مزارعت کے جائز ہونے و فاسد ہونے میں اختلاف کیا اور اگر دونوں نے عقد جائز ہونے پر اتفاق کیا مگر مقدار مشروط میں اختلاف کیا مثلاً جس کی طرف سے بیج ہیں اس نے دوسرے سے کہا کہ میں تیرے واسطے تہائی پیداوار شرط کی ہے اور دوسرے نے کہا کہ نہیں بلکہ تو نے میرے واسطے نصف پیداوار شرط کی ہے تو اس میں دو صورتیں ہیں اول یہ کہ بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں اور اس صورت میں اگر قبل زراعت کے اختلاف واقع ہوا اور دونوں میں سے کسی ایک کے پاس یا دونوں کے پاس گواہ نہیں ہیں تو دونوں سے ہر ایک کے دعویٰ پر قسم لے جائے گی اور پہلے کاشتکار سے قسم لینی شروع کی جائے گی۔

ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ امام ابو یوسف کا پہلا قول ہے اور دوسرا قول امام ابو یوسف کا یہ ہے کہ پہلے مالک زمین سے قسم لینی شروع کی جائے گی اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ امام ابو یوسف کا دوسرا قول یہ ہے کہ پہلے کاشتکار سے قسم لی جائے گی اور بھی امام محمد کا قول ہے پھر اگر دونوں نے قسم کھالی تو قاضی دونوں کے درمیان عقد بیع کر دے گا بشرطیکہ دونوں میں سے کوئی بیع کی درخواست کرے اور اگر دونوں کے قسم کھالینے کے بعد کسی ایک نے گواہ قائم کیے پس اگر قاضی دونوں کے درمیان سے عقد کو بیع کر چکا ہو تو اس کے گواہوں کی طرف التفات نہ کرے گا اور اگر ہنوز قاضی نے عقد بیع نہ کیا ہو تو اس کے گواہ مقبول ہوں گے اور باہمی قسم واقع ہونے سے پہلے دونوں میں سے جس نے اپنے دعویٰ پر گواہ قائم کیے اس کے گواہ قبول ہوں گے اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو کاشتکار کے گواہ قبول ہوں گے پس اس وقت ہے کہ قبل زراعت کے دونوں نے اختلاف کیا اور اگر زراعت کے بعد دونوں نے اختلاف کیا پس اگر دونوں میں سے کسی نے گواہ قائم کیے تو اس کے گواہ قبول ہوں گے اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو کاشتکار کے گواہ قبول ہوں گے۔ اگر دونوں کے پاس گواہ نہیں تو دونوں سے باہم قسم نہ لی جائے گی یہ سب اس صورت میں ہے کہ بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں اور اگر بیج کاشتکار کی طرف سے ہوں تو اس صورت میں کاشتکار و بیابانی ہے جیسا کہ صورت اول میں مالک زمین ہے پس اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو گواہ مالک زمین کے مقبول ہوں گے اور اگر دونوں کے پاس گواہ نہ ہوں پس اگر بعد زراعت کے اختلاف ہو تو دونوں سے باہمی قسم نہ لی جائے گی اور اگر قبل زراعت کے اختلاف ہو تو دونوں سے باہمی قسم لی جائے گی اور پہلے مالک زمین سے قسم شروع کی جائے گی۔

مشائخ نے فرمایا کہ یہ جو کتاب میں مذکور ہے کہ اس مسئلہ میں دونوں سے باہمی قسم لی جائے گی یہ محمول ایسی صورت پر ہے کہ بیجوں کے مالک نے یہ کہا ہو کہ میں مزارعت کو نہیں توڑتا ہوں اور اگر اس نے کہا کہ میں مزارعت کو توڑتا ہوں تو باہمی قسم کے کچھ معنی نہیں

ہیں۔ یہ سب جو ہم نے ذکر کیا اس صورت میں ہے کہ دونوں نے اس امر پر اتفاق کیا کہ بیج اس شخص کی طرف سے ہیں کذا فی الحیط۔ اگر دونوں میں سے ایک یا دونوں سرگئے اور دونوں کے وارثوں نے حصص کی شرط میں اختلاف کیا تو مالک زمین کے وارثوں کا قول اور کاشتکار کے وارثوں کے گواہ قبول ہوں گے۔ اگر دونوں نے اس طرح اختلاف کیا کہ بیج کس کی طرف سے ہیں تو قول کاشتکار اور اس کے وارثوں (۱) کا قبول ہوگا اور گواہ مالک زمین یا اس کے وارثوں کے قبول ہوں گے۔ اگر دونوں نے بیجوں و شرط میں اختلاف کیا اور دونوں نے گواہ قائم کیے تو گواہ مالک زمین کے قبول نہ ہوں گے کیونکہ وہ بیج خارج ہے اور کاشتکار صاحب البید یعنی فی الحال قابض ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کی زمین میں زراعت کی پھر جب کھیتی کافی تو مالک زمین نے کہا کہ تو میرا اجیر تھا تو نے میرے بیجوں سے زراعت کی تھی اور کاشتکار نے کہا کہ میں کاشتکار تھا۔ میں نے اپنے بیجوں سے زراعت کی ہے تو قول کاشتکار کا قبول ہوگا کیونکہ دونوں نے اس امر پر اتفاق کیا ہے کہ بیج کاشتکار کے قبضہ میں تھے پس اس صورت میں قول قابض کا قبول ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر ایک شخص نے اپنی زمین و بیج دو حصوں کو اس شرط سے دیے کہ دونوں اس میں اس سال زراعت کریں اور جو کچھ اس میں اللہ تعالیٰ پیدا کرے اس میں سے اس شخص کا تہائی ہوگا اور مالک زمین کا دو تہائی ہوگا اور دوسرے کاشتکار کے واسطے مالک زمین پر سو درہم ہوں گے تو یہ حرارت موافق شرط کے جائز ہے کیونکہ مالک زمین نے دونوں میں سے ایک کو بعض بدل معلوم یعنی سو درہم کے کسی قدر مدت معلومہ کے واسطے اجارہ پر مقرر کیا اور دوسرے کو حصہ پیداوار کے عوض مدت معلومہ تک کام کرنے کے واسطے اجارہ پر مقرر کیا اور ان دونوں عقدوں میں سے ہر ایک تھا جائز ہے پس دونوں کو جمع کر دینے کی صورت میں بھی جائز ہے پھر اگر زمین میں بہت پیداوار ہوئی اور دونوں مالکوں نے باہم اختلاف کیا اور ہر ایک نے دعویٰ کیا کہ مالک نے جس کے واسطے تہائی پیداوار شرط کی ہے وہ میں ہوں تو مالک زمین کا قول قبول ہوگا۔

اگر دونوں میں سے ہر ایک نے گواہ قائم کئے کہ میرے واسطے تہائی شرط تھی تو جس کے واسطے مالک زمین نے تہائی کا اقرار کیا ہے وہ مالک زمین کے اقرار سے تہائی پیداوار لے لے گا اور دوسرا اپنے گواہوں سے تہائی پیداوار لے لے گا مگر اس کو اجرت میں سے کچھ نہ ملے گا اس واسطے کہ تہائی پیداوار کے استحقاق کے ساتھ ضرور ہے کہ اجرت منگے ہو جس کا مالک زمین نے اقرار کیا ہے اور اگر زمین میں کچھ نہ پیدا ہوا اور دونوں میں سے ہر ایک نے دعویٰ کیا کہ جس کے واسطے مالک نے اجرت قرار دی ہے وہ میں ہوں تو قول مالک زمین کا قبول ہوگا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو مالک زمین پر ہر ایک کے واسطے سو درہم اجرت واجب ہوگی پس ایک کے واسطے اس وجہ سے کہ مالک نے اس کے واسطے اقرار کیا ہے اور دوسرے کے واسطے اس وجہ سے کہ اس نے اپنے گواہوں سے ثابت کیا ہے اور اس صورت میں اور نیز صورت اول میں ان دونوں کے گواہوں کے مقابلہ میں مالک زمین کے گواہوں کی طرف التفات نہ کیا جائے گا اور اگر مالک زمین نے اپنی زمین دو کاشتکاروں کو اس شرط سے دی کہ دونوں اپنے بیجوں سے اس میں زراعت کریں اور جو کچھ اس میں پیدا ہوگا اس میں سے خاص اس ایک کے واسطے نصف پیداوار ہوگی اور مالک زمین کے واسطے اس پر سو درہم اجرت واجب ہوگی اور دوسرے کے واسطے تہائی پیداوار مالک زمین کے واسطے چھٹا حصہ ہوگا تو یہ جائز ہے اس واسطے کہ اس نے اپنی زمین دونوں کو اجارہ پر دی یعنی نصف زمین خاص ایک کاشتکار کو بعض سو درہم اجرت کے دی اور نصف زمین دوسرے کو اس نصف کی پیداوار میں سے اس شخص یعنی کسی کو دونوں نے حصین کیا خواہ زمین دار یا کاشتکار ہو تو حصص کی شرط یعنی مثلاً مالک کے ورثے نے کہا کہ کاشتکار کے لیے چارم شرط تھی اور انہوں نے کہا کہ نہیں بلکہ بیس میندو کے لیے شرط تھی۔ منگنی یعنی عمار و سوراویہ کہ جس کے لئے پیداوار ہے اس کے لیے سو درہم نہیں تھے۔ خاص یعنی ایک کو حصین کیا۔ (۱) جب کاشتکار مر گیا۔

تمام زمین کی پیداوار کی تہائی کے حساب سے دینے پر دی^۱ اور ان دونوں عقدوں میں سے ہر ایک تنہا صحیح ہے پس باجماع بھی صحیح ہے۔ پھر اگر دونوں نے زمین مذکور میں زراعت کی اور زمین میں کچھ پیدا نہ ہو پس دونوں میں سے ہر ایک نے مالک زمین سے کہا کہ میں نے تیرے واسطے چھٹا حصہ زراعت شرط کیا ہے پس دونوں میں سے ہر ایک اپنے زعم میں جس قدر شرط کرنے کا زعم کرتا ہے اس میں اسی کا قول قبول ہوگا اور اگر دونوں نے اپنے اپنے گواہ قائم کیے تو مالک زمین کے گواہ قبول ہوں گے اور اگر زمین میں زراعت کثیر پیدا ہوئی اور دونوں میں سے ہر ایک نے دعویٰ کیا کہ جس نے اجرت زمین دینے کی شرط کی تھی وہ میں ہوں اور مالک زمین نے دونوں میں سے ایک پر اجرت کا دعویٰ کیا اور دوسرے پر چھٹے حصہ پیداوار کا دعویٰ کیا تو مالک زمین نے جس پر اجرت کا دعویٰ کیا ہے اس سے اجرت لے لے گا کیونکہ دونوں نے اس پر اجرت مشروط ہونے پر اتفاق کیا ہے اور دوسرے پر مالک نے بعض پیداوار کا دعویٰ کیا حالانکہ وہ منکر ہے تو قول منکر کا قبول ہوگا اور مالک زمین سے کہا جائے گا کہ تو نے اس پر چھٹے حصہ پیداوار کا دعویٰ کیا ہے اس کے گواہ پیش کر اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو مالک زمین کے گواہ قبول ہوں گے اور اگر وہ شخصوں نے اپنی زمین ایک کاشتکار کو اس شرط سے دی کہ اس میں اپنی بیجوں و کام سے زراعت کرے اور جو کچھ اس میں پیدا ہوگا اس میں سے دو تہائی کاشتکار کا اور ایک تہائی خاص اس مالک زمین کا ہوگا اور دوسرے مالک کے واسطے اس کے حصہ کی بابت کاشتکار پر سودرہم واجب ہوں گے تو یہ جائز ہے پھر اگر زمین مذکور میں بہت پیداوار ہوئی اور دونوں مالکوں میں سے ہر ایک نے دعویٰ کیا کہ جس کے واسطے تہائی پیداوار مشروط ہے وہ میں ہوں تو کاشتکار کا قول قبول ہوگا اور اگر دونوں مالکوں میں سے ہر ایک نے اپنے اپنے دعویٰ کے گواہ قائم کیے تو ہر ایک کو تہائی پیداوار ملے گی اور ان دونوں کے گواہوں کے مقابلہ میں کاشتکار کے گواہ مقبول نہ ہوں گے۔

ایک شخص نے دو کاشتکاروں کو اپنی زمین و بیج اس شرط سے دی کہ خاص اس کاشتکار کو تہائی پیداوار ملے گی اور دوسرے کو پیداوار میں سے بیس فیصد ملیں گے۔ باقی مالک زمین کی ہوگی پس دونوں نے زراعت کی اور زمین میں پیداوار بہت ہوئی تو جس کاشتکار کے واسطے تہائی شرط کی تھی اس کو تہائی ملے گی اور باقی دو تہائی مالک زمین کی ہوگی اور دوسرے کاشتکار کے واسطے اس کے کام کا اجر المثل واجب ہوگا خواہ زمین میں کچھ پیدا ہو یا نہ ہو اس واسطے کہ عقد مزارعت مالک اور اس کاشتکار کے درمیان جس کے واسطے تہائی مشروط تھی صحیح ہے اور مالک اور دوسرے کاشتکار کے درمیان فاسد ہے لیکن ایک کے ساتھ جو عقد ہے وہ بحرف عطف دوسرے عقد پر معطوف ہے اس میں مشروط نہیں ہے۔ اگر دونوں کاشتکاروں میں سے ہر ایک نے دعویٰ کیا کہ میرے واسطے تہائی مشروط ہے تو مالک زمین کا قول قبول ہوگا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کیے تو ہر ایک کاشتکار کو تہائی پیداوار ملے گی پس ایک کاشتکار کو اس وجہ سے کہ مالک زمین نے اس کے واسطے قرار کیا ہے اور دوسرے کو اس وجہ سے کہ اس نے اپنے گواہوں سے ثابت کیا ہے اور اگر زمین میں کچھ پیداوار نہ ہوئی اور دونوں کاشتکاروں میں سے ہر ایک نے دعویٰ کیا کہ جس کے واسطے اجر المثل ہونا چاہیے وہ میں ہوں تو مالک زمین کا قول قبول ہوگا کہ یہ شخص ہے جس کے واسطے اجر المثل چاہئے ہے اور اگر دونوں نے اپنے اپنے دعویٰ پر گواہ قائم کیے تو مالک زمین کے گواہ قبول ہوں گے کیونکہ مالک زمین اپنے گواہوں سے اپنے اور دوسرے کاشتکار کے درمیان عقد صحیح ہونا ثابت کرتا ہے اور دوسرا کاشتکار اپنے گواہوں سے اس کی نفی کرتا ہے پس جس کے گواہوں سے شرط صحت عقد ثابت ہوتی ہے اس کو ترجیح ہے۔ اگر دو مالکوں نے اسی شرط سے اپنی زمین ایک کاشتکار کو دی اور بیج کاشتکار کی طرف سے ہیں تو ان سب صورتوں میں جو ہم نے بیان کر دی ہیں کاشتکار کے واسطے ہی احکام ثابت ہوں گے جو مسئلہ مذکور بالا میں مالک زمین کے حق میں جس کی طرف سے بیج ہیں مذکور ہوئے ہیں کیونکہ یہ دونوں فی الحقیقت یکساں ہیں کذا فی المبسوط۔

۱۔ دینے پر دی یعنی تمام زمین کی پیداوار سے تہائی دیکھی جائے مثلاً سو من ہوئی تو یہ کاشتکار اپنے نصف کی پیداوار میں سے سو من دے جو تمام زمین کی تہائی

بغیر عقد کے اراضی کی زراعت کے بیان میں

ایک شخص نے اپنی زمین ایک کاشتکار کو ایک سال حراعت کے واسطے اس شرط سے دی کہ اپنے بچوں سے اس میں زراعت کرے پس کاشتکار نے اس میں زراعت کی پھر سال گذرنے کے بعد بدوں اجازت مالک زمین کے اس میں زراعت کی پھر مالک زمین کو یہ بات معلوم ہوئی خواہ کھتی اگنے سے پہلے یا اس کے بعد مگر اس نے اجازت نہ دی تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر اس گاؤں کے لوگوں میں یہ عادت جاری ہے کہ ایک بار کے بعد مکرر بدوں عقد کے زراعت کرتے ہیں تو یہ جائز ہے اور جو پیداوار ہوئی ہے وہ سال گذشتہ کے عقد کی شرط کے موافق دونوں میں مشترک ہوگی اور شیخ امام اسماعیل زاہد سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ کتاب میں یہ مسئلہ ذکر کر کے فرمایا کہ یہ جائز نہیں ہے اور کاشتکار پر لازم ہے کہ مثل صورت غصب کے پیداوار میں سے بقدر اجرت اپنے کام اور اپنے بیلوں کے اور اپنے بچوں کے لئے کر باقی صدقہ کر دے اور ہمارے مشائخ اسی حکم کے موافق جو کتاب میں مذکور ہے توئی دیتے تھے مگر میں نے بعض کتب میں دیکھا کہ یہ جائز ہے اور ایسا ہے کہ جیسے ایک شخص نے اپنی زمین دوسرے کو دی اور کہا کہ میں نے یہ زمین تجھے اسی طور پر دی جس طرح فلاں کاشتکار کے پاس پہلے سال بھی تو یہ جائز ہے پس صورت مسئلہ بدرجہ اولیٰ جائز ہونا چاہیے اور مؤلف نے فرمایا کہ میرے نزدیک حکم یوں ہے کہ اگر زمین حراعت پر دینے کے واسطے رکھی گئی ہو اور پیداوار میں سے کاشتکار کا حصہ اس گاؤں کے لوگوں کے عرف سے معلوم ہو اور کبھی مختلف نہ ہوتا ہو پھر کسی شخص نے ایسی زمین میں زراعت کر لی تو اتھنا جائز ہے اور اگر یہ زمین حراعت پر دینے کے واسطے نہ رکھی گئی ہو یا پیداوار میں سے کاشتکار کا حصہ اس موضع میں یکساں نہ ہو بلکہ ہر ایک کے قرار داد کے موافق مختلف ہوتا ہو تو جائز نہیں ہے اور کاشتکار غاصب قرار دیا جائے گا اور واضح ہو کہ عادت کی طرف اس وقت لحاظ کیا جائے گا جب یہ معلوم نہ ہو کہ کاشتکار نے براہ غصب اس میں کھیتی کی ہے۔

اگر یہ معلوم ہو کہ اس شخص نے براہ غصب زراعت کی ہے مثلاً وقت زراعت کے کاشتکار نے یوں قرار کیا کہ میں اس زمین میں اپنے واسطے زراعت کرتا ہوں حراعت پر زراعت نہیں کرتا ہوں یا یہ شخص ایسا ہو جو زمین کو حراعت پر نہیں لیتا ہے اس کو جانتا ہے تو یہ شخص غاصب ہوگا اور پیداوار اسی کی ہوگی اور اس پر نقصان زمین کا تاوان واجب ہوگا اس طرح اگر اس نے بعد زراعت کے اقرار کیا کہ میں نے اس زمین میں براہ غصب زراعت کی ہے تو قول اسی کا قبول ہوگا اس واسطے کہ وہ پیداوار میں غیر کا کچھ استحقاق ہونے سے انکار کرتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ میں نے بعض فتاویٰ میں لکھا دیکھا کہ زمینیں جو دیہات میں ہیں یا وقف یا ملک اور اس موضع کی عادت یہ ہے کہ جس کا جی چاہتا ہے ان زمینوں میں زراعت کرتا ہے اور متولی وقف سے اجازت نہیں مانگتا ہے اور نہ مالک زمین سے اور متولی و مالک لوگ ان کو منع نہیں کرتے ہیں اور کاشتکار لوگ غلہ تیار ہونے پر بیٹائی و ہتھائی^۱ کا حصہ دے دیتے ہیں اور یہ لوگ انکار نہیں کرتے ہیں اگر ایسی زمینوں میں کوئی شخص کھیتی کرے بدوں اس کے کہ متولی یا مالک سے حراعت پر لے تو یہ زراعت بطور حراعت کے ہوگی اور اگر کوئی ایسا موضع ہو کہ جس میں زراعت کے واسطے مالک کی اجازت ضروری ہوتی ہے اور اگر کوئی مالک کی بلا اجازت زراعت کرے تو مالک اس کو منع کرتا ہے یا مالک زمین خود کاشت کرتا ہے اور کبھی کاشتکار کو دیتا ہے پس ایسے موضع میں اگر کسی نے بلا اجازت مالک کے یا بے اجازت متولی وقف کے زمین مٹی یا قہی میں زراعت کی تو زمین قہی میں حراعت پر حاصل ہوگی مگر اس کے اور

۱ وہتھائی زمینداری کیونکہ اصل وہ قان یعنی سردار قریہ ہے۔ ۲ یعنی سمل قرار دیں گے کہ اس نے بطور حراعت کے زراعت کر لی ہے۔

زمین ملکی میں نہیں کذا فی الحیط۔

کاشتکار نے زمین سے پیداوار غلہ اٹھالیا مگر زمین مذکور میں گیسوں کے دانہ چھلکے رہ گئے اور وہ اگلے اور کھیتی تیار ہو گئی تو یہ کاشتکار و مالک زمین کے درمیان بحساب ہر ایک کے حصہ پیداوار کے تقسیم ہوگی اس واسطے کہ دونوں کے مشترک بیج سے اُگی ہے مگر کاشتکار کو چاہیے کہ اپنے حصہ سے زائد کو صدقہ کر دے اور اگر مالک زمین نے اس کو سنبھا ہوا اور پرداخت کی ہو جی کہ وہ اُگی تو یہ اس کی ہو گی کیونکہ جب اس نے پانی دیا تو اس کا مالک ہو گیا پس اگر ان دونوں کی قیمت ہو تو مالک زمین اس کا خاص (۱) ہوگا ورنہ نہیں اور اگر اس کو کسی اجنبی نے پانی دیا مگر بطور تقویٰ تو یہ اُگی ہوئی کھیتی کاشتکار و مالک زمین کے درمیان مشترک ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر ایک شخص کی زمین بغیر کسی کے بونے ہوئے کوئی درخت یا کھیتی اُگی تو وہ مالک زمین کی ہوگی کیونکہ اس کی زمین سے پیدا ہوئی ہے پس زمین کا جزو ہوگی پس مالک زمین کی ہوگی کذا فی الحیط۔

باب رھو بیس:

متفرقات میں

اگر اپنی زمین بیج کسی کو اس شرط سے دی کہ اس سال اس میں زراعت کرے اور جو کچھ اس میں سے اللہ تعالیٰ روزی کرے گا وہ ہم دونوں میں نصف نصف ہوگا پس کھیتی تحصیل ہو گئی پھر دونوں نے چاہا کہ اس کو کاٹ کر فروخت کر دیں تو اس کا کاٹنا و فروخت کرنا دونوں کے ذمہ ہوگا خواہ بیج کاشتکار کی طرف سے ہوں یا مالک زمین کی طرف سے۔ اگر کھیتی کامل درو ہو گئی مگر سلطان نے ان کو اس کے کانٹے سے منع کیا خواہ براہ ظلم منع کیا یا کوئی مصلحت دیکھ کر منع کیا یا اس غرض سے منع کیا کہ اپنا خراج وصول کرے تو اس کی حفاظت ان دونوں پر لازم ہوگی یہ بمسوط باب ملکہ المزارعة میں ہے۔ اگر کوئی زمین کسی کے پاس رہن ہو اور کسی غیر شخص نے چاہا کہ یہ زمین راہن سے مزارعت پر لے لے تو اس کو چاہیے کہ مرتہن کی اجازت سے راہن سے مزارعت پر لے۔ اگر کسی شخص نے اپنی زمین ایک سال یا دو سال کے واسطے مزارعت پر دی اور بیج مالک زمین کی طرف سے ہیں پھر مالک زمین نے چاہا کہ اپنی زمین کاشتکار کے ہاتھ سے نکال لے پس اس نے کاشتکار سے کہا کہ میرا بیج چاہے اس میں اپنے بیجوں سے زراعت کر یا میرے پاس چھوڑ دے پس کاشتکار نے کہا کہ مجھے میرے کام کا اجر المل و دے دے پس مالک زمین نے کہا کہ تجھے دے دوں گا پھر مالک زمین نے چاہا کہ خود اس میں زراعت کرے پھر جب کاشتکار کو یہ بات معلوم ہوئی تو اس نے چاکر زمین میں زراعت کی پھر کھیتی پختہ ہو کر تیار ہوئی پس اگر مالک زمین نے اس کے اس فعل کی اجازت دے دی ہو تو پیداوار دونوں میں مشترک ہوگی اور یہ مسئلہ واقعہ الفتویٰ ہے یعنی ایسا واقعہ ہوا تھا اور اس پر یوں فتویٰ دیا گیا ہے۔

اگر ایک کاشتکار مر گیا اور مستاجر نے وارثان کاشتکار کو بیج دے کر کہا کہ ان سے اس زمین میں زراعت کرو پس انہوں نے زراعت کی تو پیداوار کس کی ہوگی اور یہ مسئلہ واقعہ الفتویٰ ہے۔ پس تمام مفتیوں کے جواب میں اس امر پر اتفاق تھا کہ پیداوار وارثان کاشتکار کی ہوگی اس واسطے کہ عقد مزارعت کاشتکار کے مرنے سے ختم ہو گیا پس یہ فعل مستاجر کی طرف سے وارثان کاشتکار کو بیج قرض دینے میں شمار ہے اس واسطے کہ مستاجر کے قول میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جس سے ثابت ہو کہ اس نے پیداوار میں سے اپنے واسطے کچھ شرط کر لیا ہے مثلاً یوں کہا ہو کہ ان بیجوں سے اس زمین میں میرے واسطے زراعت کر دیا یوں کہا ہو کہ تاکہ کھیتی ہمارے و تمہارے درمیان مشترک ہو اور مستاجر کے واسطے وارثان کاشتکار پر ان بیجوں کے فعل واجب ہوں گے یہ محیط میں ہے۔

۱۔ تفصیل یعنی اس میں بالیان نہ آئیں جس کو چاہیے کہتے ہیں۔ (۱) یعنی حصہ کاشتکار۔

قاضی بدیع الدین سے دریافت کیا گیا کہ ایک عورت نے اپنے بالغ پسر کی زمین معاملہ پر دے دی اور بیٹا آتا جاتا تھا تو فرمایا کہ یہ رضا مندی نہیں ہے اور بھی قاضی بدیع الدین سے دریافت کیا گیا کہ ایک مستاجر نے کاشتکار کو اپنا باغ انگو ایک سال کے واسطے ہزار من انگو قلائی پر عقد معاملہ دی تو فرمایا کہ نہیں جائز ہے یہ تاتار خانہ میں ہے۔ ایک شخص سے ایک سال یا دو سال کے واسطے اجرت معلومہ پر ایک زمین اجارہ لی پھر یہ زمین کسی کاشتکار کو حراعت پر دی پس اگر بیج مستاجر کی طرف سے ہوں تو جائز ہے اور اگر کاشتکار کی طرف سے ہوں تو نہیں جائز ہے ایسا ہی حاکم احمد عسقلانی نے اپنے مشروط میں ذکر فرمایا ہے اور ابن رستم نے اپنے نوادر میں یہ مسئلہ ذکر کیا اور اس کو امام محمد کا اول قول قرار دیا اور بخاری و مسلم قول امام محمد کے یہ حکم ہے کہ کاشتکار کو بیہ زمین حراعت پر دینا نہیں جائز ہے خواہ بیج کاشتکار کا اول کی طرف سے ہوں یا اجارہ لینے والے کی طرف سے ہوں یہ ذخیرہ میں ہے۔ فتاویٰ عتابیہ میں ہے۔

اگر کسی نے اپنا باغ انگو یا زمین حرام یا غس پانی سے سینچا تو جو کچھ پیدا ہو وہ حلال ہے جیسے کہ کسی نے اپنی گدی کو غیر کی گھاس چرائی پھر جو کر لے لے؟ وہ اس کو حلال ہے یہ تاتار خانہ میں ہے۔ زید نے عمرو سے ایک زمین اجارہ لی پھر وہ زمین عمرو کی جو رہا بیٹے کو حراعت پر دی اور بیج کاشتکار کی طرف سے ہیں اور یہ بیٹا اپنے باپ کی حیا میں ہے پس باپ یعنی عمرو نے اس میں زراعت کی پس اگر بیٹے کی امانت کے طور پر زراعت کر دی ہاں طور پر کہ بیج اپنے بیٹے کو فرض دے تو پیداوار غلا اس بیٹے اور زید کے درمیان موافق شرط کے مشترک ہوگا اور اگر عمرو نے اپنے واسطے زراعت کر لی ہاں طور پر کہ بیٹے کو بیج فرض نہ دے تو پوری پیداوار عمرو کی ہوگی جس نے کاشت کی ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر ایک شخص نے ایک عورت سے ایک زمین اجارہ پر لے کر قبضہ کرنے کے بعد بیہ زمین عورت مذکور کے شوہر کو حراعت یا حاکمیت یا مطلقیت (۱) پر دے دی تو جائز ہے بیٹا تاتار خانہ میں ہے۔ اگر ایک شخص حرم کیا اور اس نے اولاد (۲) صفار ہو کہار (۳) دوزہ چھوڑی اور یہ اولاد بالغ اسی عورت سے ہے یا میت کئی کسی دوسری زوجہ سے ہے پس اولاد بالغ نے نیکیتی کا کام شروع کیا اور اپنے درمیان مشترک زمین میں یا غیر کی زمین میں بطریق کاشتکاروں کے جیسا لوگ کیا کرتے ہیں زراعت کی اور یہ سب اولاد زوجہ زیدہ کی حیا میں ہیں عورت ان کے احوال کی نگران ہے اور یہ اولاد کہار زراعت کرتے ہیں اور ایک ہی بیت میں سب غلہ جمع کرتے ہیں اور سب اس میں خرچ کرتے ہیں پس یہ تمام غلہ عورت اور اولاد کے درمیان مشترک ہوگا یا فقط زراعت کرنے والوں کا ہوگا یہ مسئلہ واقعہ الفتویٰ تھا یعنی ایسا واقعہ ہوا تھا جس پر فتویٰ طلب کیا گیا تھا پس علمائے متعین کے جواب اس باپ پر متفق ہوئے یہ اگر زراعت کرنے والوں نے اپنے سب لوگوں کے ہاں ہی مشترک بیجوں سے باقیوں کی خود اجازت سے اگر وہ لوگ بالغ ہیں یا ان کے دوسری کی اجازت سے اگر نابالغ ہیں زراعت کی ہے تو یہ سب غلہ سب ہیں مشترک ہوگا اور اگر زراعت کرنے والوں نے اپنے ذیلی بیجوں سے زراعت کی ہے تو یہ سب غلہ فقہ زراعت کرنے والوں کا ہوگا اور اگر زراعت کرنے والوں نے ہاں ہی مشترک بیجوں سے باقیوں کی بلا اجازت یا ان کے دوسری کی بلا اجازت کی ہے تو یہ سب غلہ زراعت کرنے والوں کا ہوگا کیونکہ زراعت کرنے والے بیج کے غاصب ہو گئے اور جو غصہ نصیب کے بیج سے زراعت کرتے تو غلہ غاصب کا ہوتا ہے یہ محیط میں ہے۔

ایک شخص نے اپنی زمین دوسرے کو حراعت پر دی حالانکہ زمین مذکور میں کہاس کے ٹھوٹھ ہیں تو شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ اگر یہ ٹھوٹھ زراعت سے بالغ نہ ہوں تو حراعت جائز ہے اور اگر بالغ ہوں تو حراعت غاصد ہوگی لیکن اگر عقد حراعت ایسے وقت کی طرف مضاف کیا جس وقت زمین مذکور بالکل خالی ہو جائے تو عقد جائز رہے گا اور اگر اس سے سکوت کیا تو جائز نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ زید نے عمرو کو ایک زمین بشرط حراعت پر دی اور عمرو نے اس میں زراعت کی اور غلہ پیدا ہوا پھر خالد آیا اور کہا کہ میں نے یہ زمین بکر سے خریدی ہے اور بیہ زمین اسی کی ملک تھی پس نصف غلہ ثانی کا مجھے چاہیے ہے پھر اس نے نصف غلہ لے لیا پھر زید

۱۔ مقیس علیہ سے پورا اطلاق اس کی علت میں جب ہو سکتا ہے کہ اس کا دوزہ حلال ہو قتال۔

(۱) بالقطع۔ (۲) چھوٹے بیج۔ (۳) بالغ اولاد۔

آیا پس اگر اس نے خالد کے قول کی تصدیق کی اور عمرو سے خاصہ نہ کیا تو اس کو کچھ نہ ملے گا اور اگر اس نے خالد کی تکذیب کی اور عمرو سے خاصہ کیا پس اگر خالد نے نصف غلہ براہ تغلب لے لیا ہو تو زیہ کو اختیار ہوگا کہ باقی نصف میں عمرو کے ساتھ شرکت کرے کیونکہ جس قدر مال مشترک میں سے تلف ہوا وہ شرکت میں گیا اور جو باقی راہہ شرکت میں رہا پھر دونوں نے مل کر مدی یعنی خالد سے جو اس نے لیا ہے واپس لیں گے اگر اس کو پائیں۔ اگر خالد نے تغلب کی راہ سے نہ لیا ہو بلکہ عمرو نے اختیار خود اس کو دیا ہو تو زیہ کو اختیار ہوگا کہ عمرو سے باقی نصف لے لے اور اگر خالد نے جس وقت نصف غلہ لیا ہے عمرو سے کہا ہو کہ یہ زمین میری طرف سے حرارت پر لے اور اس نے لے لی پس آیا یہ حرارت صحیح ہوگی اور حرارت اولیٰ فتح ہو جائے گی تو یہ حکم ہے کہ اگر حج عمرو کی طرف سے نہ ہوں تو یہ مزارعت صحیح نہ ہوگی اور نہ مزارعت اولیٰ فتح ہوگی اور اگر حج عمرو کی طرف سے ہوں حتیٰ کہ اس کو فتح کا اختیار ہو تو باوجود اس کے بھی اس مقام پر چاہیے کہ مزارعت فتح نہ ہوگا بخلاف اس کے اگر اس نے ابتدا فتح کی تو فتح ہو سکتی ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔

اگر ایک شخص نے اپنا باغ انگوڑ دوسرے کو معاملہ پر دیا اور عامل باغ مذکور میں کچھ کام نہ کیا تو باغ کے پھلوں میں اس کا کچھ استحقاق نہ ہوگا اس طرح اگر اس نے کام تو کیا مگر درختوں و پھلوں کی حفاظت نہ کی حتیٰ کہ پھل ضائع ہو گئے تو کچھ مستحق نہ ہوگا اس واسطے کہ حفاظت کرنا بھی عامل کے حق میں منجملہ عمل کے ہے مگر کاشتکار نے اگر زراعت میں مثل تدبیر^(۱) و سعی کے نہ کیا یہاں تک کہ زراعت میں نقصان آیا پس آیا پیداوار میں کچھ استحقاق رکھتا ہے تو بعض مشائخ نے فرمایا کہ حکم تھمیل ہے یعنی اگر حج اس کی طرف سے ہوں تو مستحق ہوگا بخلاف عامل کے کہ اگر اس نے باغ انگوڑ میں کچھ کام نہ کیا اور پھل کسی شخص نے توڑ لیے یا خراب ہو گئے تو کچھ مستحق نہ ہوگا اور اگر حج مالک زمین کی طرف سے ہوں تو چاہیے کہ کچھ مستحق نہ ہو اس واسطے کہ پیداوار اس کی ملک سے نہیں آگئی ہے یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے ایک سال کی حرارت پر ایک زمین دی پھر کھیتی سال کے تمام ہونے سے پہلے تیار ہو کر کاٹ لی گئی تو مزارعت ٹوٹ جائے گی بشرطیکہ جب باقی سال کسی دوسری چیز کی زراعت کے واسطے کافی نہ ہو یہ تا تاریخانیہ میں ہے۔ اگر ایک شخص کو اپنی زمین دی کہ اس میں خرما کی گھٹلیاں پورے اس شرط سے کہ ان کو ایک مقام سے دوسرے مقام پر منتقل کرے اور حاصلات دونوں میں مشترک ہوگی تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ موضع تحویل معین کر دیا مثلاً یوں کہا کہ یہاں سے اس دوسری زمین میں منتقل کر دے یا کہا کہ اسی زمین کے اس جانب سے دوسری جانب منتقل کر دے تو اس صورت میں عقد فاسد ہوگا خواہ حج کاشتکار کی طرف سے ہو یا مالک زمین کی طرف سے اور اگر اس نے موقع تحویل معین نہ کیا تو قیاس یہ چاہتا ہے کہ جائز نہ ہو اور احتساباً عقد جائز ہے اور جو چیز ایسی ہو کہ ایک مقام سے دوسرے مقام پر تحویل کی جاتی ہو اس کا ایسی حکم ہے اور بعض فتاویٰ میں ہے مثلاً بیان کیا کہ جیسے باد بخان وغیرہ کے درخت۔ قال المحرر جم یہ وہاں کا عرف ہے اور دیار ہند میں امید ہے۔

یہ حکم نہ دو۔ واللہ اعلم ایک شخص نے دوسرے کو اپنی زمین کنڈل اس شرط سے دی کہ کاشتکار اس کی تعمیر کرے اور کاشتکار مع مالک زمین کے دونوں کو بیجوں سے تین برس تک زراعت کرے تو مزارعت فاسد ہے اور اس واسطے کہ کاشتکار کے ذمہ تعمیر کی شرط مفید عقد ہے پس اگر مالک و عامل نے دونوں کے بیجوں سے ایک سال پویا تو مالک زمین کو اختیار ہوگا کہ زمین کو لے لے اور تمام کھیتی دونوں

۱۔ قال المحرر جم والحق ان المزارعة والمعتلة فی بدای علی بیع واحد فان المعتلة بالاشجار اذا كانت فی الثمار كانت مزارعة ثابت فیہا البذر علی رب الارض و فی هذه المزارعة اذا لم یعمل المزارع ما ذکرہ فی الكتاب لم یستحق ثمنها بقولہ بخلاف العاقل بیعی ان یتمثل بالنسق الثانی دھان لا حاجة الی ذکر هذا الخلاف فافهم۔ ۲۔ تعمیر زمین کو آراستہ کر کے زراعت کے قابل کرنا۔

میں بقدر ہر ایک کے حق کے مشترک ہوگی اور کاشتکار کے واسطے مالک زمین پر اپنے کام یعنی تعمیر زمین کا اجر اشل واجب ہوگا اور مالک زمین کے واسطے کاشتکار پر اپنی اس قدر زمین کا جتنی کاشتکار کے بیجوں کی زراعت میں گمری تھی اجر اشل واجب ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ شیخ ابو القاسم سے دریافت کیا گیا ہے کہ ایک شخص نے بیجوں^(۱) کے کنارے کی زمین میں زراعت کی اور کھیتی تیار ہوئی پھر ایک قوم نے آکر دعویٰ کیا کہ زمین ہماری ہے تو شیخ نے فرمایا کہ کھیتی تو بیجوں والے کی ہوگی اور رقبہ میں حروج کا یہ حکم ہے کہ اگر قوم مذکور نے اس پر اپنا استحقاق ثابت کیا تو ان کا ہوگا ورنہ اس کا ہوگا جس نے اس کو حیاہ^(۲) کیا ہے کذا فی الحاوی۔ ایک بند آپ دوزمینوں کے درمیان ہے ایک زمین بہ نسبت دوسری زمین کے اونچی ہے اور کاریز مذکور پر درخت لگے ہیں کہ ان کا لگانے والا معلوم نہیں ہوتا ہے تو شیخ الاسلام ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ اگر نیچی زمین میں بدوں کاریز کے پانی ٹھہرا رہتا ہے اور اساک آب میں کاریز کی احتیاج نہیں ہے تو کاریز کے مقدمہ میں قسم کے ساتھ اونچی زمین والے کا قول قبول ہوگا اور جب کاریز کے مقدمہ میں اس کا قول قبول ہوا تو اس پر جو درخت ہیں وہ بھی اسی کے ہوں گے تا وقتیکہ دوسرا اپنے گواہ قائم نہ کرے۔ اگر نیچی زمین اساک آب میں کاریز کی محتاج ہے تو کاریز اور جو درخت اس پر ہیں۔ سب دونوں میں مشترک ہوں گے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر دونوں میں سے کسی نے دعویٰ کیا کہ خاصہ میری ہے تو بدوں گواہوں کے اس کے قول کی تصدیق نہ کی جائے گی مگر دونوں میں سے ہر ایک کو دوسرے سے قسم لینے کا اختیار ہے یہ تاتار خانہ میں ہے۔ اگر دو شخصوں نے حرارت پر ایک زمین اس شرط سے لی کہ دونوں اس زمین میں مالک زمین کے بیجوں سے زراعت کریں بشرطیکہ جو کچھ پیداوار ہو وہ تین تہائی ہوگی ایک تہائی مالک زمین کی اور ایک ایک تہائی ہر ایک کاشتکار کی مگر دونوں نے اس میں زراعت کی مگر کوئی ایسی آفت کھیتی کو پہنچی کہ کچھ پیداوار نہ ہو پھر دونوں میں سے ایک کاشتکار نے کہا کہ اس میں فصل خریف کی زراعت نہ کروں گا۔ پھر ایک نے بدوں علم دوسرے کے اس میں فصل خریف بوئی اور پیداوار حاصل ہوئی پس آیا دوسرے کاشتکار کو اس فصل خریف کی پیداوار میں سے بسبب اس کام کے جو اس نے اس زمین میں گذشتہ فصل میں کیا ہے کچھ ملے گا تو فرمایا کہ ملے گا لیکن اگر کچھ دے کر اس کی رضامندی حاصل کرے تو یہ فصل ہے اور ایسے مسائل میں اصل یہ ہے کہ بدوں عقد کے عمل کی کچھ قیمت نہیں ہوتی ہے پس بدوں عقد کے محض عمل کی وجہ سے کچھ سختی نہ ہوگا لیکن امام محمد نے کتاب المواریثہ میں اسی کے مثل مسئلہ میں ذکر فرمایا ہے کہ وہ عامل کو رضامند کر لے یہ ذخیرہ میں ہے۔ شیخ سے دریافت کیا گیا کہ ایک زمین مردود پر بیع الوفاء واقع ہوئی اور مردود حقائقین نے ہر دو محض میں قبضہ کر لیا اور مشتری نے اس زمین میں چند سال تک زراعت کی اور غلہ لے لیا تو خراج کس پر واجب ہوگا فرمایا کہ بائع پر اگر زمین مذکور میں ہے بوجہ زراعت کے نقصان آیا ہو پھر دریافت کیا گیا کہ اگر بائع نے اس سے نقصان نقصان کا مطالبہ نہ کیا تو بھی اس پر خراج لازم ہوگا فرمایا کہ ہاں۔ آدمی بھوسے کی شرط پر خرمن کو بی نہیں جائز ہے کیونکہ یہ قفیر الطمان کے معنی میں ہے۔

اگر کاشتکار مرتد ہو اور بیع اسی کی طرف سے ہوں ☆

تہائی یا چوتھائی پر کپڑا بننے کے مسئلہ میں ذکر کیا کہ مشائخ نے لوگوں کے تعامل کی وجہ سے حکم جواز اختیار کیا ہے اور مشائخ بخارانے حکم کتاب کے موافق کہ یہ قفیر الطمان کے معنی میں ہے جائز نہیں ہے اختیار کیا ہے علیٰ ہذا پنبہ چیدن و ارزن کو فتن و گندم

۱۔ پنبہ چیدن روئی چننا ورن کو فتن و حان کو شاد گندم و ورن گندم کیوں کا ثانی ان چیزوں میں ان میں سے کچھ یا شرط کیا ہے۔

(۱) نام دریا۔ (۲) خمر زمین کو قائل زراعت کرنا۔

دروہوں میں بھی یہی اختلاف ہے یہ تاتار خانہ میں ہے۔ اگر کسی مرتد نے اپنی زمین وچ کسی کا شکار کو آدھے کی بٹائی پر دی اور اس نے شرط پر زراعت کی اور کھیتی پیدا ہوئی پس اگر مرتد مذکور مسلمان ہو گیا تو یہ زراعت دونوں میں موافق شرط کے مشترک ہوگی اور اگر حالت روت میں قتل کیا گیا تو پیداوار کا شکار کی ہوگی اور دینے والے کو بیجوں اور نقصان زمین کا تاوان دے گا یہ اس کا قول ہے جس نے بقیاس قول امام اعظمؒ زراعت کی اجازت دے کر اختیار کیا ہے اور یہ تاوان ہر حال میں کا شکار پر واجب ہوگا خواہ زمین میں کچھ پیدا ہو یا نہ ہو اور بنا پر قول صاحبین کے یہ زراعت صحیح ہے اور پیداوار دونوں میں موافق شرط کے مشترک ہوگی اور اگر چچ کا شکار کی طرف سے ہوں اور مرتد حالت روت میں قتل کیا گیا پس اگر زمین میں نقصان آیا ہو تو کا شکار نقصان زمین کا تاوان دے گا اور پوری زراعت اسی کی ہوگی۔ اگر زمین میں نقصان نہ آیا ہو تو قیاس چاہتا ہے کہ پوری پیداوار اسی کی ہو مگر احتساباً تمام پیداوار کا شکار و دارخان مرتد کے درمیان مشترک ہوگی اور قیاس و استحسان بقیاس قول امام اعظمؒ ہے اور صاحبین کے نزدیک یہ زراعت صحیح ہے۔ اگر کا شکار مرتد ہو اور چچ اسی کی طرف سے ہوں پس اگر مرتد مذکور اپنی حالت روت پر قتل کیا گیا تو امام اعظمؒ کے قول پر تمام پیداوار اسی کی ہوگی اور مالک زمین کو کچھ نہ ملے گا۔ اگر چچ مالک زمین کی طرف سے ہوں تو بالاجماع سب کے نزدیک تمام پیداوار دونوں میں موافق شرط کے مشترک ہوگی اور اگر دونوں مرتد ہوں اور چچ مالک زمین کی طرف سے ہوں تو پیداوار کا شکار کی ہوگی اور اس پر واجب ہوگا کہ چچ اور نقصان زمین تاوان دے اس واسطے کہ کا شکار کے واسطے مالک زمین کا حکم بالزراعت صحیح نہ ہو تو کا شکار مثل غاصب کے ہو گیا کہ اس نے زمین وچ غصب کیے ہیں اور اگر دونوں مسلمان ہو گئے یا بیجوں کا مالک مسلمان ہو گیا تو تمام پیداوار دونوں میں موافق شرط کے مشترک ہوگی جیسا کہ اگر وقت عقد کے مسلمان ہوتا تو یہ حکم تھا۔

اگر چچ کا شکار کی طرف سے ہوں حالانکہ وہ حالت روت میں قتل کیا گیا تو پیداوار اسی کی ہوگی اور اس پر نقصان زمین کا تاوان لازم ہوگا اس واسطے کہ مالک زمین کا حکم بالزراعت و وارثوں کے حق میں صحیح نہیں ہے۔ اگر زمین میں کچھ نقصان آیا ہو تو مثل غصب کے وارثان مالک زمین کو کچھ نہ ملے گا اسی طرح اگر مالک زمین مسلمان ہو گیا تو یہ ایسا ہے کہ جیسے وقت عقد کے مسلمان تھا یعنی حکم یہی ہے۔ اگر دونوں مسلمان ہو گئے یا کا شکار مسلمان ہو اور مالک زمین حالت روت میں قتل کیا گیا تو کا شکار و دارخان مقتول مذکور کو نقصان زمین تاوان دے گا اس واسطے کہ مالک مذکور کا شکار کو زراعت کے واسطے حکم دینا وارثوں کے حق میں صحیح نہیں ہے اور اگر زمین میں کچھ نقصان نہ آیا ہو تو قیاس یہ ہے کہ پیداوار کا شکار کی ہوگی اور دارخان مالک زمین کو کچھ نہ ملے گا مگر احتساباً پیداوار دونوں میں موافق شرط کے مشترک ہوگی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اگر دونوں قتل کیے گئے یا دونوں مسلمان ہو گئے یا دونوں دارالحرب میں جا ملے یا دونوں کے مر گئے تو پیداوار دونوں میں موافق شرط کے مشترک ہوگی اور وہ مرتدہ عورت کی زراعت و محاطت میں بھی امام اعظمؒ کا یہ قول ہے یہ مبسوط میں ہے۔ مسلمان و حربی کے درمیان دارالاسلام یا دارالحرب میں عقد زراعت صحیح ہے اس طرح دو حربیوں یا دو مسلمانوں کے درمیان دارالحرب میں عقد زراعت جائز ہے خواہ یہ دونوں مسلمان ایمان لے کر دارالحرب میں گئے ہوں یا وہیں مسلمان ہوئے ہوں اور اگر دارالحرب پر مسلمان غالب ہو گئے اور انہوں نے فتح کر لیا تو یہ سب اراضی فنی و مال غنیمت ہوگی پس جو حصہ زراعت حربی کا ہے وہ بھی فنی ہوگا مگر جو حصہ مسلمان کا ہے وہ فنی نہ ہوگا اور اگر امام نے ان حربیوں کی اراضی ان کے پاس چھوڑ دی اور ان پر منت و احسان کیا یا یہ لوگ مسلمان ہو گئے تو جو محاطات ان کے درمیان جس طرح تھے بحالہ باقی رہیں گے لیکن جو معاملہ وہ مسلمانوں

۱۔ مثل غصب یعنی جیسے غصب کچھ نہیں ملتا تھا کیونکہ زراعت باجاست ہے۔ ۲۔ قولہ مر گئے تو دونوں کے وارثوں میں مشترک ہوگی۔

۳۔ یعنی جو مرتد کی صورت میں ایمان ہوا۔ ۴۔ فنی مال غنیمت جو جہاد میں حاصل ہوا۔

میں فاسد ہوتا ہے وہ فاسد ہو جائے گا۔ اگر مسلمان نے حربی کے واسطے عقد مزارعت میں دس قتیق پیداوار شرط کی تو امام اعظمؒ و امام محمدؒ کے نزدیک صحیح ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک صحیح نہیں صحیح ہے۔ اگر ایسا عقد مزارعت ایسے دو مسلمانوں میں جو دار الحرب میں مسلمان ہوئے ہیں واقع ہو تو امام اعظمؒ کے نزدیک صحیح ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک صحیح نہیں ہے تا نثار خانیہ میں ہے۔

اگر ایک شخص نے اپنی زمین بیج بطور مزارعت فاسدہ دی اور مزارع نے زمین جوئی اور نہریں اگاریں پھر بیجوں کے مالک نے مزارعت باقی رکھنے سے انکار ^(۱) کیا تو اس پر کاشتکار کے کام و اجر الفل واجب ہوگا یہ سراجیہ میں ہے۔ مجموع النوازل میں مذکور ہے کہ ایک کاشتکار نے ایک زمیندار سے درخواست کی کہ اپنی زمین مجھے چوتھائی ^۱ کی بٹائی پر دے دے پس زمیندار نے کہا کہ اگر تیرا حق چاہے تو اس شرط سے زراعت کر کہ تہائی میری ہوگی ورنہ نہیں پھر جب اس نے بعد زراعت کے بھتی کائی تو دونوں نے اختلاف کیا تو مذکور ہے کہ تہائی زمین دار کی ہوگی اور باقی پیداوار کاشتکار کی ہوگی اور نیز مجموع النوازل میں ہے جب کہ ایک بھتی دو آدمیوں میں مشترک ہے ان میں سے ایک غائب ہو گیا اور دوسرے نے بھتی کو کاٹا تو یہ تبرع قرار دیا جائے گا کذا فی المحیط۔

۱ یعنی چوتھائی تیری ہوگی باقی پیداوار میری ہوگی۔

(۱) یعنی توڑ دیا۔

کتاب المعاملۃ

اس میں دو جواب ہیں

باب اول ☆

معاملہ کی تفسیر و شرائط و احکام کے بیان میں

معاملہ کی تفسیر ☆

معاملہ کی تفسیر یہ ہے کہ معاملہ عبادت ہے کام کے اوپر بعض بعض حاصلات کے عقد قرار دینے سے مع تمام شرائط جواز معاملہ کے۔

معاملہ کی شرائط ☆

معاملہ کے واسطے چند شرطیں ہیں از انجملہ یہ ہے کہ عاقدین معاملہ دونوں عاقل ہوں پس جو شخص عقد معاملہ کو نہ سمجھتا ہو اس کا عقد جائز نہ ہوگا اور پائع ہونا شرط نہیں ہے اور ایسی ہی جریئت یعنی آزاد ہونا بھی شرط نہیں ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ جس نے معاملہ کو جائز رکھا ہے اس کے نزدیک عیاس قول امام اعظمؒ یہ چاہیے کہ دونوں عقد کرنے والے مرتد نہ ہوں حتیٰ کہ اگر دونوں میں سے کوئی مرتد ہو اور عقد معاملہ واقع ہو اپس اگر مالک درخت مرتد ہو پھر وہ اسلام لایا تو حاصلات دونوں میں موافق شرط کے مشترک ہوگی اور اگر حالت ردت میں قتل کیا گیا یا مر گیا یا دار الحرب میں چلا یا تو پوری حاصلات مالک کی ہوگی کیونکہ اسی کی ملک سے پیدا ہوئی ہے اور عامل کو اگر اس نے کام کا اجر المثل ملے گا اور صاحبین کے نزدیک دونوں صورتوں میں تمام حاصلات عامل مسلمان اور وارثان مالک مرتد کے درمیان مشترک ہوگی جیسا کہ اگر دونوں مسلمان مرے تو یہی حکم ہے۔ اگر عامل مرتد ہو پس اگر وہ مسلمان ہو گیا تو بالا جماع جو حاصلات ہو وہ دونوں میں موافق شرط کے مشترک ہوگی یہ سب اس صورت میں کہ عقد معاملہ ایک مسلمان اور ایک مرتد کے درمیان واقع ہو اور اگر دو مسلمانوں میں واقع ہو پھر دونوں مرتد ہو گئے یا ایک مرتد ہو گیا تو حاصلات دونوں میں موافق شرط کے مشترک ہوگی اور عقد معاملہ عورت مرتد کا بالا جماع بلا خلاف جائز ہے۔ از انجملہ یہ شرط ہے کہ اگر درخت جس میں پھل موجود ہیں معاملہ پر دیا تو پھل ایسی حالت میں ہوں کہ ان میں عامل کے کام سے زیادتی ہو۔ پس اگر ایک خرما کا درخت جس میں طلع یا سرخ یا سبز ہو گئے ہیں مگر ان کا بڑھنا پورا نہیں ہو گیا ہے تو معاملہ جائز ہوگا۔ اگر ان کا بڑھنا پورا ہو گیا مگر هنوز وہ رطب نہ ہوئے ہوں تو معاملہ فاسد ہوگا اور پوری حاصلات مالک درخت خرما کی ہوگی۔

از انجملہ یہ ہے کہ حاصلات دونوں کے واسطے شروط ہو پس اگر دونوں نے ایک کے واسطے حاصلات شروط کی تو معاملہ فاسد

۱۔ یعنی بعض حاصلات کے عوض کام پر زور قرار دینے کو معاملہ کہتے ہیں مگر اس میں سب شرائط جواز موجود ہوں۔ ۲۔ طلع جیسے آم کا پورا اور سر جیسے آم کی کچی کیریاں۔

ہوگا۔ از انجملہ یہ ہے کہ بعض حاصلات جو ہر ایک کے واسطے شروط ہے وہ مشترک^۱ و معلوم القدر ہو یعنی تہائی و چوتھائی وغیرہ مقدار حصہ مشترک معلوم ہو اور از انجملہ یہ ہے کہ جس میں عقد معاملہ قرار پایا ہے وہ عامل کے سپرد کرے یعنی اس کے اور عامل کے درمیان تخلیک کر دے کوئی مانع اور کچھ لگاؤ نہ رکھے حتیٰ کہ اگر دونوں کے ذمہ اس میں کام کرنا عقد میں شروط ہو تو معاملہ فاسد ہوگا اور واضح ہو کہ مدت کا بیان کرنا جواز معاملہ کے واسطے استحساناً شرط نہیں ہے کیونکہ بدوں بیان مدت کے لوگوں میں اس کا تعامل جاری ہے پس پہلا پھل جو سال کے اول میں اترتا ہے اس پر عقد معاملہ کا وقوع ہوگا یعنی اسی پر مدت قرار دی جائے گی اور اگر کوئی زمین دی کہ اس میں رطاب کی کاشت کرے یا ایسی زمین دی جس میں اصول رطبہ باقی تھیں اور مدت بیان نہ کی تھیں اگر ایسی شے ہو کہ اس کے چھنے و کاٹنے کی ابتدا و انتہا کا وقت معلوم نہ ہو تو معاملہ فاسد ہوگا اور اگر اس کے کاٹنے کا وقت معلوم ہو تو معاملہ جائز ہے اور پہلی کٹائی جو واقع ہو اسی پر مدت کی انتہا قرار دی جائے گی جیسا پھل دار درختوں میں ہوتا ہے۔ شرائط مفیدہ کے چند انواع ہیں از انجملہ یہ کہ تمام حاصلات دونوں میں سے ایک کے واسطے شروط ہو جس پر شرط مفیدہ عقد ہے۔ از انجملہ یہ کہ دونوں میں سے ایک کے واسطے کسی قدر فقیر معلومہ شروط ہوں۔ از انجملہ یہ کہ مالک زمین کے ذمہ کام شروط ہو۔ از انجملہ یہ کہ حاصلات تقسیم ہونے کے بعد اس کا اٹھانا انگور حفاظت کرنا شرط کیا گیا ہو از انجملہ یہ کہ اگر خرما کے پھل توڑنا یا انگور کے پھل توڑنا عامل کے ذمہ شرط کیے تو بلا خلاف یہ شرط مفیدہ ہے۔ از انجملہ کا شکار کے ذمے ایسے کام کی شرط کرنا جس کی منفعت مدت معاملہ گزرنے کے بعد باقی رہے۔ جیسے کھاؤ والا و انگوروں کی نیلیاں کھڑی کرنا یا درخت جمانا و زمین گوزنا اور جو اس کے مانند کام ہوں کیونکہ یہ امور بر مختلفائے عقد نہیں ہیں اور نہ ایسے ہیں کہ ضرورات معفو علیہ اور اس کے مقاصد میں سے ہوں۔

از انجملہ یہ ہے کہ جس میں عامل کا کام عقد معاملہ قرار دیا گیا ہے اس میں معاملہ پر دینے والا شرکت رکھتا ہو تو معاملہ فاسد ہے چنانچہ اگر ایک باغ خرما و مخصوں میں مشترک ہو پھر ایک شریک نے دوسرے شریک کو مدت معلومہ کے واسطے معاملہ پر دے دیا بدین شرط کہ جو حاصلات ہو وہ دونوں میں تقسیم تہائی ہو اس طرح کہ دو تہائی اس شریک کی جس نے کام کیا ہے اور ایک تہائی اس شریک کی جس نے کام نہیں کیا ہے تو ایسا معاملہ فاسد ہے اور تمام حاصلات دونوں میں بحساب ہر ایک کی ملک کے تقسیم ہوگی مگر جس شریک نے کام کیا ہے اس کے واسطے دوسرے شریک پر کام کا اجر المثل واجب ہوگا اور اگر دونوں یوں شرط کرتے کہ تمام حاصلات دونوں میں بحساب ہر ایک کی ملک کی تقسیم ہوگی۔ تو معاملہ جائز ہوتا اور اگر شریک ساکت نے شریک عامل کو حکم دیا کہ جس سے درخت خرما کی زراعت لگائی جاتی ہے وہ خرچہ کرے اور اس نے خرید کی تو جس قدر دام اس نے دیے ہیں اس کے آدمے دام اس سے واپس لے گا اور معاملہ جائز ہے خواہ عامل ایک شخص ہو یا زیادہ ہوں چنانچہ اگر ایک شخص نے اپنا باغ خرما و مخصوں کو بیٹائی پر دیا تو جائز ہے خواہ اس نے دونوں عاملوں کا حصہ برابر رکھا ہو یا کم زیادہ رکھا ہو پھر واضح ہو کہ معاملہ صحیح کے احکام چند انواع ہیں از انجملہ یہ ہے کہ عقد معاملہ میں جن کاموں کی ضرورت درختوں و باغ انگور و رطبہ و اصول باد بخان وغیرہ کو اس قسم کی ہے جیسے سینچنا و ضرورت کرنا و حفاظت کرنا و درختان خرما کی زراعت لگانا تو ایسے کام سب عامل کے ذمہ ہیں اور جو کام ایسے ہیں کہ ان میں درختوں و باغ انگور و زمین میں خرچہ پڑتا ہے جیسے زمین میں کھا دینا اور

۱۔ قال الحق جمہ اگر باغ انگور یا اور عامل کے واسطے دس میں انگور شرط کیے تو معاملہ فاسد ہے اس واسطے کہ حاصلات مشترک نہ رہیں اور اگر یوں کہا کہ زمین نے یہ باغ انگور تجھے معاملہ پر بدین شرط دیا کہ اسی حاصلات میں سے بعض حاصلات میری اور بعض تیری ہوگی تو فاسد ہے اس واسطے کہ حصہ مشترک چیز معلوم القدر ہے۔

۲۔ مثلاً عامل کے ذمہ شرط کیا کہ مالک کا حصہ بعد تقسیم کاٹھا کر اس کے کھر پنچائے یا جب تک نہ اٹھایا جائے تب تک اس کی حفاظت کرے یا دونوں شرط کیے۔

ایسی زمین گوزنا جس میں انگور وغیرہ کے درخت و درطیہ ہے اور انگور کی بنیاں کھڑی کرنا اور اس کے مثل کام جن میں خرچہ ہے وہ دونوں پر بقدر ہر ایک کے حق کے واجب ہوگا اور خرما کے پھل توڑنا اور انگور کے خوشہ چٹا بھی اس میں داخل ہے۔ از انجملہ یہ ہے کہ جو حاصلات ہو وہ دونوں میں موافق شرط کے مشترک ہوگی از انجملہ یہ ہے کہ اگر درختوں میں کچھ نہ آئے تو دونوں میں سے کسی کو کچھ نہ ملے گا۔ از انجملہ یہ ہے کہ عقد معاملہ طرفین سے لازم ہوتا ہے حتیٰ کہ دونوں میں سے کسی کو انکار کا یا فتح عقد کا بدوں دوسرے کی رضامندی کے اختیار نہیں ہے لیکن اگر کوئی عذر پیش آئے جس کا شرع میں اعتبار ہے تو فتح کر سکتا ہے۔ از انجملہ یہ ہے کہ عامل پر کام کے واسطے جبر کر سکتا ہے لیکن اگر عامل معذور ہو تو ایسا نہیں کر سکتا ہے۔ از انجملہ یہ ہے کہ جو حصہ شرط کیا گیا ہے اس پر بڑھانا یا اس سے گھٹانا جائز ہے مگر اصل یہ ہے کہ بڑھانے میں بڑھانا اسی صورت میں جائز ہوگا جب ابتدائے عقد قرار دینا ہو سکے اور نہ نہیں ہاں گھٹانا دونوں صورتوں میں جائز ہے چنانچہ اگر ایک شخص نے اپنا باغ خرما آدھے کی بنائی پر دیا اور پھل لٹکے پس اگر انکار بڑھنا پورا نہ ہو گیا ہو تو دونوں میں سے ہر ایک کی طرف سے دوسرے کے حق میں حصہ مشروط پر کچھ بڑھانا جائز ہے۔

اگر کیریوں کا بڑھنا پورا ہو گیا تو عامل کی طرف سے مالک باغ کے واسطے بڑھانا جائز ہے اور مالک کی طرف عامل کے واسطے کچھ بڑھانا نہیں جائز ہے اور از انجملہ یہ ہے کہ عامل کو یہ اختیار نہیں ہے کہ دوسرے عامل کو معاملہ پر دے دے لیکن اگر دوسرے نے عامل سے یہ کہہ دیا ہو کہ اپنی رائے پر عمل کر تو دے سکتا ہے۔ واضح ہو کہ حکم معاملہ فاسدہ کے چند انواع ہیں۔ از انجملہ یہ ہے کہ عامل پر کام کرنے کے واسطے جبر نہیں کیا جاسکتا ہے۔ از انجملہ یہ ہے کہ پوری حاصلات مالک کو ملے گی اور مالک اس میں سے کچھ صدقہ نہ کرے گا از انجملہ یہ ہے کہ عامل کے کام کا اجر اہل بھلوں کے پیدا ہونے پر نہیں ہے بلکہ اجر اہل واجب ہوگا خواہ پھل پیدا ہوں یا کچھ نہ پیدا ہوا انجملہ یہ ہے کہ اجر اہل مقدار سے پر مقدار ہوگا اس سے زیادہ نہیں دیا جائے گا یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے اور امام محمد کے نزدیک پورا واجب ہوگا یہ اختلاف اس صورت میں ہے کہ عقد معاملہ میں دونوں میں سے ہر ایک کا حصہ بیان کیا گیا ہو اور اگر بیان نہ کیا گیا ہو تو بلا خلاف پورا اجر اہل واجب ہوگا اور واضح ہو کہ جو امور فتح معاملہ میں غدر ہوتے ہیں از انجملہ یہ ہے کہ عامل چور ہو چوری میں مشہور ہو کہ اس کی ذات بھلوں کی نسبت جوف کیا جائے اور جن امور سے عقد معاملہ خود فتح ہو جاتا ہے وہ اقالہ کرنا ہے اور مدت معاملہ گزر جانا اور متعاقبین کا مرنے کا انانی البدائع اور عقد معاملہ عامل کے بیمار ہونے سے فتح ہو جاتا ہے بشرطیکہ کام کرنا اس کو اس طرح مضر ہو کہ وہ کام سے ضعیف ہوتا ہو اور اگر عامل نے چاہا کہ میں کام نہ کروں تو صحیح قول کے موافق اس کو یہ قابو نہ دیا جائے گا یہ یحییٰ میں ہے۔

باب دوم:

متفرقات میں

اگر درختوں و باغیچے انگور میں بعض بھلوں کے عوض معاملہ اقرار دیا تو امام اعظم کے نزدیک فاسد ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے بشرطیکہ مدت معلومہ اور جز و مشاع یعنی مثل تہائی و چوتھائی وغیرہ کے بیان کر دیا ہو اور فتویٰ اس امر پر ہے کہ معاملہ جائز ہے اگرچہ مدت بھی بیان نہ کی ہو یہ سراجیہ میں ہے اور طباطبائی و اصول بادین خان میں مساقات جائز ہے یہ سراج الوہاب میں ہے۔ اگر باغ خرما اور درخت خرما یا باغ انگور کسی شخص کو چند ماہ معلوم کے واسطے پر دیا حالانکہ یقیناً یہ بات معلوم ہے کہ نخل یا شجر یا انگور میں اتنی مدت میں ہو سکے یعنی معقولہ علیہ اس قابل باقی ہو کہ اس پر ابتدائے عقد ہو سکتا ہو۔ قال الحزبہم اس کے معنی یہ ہیں کہ اجر اہل اگر مشاہد ہو اور سے بارہ تو اس ملے گا اور اگر اجر اہل اس صورت میں چدرہ ہو تو بارہ ملے گا نہ زیادہ یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے اور امام محمد کے نزدیک بہر صورت پورے چدرہ ملیں گے۔

پھل نہ آئے گا تو معاملہ فاسد ہے اور اگر اتنی مدت ہو کہ جس میں کبھی پھل آ جاتا ہے اور کبھی نہیں آتا ہے تو عقد معاملہ موقوف رہے گا پس اگر اس مدت مقررہ میں پھل آ گیا تو معاملہ صحیح ہو جائے گا اور اگر نہ آیا تو فاسد ہو جائے گا اور یہ اس وقت ہے کہ اس مدت میں ایسا پھل آ گیا ہو جیسا اس معاملہ میں امید ہے اور اگر ایسا پھل آیا کہ جیسا ایسے معاملہ میں مرغوب نہیں ہوتا ہے تو معاملہ جائز نہ ہوگا کیونکہ جو مرغوب نہیں ہے اس کا وجود عدم یکساں ہے اور اگر اس مدت مقررہ میں درخت خرما میں پھل نہ آئے تو دیکھنا چاہیے کہ اگر اس مدت کے بعد اس سال بھر میں ان درختوں میں کچھ پھل پیدا نہ ہوئے یا کسی علت سے نہ آئے تو معاملہ جائز ہے اور اگر اس مدت گزرنے کے بعد اسی سال میں اس میں پھل آ گئے تو معاملہ فاسد ہے یہ خلاصہ^(۱) میں ہے۔ اگر کوئی زمین پانچ سو برس کے واسطے معاملہ پر دی تو نہیں جائز ہے اور اگر سو برس کے واسطے دی حالانکہ دینے والے کی عمر بیس برس کی ہے تو جائز ہے اور اگر بیس برس سے زیادہ ہو تو نہیں جائز ہے یہ تارخانہ میں ہے۔

اگر باغ خرما کسی شخص کو عقد معاملہ اس شرط سے دیا کہ درخت و پھل دونوں میں نصف نصف ہوں پس اگر یہ درخت حد نمود زیادتی کی حالت میں ہوں تو عقد معاملہ درختوں و پھلوں دونوں کے حق میں جائز ہوگا اور اگر یہ درخت حد نمود زیادت سے خارج ہو گئے ہوں تو معاملہ فاسد ہے اور درختوں کا حد نمود زیادت سے خارج ہونا یوں بچکانا جاتا ہے کہ جب پورے ہو جائیں اور پھل آ جائیں یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کو ایک باغ انکور معاملہ پر دیا حالانکہ اس میں جو درخت ہیں وہ سوائے حفاظت کے کسی کام کے محتاج نہیں ہیں تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر ایسی حالت ہو کہ اگر اس کی حفاظت نہ کی جائے تو اس کے پھل پکنے سے پہلے ہاتھ سے جاتے رہیں تو معاملہ جائز ہوگا اور اس صورت میں یہ حفاظت نمود زیادت کے واسطے کار معاملہ شمار ہوگی اور اگر ایسی حالت ہو کہ پکنے سے پہلے اگر حفاظت نہ کیا جائے تو کچے پھل ہاتھ سے جائیں گے تو معاملہ جائز نہ ہوگا اور عامل کو ان پھلوں میں سے کچھ نہ ملے گا اور اگر درختوں جو کسی شخص کو معاملہ پر دیے تو شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ ان کا معاملہ جائز ہے اور عامل کو اس میں سے حصہ ملے گا کیونکہ یہ سینچنے یا حفاظت کے محتاج ہوتے ہیں حتیٰ کہ اگر ان دونوں باتوں میں سے کسی کے محتاج نہ ہوں تو معاملہ جائز ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ مختصر شیخ الاسلام خواہر زادہ میں لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے باغ خرما دو شخصوں کو بدین شرط معاملہ پر دیا کہ ایک عامل^(۲) کے واسطے چھٹا حصہ اور دوسرے کے واسطے نصف اور مالک کے واسطے تہائی ہوگی تو یہ جائز ہے یہ تارخانہ میں ہے۔

اگر کسی شخص نے اپنا درخت خرما دو عاملوں کو بدین شرط پر دیا کہ دونوں^(۱) اپنے پاس سے اس کی تلخیص^(۲) کریں اس شرط سے کہ پیداوار ہم سب میں تین تہائی ہوگی تو یہ جائز ہے اور اگر یوں شرط لگائی کہ مالک درخت کے واسطے ایک تہائی اور خاص اس عامل کے واسطے دو تہائی ہوگی اور دوسرے عامل کے واسطے اس عامل پر جس کے واسطے دو تہائی حاصلات مشروط ہے سو درہم واجب ہوں گے تو یہ فاسد ہے اور جب معاملہ فاسد ہو تو پوری حاصلات مالک درخت کی ہوگی اور دوسرے عامل کے واسطے اس عامل پر جس کے واسطے دو تہائی حاصلات مشروط تھی اجر المثل واجب ہوگا مگر مقدار منہ یعنی سو درہم سے زائد نہ کیا جائے گا پھر یہ عامل جس کے واسطے دو تہائی

۱۔ مرغوب نہیں مثلاً درخت میں دس ہزار آم کی امید تھی حالانکہ وہ سو آم آئے تو فاسد ہے۔ ۲۔ قولہ خلاصہ اس طرح اصل میں مذکور ہے اور بظاہر یہ کہ حکم برعکس ہونا چاہیے واللہ تعالیٰ اعلم۔ ۳۔ قولہ زیادہ قول بخاری بن محمد اس مدت اس زمانے میں اس سے بہت کم ہونی چاہیے کہ برقیاس منقوہ وغیرہ چنانچہ فتویٰ ضرورت منقوہ میں یہ چار برس کے بعد اس کی زوچا پنا نکاح کرے کہ انے انتظامی اور یہ مدت ورازا امام مجتہد کے وقت کے لحاظ سے مذکور ہے یعنی ایک سو برس۔ ۴۔ قولہ ایک عامل یعنی محض کے واسطے اور اگر غیر محض کے واسطے ایسا کیا ہو فاسد ہے۔

مشروط بھی مالک زمین سے اپنے کام کا اجرا لٹل اور دوسرے عامل کے کام کے اجرا لٹل پورا چاہے جس قدر ہو لے لے گا اور اگر مالک باغ نے عامل کے ذمہ بعضے کارہائے معاملہ کی شرط لگائی اور باقی کاموں سے سکوت کیا مثلاً سینچنے کے کام سے سکوت کیا پس وہ کام جس سے سکوت کیا ہے اگر ایسا کام ہو کہ پھلوں کے حاصل ہونے کے واسطے یہ کام ضروری ہے یعنی بدوں اس کام کے مثلاً بدوں سینچنے کے بالکل پھل نہ آئیں یا کچھ پھل آئیں مگر ایسے نہ آئیں کہ جیسی اس باغ سے امید تھی یا ایسے ہی پھل آئیں جیسی اس باغ سے امید ہے لیکن بدوں سینچنے کے خشک ہو جائیں تو ان سب صورتوں میں معاملہ قاسد ہوگا۔ اگر وہ کام جس سے سکوت کیا ہے ایسا کام ہو کہ پھلوں کی پیدائش میں بالکل موثر نہ ہو یا پھلوں کے جید ہونے میں موثر ہوگا یا نہ ہوگا تو معاملہ جائز ہوگا۔ اگر مالک باغ نے سینچنا اپنے ذمہ شرط کیا پس معلوم نہ ہو کہ یہ کام پھلوں کے جید ہونے میں موثر ہوگا یا نہ ہوگا تو معاملہ جائز ہوگا۔ اگر مالک باغ نے سینچنا اپنے ذمہ شرط کیا پس اگر یہ معلوم ہو کہ سینچنا پھلوں کی پیدائش میں موثر نہیں ہے تو معاملہ جائز ہوگا اگرچہ اس میں مالک باغ کے ذمہ کام مشروط ہے اور اگر یہ معلوم ہو کہ سینچنا پھلوں کی پیدائش میں موثر ہے خواہ اس طرح کہ بدوں سینچنے کے بالکل پھل پیدا نہ ہوں گے یا پیدا ہوں گے مگر سینچنے سے جید ہو جائیں گے تو معاملہ فاسد ہے اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ سینچنا پھلوں کی پیدائش میں کچھ موثر ہوگا یا نہ ہوگا تو بھی معاملہ قاسد ہے۔ اگر مالک باغ نے سینچنا اپنے ذمہ شرط کیا اور باقی کام عامل کے ذمہ شرط کیے تو اس طرح کا معاملہ اور وہ معاملہ کہ جس میں سینچنا اپنے ذمہ شرط کیا اور باقی کام سے سکوت کیا ہو دونوں یکساں ہیں۔ اگر مالک باغ کے ذمہ حفاظت کرنا شرط کیا گیا پس اگر درختان باغ ایسی جگہ میں واقع ہوں کہ وہاں حفاظت کی ضرورت نہیں ہے مثلاً باغ کے گرد چار دیواری ہو اور یہ چار دیواری ایسی ہو کہ اس سے پوری حفاظت ہو تو اس کا حکم دہی ہے جو مالک زمین کے ذمہ سینچنے کی شرط میں جب کہ سینچنا پھلوں کی پیدائش میں بالکل موثر نہ تھا نہ کور ہوا ہے یہ محیط میں ہے۔

دواشخاص میں مشترکہ خرما کے باغ کا مسئلہ ☆

اگر ایک شخص کو اپنا باغ خرما معاملہ پر اس شرط سے دیا کہ حاصلات دونوں میں نصفانصف ہوگی اور اس شرط سے کہ عامل سو درہم کے عوض طمان شخص کو کام کے واسطے مزدور کرے تو یہ قاسد ہے بخلاف اس کے اگر یہ شرط لگائی کہ عامل سو درہم پر کسی شخص کو اجیر مقرر کرے اور اجیر کو خود زمین نہ کیا جائز ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک باغ خرما دو شخصوں میں مشترک ہے دونوں نے باغ مذکور ایک عامل کو دیا کہ اس سال اس کی پرداخت کرے اور جو کچھ پیدا ہوگا اس کا نصف عامل کا ہوگا اس نصف میں سے دو تہائی ایک کے حصہ میں سے اور ایک تہائی دوسرے کے حصہ میں سے ہوگی اور باقی حاصلات دونوں مالکوں کے درمیان اس طرح ہوگی کہ دو تہائی اس مالک کی ہوگی جس کے حصہ میں سے عامل کے واسطے تہائی مشروط ہے اور ایک تہائی باقی دوسرے مالک کے واسطے ہوگی تو یہ جائز ہے اور اگر دونوں نے یوں شرط لگائی کہ باقی کی دو تہائی اس مالک کی جس کے حصہ میں سے عامل کے واسطے دو تہائی مشروط ہے تو معاملہ قاسد ہے یہ محیط سرخی میں ہے۔ ایک باغ خرما دو شخصوں میں مشترک ہے دونوں نے اس کو مدت معلومہ کے واسطے ایک شخص کو اس شرط سے معاملہ پر دیا کہ آدمی ۱۔ قال لکتر جم فی سنۃ الاصل بشرط ان لکین میں نصیر آہ اقول یہ توجہ صورت اول ہے مگر حکم نصف بوجہ باطل ہے پس صحیح میرے نزدیک یہ کہ جس کے واسطے چھ حصہ مشروط ہے پس کاتب سے غلطی واقع ہوئی اور جو میں نے صحیح کہا اس کی وجہ یہ کہ دونوں مالکوں میں سے ایک نے اپنے نصف حصہ میں سے عامل کے لیے تہائی شرط کی اور یہ مقدار کل کی تہائی ہوئی اور جس نے تہائی شرط کی اس سے مراد یہ کہ کل کی تہائی شرط کی اور بھی باقی کی دو تہائی کا بہ نسبت دوسرے کے مقدار ہے تاکہ دونوں برابر ہو جائیں کیونکہ یہاں شرکت مساوی ہے بدلیل قولہ تخیل میں ظہین اور جب سہ دوسرے سہوئوب بمعنی مساوی ہے چنانچہ سابق میں اپنی جہ بیان ہوا ہے فافہم۔

پیداوار عامل کی ہوگی اور آدمی دونوں مالکوں کے درمیان نصف نصف ہوگی یہ جائز ہے اور یہ ظاہر ہے کہ اگر دونوں نے یوں شرط لگائی کہ نصف حاصلات دونوں میں سے خاص اس مالک کی ہوگی اس میں کچھ کمی نہ ہوئے اور باقی آدمی میں عامل دوسرا مالک نصف نصف کے شریک ہوں گے یا شرط کی کہ تمہیں تہائی کے شریک ہوں گے تو یہ فاسد ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر باہم یوں شرط ٹھہرائی کہ عامل کی نصف حاصلات ہوگی جس میں سے ایک تہائی ایک مالک کے حصہ میں سے اور دو تہائی دوسرے کے حصہ میں سے ہوگی اور باقی نصف دونوں مالکوں میں نصف نصف ہوگی تو یہ فاسد ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر ایک شخص نے اپنا باغ خرما دو شخصوں کو دیا کہ دونوں اس کی پرداخت کریں۔ بدین شرط کہ خاص اس عامل کے واسطے نصف پیداوار ہوگی اور دوسرے کے واسطے چھٹا حصہ ہوگی اور مالک کے واسطے تہائی ہوگی تو یہ جائز ہے کیونکہ اس نے دو عاملوں کو اس طرح اجیر کیا کہ ایک کو نصف پر اور دوسرے کو چھٹے حصے پر مقرر کیا اسی طرح اگر مالک نے اپنے عامل کے واسطے تہائی حاصلات شرط کی اور اپنے واسطے دو تہائی اور دوسرے عامل کے واسطے اپنے اوپر سو درہم مزدوری شرط کی تو بھی جائز ہے کیونکہ اس نے دو مزدوروں کو مختلف مزدوری پر مزدور مقرر کیا ہے اور یہ طور علیحدہ علیحدہ جائز ہے پس بحالت اجتماع بھی جائز ہے اور اگر سب نے باہم یوں شرط لگائی کہ مالک باغ کے واسطے تہائی حاصلات ہو اور خاص اس عامل کے واسطے دو تہائی ہو اور دوسرے عامل کے واسطے اس عامل پر جس کے واسطے دو تہائی مشروط ہے۔ سو درہم اجرت ہو تو عقد فاسد ہوگا کیونکہ یہ ایسی شرط ہے جس کو عقد معاملہ منکفی نہیں ہے کیونکہ معاملہ اس امر کو منکفی ہوتا ہے کہ عاملوں کی اجرت مالک باغ پر واجب ہو یہ محیط سرخی میں ہے۔

اگر نصف باغ خرما معاملہ پر دیا تو نہیں جائز ہے اور اگر ایک شخص نے معاملہ پر باغ خرما اس شرط سے دیا کہ عامل اس میں کام کرے پھر درختاں باغ دان کی حاصلات دونوں میں نصف نصف ہوگی تو یہ معاملہ فاسد ہے اور واضح ہو کہ اس صورت میں اور بھی کی صورت میں فرق ہے یعنی اگر دوسرے کو ایسی زمین دی جس میں بھتی ہے جو ہنوز ساگا ہے اس شرط سے کہ اس کی پرداخت کرے اور بیٹھے یہاں تک کہ کاٹنے کے لائق ہو جائے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ کے فضل سے پیداوار ہو وہ ہم دونوں میں نصف نصف ہوگی تو جائز ہے یہ تاہم غائبہ میں ہے۔ اگر کسی نے دوسرے کو درخت لگانے کے لائق زمین پودے بٹھلانے کو اس شرط سے دی کہ درخت اور ان کے پھل دونوں میں مشترک ہوں گے تو یہ جائز ہے اور اگر یہ شرط لگائی کہ درخت ایک کے ہوں گے اور پھل دوسرے کے ہوں گے تو یہ جائز نہیں ہے کیونکہ اس شرط سے قطع شرکت ہوتی ہے کہ شاید اس مدت میں ان درختوں میں پھل نہ آئیں پس عامل کو کچھ حاصل نہ ہوگا اور اگر دونوں نے یوں شرط لگائی کہ پھل دونوں میں نصف نصف ہوں اور درخت خاص ایک کے ہوں پس اگر پودے اس شخص کے واسطے شرط کیے^(۱) جس کے پورے تھے تو یہ جائز ہے اور اگر اس شخص کے واسطے شرط کیے جس نے اپنے مال سے نہیں خریدے ہیں تو یہ فاسد ہے حالانکہ بدیل قیاس یہ حکم ہے کہ دونوں صورتوں میں جائز نہ ہو اور امام ابو یوسفؒ سے بھی نوادر میں یہ روایت مروی ہے اور اگر دونوں نے یہ شرط لگائی کہ پھل دونوں میں مشترک ہوں اور درختوں کے ذکر سے سکوت کیا تو درخت اس کے ہوں گے جس نے اپنے پاس سے دیے ہیں یہ ذخیرہ میں ہے۔

اگر کسی شخص نے اپنی زمین جو درخت بھانے کے لائق ہے دوسرے شخص کو چند سال معلومہ کے واسطے بدین شرط دی کہ اس میں درخت یا انکھور کے درخت یا خرما کے درخت لگا دے اس شرط سے کہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے درخت یا درختاں خرما یا درختاں انکھور جو

۱۔ قال یہ بظن تقسیم ہے و نہ مروی ہے جو فقرہ اول سے مفہوم ہے یعنی پودے اس کے ہوں یا کسی طور سے اس کی ملک ہوں۔

(۱) یعنی مثلاً جس نے اپنے مال سے خریدے ہیں۔

تیار ہوتی گے وہ دونوں میں نصفانصف ہوں گے اور اس شرط سے کہ زمین بھی دونوں میں نصفانصف ہوگی تو یہ فاسد ہے اور جب ایسا معاملہ فاسد ہوا حالانکہ عامل نے اسی معاملہ پر زمین اپنے قبضہ میں لے کر اس میں نخل یا شجر یا درختاں انکور لگائے اور اس میں پھلوں کی بہت حاصلات ہوئی تو سب درخت و شجر و درختاں انکور مالک زمین کے ہوں گے اور مالک زمین پر واجب ہوگا کہ عامل کو جس نے یہ پودے لگائے ہیں ان پودوں کی قیمت اور اس کے کام کا اجر المثل ادا کرے۔ اسی طرح اگر مالک زمین نے عامل کے واسطے زمین میں سے کچھ دینا شرط نہ کیا مگر یہ کہنا کہ تو اس زمین میں شجر یا درختاں خرما یا انکور لگا دیں شرط کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ اس میں سے پیدا کرے گا وہ ہم دونوں میں نصفانصف ہوگی اور بدیں شرط کہ تیرے واسطے مجھ پر سودرہم واجب ہوں گے یا ایک کرگیہوں ہوں گے یا اس زمین کے سوائے جس میں پودے لگائے ہیں دوسری زمین میں سے نصف زمین دینی واجب ہوگی تو یہ سب فاسد ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر پودے مالک زمین کی طرف سے ہوں اور اس نے اور مالک زمین نے باہم یہ شرط کی کہ جو کچھ اس میں سے پیدا ہو وہ ہم دونوں میں نصفانصف ہوگی اور یہ شرط کی کہ عامل کے واسطے مالک زمین پر سودرہم واجب ہوں گے تو یہ فاسد ہے اور اگر اس نے اسی قرار داد پر کام کیا تو حاصلات دونوں میں نصفانصف ہوگی اور اگر پودے عامل کی طرف سے ہوں اور دونوں نے یوں شرط کی کہ حاصلات دونوں میں نصفانصف ہوگی اور یہ شرط کی کہ مالک زمین کے واسطے کاشتکار پر سودرہم واجب ہوں گے تو یہ فاسد ہے نہیں سب حاصلات عامل کی ہوگی اور مالک زمین کے واسطے اپنی زمین کا اجر المثل واجب ہوگا اور اگر پودے اور بیج مالک زمین کی طرف سے ہوں اور باقی مسئلہ بحالہا ہو تو بھی فاسد ہے اور سب حاصلات عامل کی ہوگی اور مالک زمین کے واسطے کاشتکار پر اس کی زمین کا اجر المثل اور پودوں کی قیمت واجب ہوگی اور اس کے بیجوں کے مثل ج واجب ہوں گے۔ اسی طرح اگر عامل نے بجائے سودرہم کے گیہوں یا حیدان میں سے کوئی جانور معین یا غیر معین مالک کے واسطے شرط کیا ہو تو یہ مشروط بھی مفید عقد کے معنی میں ہے۔ یہ مبسوط میں ہے۔

کیریاں (ڈنھل) نکل آنے کے بعد اپنے خرما کا باغ دوسرے کو کا باغ معاملہ پر دیا ☆

فتاویٰ متابہ میں ہے کہ اگر کسی شخص نے کیریاں نکل آنے کے بعد اپنا باغ خرما دوسرے کو معاملہ پر دیا پس اگر عامل کے کام سے ان پھلوں میں زیادتی ہوئی کہ عامل ان میں شریک ہو جائے تو جائز ہے اور اگر یہ استحقاق میں لے لیے گئے تو عامل مذکور اس شخص سے جس نے اس کو دیا ہے اپنا اجر المثل لے لے گا ورنہ نہیں بیٹا تاہم خانیہ میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کو اپنی زمین اس فرض سے (۱) دی کہ اس میں اپنی طرف سے اشجار لے کر شاخائے کرم لے کر انکور لگائے اور اس کے واسطے کوئی مدت مقرر نہ کی پس شخص مذکور نے پودے جمائے پھر درختاں انکور تیار ہوئے اور اشجار بڑے ہو گئے اور مالک زمین سے زمین سالانہ کسی قدر اجرت معلومہ کے عوض کرایہ پر لی پھر مالک زمین نے شخص مذکور سے ایام ربیع میں نوروز سے پہلے کہا کہ اس زمین سے اپنے درخت دور کر دے تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر اس نے پھل نکلنے کے وقت ایسا کہا تو اس کو اختیار ہے اس واسطے کہ ایسے وقت میں بونے والے کو اپنے درخت اکھاڑنے میں زیادہ ضرر نہ ہو گا مؤلف نے فرمایا کہ میرے نزدیک یہ ہے کہ اگر سال پورا ہونے سے پہلے ایسا کہا حالانکہ شخص مذکور نے مالک زمین سے یہ زمین سالانہ اجارہ پر لی ہے تو مستاجر پر درخت اکھاڑنے کے واسطے جبر نہیں کیا جاسکتا ہے؛ اگر وہ انکار کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ زید نے اپنے ایک فرزند عمرو نامے کو ایک زمین دی تاکہ اس میں اپنی طرف سے درخت لگائے بدیں شرط کہ درختوں سے جو کچھ حاصلات ہوگی وہ دونوں میں نصفانصف ہوگی اور کوئی مدت مقرر نہ کی پس عمرو نے اس میں درخت لگائے پھر زید مر گیا اور عمرو کے ساتھ

اور بھی وارث چھوڑے پھر باقی وارثوں نے چاہا کہ زمین تقسیم کرنے کے واسطے عمرو سے یہ زمین خالی کرادیں اور اس سے کہیں کہ اپنے درخت اس میں سے دور کر دے تاکہ زمین تقسیم کی جائے تو شیخ نے فرمایا کہ اگر یہ زمین محتل قسمت ہو تو ان سب میں موافق حصہ کے تقسیم کی جائے گی پس جس قدر عمرو کے حصہ میں پڑے وہ زمین مع اس کے درختوں کے اس کی ہوگی اور جس قدر فیروں کے حصہ میں آئے اس کی بابت عمرو کو حکم دیا جائے گا کہ اپنے درخت اکھاڑ کر زمین برابر کر دے بشرطیکہ ان لوگوں میں باہم صلح نہ ہو جائے اور اگر یہ زمین محتل تقسیم نہ ہو تو عمرو کو حکم دیا جائے گا کہ سب درخت اکھاڑ لے لیکن اگر ان میں باہم کسی طور سے صلح ہو جائے تو ایسا نہیں ہے ایک شخص نے اپنی زمین دوسرے کو اس شرط سے دی کہ اس میں درخت لگا دے بدیں شرط کہ جو پیدا ہو وہ دونوں میں نصف نصف ہوگا پھر مدت مقرر گذر گئی تو مالک زمین کو اختیار ہوگا چاہے درختوں کی نصف قیمت اس کے پونے والے کو دے کر سب درخت اپنی ملک میں لے لے یا انکو اکھاڑ لے یہ محیط میں ہے۔

ایک شخص نے اپنی زمین کسی عامل کو دی اس نے مالک کے حکم سے اس میں درخت لگائے پس اگر پودے مالک لے ہوں تو درخت مالک کے ہوں گے اور اگر مالک نے عامل کو دے دیا کہ میرے واسطے پودے لگائے تو بھی یہی حکم ہے اور عامل کے واسطے مالک پر اس کے پودوں کی قیمت لازم ہوگی اور اگر یہ کیا ہو کہ اس میں پودے لگائے اور یہ نہ کہا اور میرے واسطے پودے لگائے ہیں عامل نے اپنے پاس سے اس میں پودے لگائے تو یہ سب پودے عامل کے ہوں گے اور مالک اس سے کہہ سکتا ہے کہ ان کو اکھاڑ لے اور اگر یوں کہا ہو کہ اس میں اس شرط سے پودے لگا دے کہ سب درخت نصف نصف مشترک ہوں گے تو جائز ہے یہ وجہ کروری میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کو اپنی زمین اس واسطے دی کہ اس میں درخت لگا دے اور پودے اس کو دے دے پھر مالک زمین نے کہا کہ پودے میں نے دیے ہیں پس درخت میرے ہیں اور پونے والے نے کہا کہ وہ پودے تو میرے پاس سے چوری ہو گئے اور میں نے اپنے پاس سے پودے جمائے ہیں پس درخت میرے ہیں تو مشائخ نے فرمایا کہ درختوں کے باب میں مالک زمین کا قول قبول ہوگا کیونکہ یہ درخت اس کی زمین سے متصل ہیں اور جو پودے اس نے جمائے والے کو دیے تھے ان کی بابت عامل کا قول قبول ہوگا کہ چوری گئے یہاں تک کہ عامل ضامن نہ ہوگا اس واسطے کہ وہ امین تھا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی زمین دوسرے کو دی تاکہ وہ باغ انگوڑ لگا دے تو یہ سب مالک زمین کا ہوگا اور لگانے والے کو جو اس نے پودے وغیرہ لیے ہیں ان کی قیمت اور اس کے کام کا اجر اشل ملے گا یہ جواہر الفتاویٰ میں ہے۔ اگر ایک شخص نے اپنا باغ انگوڑ دوسرے کو معاملہ پر دیا اور ایک مدت تک عامل نے اس کے کاموں کی انجام دہی میں کوشش کی پھر اس کو چھوڑ کر چلا گیا پھر پھل پختہ ہونے کے وقت آیا اور حصہ شرکت طلب کیا پس اگر اس نے مالک کو یہ باغ انگوڑ پھل برآمد ہونے کے بعد ایسی حالت میں واپس کیا کہ اگر یہ پھل اندازہ کیے جاتے تو کچھ قیمت ہوتی تو اس کی شرکت باطل نہ ہوگی اور شرط سابق کے موافق وہ شریک ہوگا اور اگر پھل نکلنے سے پہلے اس نے واپس کیا یا بعد پھل نکلنے کے ایسے وقت واپس کیا کہ اگر اس وقت قیمت اندازہ کی جاتی تو کچھ قیمت نہ ہوتی تو عامل مذکور ان پھلوں میں شریک نہ ہوگا یہ خیرہ میں ہے۔

قابل پرداخت ہو جانے پر بیجوں کو اللہ کی مشیعت کا کہہ کر معاملہ پر دینا ☆

اگر ایک شخص نے اپنا رطبہ حواچے کاٹنے کی معیاد پر بیچ گیا ہے دوسرے کو اس شرط سے دیا کہ یہ شخص اس کی پرداخت کرے اور اس کو بیچنے یہاں تک کہ اس کے بیج برآمد ہوں بدین شرط کہ اللہ تعالیٰ اس کے بیجوں میں سے جس قدر نصیب کرے گا وہ ہم دونوں میں مشترک ہوں گے تو استحساناً یہ جائز ہے اگرچہ دونوں نے اس کا وقت نہیں بیان کیا ہے اس واسطے کہ بیج جانے کا وقت معلوم ہے پس

۱۔ محتل یعنی اس قابل ہو کہ بعد از ارادہ کرنے کے جو بیج پہلے حاصل تھا وہ حاصل ہو سکے۔ ۲۔ تو لے لیے ہیں یعنی خرید کیے ہیں ان کی قیمت یعنی جو خرچہ ہوا ہو۔

اس کے بیچ دونوں میں مشترک ہوں گے اور رطبہ فقط اس کے مالک کا ہوگا اور اگر دونوں نے یہ شرط لگائی ہو کہ رطبہ دونوں میں مساوی مشترک ہو تو معاملہ فاسد ہوگا کذا فی الظہیر یہ۔ اگر شجر یا نخل کے پودے یوئے ہوئے جو زمین میں جم گئے ہیں۔ مگر ہنوز ان میں پھل نہیں آئے ہیں کسی دوسرے کو اس شرط سے دیے کہ ان کی پرداخت کرے اور پانی دے اور اس کے نقل کی تلقیح کرے اور جو کچھ اس میں حاصلات ہوگی وہ دونوں میں نصف نصف ہوگی تو ایسا معاملہ فاسد ہے لیکن اگر چند سال معلوم بیان کر دیے تو ہو سکتا ہے کیونکہ یہ نہیں معلوم کہ کتنے دنوں میں نخل یا شجر یا کرم بارور ہوں گے کیونکہ ایک ہی قسم کے درختوں میں زمین کی قوت و ضعف کی وجہ سے تفاوت ہو جاتا ہے یعنی کسی درخت کی زمین قوی ہوتی ہے اور کسی کی ضعیف پس اگر دونوں نے مدت معلومہ بیان کر دی تو مقدار معقوۃ علیہ یعنی عامل کے عمل کی مقدار معلوم ہو جائے گی پس معاملہ جائز ہوگا اور اگر انھوں نے اس کو بیان نہ کیا تو جائز نہیں ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر کسی نے اپنے درخت خرما کی بنائی پر دیا اور عامل نے چاہا کہ درختوں میں پیوند کرے تو شاخ پیوند مالک کے ذمہ ہوگی پھر پیوند کا کام یعنی درخت میں آلہ سے شکاف کرنا جس میں شاخ پیوند کرے اور جو اس کے مانند کام جس سے پیوند تمام ہو سب عامل کے ذمہ ہیں اور بے ہذا انگور کا باغ لگانے میں وہ شاخ جس سے وہ لگایا جائے مالک کے ذمہ ہے اور وہ کام جس سے وہ لگ جائے یعنی وہ لگانا یا عامل کے ذمہ ہے اس طرح ستون (۱) مالک کے ذمہ اور ان کا نصب کرنا باغ انگور میں عامل کے ذمہ ہے ایسے ہی ہمارے دیار میں عرف و عادت جاری ہے اور اس پر فتویٰ ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔

ایک کا شکار نے ایک زمین میں بدوں حکم مالک زمین کے درختوں کے پودے یو دیے پھر جب بڑے درخت ہو گئے تو دونوں نے ان درختوں کی ہابت بٹھکڑا کیا پس اگر مالک زمین اس امر کا مقرر ہو کہ کا شکار نے یہ درخت میری زمین میں لگا دیے ہیں تو وہ کا شکار کے ہوں گے لیکن کا شکار کے حق میں ازراہ دپانت فیما بینہ و بین اللہ تعالیٰ حلال نہ ہوں گے اگر اس نے مالک کی بلا اجازت لگائے ہوں اور اگر اس نے مالک کی اجازت سے بدوں شرط شرکت کے لگائے ہیں تو اس کے حق میں حلال ہوں گے یہ فتاویٰ کبرے میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کو ایک پودا دیا تاکہ اس کو ایک گاؤں والوں کے نہر کے کنارے لگائے اور اس نے لگا دیا۔ پھر جب وہ پودا درخت ہو گیا تو دینے والے نے لگانے والے سے کہا کہ تو میرا خادم تھا اور میرے عیال میں تھا میں نے تجھے یہ پودا دیا تھا کہ تو اس کو میرے واسطے جمادے پس درخت میرا ہے تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر یہ معلوم ہو جائے کہ یہ پودا اس جمانے والے کا تھا تو درخت اسی کا ہوگا اور اگر پودا جس نے دیا ہے اس کا ہو پس اگر جمانے والا اس دینے والے کے عیال میں ہو کہ اس کے واسطے ایسے کام کرتا ہو تو درخت اس دینے والے کا ہوگا کیونکہ ظاہر حال اسی کے واسطے شاہد ہے اور اگر اس کے واسطے ایسے کام نہ کرتا ہو اور نہ اس کی اجازت و حکم سے یہ پودا جمادیا ہو تو درخت اس جمانے والے کا ہوگا اور اس پر واجب ہوگا کہ دینے والے کو پودے کی قیمت ادا کرے اسی طرح اگر کسی پودا لگانے والے نے کسی شخص کی زمین سے کوئی پودا اکھاڑ لیا پھر اس کو زمین میں جمادیا تو یہ جمانے والے کا ہوگا اور اس پر واجب ہوگا کہ مالک زمین کو اس کے پودے کی وہ قیمت جو اس کے اکھاڑ لینے کے روز بھی ادا کرے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

ایک شخص نے اپنا باغ انگور کسی شخص کو معاملہ پر دیا پھر اس میں پھل آئے اور دینے والا اس کے گھر کے لوگ ہر روز اس باغ میں جاتے اور پھل کھاتے اور اپنے ساتھ لاتے تھے اور عامل باغ مذکور میں فقط کبھی کبھی جاتا تھا پس اگر دینے والے کے گھر کے لوگوں

۱۔ شجر بمعنی درخت اور کرم بمعنی درختان انگور اور نقل بمعنی درختان خرما۔ ح۔ شیخ زماوی لکھتا ہے اور پھر ملتا ہوتا۔ ح۔ ایک پودا یا کئی پودے۔

(۱) یعنی انگور کے پھیلانے کے واسطے۔

نے بلا اجازت اس دینے والے کے پھل کھائے یا پانچ لائے ہیں تو تاوان انہیں لوگوں پر لازم ہوگا دینے والے پر واجب نہ ہو گا۔ جیسے اجنبی کی صورت میں حکم ہے یعنی اگر اجنبی نے بلا اجازت مالک ایسا کیا تو سبھی حکم ہے اور اگر ان لوگوں نے دینے والے کی اجازت سے ایسا کیا ہے حالانکہ یہ لوگ ایسے ہیں کہ ان کا عقد اس دینے والے پر واجب ہے تو دینے والا حصہ عامل کا ضامن ہوگا جیسا کہ اگر وہ خود لے کر ان لوگوں کو دیتا تو یہی حکم تھا اور اگر یہ لوگ ایسے نہ ہوں کہ جن کا عقد اس دینے والے پر واجب ہے تو دینے والے پر ضمان واجب نہ ہوگی کیونکہ وہ اس صورت میں سبب ہوا تو یہ لازم آئے گا کہ دینے والے نے لوگوں کو مال غیر تلف کرنے کی راہ بتائی حالانکہ ایسی صورت میں ضمان لازم نہیں آتی ہے پس اس صورت میں بھی ضمان لازم نہ آئے گی لیکن یہ لوگ ضامن ہوں گے یہ تو کوئی کبریٰ میں ہے۔ اگر ایک شخص کو اپنا باغ خرما بٹائی پر اس شرط سے دیا کہ اس کی پرداخت کرے اور پانی دے اور اس میں نرمادی لگائے پس جو کچھ اس میں اللہ تعالیٰ پیدا کرے گا وہ ہم دونوں میں نصفانصف ہوگا پس عامل نے اس کی پرداخت کی اور اس میں نرمادی لگائی حتیٰ کہ پھل آئے اور کیریاں سبز ہو گئیں پھر مالک زمین مر گیا تو قیاساً یہ حکم ہے کہ عقد معاملہ ٹوٹ جائے گا اور پھل جس حالت سے موجود ہیں اور وارثاں مالک اور عامل کے درمیان نصفانصف ہوں گے کیونکہ مالک نے عامل کو بعض بعض حاصلات کے اجارہ پر لیا ہے حالانکہ بعض کسی قدر دراجم معلومہ کے اجارہ پر لینا تو دونوں میں سے کسی کی رضا سے اجارہ ٹوٹ جاتا نہیں ایسی ہی اس صورت میں بھی کہ بعض حاصلات کے عوض اجارہ پر لیا ہے اجارہ ٹوٹ جائے گا پھر یہ ٹوٹ جاتا ہو کہ کسی ایک عائد کے مرنے کے ایسا ہے کہ گویا دونوں نے اپنی زندگی میں باہمی رضامندی سے توڑ لیا حالانکہ اگر زندگی میں باہمی رضامندی سے ایسی حالت میں کہ کیریاں کچی ہیں دونوں اجارہ توڑتے تو یہ حاصلات دونوں میں نصفانصف ہوتی ہیں ایسا ہی اس صورت میں ہے لیکن امام نے احتساباً فرمایا کہ عامل کو اختیار ہوگا چاہے اس باغ کی پرداخت کرے جیسے پہلے کرتا تھا کہے جائیں یہاں تک کہ پھل پک جائیں اگر چہ وارث لوگ اس بات کو مکروہ جانیں ^(۱) اس واسطے کہ مالک زمین کے مرنے سے عقد معاملہ ٹوٹ جانے میں عامل کے حق میں ضرر رسائی اور اس کے اس حق کا ابطال ہے جس کا بذریعہ عقد معاملہ کے وہ مستحق ہوا تھا یعنی پھل درختوں پر پکنے کے وقت تک چھوڑ دینا حالانکہ اگر معاملہ ٹوٹ جائے تو فی الحال اس کو توڑ لینے لازم ہوں گے اور اس میں عامل کے واسطے ضرر ہے اور جس طرح نقص اجارہ ضرر دفع کرنے کی غرض سے جائز ہے اجارہ باقی رکھنا بھی دفع ضرر کی غرض سے جائز ہے۔

جیسے دفع ضرر کی غرض سے ابتداء انعقاد عقد ہو جانا جائز ہے تو اس عقد کا باقی رکھنا تا کہ ضرر دور ہو بدرجہ اولیٰ جائز ہے اور اگر عامل نے کہا کہ میں آدمی کیریاں لیے لیتا ہوں تو اس کو اختیار ہے اس واسطے کہ عقد کا باقی رکھنا اس کی ذات سے ضرر دور کرنے کے واسطے تھا پھر جب اس نے اپنے اوپر ضرر کا التزام کر لیا تو مالک زمین کے مرنے سے عقد ٹوٹ جائے گا لیکن عامل کو یہ اختیار نہیں ہے کہ مالک زمین کے وارثوں کو ضرر لاحق کرے پس وارثوں کو اختیار حاصل ہوگا چاہیں ان کیریوں کو توڑ کر عامل کے ساتھ نصفانصف ہوا رہ کر لیں اور اگر چاہیں تو عامل کو کیریاں کی نصف قیمت دے دیں اور تمام کیریاں ان کی تو جائے گی اور اگر چاہیں تو کیریاں پختہ ہونے تک جو کچھ خرچہ پڑے وہ اٹھادیں پھر عامل کے حصہ کے ضمن سے اپنا نصف خرچہ واپس لیں اور اگر عامل مر گیا تو اس کے وارثوں کو اختیار ہے کہ معاملہ کے باغ وغیرہ پر سابق دستور و رستی سے کام کریں اگر چہ مالک زمین اس پر راضی نہ ہو کیونکہ یہ لوگ عامل کے قائم مقام ہیں اور اگر

۱۔ سبب ہوا یعنی تلف ہونے کا سبب یہ شخص ہوا ہے اور جو کوئی سبب ہو وہ ضامن نہیں ہوتا بلکہ جو مرکب ہو۔ ج۔ اس کے حصہ میں خرما نہیں پائے جہاں بلکہ فروخت کرنے سے جو ضمن آدمی اس میں سے لے لیں۔ (۱) راضی نہ ہوں۔

عائل کے وارثوں نے کہا کہ ہم ان کیریوں کو توڑ کر تقسیم کیے لیتے ہیں تو مالک زمین کو وہی اختیارات حاصل ہوں گے جو پہلی (۱) صورت میں ہم نے مالک کے وارثوں کے واسطے بیان کیے ہیں۔ اگر دونوں مر گئے تو درختوں کی پرداخت کرنے یا نہ کرنے میں عامل کے وارثوں کا اختیار ہے کیونکہ عامل کو اپنی زندگی میں مالک زمین کے مر جانے کی صورت میں ایسا اختیار تھا اور وارث لوگ اس کے قائم مقام ہیں پس ان کو بھی یہی اختیار ہوگا اور یہ امر از باب توریت اختیار نہیں ہے بلکہ از باب خلافت ہے کہ جو حق مورث کو باستحقاق حاصل تھا یعنی پھل پختہ ہونے تک پھلوں کو درخت پر لگا رکھنا وہ وارثوں کو بطور خلافت حاصل ہوگا اور اگر ان لوگوں نے درختوں کی پرداخت کرنے سے انکار کیا تو وارثاں مالک زمین کو وہی اختیار حاصل ہوں گے جیسے ہم نے صورت اول (۲) میں بیان کیے ہیں اور اگر دونوں میں سے کوئی نہ مرا لیکن معاملہ کی مدت گزر گئی حالانکہ اس وقت تک کیریاں کچی بنز تھیں تو یہ صورت اور موت کی صورت دونوں یکساں ہیں یعنی خیار عامل کو حاصل ہوگا اگر چاہے تو یہ بدستور سابق کام کرتا رہے یہاں تک کہ پھل پختہ ہو جائیں اور پھر دونوں میں نصف نصف تقسیم ہوں گے لیکن اس صورت میں یہ بات ہے کہ اگر عامل نے پھلوں کا درخت پر لگا رکھنا اختیار کیا تو اس وقت سے پختہ ہونے تک اس پر زمین کا نصف اجر افضل واجب ہوگا یہ مبسوط میں ہے۔

اگر ایک شخص نے اپنا باغ انگور بنائی پر دیا پھر عامل سال کے اندر مر گیا اور مالک نے بدوں حکم قاضی پھلوں کے پختہ ہونے تک خرچہ اٹھایا تو متبرع نہ ہوگا بلکہ پھلوں سے وصول کر لے گا اور عامل کو پھلوں میں سے اپنے حصہ لینے کی کوئی راہ نہ ہوگی جب تک مالک کا خرچہ نہ دے اور یہی حکم حرارت میں ہے۔ اگر عامل غائب ہو گیا اور باقی مسئلہ بحال ہے تو مالک زمین اپنا خرچہ واپس نہیں لے سکتا ہے یہ امر ایہ میں ہے۔ اگر مرد آزاد نے اپنا باغ خرما کسی غلام مجبور یا مفضل مجبور کو بنائی پر دس سال کے واسطے دیا یا دس شرط کہ اس کے کاموں کی پرداخت کرے اور اس کو بیٹھے اور زراعتی لگائے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ اس میں پیدا کرے گا وہ ہم دونوں میں نصف نصف ہوگا پس عامل مذکور نے اسی معاملہ پر کام کیا تو احتساباً اگر غلام و مفضل مذکور کام کرنے سے صحیح سالم بچ رہا تو سب حاصلات اس کے و مالک کے درمیان نصف نصف ہوگی اور اگر باغ مذکور میں کام سے غلام مذکور یا مفضل مذکور مر گیا جس غلام کی صورت میں تمام حاصلات مالک باغ کی ہوگی اور اس پر واجب ہوگا کہ غلام کے مالک کو غلام کی قیمت ادا کرے اور اگر مفضل مجبور عامل ہو تو حاصلات مالک اور مفضل کے وارثوں کے درمیان نصف نصف ہوگی اور مالک باغ کی مددگار برادری پر اس کی دیت واجب ہوگی یہ محیط میں ہے۔ غلام ماذون یا مفضل ماذون نے اپنا باغ خرما کسی کو بنائی پر دیا اور جنوز عامل نے کام نہ کیا تھا کہ دینے والا مجبور کیا گیا تو معاملہ نہ ٹوٹے گا اس واسطے کہ معاملہ طرفین سے لازم ہوتا ہے حتیٰ کہ غلام کو قتل عامل کے کام کرنے کے معاملہ توڑنے کا اختیار نہیں ہے پس معاملہ ٹوٹنے کے حق میں اس کا مجبور ہونا کارآمد نہ ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اگر غلام مجبور اور مفضل مجبور نے جس کے قبضہ میں ایک باغ خرما ہے دوسرے کو آدمی کی بنائی پر دیا اور عامل نے کام کیا تو پوری حاصلات مالک باغ کی ہوگی پھر اگر دینے والا مفضل مجبور ہو تو عامل کو کبھی کبھار جرت نہ ملے گی نہ فی الحال اور نہ مفضل مذکور کے بالغ ہونے کے بعد اور اگر غلام مجبور ہو تو فی الحال نہیں مل سکتی ہے مگر غلام آزاد ہو جانے کے بعد اس سے اپنی اجرت کا مواخذہ کر سکتا ہے یہ محیط میں ہے۔ ایک کاشتکار نے زمین دار کی زمین میں درخت جمائے پھر مدت معاملہ منقضی ہو گئی پس اگر اس نے زمین دار کے واسطے جمائے ہوں تو کاشتکار متبرع ہوگا اور اگر زمین دار نے اس کو حکم دیا ہو کہ ان کو میرے لیے خرید کر

۱۔ قول توریت اختیار اتوال یہ اعتراض ہوتا تھا کہ تم ضیف لوگ اختیارات کو میراث ہونا نہیں کہتے جو جیسے خیر بشرط وغیرہ میں کتاب ابوہیثم میں مذکور ہے یہاں کیوں قائل ہوئے جواب دیا کہ یہاں خیار کی میراث ہم نہیں کہتے ہیں بلکہ نیابت کہتے ہیں یعنی یہ لوگ اپنے مورث کے قائم مقام مدین ہیں جو اختیار مورث کو تھا وہی ان کو حاصل ہے وقال الحرم اگر کہو کہ میراث خود قائم مقامی ہے تو جواب یہ کہ اس میں یہ معنی حاصل ہیں نہ آتا کہ درہم صرف یہی ہے حتیٰ کہ سب وارث برابر ہو جائیں تو علمائے فقہ نے وارث کو قائم مقامی کے معنی میں کہا ہے قائل فیہ۔ ح۔ متبرع مفت اصحاب۔ کہنے والا۔

میرے واسطے جمائے تو بھی یہ درخت زمین دار کے ہوں گے مگر زمین دار پر واجب ہوگا کہ کاٹکار نے جتنے دامنوں کو یہ درخت خریدے ہیں وہ کاٹکار کو دے دے اور اگر کاٹکار نے اپنے واسطے زمین دار کی اجازت سے لگائے ہیں تو کاٹکار کے ہوں گے اور زمین دار کو اختیار ہوگا کہ اس سے کہے کہ یہاں سے اکھاڑ لے اور زمین برابر کر دے ایک گاؤں کے لوگوں نے متفق ہو کر ہر ایک نے تھوڑا تھوڑا بیج لاکر ایک معلم کے واسطے بویا تو جو کچھ پیداوار ہو وہ بیج والوں کی ہوگی اس واسطے کہ ان لوگوں نے بیج معلم کو نہیں سپرد کیا ہے یہ وجہ کزوری میں ہے۔

دو مالکوں میں منقسم نہر کا مسئلہ ☆

ایک نہر دو آدمیوں میں مشترک ہے اس کے کنارے درخت لگے ہوئے ہیں پس دونوں میں سے ہر ایک نے ان درختوں کا دعویٰ کیا کہ خاصہ میرے ہیں تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر ان کا لگانے والا معلوم ہو جائے تو اس کے ہوں گے اور اگر نہ معلوم ہو تو جس قدر درخت دونوں میں سے کسی کی خاص ملک ہوں وہ اس کے ہوں گے دونوں کی مشترک جگہ میں ہوں وہ دونوں میں مشترک ہوں گے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ باغ انکور کو ایک شخص نے باچارہ طویلہ چارہ پر لیا پھر اس نے درختوں و زراعت کو خریدنا پھر درختوں و زراعت کو بیعہ معاملہ دوسرے شخص کو دیا تو جائز ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک کاٹکار نے بٹائی پر زمین کو بویا اور تھوڑا اکھاڑا اور تھوڑا ایسا ہی بغیر اکھاڑا چھوڑ دیا پھر مدت معاملہ گزر جانے کے بعد کاٹکار کے پانی دینے اور اگانے سے وہ اگا تو جس قدر ایسا اگا ہے جو زمین میں تھا اکھاڑا نہیں کیا تھا وہ کاٹکار مالک زمین کے درمیان اس شرط کے موافق جو ان میں قرار پائی تھی مشترک ہوگا اور جو ایسا اگا ہے جو اکھاڑا گیا تھا اور زمین سے بھی اکھڑ گیا تھا تو وہ اس کاٹکار کا ہوگا جس نے اس کو بیعہ کر اگایا ہے اور اس پر ضمان سہلاک واجب ہوگی اور اگر بدوں سینچنے کے اگا ہو تو چاہے کہ دونوں کے درمیان اس حساب سے تقسیم ہو کہ جس قدر ہر ایک کا بیجوں میں حق تھا اسی حساب سے پیداوار ہر ایک کو ملے یہ محیط میں ہے۔ ایک شخص نے گاؤں کے عوض کے کنارے ایک درخت جمادیا پھر اس کے بعد اس کو کاٹ لیا پھر اس کی جڑ پھوٹی اور درخت ہوا تو یہ بھی اسی کا ہوگا جس نے پودا جمادیا تھا کیونکہ اسی کی ملک کی شاخ ہے یہ وجہ کزوری میں ہے۔ نوازل میں ہے کہ خربزوں کے ایک فالیز میں کچھ بقیہ رہ گیا تھا اس کو لوگوں نے لوٹ لیا پس اگر بقیہ وہ اس واسطے چھوڑا گیا تھا کہ جس کا جی چاہے لے لے تو اس میں کچھ خوف نہیں ہے جیسا کہ اگر کھیتی کاٹ لی اور کھیت میں کچھ بالیاں رہ گئیں تو ان کے چن لینے میں ڈر نہیں ہے یہ خلاصہ میں ہے۔

حائل پر واجب ہے کہ اپنے آپ کو حرام سے بچائے اور اس کے حق میں جائز نہیں ہے کہ ہانڈی پکانے میں درختوں و خشک شاخوں میں سے کچھ جلادے اور نہ دعائم^(۱) و عریش میں سے نکال کر جلانا جائز ہے اور جب وقت ربیع کے خشک شاخیں دور کی گئیں اور باغ انکور سے باہر نکالی گئیں تو اس کے حق میں ان خشک شاخوں میں سے لے لینا حلال نہیں ہے۔ بدوں اجازت مالک باغ کے اپنے مہمان و غیرہ کے واسطے باغ میں سے انکور یا اور پھل^(۲) باہر لانا جائز نہیں ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک مریض نے اپنا باغ خرما آدھے کی بٹائی پر دیا اور حائل نے اس کی پرداخت کیا اور زراعی دی اور سینچا یہاں تک کہ پھل آئے پھر مالک باغ مر گیا اور سوائے اس باغ و اس کے پھلوں کے کچھ مال نہ چھوڑا تو ان پھلوں کو دیکھا جائے گا کہ شگوفہ برآمد ہو کر کفرے^۱ ہو جانے کے روز ان کی کیا قیمت تھی پس اگر ان کی نصف قیمت حائل کے اجر المثل کے برابر یا کم ہو تو حائل کو آدھے پھل ملیں گے اور اگر اس کے اجر المثل سے زیادہ ہو تو

۱۔ کفرے براہ شدہ و مقصود وہ کیریاں جو کھجی ہیں حرم گرد و گروہ و نہر و کنواں و محبوبا بایا موات۔ (۱) زراعت جمع زر جون تا آب انکور۔

(۲) دعائم کہے جن پر کھڑیاں ہیں عریش وہ چٹان جس پر گھر کی بنی بھٹی ہے۔ (۳) یعنی ان میں مطلق تصرف کرنا نہیں ہے۔

جس روز تقسیم واقع ہوئی ہے اس روز عال کے اجرائش کی طرف لحاظ کر کے بقدر اس کے اجرائش کے دیا جائے گا پھر جس قدر اس کے پورے حصہ تکہ کیا ہے وہ میت کی تہائی میں سے عال کو بطور وصیت دیا جائے گا لیکن اگر عال مذکور وارث ہو تو اس کو وصیت میں کچھ نہ ملے گا اور اگر مریض پر اس قدر قرض ہو کہ اس کے تمام مال کو محیط ہو پس اگر نصف کفر لے کی قیمت وقت طلوع کے اس کے اجرائش کے برابر ہو تو قرض خواہوں کے ساتھ عال تمام پھلوں کے نصف کے ساتھ شریک کیا جائے گا اور اگر نصف کفری کی قیمت اس کے اجرائش سے زائد ہو تو قرض خواہوں کے ساتھ بقدر اپنے اجرائش کے شریک کیا جائے گا اور اگر صحیح آدمی نے مریض کو اپنا باغ خرما اس شرط سے بیٹائی پر دیا کہ عال کو پیداوار کے سوحصوں میں سے ایک حصہ ملے گا پس مریض نے اپنے مزدوروں و مددگاروں سے باغ نکھ میں کام کیا اور بیٹا پورا تر مادی دی یہاں تک کہ پھل پیدا ہوئے پھر عال مریض مر گیا اور سوائے اس حاصلات کے کچھ مال نہ چھوڑا حالانکہ اس پر قرض ہے مالک باغ اس کے وارثوں میں سے ہے اور عال مذکور کے کام کا اجرائش اس کے حق سے زائد ہے تو اس کو فقط اسی قدر مل سکتا ہے جس قدر اس کے واسطے شرط ہے کیونکہ مریض کا تصرف اس صورت میں ایسی چیز میں ہے جس سے وارثوں کا اور قرض خواہوں کا کچھ حق متعلق نہیں ہے یعنی منافع بدن یہ موقوف میں ہے۔

ایک قوم کی مشترک نہر کے کنارے کچھ درخت لگے ہیں اور یہ نہر ایک کوچہ غیر نافذہ میں جاری ہے اور بعض درخت اس محلہ کے درمیانی میدان میں لگے ہیں پھر اس کوچے کے آدمیوں میں سے بعض نے دعویٰ کیا کہ ان درختوں کا لگانے والا فلان شخص ہے اور میں اس کا وارث موجود ہیں اور اہل محلہ مذکور نے اس سے انکار کیا تو مدعی سے اس کے دعویٰ کے گواہ طلب کیے جائیں گے پس اگر اس کے پاس گواہ نہ ہوں تو جس قدر درخت اس نہر کے حریم سے باہر لگے ہوں وہ سب اہل کوچہ کے درمیان مشترک ہوں گے اور جس قدر حریم نہر پر واقع ہوں تو وہ سب نہر والوں میں مشترک ہوں گے کیونکہ جب درخت لگانے والا معلوم نہ ہوا اور نہ پودوں کا مالک معلوم ہوا تو یہ زمین حکم قرار دیا جائے گی یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے فتاویٰ ابواللیث میں ہے کہ ایک درخت ایک شخص کی زمین میں ہے اس کی بعضی جڑیں جا کر دوسرے کی زمین میں آگئیں پس اگر دوسری زمین والے نے پانی دے کر آگیا ہو تو آگیا ہوا اسی کا ہوگا اور اگر خود آگیا ہو تو درخت کے مالک کا ہوگا بشرطیکہ دوسرا زمین والا اس امر کی تصدیق کرے کہ یہ اس کے درخت کی جڑ پھوٹی ہے اور اگر اس نے تکذیب کی تو قول اسی کا قبول ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خانہ میں ہے۔ ایک شخص کی کھلی ہو اور دوسرے کے باغ انگور میں اڑالے لگی اور وہاں اس سے درخت آگیا تو مالک باغ کا ہوگا اس واسطے کہ کھلی کی کچھ قیمت نہیں ہے اس طرح اگر کسی کا اخروٹ دوسرے کے باغ انگور میں جا پڑا اور وہاں آگیا تو یہ درخت مالک باغ کا ہوگا اس واسطے کہ گودا ضائع ہو جانے کے بعد کھلی سے یہ درخت آگیا ہے پس یہ صورت اور صورت اول دونوں یکساں ہیں یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ اگر باغ خرما میں پھل برآمد ہونے کے بعد زمین و درخت سب استحقاق میں لے لیے گئے تو یہ سب صاحب استحقاق کے ہوں گے اور عال اس شخص سے جس نے اس کو معاملہ پر باغ مذکور دیا تھا اپنا اجرائش لے لے گا اور اگر کچھ پھل برآمد نہ ہوئے ہوں تو عال کو کچھ نہ ملے گا یہاں تا خانہ میں عتابیہ سے منقول ہے۔

ایک شخص کے درخت کی دوسرے کی ملک میں جا کر جڑیں پھوٹیں اور پودے پیدا ہوئے پھر مالک درخت نے یہ پودے کسی شخص غیر کے سوائے اس زمین کے مالک کے ہرے کر دیے پس اگر یہ پودے ایسے ہوں کہ درخت اصل قطع کیے جانے پر خشک ہو جائیں تو ہبہ جائز نہ ہوگا اور اگر خشک نہ ہوں تو ہبہ جائز ہوگا یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ اگر عال نے مدت معاملہ کے اندر زمین دار کے باغ انگور میں پودے لگائے پھر مدت معاملہ گزر گئی تو دیکھا جائے گا کہ اگر اس نے زمین دار کے واسطے لگائے ہیں تو درخت زمین دار کے ہوں گے اس واسطے اقوال اس سے کہ کوئی مقدار نہیں ہے۔ قول ہبہ جائز نہ ہوگا یہ امام کا قول ہوتا ہے اور صاحبین کے نزدیک جواز ہوگا۔ ۲۔ یہ مسئلہ سابق میں بنام کا شکار گزرے اور مراد وہاں بھی عال ہے فاخذہ۔

مے اور عامل متبرع ہوگا اور اگر زمین دار نے اس کو حکم دیا ہو کہ پودے میرے واسطے خرید کر میرے باغ میں لگا دے تو بھی یہ درخت زمین دار کے ہوں گے مگر زمین دار پر واجب ہوگا کہ جتنے درختوں کو اس نے خریدے ہیں وہ عامل کو دے دے اور اگر اس نے زمین دار کی اجازت سے اپنے واسطے لگائے ہوں تو درخت اس کے ہوں گے مگر زمین دار اس کو اکھاڑ لینے کے واسطے حکم دے سکتا ہے یہ تاجر خانہ میں ہے۔ ایسے شخص نے جس کے پاس باغ انگور بنائی پر قاشتہوت کے پتے کسی کے ہاتھ فروخت کر دیے حالانکہ مالک باغ سے اجازت نہ لی تو دیکھا جائے گا کہ اگر پتے باقی موجود ہونے کی حالت میں مالک باغ نے بیج کی اجازت دے دی تو ثمن اس کو ملے گا اور اگر مشتری نے یہ پتے تلف کر دیے پھر مالک نے اجازت دی یا نہ دی تو اس کو ثمن میں کچھ نہ ملے گا ہاں اس کو اختیار ہوگا چاہے عامل سے نادان لے یا مشتری سے یہ ذخیرہ میں ہے۔ ایک شخص نے درخت بنائی پر دیے مگر درختوں میں بالکل پھل نہ آیا پھر مالک نے یہ درخت فروخت کر دیے تو بیج نافذ ہو جائے گی اور معاملہ فاسد ہو جائے گا کیونکہ عامل نے ان کو بعوض پیداوار کے اجارہ پر لیا تھا اور جب اس میں کچھ پیدا نہ ہوا تو عامل کا حق اس سے متعلق نہ ہوا پس بیج صحیح ہو گئی اور اگر اس نے درختوں کی حفاظت کی اور پھنچا ہے تو اس کو کچھ نہ ملے گا اس واسطے کہ اس نے اپنے واسطے ایسا کیا تھا اور اس کا حق پھلوں سے متعلق تھا اور پھل پیدا نہ ہوئے یہ وجہ کروری میں ہے۔

اگر ایک شخص کو وکیل کیا کہ میرے واسطے فلان باغ خرما معاملہ پر لے پس وکیل نے ایسی شرط سے لیا کہ جس کے اندازہ میں لوگ خسارہ برداشت کرتے ہیں تو یہ معاملہ موافق شرط کے مکمل کے حق میں جائز ہوگا اور مالک درخت ہی اپنے حصہ کے وصول کرنے کا متولی ہوگا اور اگر وکیل نے عامل کے حق میں اس قدر کم حصہ شرط کیا کہ جس قدر لوگ انداز قیمت میں خسارہ برداشت نہیں کرتے ہیں تو عامل کے ذمہ لازم نہ ہوگا لیکن اگر چاہے تو قبول کر لے پھر اگر اس نے کام کیا خواہ اپنا حصہ جانتا ہو یا نہ جانتا ہو تو اس کو وہی حصہ ملے گا جو اس کے واسطے شرط کیا گیا ہے یہ ہموط میں ہے۔ اگر ایک شخص نے اپنا باغ خرما دوسرے کو دے کر وکیل کیا کہ اس کو اس سال کے واسطے بنائی پر دے دے پس وکیل نے اس قدر خسارہ پر دیا کہ لوگ انداز قیمت میں اتنا خسارہ نہیں اٹھاتے ہیں اور عامل نے اس میں کام کیا تو پوری حاصلات درختوں کے مالک کی ہوگی اور عامل کے واسطے وکیل پر اپنے کام کا اجر الملل واجب ہوگا۔ مزارعت میں اگر ایسا واقع ہو تو پوری پیداوار کا شکار وکیل کے درمیان موافق شرط کے مشترک ہوگی یہ تاجر خانہ میں ہے۔ ایک شخص نے اپنے درخت دوسرے کو اس شرط سے دیے کہ ان کی پرداخت کرے اور جن میں باندھنے کی ضرورت ہو ان کو باندھے اور جن میں تھکدیب کی ضرورت ہو ان کی تھکدیب کرے پھر عامل نے درختوں کے باندھنے میں تاخیر کی یہاں تک کہ ان کو پالا مار گیا حالانکہ یہ درخت ایسے تھے کہ اگر باندھے نہ جائیں تو ان کو پالا مار جائے تو پالے سے جس قدر نقصان ہوا ہے اس کا عامل مذکور ضامن ہوگا یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ اگر کسی شخص نے دوسرے کو باغ خرما یا درختوں کے معاملہ میں وکیل کیا پس اگر عامل کی طرف سے وکیل ہو تو باتفاق روایات حصہ عامل وصول کرنے کا وہی متولی ہوگا اور اگر درختوں کے مالک کی طرف سے وکیل ہو تو کتاب المعاملہ کی روایت کے موافق وکیل کو مالک باغ کے حصہ وصول کرنے کا اختیار نہیں ہے اور کتاب الوکالۃ کی روایات کے موافق اختیار ہے یہ ذخیرہ میں لکھا ہے۔

امام محمدؒ سے کتاب الاصل میں مذکور ایک مسئلہ ☆

اگر عامل نے زمین میں زمین دینے والے کی اجازت سے درخت خرما یا انگور یا اور قسم کے درخت لگائے پھر جب وہ بڑے ہو

۱۔ اس قدر خسارہ پر یا کہ قیمت اندازہ کرنے میں کوئی آئینہ والا اتنے کو اندازہ کرتا ہے اور کوئی اس سے خلاف پس بقدر تفاوت خسارہ ہے مگر ایسا ہی کہ پہلا

انداز والا اس کو اٹھا گیا تھا۔ ۲۔ تھکدیب چھانت کر آتا ہے۔

کر پھل لائے تو کسی دوسرے شخص نے اپنا استحقاق ثابت کیا تو وہ اپنی زمین لے لے گا اور درختوں خراب و انگور وغیرہ جو درخت اس میں لگائے گئے ہیں اکھڑا دے گا اور جب دونوں ان درختوں کو اکھاڑیں تو دونوں سے بالاتفاق وہ نقصان جو اکھاڑنے سے زمین میں پیدا ہو گیا ہے تاوان لے گا اور درخت جمانے والا اس کو نقصان غرس^(۱) بھی دے گا یہ امام اعظم کا اور آخر قول امام ابو یوسف کا ہے اور عامل نے اکھاڑنے اور درخت جمانے کا جو کچھ نقصان تاوان دیا ہے وہ اس شخص سے جس نے زمین اس کو دی تھی واپس لے گا اور اول قول امام ابو یوسف کے موافق اور بھی قول امام محمد کا ہے استحقاق ثابت کرنے والے کو اختیار ہے کہ یہ سب نقصان اس شخص سے لے جس نے عامل کو زمین دے دی تھی امام محمد کے نزدیک غصب کرنے والا اصل تکف کرنے والے کے ضامن ہے اور امام اعظم و امام ابو یوسف^(۲) کے نزدیک استحقاق ثابت کرنے والا یہ ضامن تکف کرنے والے سے لے سکتا ہے نہ غصب کرنے والے سے پھر جس نے درخت لگائے ہیں یعنی تکف کرنے والا وہ اس مال تاوان کو اس شخص سے جس نے اس کو زمین دی ہے یعنی غاصب سے واپس لے گا کیونکہ اس نے درخت جمانے والے کو باہمی عقد معاوضہ میں دھوکا دیا ہے یہ مبسوط میں ہے۔ اگر ایک شخص کو اپنا باغ خرما آدھے کی بٹائی پر دیا اور یہ نہ کہا کہ اپنی رائے پر عمل کرے پھر عامل نے دوسرے عامل کو بٹائی پر دے دیا اور اس نے کام کو انجام دیا تو جو کچھ پیداوار حاصل ہو وہ مالک باغ کی ہوگی اور دوسرے عامل کے واسطے پہلے عامل پر اپنے کام کا اجر الملل چاہیے جس قدر ہو واجب ہوگا اور پہلے عامل کو کچھ اجرت نہ ملے گی اور واضح ہو کہ یہ جو فرمایا کہ اجر الملل چاہیے جس قدر ہو یہ امام محمد کا قول ہے اور امام ابو یوسف و امام اعظم کے قول میں یہ ہے کہ اجر الملل مقدم ملے^(۳) سے زیادہ نہ کیا جائے گا کذا فی المحیط۔

اگر دوسرے عامل کے پاس تمام پھل جو درختوں پر لگے تھے درختوں پر خراب ہو گئے ہوں اس کے کہ دوسرے عامل کے فعل کا اس میں کچھ دخل ہو تو دونوں میں سے کسی پر تاوان لازم نہ ہوگا اور اگر عامل ثانی کے فعل سے جس میں اس نے عامل اول کے حکم کے برخلاف کیا ہے خراب ہو گئے تو مالک کے واسطے اس کا تاوان دوسرے عامل پر واجب ہوگا نہ عامل اول پر اور اگر عامل ثانی کے فعل سے جس میں اس نے عامل اول کے حکم کے برخلاف نہیں کیا ہے خراب ہو گئے تو باغ کے مالک کو اختیار ہے کہ دونوں میں سے جس سے چاہے تاوان لے پس اگر اس نے عامل اول سے تاوان لینا پسند کیا تو اول یہ مال تاوان دوسرے عامل سے واپس نہیں لے سکتا ہے اور اگر اس نے دوسرے سے تاوان لیا تو وہ مال تاوان عامل اول سے واپس لے گا۔ یہ سب اس صورت میں ہے کہ مالک نے عامل اول سے یہ نہ کہا ہو کہ اس میں اپنی رائے سے عمل کرے اور اگر یہ کہا ہو کہ اس کے واسطے آدمی حاصلات شرط کر دی ہو اور اس نے دوسرے کو تہائی پیداوار پر دے دیا تو یہ جائز ہے اور جو کچھ پھل پیدا ہوں اس میں سے آدھے مالک باغ کے اور چھٹا حصہ عامل^(۴) اول کا ہوگا اور امام محمد نے کتاب الاصل میں ذکر فرمایا کہ اگر مالک نے عامل سے یہ نہ کہا کہ اس میں اپنی رائے سے عمل کرے اور اس کے واسطے کچھ شے معلوم شرط^(۵) کر دی اور عامل اول نے دوسرے کے واسطے بھی یوں ہی شرط کی تو دونوں فاسد ہیں اور عامل اول پر تاوان لازم نہ ہو گا کذا فی البدایع۔

۱۔ یہ مخالف سابق ہے کیونکہ غاصب ہے حالانکہ یہاں اس کو نہ زمین نہیں کیا تاہم اور اگر قولہ تجھ شے معلوم سے مراد فقیر معلومہ ہیں تو پہلے ہی سے ناسد ہے ہاں اگر کہا کہ اپنی رائے سے عمل کرے تو البتہ ضامن نہ ہوگا۔

(۳) جو شرط غصہری ہے۔

(۲) یعنی بطریق اول آخر۔

(۱) درخت جمانے۔

(۴) اور تہائی دوسرے کی۔ (۵) یعنی تہائی و چوتھائی وغیرہ معلوم۔

کتاب الذبائح

اس میں تین ابواب ہیں

باب اول:

ذکوۃ (۱) کے رکن و شرائط و حکم و انواع کے بیان میں

قال المترجم ☆

ذکوۃ بذال معجمہ در اصل لغت سے گردن کا ثلوم اور شرعی طور سے جس سے شرع میں جانور حلال ہو جائے گردن کا ٹٹا ہے قال ذکوۃ ۱۱
قسم کی ہوتی ہے ایک اختیاری دوسری اضطراری پس جو جانور ذبح کیے جاتے ہیں ان میں ذکوۃ اختیاری کا رکن ذبح کرنا ہے جیسے بکری و گائے
وغیرہ اور جو جانور ذبح کیے جاتے ہیں ان میں نذر کرنا ذکوۃ اختیاری کا رکن ہے جیسے اونٹ مگر ذبح یا نذر کا رکن ہونا اس وقت ہے کہ جب ذبح و نذر پر
قادر ہو پس ہدون ذبح و نذر کے یہ جانور حلال نہ ہوں گے اور ذبح یعنی بریدیں رکھائے گلوئے گردن کی رگیں کا ٹٹا مگر اس کا محل اوپر کی گردن
کے کنارہ اور دونوں چیزوں کے بیچ میں ہے اور نذر یعنی بریدیں رکھائے گلوئے گردن کی رگیں کا ٹٹا مگر اس کا محل آخر حلق ہے اگر کسی نے جو جانور
ذبح کیا جاتا ہے اس کو نذر کیا یا جو نذر کیا گیا جاتا ہے اس کو ذبح کیا تو حلال ہو گیا کیونکہ گردن کی رگیں کٹ گئیں۔ مگر یہ مکروہ (۲) ہے اس واسطے
اونٹ کے حق میں سنت یہ ہے کہ نذر کیا جائے اور سوائے اونٹ کے دوسرے جانوروں میں ذبح کرنا مستون ہے یہ بدائع میں ہے اور جامع صغیر
میں لکھا ہے کہ ذبح کرنے میں اوپر کی گردن یا بیچ کی گردن یا پیچ کی گردن میں جہاں فرج کرے کچھ ڈر نہیں ہے اور فتاویٰ الی سر قد میں لکھا
ہے کہ ایک بڑا قصاب نے اندھیری رات میں ایک بکری ذبح کی اس طرح کہ مقلوم سے اوپر یا مقلوم سے نیچے کاٹ دیا تو اس کا کھانا حرام ہے
کیونکہ اس نے ذبح یعنی مقلوم کے سوائے دوسری جگہ ذبح نہ کیا اور اگر اس صورت میں قصاب مذکور بعض مقام کاٹنے (۳) پایا تھا کہ اس کو معلوم
ہو گیا پس اس نے دوبارہ گردن کا ٹٹا قبل اس کے پہلے کاٹنے سے بکری مر جائے تو اس میں وہ صورتیں ہیں کہ اگر اس نے پہلی دفعہ پورا کاٹ دیا
تھا تو ایسی صورت میں وہ بکری حلال نہ ہوگی کیونکہ پہلے زخم سے بہ نسبت دوسرے سے وہ بکری جلد مر جائے گی اور اگر اس نے پہلی دفعہ تھوڑا کاٹا
تھا تو اس صورت میں دوبارہ گردن کاٹنے سے حلال ہو جائے گی یہ نیزہ و محیط میں ہے اور ذکوۃ اضطراری کا رکن یہ ہے کہ عقر یعنی جرح
پایا جائے خواہ کسی جگہ ہو اور یہ بات صید (۴) میں ہوتی ہے اس طرح اونٹ یا گائے یا دنبہ بکری میں سے جو اس طرح بدک جائے کہ اس کا
مالک اس پر قدرت نہ پائے اس میں بھی ذکوۃ اضطراری ہوتی ہے کیونکہ وہ صید کے متقی میں ہے۔

اگرچہ پہلے مستانس (۵) تھی اور اونٹ و گائے و بیل خواہ جنگل میں اس طرح بدک جائے یا شہر میں بہر حال اس کی ذکوۃ بھی
عقر ہے ایسا ہی امام محمد سے مروی ہے اور بکری اگر جنگل میں اس طرح بدک جائے تو اس کا حلال کرنا عقر سے ہوگا اور اگر شہر میں بدک
۱۔ قادر ہو مثلاً قابو میں ہو اور اگر اضطرار ہو تو یہ کن نہیں چٹا چٹا ہے۔ ۲۔ اس کو حفظ رکھنا چاہیے۔ ۳۔ قال مکروہ ہے مکروہ تیز بکری مراد ہے لیس مایہ
بعضیہم۔ ۴۔ جرح و حار سے پھاڑ دینا۔

جائے تو عقر سے اس کا حلال کرنا روا نہیں ہے اس طرح جو جانور ان میں سے کوئی دیکھتے ہیں گر پڑے اور اس کا مالک اس کے نکالنے پر یہ اس کے ذبح کرنے کی جگہ یا عقر کرنے کی جگہ پر چھری چلانے پر قابو نہ پائے تو عقر سے وہ بھی ذبح ہو جائے یہ مفتی میں مذکور ہے کہ اگر اونٹ نے کسی شخص پر حملہ کیا اور اس شخص نے حلال کرنے کی نیت سے اس کو قتل کر ڈالا تو اس کا کھانا حلال ہے کیونکہ جب وہ شخص اس کے پکڑنے پر قادر نہ ہوا تو وہ بمنزلہ صید کے ہو گیا۔ شرائط ذکوۃ چند انواع ہیں بعض تو ذکوۃ اختیاری و ذکوۃ اضطراری دونوں کو شامل ہیں اور بعض خاص ایک کے ساتھ مخصوص ہیں نہ دوسرے کے ساتھ پس جو شرائط دونوں کو شامل ہیں از انجملہ یہ ہے کہ ذبح کرنے والا عاقل ہو پس بچوں کا یا جو لڑکا ذبح کو نہیں سمجھتا ہے اس کا ذبیحہ نہ کھایا جائے گا اور اگر لڑکا کا ذبح کو سمجھتا ہو اور ذبح کرنے پر قادر ہو اس کا ذبیحہ کھایا جائے گا اور سکران یعنی جو شخص نشہ میں ہو اس کا بھی یہی حکم ہے از انجملہ یہ ہے کہ ذبح کرنے والا مسلمان ہو یا کتابی ہو پس مشرکوں کا ذبیحہ اور مرتدوں کا ذبیحہ نہ کھایا جائے گا کیونکہ مرتد جس دین کی طرف منتقل ہو گیا ہے اس کا مقرر نہیں ہے اور اگر مرتد ایک مغل مراہٹل یعنی قریب یہ بلوغ ہو تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک اس کا ذبیحہ نہ کھایا جائے گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک کھایا جائے گا بنا بریں کی طرفین کے نزدیک اس کی رد مت صحیح ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں صحیح ہے اور اہل کتاب کا ذبیحہ کھایا جائے گا خواہ اہل حرب ہوں یا غیر ہوں خواہ نصارائے بنی تغلب ہوں یا غیر ہوں کیونکہ نصارائے بنی تغلب نصارائے عرب کے دین پر ہیں۔

اگر کوئی کتابی اپنا دین چھوڑ کر کسی غیر کتابی کافروں کے دین پر ہو گیا تو اس کا ذبیحہ نہ کھایا جائے گا اور اگر کوئی غیر کتابی کافر اپنا کفر چھوڑ کر کسی اہل کتاب کے دین میں آ گیا تو اس کا ذبیحہ کھایا جائے گا اور اصل یہ ہے کہ ذبح کرنے والا کا حال و دین اس کے ذبح کرنے کے وقت کا دیکھا جائے گا اس کے ماسوا کا کچھ اعتبار نہیں ہے اور ہمارے اصحاب کے اصول میں سے ہے کہ جو شخص کفر کی ملتوں میں سے کسی ملت کو چھوڑ کر دوسری ملت کفر میں جو اس کے قریب قریب ہی داخل ہو گیا تو ایسا قرار دیا جائے گا کہ گویا دراصل وہ اسی ملت کے لوگوں میں سے ہے اور جو شخص کتابی و غیرہ کتابی سے پیدا ہوا ہے اس کا ذبیحہ کھایا جائے گا خواہ باب کتابی ہو یا مان کتابی ہو یہ حکم ہمارے نزدیک ہے اور صاحبیہ فرقہ کا ذبیحہ امام اعظم کے نزدیک کھایا جائے گا اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک نہیں کھایا جائے گا پھر واضح ہو کہ اہل کتاب کا ذبیحہ جیسا کھایا جائے گا کہ جب اس کے ذبح کرنے کے وقت وہاں حاضر نہ ہو اور نہ اس سے کچھ سنا ہو یا حاضر ہو اور اس سے فقط اللہ تعالیٰ کا نام لیا ہے۔ جیسا مسلمان کے ساتھ حسن ظن کیا جاتا ہے اور اگر اس کی زبان سے اللہ تعالیٰ کا نام سنا ہو کیونکہ جب اس سے کوئی لفظ نہیں سنا تو حسن ظن اس امر پر محمول کیا جائے گا کہ اس نے فقط اللہ تعالیٰ کا نام سنا گیا مگر اس نے اللہ تعالیٰ کے لفظ سے مسیح علیہ السلام کو مراد لیا ہے تو مشائخ نے فرمایا کہ اس کا ذبیحہ کھایا جائے گا لیکن اگر اس نے صریح اس طرح بیان کیا کہ بسم اللہ الذی ہوا لث یعنی ایسے اللہ کے نام پر ذبح کرتا ہوں جو تین میں سے ایک ہے تو اس کا ذبیحہ حرام ہے اور اگر اس کی زبان سے فقط مسیح علیہ السلام کا نام سنا گیا یا اس نے اللہ سبحانہ تعالیٰ کا نام اور مسیح علیہ السلام کا نام لیا تو اس کا ذبیحہ نہ کھایا جائے گا از انجملہ ہمارے نزدیک شرط ہے کہ ذکوۃ کی حالت میں اللہ تعالیٰ کا نام لے خواہ کوئی نام ہو خواہ نام کے ساتھ کوئی صفت ملائے جیسے اللہ اکبر اللہ اعظم۔ للہ اجل اللہ الرحمن اللہ الرحیم وغیرہ یا نہ ملائے جیسے فقط اللہ یا الرحمن یا رحیم وغیرہ کہے اور یہی حکم تہلیل و تسمیہ و تحمید کا ہے اور حوالہ تسمیہ معبود یعنی بسم اللہ یا الرحمن الرحیم کو جانتا ہو یا نہ جانتا ہو اور خواہ تسمیہ زبان عربی میں ہو یا فارسی وغیرہ کی زبان میں ہو اور خواہ وہ عربی الفاظ اچھی طرح ادا کر سکتا ہو یا نہ ادا کر سکتا ہو ایسا ہی بشر نے امام ابو یوسف سے روایت کیا ہے۔

ماسوا عربی تسمیہ پکارنا ☆

اگر کسی شخص نے ذبیحہ پر زبان روی یا فارسی تسمیہ کہا خواہ وہ عربی اچھی طرح ادا کر سکتا ہے یا نہیں تو یہ تسمیہ کافی ہے اور تسمیہ کی شرائط میں سے یہ ہے کہ ذبح کرنے والا تسمیہ کہے حتیٰ کہ اگر غیر نے تسمیہ کہا اور ذبح کرنے والا خاموش رہا حالانکہ بھولا نہیں ہے یا دہے تو ذبیحہ حلال نہ ہوگا اور از انجملہ یہ ہے کہ تسمیہ سے یہ قصد کرے کہ ذبیحہ پر اللہ تعالیٰ کا نام لیتا ہے اور اگر اس نے تسمیہ سے شروع کام پر اللہ تعالیٰ کا نام لینا مراد لیا ہے تو ذبیحہ حلال نہ ہوگا اور علیٰ ہذا اگر الحمد للہ کہا اور اس سے تسمیہ کی نیت نہ کی بلکہ اس نے بطریق شکر کے اللہ تعالیٰ کے حمد کرنے کی نیت کی تو ذبیحہ حلال نہ ہوگا اس طرح اس نے تسمیہ یا تہلیل یا تکمید کہی اور اس سے ذبیحہ پر تسمیہ کہنے کی نیت نہ تھی بلکہ فقط یہ نیت تھی کہ صفات مخلوقات سے اللہ تعالیٰ کے پاک ہونے اور اس کی وحدانیت کے وصف کو بیان کرے تو ذبیحہ حلال نہ ہوگا کذا فی الہدایع اور اگر اس کو چینک آئی پس اس نے الحمد للہ کہا یعنی چینک پر تحمید کی نیت کی پھر ذبح کر دیا تو یہ جانور حلال نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ از انجملہ یہ ہے کہ غیر کے ناموں سے اللہ تعالیٰ کے نام کی تجرید کرے یعنی فقط اللہ تعالیٰ کا نام زبان سے کہے کسی غیر کا نام نہ ملے اگر چہ جی علیہ السلام کا نام کیوں نہ ہو۔ از انجملہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نام ذکر کرنے سے خالص اس کی تعظیم کا قصد کرے اس میں معنی دعا کا شائبہ نہ ہو حتیٰ کہ اگر اس نے کہا کہ اللہ اغفر لی تو یہ تسمیہ نہ ہوگا کیونکہ یہ دعا ہے اور دعا میں محض تعظیم ہے مقصود نہیں ہوتی ہے (وقت بیان تسمیہ کا) پس ذکوۃ اختیاری میں وقت ذبح کے بیان کرے اس سے مقدم کرنا جائز نہیں ہے مگر یوں ہی کچھ پہلے نہایت تھوڑی سی دیر کہ جس سے بچاؤ نہیں ہو سکتا ہے اور ذکوۃ اضطراری میں تیر پھٹکنے اور سیکھا ہوا کتا وغیرہ چھوڑنے کے وقت تسمیہ کہہ دے اور جو شرط مذکی کی طرف یعنی جس کی ذکوۃ مطلوب ہی راجع ہے وہ یہ ہے کہ یہ جانور حلال ہوا اور یہ ذکوۃ اضطرار یہ میں ہے۔ نہ اختیار یہ میں۔

جو قسم شرط کی محل ذکوۃ کی طرف راجع ہے از انجملہ یہ ہے کہ ذکوۃ اختیاری کے ساتھ وقت تسمیہ کا محل معین کرے اور اسی سے اس صورت کا حکم نکلتا ہے کہ اگر تسمیہ کہہ کر ایک جانور ذبح کیا پھر دوسرا ذبح کیا اور گمان کیا کہ پہلا تسمیہ اس کے حق میں بھی کافی ہو گیا ہے تو یہ جانور نہ کھایا جائے گا اور ضرور ہے کہ ہر جانور کے واسطے علیحدہ تسمیہ کہے از انجملہ یہ ہے کہ جانور شکار نہ ہو اس میں وقت ذبح کے اصل حیات باقی ہو خواہ قلیل ہو یا کثیر ہو یہ امام اعظم کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک اصل حیۃ کافی نہیں ہے بلکہ حیۃ مستقرہ ہونا چاہیے کذا فی الہدایع اور متروکہ و منقطعہ و موقوفہ اور بکری مریضہ و مشقوقہ البطن اگر ذبح کی گئی تو دیکھا جائے گا کہ اگر اس میں حیۃ مستقرہ باقی ہے تو ذبح سے بالا اجماع حلال ہو جائے گی اور اگر اس میں حیۃ مستقرہ نہ ہو تو بھی ذبح سے حلال ہو جائے گی خواہ زندہ رہ سکتی ہو یا نہ رہ سکتی ہو یہ امام اعظم کا مذہب ہے اور بھی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ محیط سرخی میں ہے اور جو جانور بدوں ذبح کے حلال نہیں ہوتے ہیں اس میں بعد ذبح کے خون کا نکلتا آیا حلال ہونے کی شرائط میں سے ہے یا نہیں تو اس میں کوئی روایت ہمارے اصحاب سے نہیں آئی اور بعض فتاویٰ میں مذکور ہے کہ دو باتوں میں سے ایک بات ہونا چاہیے یا تو ذبیحہ حرکت کرے یا خون نکلے اور اگر کوئی بات نہ پائی گئی تو حلال نہ ہوگا یہ بدائع میں ہے اگر کوئی گائے یا بکری ذبح کی گئی اور اس سے خون نکلا مگر اس نے حرکت نہ کی اور خون ایسا نکلا جیسا زندہ سے نکلا کرتا ہے تو امام اعظم کے نزدیک یہ مذہب کھائی جائے گی اور ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ ایک شخص نے ایک بیمار بکری ذبح کی اور اس کے منہ کے سوائے کسی جزو بدن نے حرکت نہ کی پس اگر اس نے منہ کھول دیا تو نہ کھائی جائے گی اور اگر بند کر لیا تو کھائی جائے گی اور اگر آنکھ کھول دی تو نہ کھائی جائے گی اور اگر آنکھ بند کر لی تو کھائی جائے گی اور اگر اس نے پاؤں پھیلا دیے تو نہ کھائی جائے گی اور اگر کھینچ لیے تو کھائی جائے گی اور اگر اس کے بال نہ کھڑے ہوئے تو نہ کھائی جائے گی اور اگر

کھڑے ہو گئے تو کھائی جائے گی اور یہ سب ایسی بکری میں ہے جس کا ذبح کے وقت زندہ ہونا معلوم نہ ہوتا کہ ان علامات سے اس کا زندہ ہونا پہچانا جائے اور اگر وقت ذبح کے یقیناً اس کا زندہ ہونا معلوم ہو تو ہر حال میں کھائی جائے گی یہ سراج الوہاج میں ہے اور ذکوۃ کا حکم یہ ہے کہ جو جانور ذبح کیا گیا ہے وہ ظاہر ہو جاتا ہے پس اگر حلال جانوروں میں سے ہو تو اس کا کھانا بھی حلال ہو جاتا ہے اور اگر حلال جانوروں میں سے نہ ہو تو سوائے کھانے کے اس سے اور طور پر نفع اٹھانا جائز ہو جاتا ہے یہ بھی سراج میں ہے۔

اگر غنٹے اور منٹ کا ذبیحہ جائز ہے یہ جو ہر نہرہ میں ہے اگر اس کا ذبح کرنا روٹی و ہاٹی پکانا مکروہ نہیں ہے مگر اس کے سوائے اگر دوسرا یہ کام کر لے تو اولیٰ ہے یہ غراب میں ہے عورت مسلمہ کتابیہ ذبح کرنے میں مثل مرد کے ہیں۔ گوشت کا ذبیحہ خواہ مسلمان ہو یا کتابی ہو کھایا جائے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ عرم نے جو صید ذبح کیا خواہ حل میں ذبح کیا ہو یا حرم میں وہ حلال نہیں ہے اور جو جانور حرم میں ذبح کیا گیا وہ حلال نہیں ہے اس طرح حرم میں جو صید ذبح کیا گیا خواہ حلال نے ذبح کیا یا حرم نے وہ حلال نہیں ہے بخلاف اس کے اگر حرم نے سوائے صید کی ذبح کیا تو اس کا یہ حکم نہیں ہے کیونکہ یہ فعل مشروع ہے یہ کافی میں ہے۔ ایک نصرانی نے حرم میں ایک صید ذبح کیا تو حلال نہیں ہے یہ سراج میں ہے۔ ایک مسلمان نے ایک بھوس کی بکری ان کے آتش کدہ کے واسطے ذبح کی یا کافر کی بکری ان کے آلہ (۱) کے واسطے ذبح کی تو اس کا کھانا جائز ہے کیونکہ مسلمان نے اللہ تعالیٰ کا نام لیا ہے مگر مسلمان کے حق میں ایسا فعل کرنا مکروہ ہے یہ تارخانہ میں ہے۔ جامع الفتاویٰ سے منقول ہے مشکل میں لکھا ہے کہ اگر کسی نے مہمان کے پیش نظر اس کی تعظیم کے واسطے کوئی جانور ذبح کیا تو اس کا کھانا حلال نہیں ہے اس طرح اگر کسی امیر و غیرہ کی آمد میں اس کی تعظیم کے واسطے ذبح کیا تو بھی اس کا کھانا حلال نہیں ہے ہاں اگر مہمان کی قیمت میں اس کی ضیافت کے واسطے ذبح کیا تو کچھ ڈر نہیں ہے یہ جو ہر نہرہ میں ہے۔ تجربہ میں ہے کہ اگر مسلمان نے جانور ذبح کیا پھر بعد ذبح کے بھوس نے اس کے گلے پر چھری پھیر دی تو حرام نہ ہو جائے گا اور اگر بھوس نے ذبح کیا بعد اس کے ذبح کے مسلمان نے اس کے گلے پر چھری پھیر دی تو حلال نہ ہو جائے گا یہ تارخانہ میں ہے۔ واضح ہو کہ ذکوۃ میں جو رگیں کاٹی جاتی ہیں وہ چار ہیں ایک مٹوم یعنی سانس کی آمد و رفت کا راستہ دوسری مری یعنی کھانے پانی کا راستہ تیسرے دو چوتھے دو واہین یعنی گردن کے سینے کی دونوں طرف دو رگیں ہیں جن میں خون کی آمد و رفت ہے پس اگر یہ چاروں کٹ گئیں تو ذبیحہ حلال ہو گیا اور اگر اکثر کٹ گئیں تو بھی امام اعظم کے نزدیک یہی حکم ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ مٹوم و مری و دونوں دو واہین میں سے ایک (۲) کا کٹ جانا ضرور ہے مگر صحیح قول امام اعظم کا ہے کیونکہ حکم کل کا ہوتا ہے یعنی اکثر کا ہوتا ہے یہ حضرات میں ہے۔

جامع صغیر میں لکھا ہے کہ اگر نصف مٹوم و نصف مری و نصف دواہ کٹ گئی تو ذبیحہ حلال نہ ہوگا کیونکہ حلت کل یا اکثر کے قطع ہونے پر ہے اور موضع احتیاط میں نصف کو کل کا حکم نہیں دیا گیا ہے کذا فی الکافی اور امام محمد سے مروی ہے کہ اگر مٹوم و مری و اکثر دونوں دو واہین میں سے کٹ گئیں تو جانور حلال ہو جائے گا ورنہ حلال نہ ہوگا اور ہمارے مشائخ نے فرمایا کہ سب جوابات میں سے یہ جواب اصح ہیں۔ اگر گدی کی طرف سے بکری ذبح کی گئی پس اگر اس کے مرنے سے پہلے ان رگوں میں سے اکثر کٹ گئیں تو حلال ہو جائے گی

۱۔ حلال وہ شخص جو احرام میں نہ ہو۔ ۲۔ کے واسطے مراد یہ کہ بظاہر صورت ان کے وہاں ذبح کی مگر حقیقت میں اللہ تعالیٰ کے واسطے ذبح کی کیونکہ آگے خود مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ کا نام لیا اور اگر وہ آگ و بت و غیرہ کے لیے ذبح کرتا تو مرتد ہو جاتا چنانچہ لہاب اردوۃ میں صریح مسئلہ مذکور ہے اور یہاں اس کو مسلمان رکھا تو معنی یہ ہوئے کہ اس نے درحقیقت اللہ تعالیٰ کے نام پر تعظیم اللہ تعالیٰ کے لیے ذبح کی فہم۔ ۳۔ اعظم اقوال پس مدار بھی تعظیم ہے جب سوائے خدا تعالیٰ کے کسی کے واسطے ہو تو ذبیحہ حرام ہے پھر قول حضرات میں مترجم لکھا ہے کہ اکثر یہاں تین کے قریب ہے چنانچہ کافی سے ظاہر ہوتا ہے پس فرق نہ ہو۔

اور اگر اکثر یہ رگیں کٹ جانے سے پہلے وہ مرگئی تو حلال نہ ہوگی اور یہ فعل مکروہ ہے اس وجہ سے کہ ایک تو خلاف سنت ہے اور دوسرے اس میں زیادہ تکلیف دی ہے یہ محیط میں ہے۔ ایک گائے یا بکری بچہ جتنے پر آگئی تو مشائخ نے فرمایا کہ اس کا ذبح کرنا مکروہ ہے کہ اس میں بچہ کی تصحیح ہے اور یہ امام اعظم کا قول ہے اس واسطے کہ ان کے نزدیک ماں کے حلال کرنے سے بچہ پیٹ کا حلال نہیں ہوتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر کسی شخص نے اونٹنی یا گائے حلال کی پھر اس کے پیٹ میں سے مردہ بچہ نکلا تو وہ کھایا نہ جائے گا خواہ اس کو اس بات کا شعور ہوا ہو یا نہ ہو اور یہ امام اعظم کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسف و امام محمد نے فرمایا کہ اگر اس کی خلقت پوری ہوگئی ہو تو کھایا جائے گا کذا فی الہدایۃ۔

اگر جنین یعنی پیٹ کا بچہ زندہ نکلا اور اتنی سہلت (۱) نہ تھی کہ اس کو ذبح کیا جاسکے پس وہ مر گیا تو کھایا جائے گا اور یہ تفریح بنا پر قول امام ابو یوسف و امام محمد کے ہے نہ بنا پر قول ابی حنیفہ کے کذا فی التہلیۃ ایک شخص نے بکری کا پیٹ پھاڑ کر زندہ بچہ نکال کر اس کو ذبح کیا پھر بکری کو ذبح کیا تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر بکری اس زخم سے زندہ نہ رہ سکے تو حلال نہ ہوگی اس واسطے کہ اس کی موت پہلے زخم سے ہوگی اور یہ زخم ذکوۃ نہیں ہے اور اگر اس سے زندہ رہ سکے تو ذبح سے حلال ہو جائے گی کیونکہ ذکوۃ یہ دوسرا یعنی ذبح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک شخص کی گائے پر بچہ پیدا ہونے میں بہت تکلیف پیش آئی اور پیدا ہونا مشکل ہو گیا پس اس نے گائے کی فرج میں ہاتھ ڈال کر پیٹ ہی میں اس کا بچہ ذبح کر دیا خواہ مذبح سے اس کو ذبح کر دیا یا ذبح کرنے کی جگہ کے سوائے دوسری جگہ سے ذبح کر دیا پس اگر ذبح کی جگہ سے ذبح کیا تو حلال ہے اور اگر غیر جگہ سے ذبح کیا پس اگر وہ شخص ذبح کرنے کی جگہ سے ذبح نہیں کر سکتا تھا تو حلال ہوگا اور اگر ذبح کی جگہ سے ذبح کر سکتا تھا مگر اس نے غیر جگہ سے ذبح کیا تو حلال نہ ہوگا یہ وجہ کروری میں ہے۔ ایک بلی نے مرغی کی گردن کاٹ دی تو وہ ذبح کرنے سے حلال نہ ہوگی اگر بھڑکتی رہے یہ مقطع میں ہے۔ اور آلہ دو طرح کا ہوتا ہے قاطعہ (۲) و فاسخہ پھر قاطعہ دو طرح کا ہوتا ہے دھاردار اور کند۔ پس دھاردار سے بلا کر بہت ذبح کرنا جائز ہے خواہ لوہے کا ہو یا نہ ہو جیسے کسی نے نرکل کے پوست سے یا سنگ مرمر سے یا عصا کی کھپاچ سے یا ہڈی کی کھپاچ سے ذبح کیا تو جائز ہے اور کند آلہ سے ذبح کرنا جائز ہے مگر مکروہ ہے اور اگر اکثرے ہوئے دانت یا ناخن سے ذبح کیا تو حلال ہے مگر یہ فعل مکروہ ہے یہ محیط سرخی میں ہے اور جو آقا سید سے ہوتا ہے وہ ناخن قائم و دندان قائم ہے کہ اس سے بالا اجتماع ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور اگر ذبح کیا تو جانور مردار ہو جائے گا یہ بدائع میں ہے۔

ذبیحہ اونٹ کا نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم) طریقہ ☆

اونٹ کے ذبح کرنے میں سنت طریقہ یہ ہے کہ اس کا بایاں بازو ساق ہاندہ کرکڑا کر کے نحر کرے یعنی آخر حلق سے ذبح کرے پس اگر اونٹ کو کوٹ سے لٹا کر نحر کیا تو جائز ہے مگر طریقہ افضل ہے اور بکری گائے میں سنت یہ ہے کہ اس کو کوٹ سے لٹا کر ذبح کرے کیونکہ اس طریقہ سے رگوں کا کاٹنا اچھی طرح ممکن ہے اور سب صورتوں میں اپنے ساتھ جانور کو قبلہ رخ رکھے یہ جوہرہ نیرہ میں ہے مستحب یہ ہے کہ دن میں ذبح کرے اور ذبح اختیاری میں یہ مستحب ہے کہ لوہے کے تیز آلہ سے جیسے چھری و تلوار وغیرہ سے ذبح کرے اور غیر حدید (۳) سے اور رات میں (۴) حدید سے مکروہ ہے اور مستحبات میں سے ہے کہ رگوں کو اچھی طرح کانٹے اور نگیں

۱۔ حرم کہتا ہے کہ ان دونوں کے نزدیک ماں کا ذبح وہی بچہ کا ذبح ہے بدلیل حدیث اور یہی بخاری و ابی یوسف پر فتویٰ ہے۔ ۲۔ قال الحرم جم یہ مسئلہ بقول صاحبین متفرع ہے فافہم۔ ۳۔ حدید سے مراد تیز دھار ہے خواہ لوہا ہو یا دوسری چیز ہو۔

(۱) یعنی اتنی دیر زندہ نہ رہا کہ اس کو ذبح کیا جاسکے۔ (۲) کاٹنے والا شکستہ کرنے والا۔ (۳) اگر چدن میں ہو۔ (۴) اگر چہ حدید سے ہو۔

لگانا اس حال میں مکروہ ہے اور حلقوم کی طرف سے ذبح کرنا مستحب ہے اور گردی کی طرف سے مکروہ ہے اور منجملہ مستحبات کے یہ ہے کہ رگیں سب کاٹنے اور بعض نہ کاٹنا مکروہ ہے اور یہ مستحب ہے کہ قطر رگیں کاٹنے پر التفات کرے اور سر کو جدا نہ کر دے اور اگر ایسا کیا تو مکروہ اور ذبح کے وقت یہ کہنا اللّٰہم تعالیٰ عن فلاں مکروہ ہے ہاں یہ لفظ ذبح سے فارغ ہونے کے بعد کہے یا اس سے پہلے کہہ لے لیکن اگر اس نے ذبح کے وقت کہا تو ذبیحہ حرام نہ ہوگا اور ذبح کے بعد ٹھنڈا ہونے سے پہلے ذبیحہ کی کھال کھینچنا مکروہ ہے اور اگر ذبیحہ ٹھنڈا ہونے سے پہلے اس کی نخاع تک چھری بھونکی یا کھال کھینچی تو اس کے کھانے میں ذر نہیں ہے اور ذبح کی طرف جانور کے پاؤں پکڑ کے کھینچ لے جانا مکروہ ہے اور اس کو لٹا کر اس کے سامنے چھری تیز کرنا مکروہ ہے مگر یہ سب باتیں ایسی ہیں کہ ان سے ذبیحہ حرام نہیں ہو جاتا ہے یہ بدائع میں ہے اور جس جانور کو نخر کرنا چاہیے اگر اس کو ذبح کیا یا جس کو ذبح کرنا چاہیے اس کو نخر کیا تو جائز ہے مگر مکروہ ہے کہ اس نے سنت کو ترک کیا یہ خزانۃ المفتین میں ہے۔ اگر کسی نے اونٹ یا گائے یا بکری کی گردن ماری اور سر جدا کر دیا مگر تسمیہ کہا نہیں اگر حلقوم کی طرف سے گردن ماری ہے تو وہ کھائی جائے گی مگر اس شخص نے بہت برا کیا اور اگر اس نے ورگی و توقف کے ساتھ گردن ماری ہے تو نہ کھائی جائے گی کیونکہ وہ ذکوۃ سے پہلے مرگنی پس مردار ہوگئی اور اگر اس کے مر جانے سے پہلے اس کی رگیں کاٹ دیں تو کھائی جائیں گی کیونکہ ذکوۃ میں جو فصل چاہیے ہے وہ اس کی زندگی میں پایا گیا لیکن یہ فعل مکروہ ہے کیونکہ اس نے بلا حاجت اس کی تکلیف پڑھادی اور اگر اس نے اپنا فصل بلا توقف پورا کر دیا تو کھایا جائے گی کیونکہ ظاہر یہی ہے کہ وہ ذکوۃ سے مری ہے یہ بدائع میں ہے۔ اگر جانور کو بدوں قبلہ کی طرف توجہ کے ذبح کیا تو حلال ہوگا مگر مکروہ ہے یہ جو اہرا خلاطی میں ہے۔

ایک شخص کا بیل مرنے لگا اور مالک کے پاس کوئی آلہ نہیں ہے سوائے ایسی چیز کے جس سے اس کے ذبح میں جرح کر سکے اور اگر وہ ذبح کرنے کا آلہ تلاش کرتا ہے تو اتنی دیر میں وہ مر جائے گا اس کو حلال کرنا نہ ملے گا پس اس نے بیل مذکور کے ذبح کو مجروح کر دیا تو حلال نہ ہوگا لیکن اگر رگیں کاٹ دیں تو حلال ہو جائے گا یہ فقہ میں ہے۔ نفع (۲) مکروہ^۱ ہے یعنی اس کے نخاع تک چھری بھونکنا مگر ذبیحہ کھایا جائے گا اور نخاع رقبہ کی ہڈی میں ایک سپید رنگ ہے (جس کو حرام مضر کہتے ہیں) اور بعض نے فرمایا کہ نفع کے یہ معنی ہیں کہ اس کا سر پکڑ کر کھینچے تاکہ اس کا ذبح پھیل جائے اور بعض^۲ نے فرمایا کہ نفع اس کو کہتے ہیں کہ بڑے سے ٹھنڈا ہونے سے پہلے اس کی گردن توڑ دے بہر حال یہ سب مکروہ ہے اس واسطے کہ یہ بلا ضرورت حیوان کی تعذیب ہے اور حاصل یہ ہے کہ جو بات ذکوۃ میں محتاج الیہ نہیں ہے مگر اس میں جانور کے حق میں زیادہ تکلیف ہے وہ مکروہ ہے وہ کافی میں ہے۔ بقالی نے فرمایا کہ مستحب یہ ہے کہ یوں کہے کہ بسم اللہ اللہ اکبر بدوں داد کے اور داد کے ساتھ مکروہ ہے کہ داد سے فی الفور تسمیہ ہو تا مستطوع ہو جاتا ہے کذا فی المحیط۔ ایک ذبح کرنے والے نے اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ ملا ہوا بغیر داد کے رسول مقبول ﷺ کا نام مبارک ذکر کیا تو اس میں تین صورتیں ہیں یا لفظ محمد کو نصب کے ساتھ ذکر کیا یا جر کے ساتھ یا رفع کے ساتھ اور ان سب صورتوں میں ذبیحہ حلال رہا اس واسطے کہ آنحضرت ﷺ کا نام بطریق عطف کے نہیں مذکور ہے پس مستحب ہوگا لیکن مکروہ ہے اس واسطے کہ صورت میں وصل پایا جاتا ہے اور اگر اس نے داد کے ساتھ ذکر کیا پس اگر جر کے ساتھ ذکر کیا تو ذبیحہ حلال نہ ہوگا کیونکہ یہ شخص ان دونوں ناموں کے ساتھ ذبح کرنے والا ہو گیا اور اگر اس نے رفع سے ذکر کیا تو ذبیحہ حلال ہو

۱۔ قال شاید جان نکلنے کے واسطے ایسا کرتے ہیں۔ ۲۔ قال یہ دونوں قول اقرب ہیں بلکہ فی الواقع دونوں کے ایک معنی ہیں فقط اختلاف

عبادت ہے۔

(۱) اللہ اس کو فلاں کی طرف سے قبول فرما۔ (۲) یعنی جو ٹھنڈا نہ ہوا ہو۔

کا کیونکہ لفظ محمد متبدا ہوگا اور اگر لفظ محمد نصب کے ساتھ ذکر کیا تو مشائخ نے اس میں اختلاف کیا ہے اور علیٰ ہذا القیاس اگر اللہ تعالیٰ کے نام پاک کے ساتھ کوئی نام دوسرا ذکر کیا تو اس میں بھی حکم ہے یہ نہایت میں ہے۔

وقال المترجم اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ دوسرا نام ذکر کرنے میں دو صورتیں ہیں یا بلا داد ذکر کیا یا بلا ذکر کیا پس صورت اولیٰ میں یعنی جب بلا داد ذکر کیا پس یا تو بزبان عربی تسمیہ کہا سو اس کا حکم وہی ہے جو کتاب میں مذکور ہے اور اگر بزبان اردو بیان کیا تو شاید وہی حکم ہو جو عربی زبان میں ہے مگر اردو والے کبھی حرف عطف دور کر دیتے ہیں جیسے ہم تم مل کر یہ کام کر لیں حالانکہ عطف مقصود ہے مگر بظاہر بناء حکم شرعی مطلق پر ہوگی اور اگر بلا داد ذکر کیا تو میرے نزدیک بہر حال ذبیحہ حرام ہے کیونکہ اس میں نصف و جزو غیر شقوق کا احتمال نہیں ہے فان حلة ازالة الدم انما يكون عند ذكر اسم الله تعالى وحده فلا يصلح ان يخل اسم مع اسم الله تعالى وان كان من اسماء الانبياء ولاولياء ولاعبادة بما يفعلونه والجهلته وان كانوا في صورة المشائخ والعلماء والله تعالى اعلم يا الصواب اور اگر کسی نے بسم اللہ بغیر ہاں کہا پس اگر اس سے تسمیہ کا ارادہ کیا تو ذبیحہ حلال ہوگا ورنہ نہیں کیونکہ عرب کے لوگ کبھی ترخیم کر کے حذف کر دیتے ہیں اسی طرح اگر یوں کہا کہ اللھم تقبل من فلان تو ذبیحہ حلال ہوگا مگر فعل مکروہ ہے اور اگر ذبح کرنے سے پہلے یا بعد یوں کہا کہ اللھم تقبل من فلان تو کچھ ڈر نہیں ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ اگر ذبح کے وقت کہا کہ لا الہ الا اللہ اور دونوں و واجین و خلق و مری میں سے نصف قطع کیا پھر کہا محمد رسول اللہ پھر باقی قطع کیا تو ذبیحہ حلال نہ ہوگا کہ تسمیہ کو بحر واللہ تعالیٰ کے نام سے کہنا فرض ہے یہ قہر میں ہے اور اگر کہلسم اللہ و صلی اللہ علیہ محمد یا کہا صل اللہ علی بدوں دار کے تو ذبیحہ حلال ہوگا لیکن یہ فعل مکروہ ہے اور ہتائی میں لکھا ہے محمد کہ ذبیحہ حلال ہوگا اگر موافقت تسمیہ ہو اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ اگر اس نے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ذکر سے اشترک فی التسمیہ مراد لیا ہے تو ذبیحہ حلال نہ ہوگا اور اگر اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ذکر سے حرمک فعل ذبح قصد کیا تو ذبیحہ حلال ہوگا لیکن یہ فعل مکروہ ہے یہ محیط میں ہے اور جس شخص نے عمدہ تسمیہ چھوڑ دیا ہے اس کا ذبیحہ حلال نہ ہوگا اور اگر اس نے بھولے سے چھوڑ دیا ہے تو حلال ہوگا اور مسلمان و کتابی دونوں تسمیہ چھوڑنے کے حکم میں یکساں ہیں کذا فی الکافی اور فتاویٰ عتاییہ میں ہے کہ لڑکا اور بالغ (۱) بھولنے کے حکم میں یکساں ہیں یہ تارخانہ میں ہے۔ اگر کسی قصاب سے اپنا جانور ذبح کرایا اس نے کہا کہ میں نے عمدہ تسمیہ چھوڑ دیا ہے تو جانور حلال نہ ہوگا اور قصاب اس جانور کی قیمت تاوان دے گا یہ خزائن المستعین میں ہے اور اگر اس نے بسم اللہ کہا مگر اس کے دل میں نیت نہ آئی تو عامہ مشائخ کے نزدیک یہ ذبیحہ کھایا جائے گا اور یہی صحیح ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اگر ایک شخص نے بکری کو لٹایا اور چھری ہاتھ میں لی اور تسمیہ کہا پھر اس کو چھوڑ کر دوسری بکری کو ذبح کیا اور عمدہ اس پر تسمیہ نہ کہا تو وہ حلال نہ ہوگی یہ خلاصہ میں ہے اور اگر ایک بکری کو لٹایا تا کہ ذبح کرے اور چھری ہاتھ میں لی۔ اور تسمیہ کہا پھر یہ چھری چھوڑ کر دوسری چھری لے کر اس سے بکری ذبح کر دی تو وہ حلال ہوگی اور اگر شکار میں ایک تیر لیا اور تسمیہ کہا پھر یہ تیر رکھ دیا اور دوسرا تیر لے کر مارا تو شکار اسی تسمیہ کی وجہ سے حلال نہ ہوگا یہ جو اہر اخلاطی میں ہے۔ اگر ذبح کرنے کے واسطے ایک بکری کو لٹایا اور تسمیہ کہا پھر کسی شخص نے کچھ کلام کیا یا پانی پیایا چھری تیزی یا ایک قلمہ کھالیا یا اور اس کے مثل کوئی کام جو عمل کثیر نہیں ہے کیا تو ذبیحہ اس تسمیہ سے حلال ہو جائے گا اور اگر بہت کلام کیا یا بہت عمل کیا تو اس ذبیحہ کا کھانا مکروہ ہوگا اور عمل کثیر کے واسطے اس مقام پر کوئی تقدیر نہیں بلکہ جہاں واقعہ ہو وہاں کے لوگوں کی عادت کو دیکھا جائے گا پس اگر لوگ اپنی عادت میں اس کام کو کثیر سمجھتے ہوں تو کثیر ہوگا اور اگر قلیل سمجھتے ہوں تو قلیل ہوگا پھر واضح ہو کہ اس صورت میں مکروہ کا لفظ ذکر فرمایا ہے اور مشائخ نے اس کو بہت میں اختلاف (۲) کیا ہے اور اضافی زحرفانی میں ہے کہ اگر اپنی چھری تیزی تو تسمیہ منقطع ہو جائے گا کچھ تفصیل نہیں ہے کہ عمل کثیر

ہو یا قلیل ہو یہ محیط ہے اگر ایک شخص تسمیہ کہہ چکا تھا بکری ہاتھ سے چھوٹ گئی اور لینے سے اٹھ کھڑی ہوئی پھر اس نے اس کو لٹا دیا تو تسمیہ منقطع ہو گیا یہ بدائع میں ہے۔ ایک شخص نے حماد وحشی کا ایک گدہ دیکھ کر تسمیہ کہا کر اور اپنا کتا چھوڑا اور اس نے کوئی گدھا پکڑا تو وہ حلال ہے یہ وجہ کروری میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی بکریوں کو دیکھا پس کہا کہ بسم اللہ پھر ایک کو پکڑ کر لٹایا اور ذبح کر دیا اور عمدہ تسمیہ اس گمان پر چھوڑ دیا کہ وہی تسمیہ کافی ہو گا تو یہ بکری نہ کھائی جائے گی یہ بدائع میں ہے۔ اگر ایک بکری کو دوسری بکری پر لٹایا (۱) پس اگر دونوں میں ایک بار چھری چلانے میں ذبح کر ڈالا تو ایک ہی تسمیہ کافی ہے۔ چند گریبان ایک شخص کے ہاتھ میں ہیں اس نے تسمیہ کہہ کر ایک کو ذبح کیا پھر اسی کو پیچھے ہی دوسرے کو ذبح کیا مگر تسمیہ نہ کہا تو دوسری حلال نہ ہوگی اور اگر اس نے سب پر ایک بار کی چھری چلائی تو ایک ہی تسمیہ کافی ہے کذا فی خزائن المحققین۔

باب دوسرا:

ان حیوانوں کے بیان میں

جن کا کھانا جائز ہے اور جن کا کھانا نہیں جائز ہے حیوان دراصل دو قسم کے ہوتے ہیں ایک وہ جو پانی میں جیتے ہیں اور دوسرے وہ جو خشکی میں جیتے ہیں پس جو پانی میں جیتے ہیں ان سب حیوانوں کا کھانا حرام ہے سوائے مچھلی کے کہ خاصہ مچھلی کا کھانا حلال ہے لیکن مچھلیوں میں سے بھی جو مچھلی سر کر اوپر تیر آئے وہ حرام ہے اور جو حیوانات خشکی میں جیتے ہیں وہ تین طرح کے ہیں ایک وہ جن میں بالکل خون نہیں ہے دوم وہ کہ جن میں خون سائل نہیں ہے سوم وہ کہ جن میں خون سائل ہے پس جن جانوروں میں بالکل خون نہیں ہے جیسے لٹری اور شہد کی مکھی و بھڑ اور کھیاں و ککڑی و جزور و بچھو وغیرہ یہ سب حلال نہیں ہے سوائے لٹری کے کہ فقط لٹری حلال ہے اس طرح وہ جانور جن میں خون سائل نہیں ہے جیسے سانپ و زغ و سام ابرص و تمام حشرات و ہوام الارض جیسے چوہا و جز و قنفذ و ضب اوپر (۲) نوع و بن (۳) عرس وغیرہ سب حلال نہیں ہیں اور ان جانوروں کی حرمت میں کسی نے خلاف نہیں کیا ہے مگر فقط گوہ (۴) میں کہ وہ امام شافعی کے نزدیک حلال ہے اور جن جانوروں میں خون سائل ہے وہ دو طرح کے ہوتے ہیں ایک مستانس اور دوسرے متوحش پس بہائم یعنی چوپایہ میں سے جو مستانس ہیں وہ مثل اونٹ و گائے و بکری کے بالا اجماع حلال ہیں اور جو متوحش ہیں جیسے ہرن و نیل گائے و حمار وحشی و اونٹ وحشی پس بالا اجماع مسلمین حلال ہیں اور درندوں میں سے جو مستانس ہیں یعنی کتا و چیتا و پالتو بلی پس یہ حلال نہیں اس طرح سباع میں جو متوحش ہیں جن کو سباع وحشی کہتے ہیں اور سباع الطیر اور سباع میں سے ہر ذی (۵) ناب اور طیر میں سے ہر ذی مخلب (۶) حلال نہیں ہے پس سباع وحشی میں سے ذی ناب مثل شیر و بھڑیا و کنتار و پتنگ و چیتا و لومڑی و ستور ہری و ستباب و سمور و وق و دب و قرد و فیل و اس کے امثال پس ان سب کی حرمت میں کسی کا خلاف نہیں ہے سوائے کھار کے کہ وہ امام شافعی کے نزدیک حلال ہے اور طيور میں سے جو ذی مخلب ہیں جیسے باز و ہاشد و جرج و شاہین و چیل و بعات و نر طائر و عقاب و اس کے امثال یہ سب حرام ہیں اور طيور میں سے جن کی مخلب نہیں ہوتی ہے اور وہ مستانس ہیں جیسے مرغی و بٹ یا متوحش ہوتے ہیں جیسے کبوتر و قاختہ و گرگ و گرگ و کک و کک و زراعت یعنی جو کوہا دانہ و کھیتی وغیرہ اور ایسی چیزیں کھاتا ہے یہ سب بالا اجماع حلال ہیں یہ بدائع میں ہے۔ قمری و سودانیہ و زرز کے

۱۔ ذی مخلب درندہ پنچہ دار مانند شکرہ وغیرہ کے اور واضح ہو کہ جانوروں میں عموماً حالت و حرمت قیاسی ہے اور مجتہدوں نے بنظر قیاس حکم دیا ہے نہ طرح قطعی نہیں ہے۔ لیکن عمل اپنے اعتقاد پر واجب ہے۔ جیسے اجتہادی مسائل میں حکم ہے۔

(۱) جمع قنفذ بمعنی سببی۔ (۲) جنگلی چوہا۔ (۳) تیرا۔ (۴) قاری راسو۔ (۵) یعنی ضب۔ (۶) دانتوں والا۔ (۷) جس کی پنج پٹھو وغیرہ کے مثل ہوتی ہے۔ (۸) درندہ۔

کھانے میں کچھ ڈر نہیں ہے یہ قنادی قاضی خان میں ہے اور اہل جلالہ کا گوشت مکروہ ہے اور جلالہ وہ اہل (۱) ہے جس کی بیشتر غذا نجاست ہو اس واسطے کہ وہ اکثر نجاست کھائے گا تو اس کا گوشت حنفیہ ہو کر بدبودار ہو جائے گا پس اس کا کھانا مکمل طعام بدبودار کے مکروہ ہے اور قاضی نے شرح مختصر المطحیٰ وئی میں ذکر کیا ہے کہ اس سے کام وغیرہ کا انتفاع حلال نہیں ہے مگر جب کہ چند روز قید رکھا جائے اور اس کو چارہ کھلایا جائے تو پھر اس سے انتفاع حلال ہے اور جو قید ورتی نے ذکر کیا ہے وہ اجود ہے پھر واضح ہو کہ اس کے قید رکھنے کے واسطے ظاہر روایت میں کوئی مدت مقرر نہیں ہے اور ایسا ہی امام محمدؒ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ امام ابو حنیفہؒ اس کے قید رکھنے کی کوئی میعاد نہیں مقرر فرماتے تھے اور یہ کہتے تھے کہ یہاں تک کہ قید رکھی جائے کہ تکلیف ہو جائے اور امام ابو یوسفؒ نے امام ابو حنیفہؒ سے روایت کی کہ وہ تین روز تک قید رکھی جائے اور ابن رستم نے امام محمدؒ سے روایت کی کہ اونٹنی اور بکری و قتل جب جلالہ ہوگی کہ جب اس سے بدبو آنے لگے اور حنفیہ ہو جائے اور اس سے بدبو پھولے تو اس وقت وہ جلالہ ہوگی کہ اس کا دودھ نہ پیایا جائے گا اور اس کا گوشت نہ کھایا جائے گا مگر اس کا بیج کرنا اور بہہ کرنا جائز ہے اور یہ حکم اس وقت ہے کہ جب وہ نجاست میں کچھ اور نہ ملاتی ہو بلکہ اکثر خالی نجاست کھاتی ہو اور اگر اس نے غلط کر کے نجاست کھاتی تو جلالہ نہ ہوگی پس کھانا مکروہ نہ ہوگا کیونکہ اس میں بدبو نہ آئے گی اور جو مرغی چھوٹی بھرتی ہو اس کا گوشت وغیرہ مکروہ نہیں ہے اگرچہ وہ نجاست کھاتی ہو کیونکہ نجاست اس کی غذا میں غالب نہیں ہوتی ہے بلکہ وہ نجاست کو دوسری چیز سے ملا دیتی ہے یعنی دانہ بھی کھاتی ہے مگر افضل یہ ہے کہ مرغی قید رکھی جائے تاکہ اس کے پیٹ سے جو کچھ نجاست ہے وہ جاتی رہے پھر اس کو کھائے یہ بدائع میں ہے۔

اباقل وصلصل (۲) دہندہ کے کھانے میں کچھ ڈر نہیں ہے کیونکہ یہ پرندے ذی ظنب نہیں ہوتے ہیں یہ ظہیر یہ میں ہے۔

امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ میں نے امام ابو حنیفہؒ سے پوچھا حقیق (۳) کا کھانا کیسا ہے تو فرمایا کہ کچھ ڈر نہیں ہے پھر میں نے کہا کہ وہ نجاست کھاتا ہے تو فرمایا کہ وہ نجاست کو دوسری چیز سے ملا لیتا ہے پھر کھاتا ہے پھر اصل امام اعظمؒ کے نزدیک یہ ہے کہ جو جانور نجاست کو دوسری چیز سے ملا لے جیسے مرغی اس کے کھانے میں کچھ ڈر نہیں ہے اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ حقیق مکروہ ہے جیسے مرغی مکروہ ہے یہ قنادی قاضی خان میں ہے۔ دودھ بخور میں جب تک جان نہ ڈالی جائے تب تک اس کے کھانے میں کچھ ڈر نہیں ہے کذا فی الظہیر یہ اور شیخ غفقت سے مروی ہے کہ زینوروں کا بھجہ کھانا مکروہ ہے یہ منقطع کے باب الکرہ میں ہے۔ دیکھی کھایا جائے گا یعنی اس کا کھانا روا ہے اور چمکا کر کے حق میں بعض جگہ کوزہ ہے کہ اس کا کھانا روا ہے اور بعض جگہ بکوزہ ہے کہ نہیں روا ہے کیونکہ اس کے دانت ہوتے ہیں یعنی ذی ناب ہے اور بعض مشائخؒ نے فرمایا کہ شراق کا کھانا روا نہیں ہے اور یوم کا کھانا روا ہے قال المؤلفؒ کہ یہ میں نے اپنے والد کے خط میں لکھا ہوا دیکھا ہے اور شراق ایک بزر پرندہ ہوتا ہے جس میں قلیل سرخسی کا میل ہوتا ہے کہ ہر چیز پر حملہ کرتا ہے یہ الظہیر یہ میں ہے ابراہیم سے مروی ہے کہ ائمہ پرندوں میں سے ہر ذی ظنب کو اور جو جنس و مردار خوار ہیں مکروہ جانتے تھے اور ہم اس کو اختیار کرتے ہیں کیونکہ جو پرندہ جنس و مردار خوار ہے جیسے دسکی کالا کو اور جنگلی کو اس کو طبیعت پاکیزہ پلید و خبیث جانتی تھی ہاں جو کوا کہ جنگل میں بھتی اور دانہ جن جن کر کھاتا ہے اور مباح و پاک ہے اور اگر کوا کھانے کو غلط کرتا ہو کہ کبھی نجاست کھاتا ہو اور کبھی دانہ چتا ہو تو امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ وہ مکروہ ہے اور امام اعظمؒ سے مروی ہے کہ اس کے کھانے میں کچھ ڈر نہیں ہے اور مرغی کے قیاس پر

۱۔ بزر کے جھنڈ میں سپید سپید اس کے بچے ہوتے ہیں وہ دودھ بخور ہیں۔ ۲۔ اقبال ظاہر یوم سے مراد دیکھی اتو ہے کہ جانور پرندہ معروف ہے اور شاید کوئی اور معنی مراد ہوں دانہ اعظم اسی واسطے مترجم نے حیدر لفظ چھوڑ دیا۔

یہی صحیح ہے یہ مبسوط میں ہے یا گدھے کا گوشت حرام ہے اور اسی طرح اس کا دودھ اور اس کی چربی بھی حرام ہے اور سوائے کھانے کے اور طور پر اس کی چربی استعمال کرنے میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے پس بعض نے اس کو کھانے پر قیاس کر کے حرام ہے اور بعضوں نے اس کو مباح کہا ہے اور یہی صحیح ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔

حما دوشی اگر اہل ہو جائے یعنی اس کو پالو کر لیں اور اس پر اکاف ذالنا شروع کریں یعنی مثل پالو کے ہو جائے تو وہ کھایا جائے گا اور اگر پالو گدھا وحشی ہو جائے تو بھی نہیں کھایا جائے گا یہ شرح طحاوی میں ہے اور امام اعظم کے نزدیک گھوڑوں کا گوشت مکروہ ہے مگر صاحبین نے اس میں خلاف کیا ہے اور مشائخ نے کراہت کے معنی میں اختلاف کیا ہے مگر صحیح یہ ہے کہ امام اعظم نے مکروہ تحریمی مراد لیا ہے اور گھوڑے کے دودھ کا حکم اس کے گوشت (۱) کے مثل ہے کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور شیخ امام سرخسی نے فرمایا کہ امام اعظم نے جو حکم دیا ہے وہ احوط (۲) ہے اور صاحبین نے جو حکم دیا ہے اویح (۳) ہے کذا فی السراجیہ اور بغل یعنی فخر سوا امام اعظم کے نزدیک ہر حال میں اس کا گوشت مکروہ ہے اور صاحبین کے نزدیک بھی یہی حکم ہے در صورتیکہ اسے بزد مادہ خر سے پیدا ہوا ہو اور اگر زگدھے سے پیدا ہوا ہو تو بعض نے فرمایا کہ صاحبین کے نزدیک مکروہ نہیں ہے یہ ذخیرہ میں ہے۔ اگر بکری کا بچہ گدھی یا سوری کا دودھ پلا پلا کر پالا گیا پس اگر چند روز تک اس کو گھاس کھلائی گئی ہو تو اس کے کھانے میں کچھ ذخیرہ نہیں ہے کیونکہ وہ بمنزلہ (۴) جلالہ کے ہو گا اور جلالہ میں یہ حکم ہے کہ اگر چند روز تک اس کو خالی گھاس کھلائی جائے تو اس کے کھانے میں کچھ ذخیرہ نہیں ہے پس ایسا ہی اس صورت میں بھی حکم ہے یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔

باب سو نمبر:

متفرقات

ایک بکری نے کتے کی صورت کا بچہ دیا پس اس کی حالت میں احوال پیش آیا پس اگر کتے کی طرح آواز کرتا ہو تو نہ کھایا جائے گا اور اگر بکری کی طرح آواز کرتا ہو تو کھایا جائے گا اور اگر دونوں کی طرح آواز کرتا ہو تو اس کے سامنے پانی رکھا جائے پس اگر زبان سے پے تو نہ کھایا جائے کیونکہ وہ کتا ہے اور اگر منہ سے پے تو کھایا جائے کہ وہ بکری ہے اور اگر دونوں طرح سے پے تو بھوسہ اور گوشت اس کے سامنے رکھا جائے پس اگر اس نے بھوسا کھایا تو بکری ہے کھائی جائے گی اور اگر گوشت کھایا تو کتا ہے نہ کھایا جائے اور اگر اس نے دونوں کو کھایا تو ذبح کیا جائے پس اگر اسے با آنتیں نکلیں تو نہ کھایا جائے اور اگر کرش یعنی لوجہ نکلا تو کھایا جائے یہ جواہر اخلاطی میں ہے۔ اجزاء (۵) حیوان میں سے جن کا کھانا حرام ہے وہ سات ہیں اول دم مسفوح یعنی خون (۶) جو تیزی کے ساتھ رگوں سے آئے اور دوم ذکر یعنی نر کا خایہ، سوم دونوں خصب، چارم قمل یعنی مادہ کی پیشاب گاہ، پنجم غدر، ششم مثانہ، ہفتم مرارہ یعنی پتہ یہ بدائع میں ہے۔

قال المحترجم ☆

مال و کھروسیٹنگ و ہڈی کو بسبب طہور کے بیان نہ کیا حالانکہ ان میں حرمت یا کراہت حصہ نہیں ہے اگر کسی نے کوئی بکری ذبح کی اور وہ تڑپ کر پانی میں گر کر مری یا اونچے سے نیچے گر پڑی تو اس کی ذکوۃ میں کچھ ضرر نہیں ہے کیونکہ فعل ذکوۃ اس میں مستقر ہوا پس اس کا انزہاق روح اسی فعل سے ہوا اور بعد استقرار فعل ذکوۃ کے اس کے اضطراب کا کچھ اعتبار نہیں ہے پس یہ گوشت ہے کہ پانی میں گر پڑا یا اونچے سے نیچے گر پڑا ہے یہ مبسوط میں ہے۔ ایک شخص کی مرغی کسی درخت میں اڑ کر لٹک گئی حالانکہ اس کا مالک اس

(۱) یعنی مکروہ ہے۔ (۲) یعنی مکروہ میں زیادہ احتیاط ہے۔ (۳) یعنی لوگوں پر آسانی ہے۔ (۴) جو حلال جانور نہایت کھانے لگے۔

(۵) یعنی حلال جانور میں سے۔ (۶) یعنی جگر وغیرہ کھانا جائز ہے۔

تک نہیں پہنچ سکتا ہے پس اگر مالک کو اس کے ساتھ سے جاتے رہنے یا مر جانے کا خوف نہیں ہے اور باوجود اس کے اس نے اس کو تیر وغیرہ مارا تو وہ نہ کھائی جائے گی اور اگر اس کو اس کے جاتے رہنے کا خوف ہو پس اس نے تیر پھینک مارا تو کھائی جائے گی اور کیوتر اگر مالک کے پاس سے اڑ گیا اور اس کو مالک نے یا غیر نے تیر پھینک مارا تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر وہ گھرا تا نہ جانتا ہو تو اس کا کھانا حلال ہے خواہ یہ تیر اس کے ذبح پر لگا ہو یا اور جگہ لگا ہو کیونکہ یہ شخص ذکوۃ اختیاری سے عاجز ہے اور اگر گھرا تا جانتا ہو پس اگر یہ تیر اس کے ذبح پر لگا تو حلال ہے اور اگر دوسری جگہ لگا تو مشائخ نے اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ وہ حلال نہ ہو گا یہ امام اعظم سے مروی ہے کیونکہ جب وہ کیوتر اپنے گھرا تا جانتا ہے تو یہ شخص ذکوۃ (۱) اختیاری پر قادر ہے اور اگر ہرنی گھر میں مل گئی ہو پھر وہ جگل میں نکل گئی پھر اسکو کسی شخص نے تسمیہ کہہ کر تیر مارا پس اگر اسکی ذبح پر پہنچا تو حلال ہے ورنہ نہیں حلال ہے لیکن اگر وہ وحشی ہو گئی ہو کہ بدوں شکار کے ہاتھ نہ آئے تو حلال ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک شخص نے ایک بکری ذبح کی اور حلقوم و رگیں کاٹ ڈالیں مگر ہنوز اس میں جان باقی تھی کہ کسی شخص نے اسکے جسم سے ایک ٹکڑا کاٹ لیا تو یہ کٹا ہوا ٹکڑا کھانا حلال ہے یہ جوہرہ نیرہ میں ہے۔

ایک شخص نے زید کو حکم دیا کہ میری بکری ذبح کر دے اور اس نے ذبح نہ کی یہاں تک کہ مالک نے وہ بکری عمرو کے ہاتھ فروخت کر دی پھر زید نے اس کو ذبح کر ڈالا تو اس کی قیمت کا ضامن ہو گا اور اپنے حکم دینے والے سے یہ مال تاوان واپس نہیں لے سکتا ہے خواہ اس کو بیع کا علم ہوا ہو یا نہ ہوا ہو یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ اگر بھیڑیے نے بکری کی چکتی کاٹ لی تو یہ کٹی ہوئی چکتی کھانا روا نہیں ہے اور زمانہ جاہلیت کے عرب لوگ اس کو کھا لیتے تھے پس آنحضرتؐ نے فرمایا کہ زندہ جانور میں سے جو ٹکڑا جدا کر لیا جائے وہ مردار ہے اور شکار میں دیکھا جائے گا کہ اگر صید مذکور بدوں اس جدا کیے ٹکڑے کے زندہ رہ سکے تو اس کا کھانا روا نہیں ہے اور اگر بدوں اس کے زندہ نہ رہ سکے جیسے سرتو جدا کیا ہو اور باقی دونوں کا کھانا روا ہے۔ اگر بھیڑیے نے کسی بکری کی کھوپڑی اتار لی تو جب تک وہ زندہ ہے تب تک اس کے لبہ یعنی اوپر کے کنارہ گردن اور جیڑے کے درمیان چھری چلا کر ذبح کر لینے سے حلال ہو جائے گی یہ وجہ کروری میں ہے۔ منقحی میں ہے کہ ایک اونٹ ایک کنوئیں میں گر پڑا جانتا ہے کہ اس سے نہ مرے گا حالانکہ وہ مر گیا تو نہ کھایا جائے گا اور اگر مشکل (۲) ہو تو کھایا جائے گا یہ محیط کی کتاب الصيد میں ہے۔ ایک شخص نے اپنی بکریاں ایک چرواہے کے پردگیں اس نے ان بکریوں میں سے ایک بکری ذبح کی اور کہا کہ میں نے اس کو ایسی حالت میں ذبح کیا ہے کہ جب یہ مردہ بھی اور مالک نے کہا کہ نہیں بلکہ تو نے اس کے زندہ ہونے کی حالت میں ذبح کیا ہے تو قسم سے چرواہے کا قول قبول ہو گا اور اس کا کھانا حلال نہ ہو گا یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ ایک بھیڑیے نے ایک بکری کی رگھائے گردن کاٹ ڈالیں اور ہنوز وہ زندہ موجود تھی تو اس کی ذکوۃ یعنی ذبح کر کے حلال کرنے کی کوئی صورت نہیں ہے کیونکہ محل ذبح جاہل رہا ہے یہ وجہ کروری میں ہے۔

ابن سماعہ نے اپنی نوادر میں امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ اگر ایک شخص نے ایک بکری کے دو ٹکڑے کر دیے پھر دوسرے نے اس کی رگھائے گردن کاٹ دیں اور حالیکہ اس کا سر حرکت کرتا تھا یا ایک شخص نے اس کا پیٹ پھاڑ کر جو کچھ اس کے پیٹ میں تھا باہر نکال دیا پھر دوسرے نے اس کی رگھائے گردن کاٹ دیں تو یہ بکری نہ کھائی جائے گی کیونکہ پہلے شخص کا فعل قاتل ہے اور امام قسطلانی نے ذکر کیا کہ اس میں دو صورتیں ہیں کہ اگر پہلے شخص کی ضرب اس کے پیٹ کے متصل واقع ہوئی تو یہ بکری نہ کھائی جائے گی اور اگر سر کے متصل واقع ہوئی تو کھائی جائے گی کذا فی البدائع۔

۱۔ اس واسطے قول قبول ہوا کہ وہ امانت دار ہے۔

(۱) پس ذکوۃ اضطراری مستحب ہوگی۔ (۲) حالت مشتبہ ہو۔

کتاب الاضحیہ

اس میں جواب ہیں

باب الاول:

اضحیہ کی تفسیر، رکن، صفت، شرائط و حکم کے بیان میں

جس شخص پر یہ واجب ہوتا ہے اور جس پر نہیں ہوتا ہے اس کے بیان میں شرع میں حیوان^۱ مخصوص بس مخصوص کو جو یوم مخصوص میں بہ نیت قربت وقت وجود شرائط و سبب اس نیت کے ذبح کیا جائے اضحیہ کہتے ہیں یہ یمن میں ہے اور جس جانور کا قربانی کرنا جائز ہے اس کو قربانی کی نیت سے قربانی کے دنوں میں ذبح کرنا اضحیہ کا رکن ہے کیونکہ رکن انشے وہ ہے جس سے اس شے کا تقوم ہو اور اضحیہ کا تقوم اس فعل سے ہے پس یہ رکن ہوا کذا فی التہایہ رہا صفت تضحیہ کا بیان سو تضحیہ دو طرح کا ہوتا ہے واجب و تطوع^(۱) پھر واجب کے چند انواع ہیں از انجملہ یہ کہ غنی و فقیر دونوں پر واجب ہوا از انجملہ یہ کہ فقیر پر واجب ہو غنی پر۔ از انجملہ یہ کہ غنی پر واجب ہو نہ فقیر پر پس جو غنی و فقیر دونوں پر واجب ہوتا ہے وہ مندور ہے۔ یعنی نذر کی ہو مثلاً کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے مجھ پر واجب ہے کہ میں ایک بکری یا ایک بدنہ یا یہ بکری یا یہ بدنہ قربانی کروں اس طرح اگر اس نے ایسا کلام اتنی شکستگی کی حالت میں کہا پھر وہ ایام^(۲) نحر میں قرآن حال ہو گیا تو اس پر دو بکریاں قربانی کرنی واجب^(۳) ہوں گے کیونکہ نذر کے وقت اس پر کوئی قربانی واجب نہ تھی پس یہ کلام محتمل اخبار نہیں ہو سکتا ہے تو حقیقت شرعیہ پر محمول کیا جائے گا پس ایک اضحیہ اس پر اپنی نذر کی وجہ سے واجب ہوگا اور دوسرا یہاں واجب شرع واجب ہوگا اور اضحیہ تطوع وہ ہے جو مسافر یا فقیر کرے جس کی طرف سے قربانی کرنے کی نذر نہیں پائی گئی اور نہ اضحیہ کی خرید ثابت ہوئی ہے اور تطوع اس وجہ سے ہوگا کہ سبب و شرط و وجوب معدوم ہے اور جو اضحیہ کو فقیر پر واجب ہوتا ہے نہ غنی پر وہ ایسا اضحیہ ہے جس کو فقیر نے اضحیہ کے واسطے خریدا کیا مثلاً ایک فقیر نے ایک بکری بدین نیت خریدی کہ میں اس کی قربانی کروں گا اور اگر غنی ہو تو اس پر خریدنے سے واجب نہ ہوگی اور اگر کسی شخص کی ملک میں ایک بکری ہو پس اس نے نیت کی کہ میں اس کی قربانی کروں گا یا کسی نے ایک بکری خریدی مگر خریدنے کے وقت اس کی قربانی کرنے کی نیت نہ کی کہ اس کی قربانی کروں تو قربانی اس پر واجب نہ ہو جائے گی خواہ یہ شخص فقیر ہو یا غنی ہو اور جو اضحیہ کہ فقط غنی پر واجب ہوتا ہے نہ فقیر پر وہ ہے کہ بدوں نذر و بدوں نیت اضحیہ خریدا کرنے کے واجب ہو یعنی شکر نعمت حیات اور طریقہ موردی حضرت خلیل اللہ علیہ السلام زندہ کرنے کی غرض سے واجب ہو کہ حضرت خلیل اللہ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے ان ایام میں ایک مینڈھا^۴ ذبح کرنے کا حکم فرمایا تھا یہ بدائع میں ہے۔

۱۔ قال المحرجم قول حیوان مخصوص یعنی وہ جانور جو قربانی ہوتا ہے۔ جیسے بکری گائے و اونٹ قول من مخصوص مثلاً بکرا علی الاصح سال بھر سے کم نہ ہو قول یوم مخصوص یعنی ذی الحجۃ دوسرے تا آخر ایام قربانی۔ ۲۔ قال المحرجم علماء مختلف ہیں کہ ذبیحہ فیہ اسحاق تھا یا فہ یہ اسمعیل اور عطاوی و دشامی و بحر العلوم وغیرہ کے قول اول یہ ہے اور اصح یہ کہ فہ یہ اسمعیل تھا بلکہ یہی صحیح ہے اور مترجم نے تفسیر اردو میں جس کا نام مواہب الرحمن ہے خوب محقق بیان کیا ہے۔
(۱) نقل یعنی واجب نہیں مگر نظر ثواب ہے۔ (۲) ایام قربانی۔ (۳) یعنی جس جانور کے قربانی کی نذر کی ہے وہ واجب ہوں گی۔

قربانی واجب ہونے کے شرائط ازاجملہ یہ ہے کہ فراخ دستی ہو اور فراخ دستی وہ مراد ہے جس سے صدقہ قنطر واجب ہوتا ہے ایسی فراخ دستی نہیں مراد ہے جس سے زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور بلوغ و عقل شرط نہیں ہے حتیٰ کہ اگر نابالغ کا مال ہو تو اس کی طرف سے اس کا باپ یا باپ کا وصی اس کے مال سے خرید کر قربانی کر دے گا مگر گوشت صدقہ نہ کرے گا اور امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک ان دونوں میں سے کوئی ضامن نہ ہوگا اور اگر گوشت صدقہ کر دیا تو ضامن ہوگا یہ محیط سرخسی میں ہے اور ازاجملہ یہ کہ اسلام شرط ہے پس کافر پر واجب نہ ہوگی اور واضح ہو کہ تمام وقت میں اول سے آخر تک اسلام شرط نہیں ہے حتیٰ کہ اگر اول وقت میں کافر ہو پھر آخر وقت میں اسلام لایا تو اس پر قربانی واجب ہوگی ازاجملہ حریت ہے پس غلام پر قربانی نہ ہوگی اگر چہ غلام ماذون التجارۃ یا مکاتب ہو اور یہ شرط نہیں ہے کہ اول وقت سے آزاد ہو بلکہ اگر آخر جزء وقت میں آزاد ہو گیا تو کافی ہی چنانچہ اگر آخر وقت میں آزاد ہوا۔ نصاب کا مالک ہو تو اس پر اضحیہ واجب ہوگا ازاجملہ یہ شرط ہے کہ مقیم ہو پس مسافر پر واجب نہیں ہے اور پورے وقت میں مقیم ہونا شرط نہیں ہے حتیٰ کہ اگر اول وقت میں مسافر ہو پھر آخر وقت میں مقیم ہو گیا تو اس پر قربانی واجب ہوگی اور اگر اول وقت میں مقیم تھا مگر سفر کیا پھر آخر وقت میں مقیم ہوا تو اس پر قربانی واجب ہوگی یہ اس وقت ہے کہ اس نے قربانی کا جانور خریدنے سے پہلے سفر کیا ہو اور اگر قربانی کے واسطے بکری خریدی پھر سفر کیا تو منگنی میں مذکور ہے کہ اس کو اختیار ہے کہ یہ بکری فروخت کر دے قربانی نہ کرے اور ایسا ہی امام حمہ سے مروی ہے کہ وہ اس کو فروخت کر دے اور بعض مشائخ نے تنگدست و فراخ دست میں فرق کیا ہے یعنی فرمایا کہ اگر فراخ دست ہے تو یہی حکم ہے اور اگر تنگدست ہے تو چاہیے کہ اس پر واجب ہو اور سفر کی وجہ سے اس سے ساقط نہ ہو۔ اگر اس نے وقت آنے کے بعد سفر کیا تو مشائخ نے فرمایا کہ ایسا ہی حکم ہونا چاہیے ہے اور سب شرطیں جو ہم نے ذکر کر دی ہیں ان میں مرد و عورت یکساں ہیں یہ بدائع میں ہے۔

کن صورتوں میں باوجودیکہ مہر معجل کے عورت تو انگریز نہیں کہی جاسکتی ☆

قربانی کا حکم یہ ہے کہ دنیا میں جو امر اس کے ذمہ واجب ہوا تھا اس سے ادا ہو گیا اور اللہ تعالیٰ کے فضل سے جہنمی میں اس کو ثواب ملے گا یہ کتاب میں ہے۔ موسر یعنی فراخ دست ظاہر الرویہ کے موافق وہ شخص ہے جو اپنے مسکن و متاع خانہ و سواری و خادم وغیرہ سے جن کی اس کو حاجت ہے کہ ان سے بے پردہ نہیں ہو سکتا ہے ان کے سوائے دو سو درہم یا جس دینار یا اتنی قیمت کی کوئی چیز رکھتا ہو اور ضروری چیزیں جو مذکور ہوئیں ان کے سوائے اگر اس کے پاس سوائم یا رقی یا گھوڑے یا متاع تجارت وغیرہ ہوں تو وہ سب اس کی فراخ دستی میں شمار ہوں گے اگر اس کے پاس عفار (۱) و کرایہ پر چلانے کی ملک ہو تو مشائخ متاخرین نے اختلاف کیا ہے پس شیخ زعفرانی و شیخ علی رازی نے اس کی قیمت کا اہتمام کیا ہے اور شیخ ابوطی و قاق وغیرہ نے آمدنی کا اعتبار کیا ہے پھر ہاہم اختلاف کیا کہ شیخ ابوطی و قاق نے فرمایا کہ اگر اس سے اس شخص کو ایک سال کھانے کی آمدنی حاصل ہوتی ہو تو اس پر قربانی واجب ہوگی اور انہیں مشائخ میں سے بعض نے کہا کہ ایک مہینہ کھانے کی آمدنی حاصل ہوتی ہو اور ہر گاہ کہ اس میں سے دو سو درہم یا زیادہ بچے تو اس پر قربانی واجب (۲) ہوگی اور اگر کوئی عفار اس پر وقف ہو تو دیکھا جائے گا کہ اگر قربانی کے ایام میں اس کے واسطے دو سو درہم یا زیادہ عاجب ہوئے ہیں تو اس پر قربانی واجب ہوگی ورنہ نہیں یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اگر اس پر اس قدر خرچہ ہو کہ اگر مال موجود خرچہ میں صرف کیا جائے تو نصاب پورا نہ رہے کم ہو جائے تو اس پر قربانی واجب نہ ہوگی اسی طرح اگر اس کا مال ہو مگر اس کے پاس نہ ہو عجب ہو کہ ایام قربانی میں اس کو نہ ملے تو اس پر قربانی واجب نہ ہوگی اور یہ شرط نہیں ہے کہ یہ شخص ہر وقت مس غنی ہو حتیٰ کہ اگر اول وقت قربانی میں فقیر ہو پھر آخر وقت میں غنی ہو گیا تو اس پر واجب ہوگی اور اگر اس کے پاس دو سو درہم ہوں پھر اس پر سال گذر گیا اور اس نے پانچ درہم زکوٰۃ میں دے دیئے پھر قربانی کے ایام آئے اور اس کا مال ایک سو بچا تو بے درہم ہیں تو اس میں ہمارے اصحاب سے کوئی روایت نہیں ہے اور شیخ زعفرانی نے ذکر کیا کہ

اس پر اخیجہ واجب ہوگا کیونکہ مال میں کمی ایسے طریق سے آئی کہ وہ خود قربت ہے پس یہ مال تقدیراً موجود قرار دیا جائے گا حتیٰ کہ اگر اس نے اس میں سے پانچ درہم نقد میں خرچ کر دیے ہوں تو اس پر قربانی واجب نہ ہوگی اور اگر فراخ دست آدمی نے قربانی کے واسطے ایک بکری خریدی وہ ضائع ہوگئی پھر اس کے نصاب میں کمی آگئی اور وہ فقیر ہو گیا پھر ایام غر آگئے تو اس پر یہ واجب نہ ہوگا کہ دوسری بکری خریدے اور اگر اس نے قربانی کے دنوں میں وہی بکری جو ضائع ہوگئی تھی پائی حالانکہ وہ شکستہ ہے تو اس پر اس کی قربانی کرنی واجب نہ ہوگی اور اگر پہلی بکری ضائع ہوگئی پھر اس نے فراخ دستی کی حالت میں دوسری بکری خرید کر قربانی کی پھر شکستہ ہو گیا اور شکستہ کی حالت میں اس نے پہلی بکری پائی تو اس پر کچھ صدقہ کر دینا واجب نہ ہوگا یہ بدائع میں ہے۔

صاحبین کے نزدیک مہر کی وجہ سے عورت کی تو انگری کا اعتبار جمعی ہوگا کہ جب اس کا خاوند تو انگری ہو امام اعظم کے نزدیک دوسرے قول کے موافق اس سے عورت تو انگری نہیں شہد ہوتی ہے اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ ائمہ میں یہ اختلاف مہر موجد ہیں جس کو فارسی میں وست بیان کہتے ہیں اور اگر مہر موجد ہو جس کو فارسی میں کاہن کہتے ہیں تو ایسے مہر کی وجہ سے عورت بالاجماع تو انگری نہیں شمار ہوگی اور اجناس میں لکھا ہے کہ اگر کسی باورچی کے پاس دو سو درہم قیمت کے گیسوں ہوں جس سے تجارت کرتا ہو یا دو سو درہم قیمت کا نمک ہو یا کنڈی گر کے پاس دو سو درہم قیمت کا صابون یا اثنان ہو تو اس پر قربانی واجب ہوگی یہ محیط میں ہے۔ اگر کسی کے پاس دو سو درہم کا مصحف مجید ہو اور یہ شخص ایسا ہو کہ اس کو اچھی طرح پڑھ سکتا ہو تو اس پر قربانی واجب نہ ہوگی خواہ وہ شخص اس مصحف سے پڑھتا ہو یا سستی کرتا ہو نہ پڑھتا ہو اور اگر وہ شخص اس مصحف سے نہ پڑھ سکتا ہو تو اس پر قربانی واجب ہوگی اور اگر اس کا چھوٹا لڑکا ہو اس کے واسطے اس نے قرآن شریف کی جلد رکھ چھوڑی ہو کہ زراہ اہوئے تو اس کو دے کر استاد کے سپرد کرے تو اس پر قربانی واجب ہوگی اور کتب علم و حدیث اس حکم میں مثل مصحف مجید کے ہیں کذا فی الظہیر یہ اور فتاویٰ مغربی میں ہے کہ کتابوں کی وجہ سے غنی نہیں شمار ہوتا ہے الا اس صورت میں کہ اس کے پاس ہر قسم کی دو کتابیں ایک ہی شیخ سے ایک ہی روایت سے ہوں اور اگر ایک ہی شیخ سے دو روایتوں سے ہوں جیسے شیخ ابو حفص نے اور شیخ ابوسلیمان نے امام محمد سے روایت ہے کہ تو ایسے مکرر نسخہ ہونے سے اس پر قربانی واجب نہ ہوگی اور وہ غنی شمار نہ ہوگا اگر اس کے پاس احادیث و ادب کی کئی کتابیں و تفسیر کی کتابیں ہوں اگرچہ اس کے پاس ہر قسم کی دو کتابیں ہوں اور جس کے پاس طب و نجوم و ادب کی کتابیں ہوں پس اگر ان کی قیمت نصاب کو پہنچے تو وہ غنی شمار ہوگا یہ وجہ کروری میں ہے۔

اجناس میں لکھا ہے کہ ایک شخص لنگ کرتا ہے اس نے دو سو درہم قیمت کا ایک گدھا خریدا اس کے ذریعہ سے سوار ہو کر اپنی حاجتوں میں آتا جاتا ہے تو اس پر قربانی واجب نہ ہوگی حالانکہ غنوز اس کی وہی قیمت ہے اور اگر ایک شخص کے پاس ایک وار ہو جس میں وہ بیت ہوں ایک جاڑے کا اور ایک گرمی کا یا فرش جاڑے و گرمی کا ہو تو اس کی وجہ سے غنی نہ ہوگا اور اگر اس دار میں تین بیت ہوں اور تیسرے بیت کی قیمت دو سو درہم ہوں تو اس پر قربانی واجب ہوگی اس طرح اگر تیسرا فرش ہو تو بھی یہی حکم ہے اور غازی یعنی جہاد کرنے والا دو گھوڑوں سے غنی نہیں ہوتا ہے تیسرے سے ہو سکتا ہے اور غازی ہتھیاروں سے غنی نہیں ہوتا ہے الا اس صورت میں کہ اس کے پاس ہر قسم کے دو ہتھیار ہوں کہ ایک جوڑ کی قیمت دو سو درہم ہوں تو غنی شمار ہوگا اور فتاویٰ میں ہے کہ زمین دار ایک گھوڑے یا ایک گدھے سے غنی نہیں ہوتا ہے اور اگر اس کے پاس دو گھوڑے یا دو گدھے ہوں کہ ایک کی قیمت دو سو درہم ہوں تو وہ غنی صاحب نصاب قرار دیا جائے گا اور کاشکار دو بیلوں اور آلات کاشکاری سے غنی نہیں ہوتا ہے اور ایک گائے (۱) سے غنی ہوتا ہے اور اگر تین بیل ہوں کہ ایک بیل کی قیمت یہ

۱۔ اس میں سے دوایتوں کا اختلاف ہوتا ہے۔

(۱) جب کسی کی قیمت دو سو درہم ہو۔

گائے کی قیمت دوسو درہم ہو تو وہ صاحب نصاب ہے اور کپڑوں والا اگر تین دستہ کپڑے سے ایک ہر وقت کے پہننے کے دوسرے درمیانی کپڑے تیسرے ذرا اونچے عیدوں میں پہننے کے کپڑے سے غنی نہیں ہوتا ہے ہاں اگر چوتھا دستہ ہو تو غنی^(۱) ہو سکتا ہے اور جس کے پاس باغ انگور ہے وہ غنی ہے اگر اس کی قیمت دوسو درہم ہو یہ غلامہ میں ہے اور کسی شخص پر یہ لازم نہیں ہے کہ اپنی بالغ اولاد کی طرف سے یا اپنی بیوی کی طرف سے قربانی کرے لیکن اگر ان میں سے کسی نے اس کو اذن^(۲) دیا ہو تو قربانی کر دے اور نابالغ فرزند کی طرف سے قربانی کرنے میں امام اعظم سے دو روایتیں ہیں ظاہر الروایۃ میں مستحب ہے واجب نہیں ہے بخلاف صدقہ فطر کے کہ وہ واجب ہے اور حسن بن زیاد نے امام اعظم سے روایت کی ہے کہ اس پر واجب ہے کہ اپنے نابالغ فرزند کی طرف سے اور اپنے بیٹے کے بیٹے کی طرف سے جس کا باپ مر گیا ہے قربانی کرے مگر فتویٰ ظاہر الروایۃ کے موافق ہے اور اگر نابالغ کا مال ہو تو ہمارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ باپ پر اس کی طرف^(۳) سے قربانی کرنی واجب ہے کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور یہی اصح ہے یہ ہدایہ میں ہے۔

امام اعظم کے نزدیک دوسری کو اختیار ہے کہ مال صغیر سے اس کی طرف سے قربانی کرے یا اس صدقہ فطر کے مگر دوسری اس کا گوشت صدقہ نہ کرے گا بلکہ صغیر اس کو کھائے گا پھر اگر اس قدر بچ رہا کہ اس کا رکھ چھوڑنا ممکن نہیں ہے تو اس کے عوض ایسی چیز خریدے جس سے صین^(۴) سے وہ نفع اٹھائے کذا فی فتاویٰ قاضی خان اور اصح یہ ہے کہ یہ واجب نہیں ہے بلکہ دوسری اس کے مال سے ایسا کرنے کا اختیار نہیں رکھتا ہے کذا فی الحیاط اور ہمارے روایت کے جس میں مذکور ہے کہ مال صغیر میں قربانی واجب نہیں ہوتی ہے باپ دوسری کو اس کے مال سے اس کی طرف سے قربانی کرنے کا اختیار نہیں ہے اور اگر باپ نے ایسا کیا تو امام اعظم و امام ابو یوسف کے نزدیک کچھ ضامن نہ ہوگا اور اسی پر فتویٰ ہے اور اگر دوسری نے ایسا کیا تو امام محمد کے قول کے موافق ضامن ہوگا اور امام اعظم کے قول کے موافق مشائخ نے اختلاف کیا ہے بعضوں نے فرمایا کہ جیسے باپ ضامن نہیں ہوتا ہے دوسری بھی ضامن نہ ہوگا اور بعض نے فرمایا کہ اگر صغیر کما تا ہو تو ضامن نہ ہوگا ورنہ ضامن ہوگا اور مستحب و مجنون اس حکم میں مثل نابالغ کے ہیں مگر جو مجنون ایسا ہو کہ کبھی اس کو جنون رہتا ہو اور کبھی اتفاق ہو جاتا ہو وہ مثل مجنون کے ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور یہ کسی شخص پر واجب نہیں ہے کہ اپنے رقیب یعنی محض اونٹنی و غلام کی طرف سے قربانی کرے اور نہ یہ واجب ہے کہ اپنی ام ولد کی طرف سے قربانی کرے یہ منقطع میں ہے مگر مستحب ہے کہ اپنے مملوکوں کی طرف سے قربانی کرے یہ تارخانہ میں ہے۔ جو نابالغ کی لیا م قربانی میں بالغ ہو گیا حالانکہ وہ تو اگر ہمارے صاحب کے نزدیک بالا جماع اس پر قربانی واجب ہوگی یہ ہدایہ میں ہے۔ اور مسافروں پر قربانی واجب نہیں ہوتی ہے اور نہ حاجیوں پر جب کہ وہ احرام میں ہوں اگر چاہل مکہ میں سے ہوں یہ شرح طحاوی میں ہے اور ہامیان کیفیت و جوب سوازا الجملہ یہ ہے کہ قربانی اپنے ایام میں بطور سوغ واجب ہوتی ہے یعنی تمام وقت میں کس وقت قربانی کرے کوئی وقت معین نہیں ہے پس جس پر قربانی واجب ہوئی اگر اس نے ایام قربانی میں سے کس وقت قربانی کر دی تو واجب ادا ہو جائے گا خواہ اس نے اول وقت قربانی کی ہو یا درمیان میں یا آخر وقت میں اور اسی سے نکلتا ہے کہ اگر اول وقت میں قربانی واجب ہونے کی اہلیت نہ رکھتا ہو پھر آخر وقت اس کا اہل ہو گیا مثلاً اول وقت میں کافر یا غلام یا فقیر یا مسافر تھا پھر آخر وقت میں اہل ہو گیا یعنی مسلمان آؤ تو اگر وہ مقیم ہو گیا تو اس پر قربانی واجب ہو جائے گی اور اگر اول وقت میں اہلیت رکھتا تھا^(۵) پھر آخر وقت میں نااہل ہو گیا مثلاً مرتد ہو گیا یا فقیر ہو گیا یا مسافر ہو گیا تو اس پر واجب نہ ہوگی اور

۱۔ سوغ وہ وقت جو ادا کرنے سے زائد ہو جیسے فرض ظہر کا وقت ہے اور مضیق وہ وقت کہ بقدر فرض ہو جیسے روزہ پورے دن میں ادا ہوتا ہے۔

(۱) جب دوسو درہم قیمت ہو۔ (۲) کہا کہ میری طرف سے قربانی کر دے۔ (۳) اس کے مال سے و قد سرت الروایۃ فیہ تقدیم شیخ من بدو

فیہ۔ (۴) کھانے پینے کی کوئی چیز نہ خریدے۔ (۵) مگر قربانی نہ کی۔

اگر کسی نے اول وقت میں قربانی کر دی حالانکہ وہ فقیر تھا پھر آخر میں تو انگر ہو گیا تو اس پر واجب ہوگا کہ دوبارہ قربانی کرے اور بھی صحیح ہے۔

اگر تمام وقت میں تو انگر رہا کہ قربانی نہ کی پھر فقیر ہو گیا تو قربانی کے لائق ایک بکری کی قیمت اس کے ذمہ قرضہ ہو جائے گی کہ جب اس کو یہ قیمت ہاتھ آجائے تو اس کو صدقہ کر دے اور اگر قربانی کے ایام میں تو انگر سر گیا اور بنو اس نے قربانی ادا نہ کی تھی تو اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گی ازاجملہ یہ ہے کہ قربانی کے ایام میں جب تک وقت باقی ہے تب تک قربانی کرنے کے قائم مقام دوسری چیز نہیں ہو سکتی ہے حتیٰ کہ اگر اس نے بعینہ بکری یا بکری کی قیمت ایام قربانی میں صدقہ کر دی اس کی قربانی ادا نہ ہوگی ازاجملہ یہ ہے کہ قربانی کرنے میں نیابت جاری ہوتی ہے پس جائز ہے کہ آدمی خود ذبح کرے یا اس کی اجازت سے دوسرا اس کی طرف سے ذبح کر دے اور یہ اس وجہ سے ہے کہ یہ قربت مال سے متعلق ہے پس اس میں نیابت ہو سکتی ہے خواہ وہ شخص جس کو اجازت دی ہے مسلمان ہو یا کاتبی ہو ازاجملہ یہ ہے کہ اگر قربانی اپنے وقت پر ادا نہ ہوئی تو اس کی تھا ہوتی ہے پھر اس کی تھا کبھی اس طرح ہوتی ہے کہ بکری کی قیمت صدقہ کر دے اور اگر اس نے کسی خاص بکری کا قربانی کرتا اپنے اوپر واجب کر لیا تھا مگر قربانی کے ایام گزر گئے اور اس نے قربانی نہ کی تو اس کی بکری کو بعینہ زندہ صدقہ کر دے خواہ یہ شخص تو انگر ہو یا تنگ دست ہو اس طرح اگر اس نے کوئی بکری اس واسطے خریدی کہ اس کی قربانی کرے مگر اس کی قربانی نہ کی یہاں تک کہ قربانی کے ایام گزر گئے تو بھی یہی حکم ہے اور ازاجملہ یہ ہے کہ اس کے واجب نے ہر ذبح کو جو اس سے پہلے تھا جیسے عقیقہ درجہ دوم و غیرہ سب کو منسوخ کر دیا ہے کذا فی البدائع۔

باب دوسرے

بوجہ نذر کے یا جو اس کے معنی میں ہے قربانی واجب ہونے کے بیان میں

ایک شخص نے قربانی کے واسطے ایک بکری خریدی اور اپنی زبان سے اس کی قربانی واپس کر لی پھر دوسری خریدی تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک اس کو پہلی بکری فروخت کرنے کا اختیار ہے اور اگر دوسری بکری یہ نسبت پہلی بکری کے خراب یعنی کم قیمت ہو اور اس نے دوسری بکری ذبح کی تو جس قدر دونوں بکریوں کی قیمت میں تفاوت ہے وہ صدقہ کر دے کیونکہ جب اس نے پہلی بکری کو اپنی زبان سے واجب کر لیا تو پہلی بکری کی مالیت کی قدر اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کے واسطے واجب کر لیا پس اس کو روا ہوگا کہ اپنے واسطے کچھ بچا رکھے اس واسطے دوسری کی قیمت سے جس قدر پہلی کی قیمت زائد ہے وہ صدقہ کرنا واجب ہے اور مدارے بعض مشائخ نے فرمایا کہ یہ اس وقت ہے کہ یہ شخص خریدنے والا فقیر ہو اور اگر تو انگر ہو تو اس پر یہ واجب نہیں ہے کہ بذمہ قیمت صدقہ کرے اور شمس اللائکہ سرخسی نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ غنی و فقیر دونوں کا حکم یکساں ہے یعنی اس پر واجب ہے کہ بذمہ قیمت صدقہ کر دے خواہ تو انگر ہو یا فقیر ہو اس واسطے کہ غنی پر قربانی کا وجوب اگر بر ذمہ ہوتا ہے مگر تعین اس کے معین کرنے سے ہو جاتا ہے پس یہ بکری جو اس نے معین کی بقدر اس کی مالیت کے معین ہو گئی اس واسطے کہ تعین میں اس کا اعتبار کیا جائے گا اگر کسی تو انگر نے قربانی کا جانور خریدا یعنی بکری پھر وہ کم ہو گئی پھر اس نے دوسری خریدی پھر پہلی کم شدہ کو ایام قربانی میں پایا تو اس کو اختیار ہے کہ دونوں میں سے جس کو چاہے قربانی کرے اور اگر تنگ دست ہو اور اس نے ایک بکری خرید کر اس کی قربانی واجب کر لی پھر کم ہو جانے سے دوسری خریدی پھر پہلی کو پایا تو مشائخ نے فرمایا کہ اس پر دونوں کا قربانی کرنا لازم ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اگر کسی نے دس جانور کی قربانی اپنے اوپر واجب کی تو مشائخ نے فرمایا کہ اس پر سوائے دو کے کوئی واجب نہ

۱۔ اس کا اعتبار ہے درت معین وغیرہ معین یکساں ہیں۔

ہوگی اس واسطے کہ اثر میں دوعی کا بیان آیا ہے ایسا ہی کتاب میں مذکور ہے اور صحیح یہ ہے کہ اس پر واجب ہوں گی یہ ظہیر یہ میں ہے۔

اگر کسی نے قربانی کے واسطے ایک بکری خریدی پھر اس کو فروخت کیا اور ایام قربانی میں دوسری خریدی تو اس میں تین صورتیں ہیں اول آنکہ قربانی کی نیت سے ایک بکری خریدی دوم یہ کہ بغیر نیت قربانی کے بکری خریدی پھر قربانی کی نیت کی۔ سوم یہ کہ بغیر نیت قربانی کے خریدی پھر اپنی زبان سے اس کی قربانی واجب کر لی یعنی یہ کہا اللہ تعالیٰ کے واسطے مجھ پر واجب ہے کہ اس سال میں اس کی قربانی کروں۔ پس اول صورت میں موافق ظاہر الرویۃ کے وہ بکری اضحیہ نہ ہو جائے گی تا وقتیکہ اپنی زبان سے اس کی قربانی واجب نہ کرے اور امام ابو یوسفؒ نے امام اعظمؒ سے روایت کی کہ وہ بکری بجز نیت سے اضحیہ ہو جائے گی جیسا کہ زبان سے اس کی قربانی واجب کرنے میں ہو جاتی ہے اور اسی کو امام ابو یوسفؒ نے اور بعض متاخرین نے لیا ہے اور امام محمدؒ سے منگی میں مروی ہے کہ ایک شخص نے قربانی کے واسطے ایک بکری خریدی اور خریدے کے وقت قربانی کی نیت دلیں رکھی تو وہ نیت کے موافق اضحیہ ہو جائے گی پھر اگر ایام قربانی سے پہلے اس نے سفر کیا تو اس کو فروخت کر سکتا ہے اور بچہ مسافرت کے قربانی اس سے ساقط ہو جائے گی اور صورت دوم یعنی بغیر نیت قربانی کے خریدے کر پھر قربانی کی نیت کی یہ ظاہر الرویۃ میں مذکور نہیں ہے اور حسن نے امام اعظمؒ سے روایت کی ہے کہ وہ اضحیہ نہ ہو جائے گی حتیٰ کہ اگر اس نے یہ بکری فروخت کر دی تو اس کی بیع جائز ہوگی اور ہم اسی کو لیتے ہیں اور تیسری صورت میں یعنی خریدے لے کے بعد اپنی زبان سے اس کی قربانی واجب کی تو ہالا اتفاق سب کے نزدیک اضحیہ ہو جائے گی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ایک شخص نے ایسی بکری جس کو اس نے نیت قربانی خریدی تھا بلا نیت قربانی ذبح کیا تو جائز ہے کہ خریدنے کے وقت کی نیت کافی ہے یہ وجہ بردری میں ہے۔

ایک شخص نے قربانی کی نیت سے ایک بکری خرید کر فروخت کر دی پھر دوسری خرید کر قربانی کی اور پہلی بکری اس نے بیس درہم کو فروخت کی اور مشتری کے پاس اس میں زیادتی ہوگئی یعنی وہ بیس درہم کی ہوگئی تو امام اعظمؒ و امام محمدؒ کے نزدیک پہلی بکری کی بیع جائز ہے اور اس پر واجب ہوگا کہ دوسری سے پہلی میں جس قدر مشتری کے پاس زیادتی ہوگی یہ زیادتی کی مقدار صدقہ کر دے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پہلی بکری کی بیع باطل ہے پس پہلی بکری مشتری سے لے لی جائے گی یہ تاتار خانیہ میں ہے۔ ایک شخص نے تھارت کے واسطے ایک بکری خریدی پھر اپنی زبان سے اس کی قربانی واجب کر لی تو اس پر واجب ہے کہ ایسا ہی کرے اور اگر نہ کیا یہاں تک کہ ایام قربانی گزر گئے تو اس کو بیع صدقہ کر دے یہ حاویٰ میں ہے اور اگر دو بکریاں قربانی کیں تو اس میں یہ ہے کہ دونوں سے قربانی ہوگی کیونکہ حسن نے امام اعظمؒ سے روایت کی ہے کہ کچھ ذر نہیں ہے کہ ایک بکری سے قربانی کرے یا دو بکریوں سے قربانی کرے یہ محیط سرخی میں ہے کہ ایک شخص نے اضحیہ میں درہم کو خریدی تو دو بکریاں بہ نسبت ایک کے افضل ہیں بخلاف اس کے اگر بیس درہم کو خریدے تو ایک بکری بہ نسبت دو بکریوں کے بہتر ہے کیونکہ بیس درہم میں قربانی کے واسطے جیسی سن کی اور جتنی بڑی چاہیے ہے اچھی پوری دو بکریاں آتی ہیں اور بیس درہم میں نہیں آتی ہیں حتیٰ کہ اگر کہیں آتی ہوں تو دو بکریاں خریدنا بہتر ہوگا اور اگر بیس درہم میں دو بکریاں ایسی نہ ملیں تو ایک بکری خریدنا افضل ہوگا یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ ایک شخص نے ایک بکری قربانی کرنے کی نیت کی اور کسی بکری کو مبین نہ کیا تو اس پر ایک بکری واجب ہوگی اور اس میں سے کھا نہیں سکتا ہے اور اگر کچھ کھایا تو اس قدر کی قیمت صدقہ کرنی واجب ہوگی یہ وجہ بردری میں ہے۔ ایک شخص نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے مجھ پر واجب ہے کہ میں ایک بکری قربانی کروں پھر اس نے بد نہ یا گائے قربانی کی تو جائز ہے کذا فی

السر اجیب۔

۱۔ یعنی قربانی ہو جائے۔

باب سوئم:

قربانی کے وقت کے بیان میں

قربانی کا وقت تین روز تک ہے یعنی ذی الحجہ کی دسویں و گیارہویں و بارہویں اور اول تاریخ افضل ہے اور آخر تاریخ اوّل ہے اور دسویں تاریخ طلوع فجر سے لے کر بارہویں تاریخ غروب آفتاب تک ان ایام کے دن و رات میں قربانی جائز ہے لیکن رات میں ذبح کرنا مکروہ ہے اور اگر یوم اضحیٰ^(۱) میں شک ہو تو مستحب یہ ہے کہ تیسرے روز تک تاخیر نہ کرے اور اگر تاخیر کر دی تو مستحب یہ ہے کہ اس میں سے کچھ نہ کھائے اور سب کو صدقہ کر دے اور جس جانور کو ذبح کیا ہے اس کی ذبح کی ہوئی حالت میں جو قیمت اندازہ کی جائے اور جس قدر اس کے زندہ ہونے کی حالت میں قیمت اندازہ کی جائے ان دونوں قیمتوں میں جس قدر فرق ہو اس قدر دام بھی صدقہ کر دے کیونکہ اگر قربانی غیر وقت میں واقع ہوئی تو یہ شخص عہدہ واجب سے اس کے خارج نہیں ہو سکتا ہے یہ محیط سرخسی میں ہے ایام الاخر تین دن ہیں اور ایام التشریق تین دن ہیں اور دونوں^(۲) چار میں پورے ہوتے ہیں کہ ان چار میں سے اول روز فقط یوم الاخر ہے اور ان چار میں سے آخر روز فقط یوم التشریق ہے اور حج کے دنوں روز یوم غریبی ہیں اور یوم تشریق بھی ہیں اور ان ایام میں قربانی کرنا بہ نسبت قربانی کے دام صدقہ کرنے کے افضل ہے کیونکہ اگر اس نے قربانی کی تو واجب ادا ہو یا سنت ادا ہوئی اور اگر دام کیے تو شخص تطوع ہے پس اس پر اس کو فضیلت ہے یہ ہدایہ میں ہے اور سواد شہر والوں کے واسطے وقت مستحب طلوع آفتاب کے بعد ہے اور اہل شہر کے حق میں خطبہ^(۳) کے بعد ہے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ اگر کسی نے ایسی حالت میں ذبح کیا کہ ایام نماز میں تھا تو نہیں جائز ہے اسی طرح اگر ایسی حالت میں ذبح کیا کہ امام نے بقدر تشہد کے قعدہ نہیں کیا تھا تو بھی یہی حکم ہے اور اگر ایسی حالت میں ذبح کیا کہ امام نے بقدر تشہد کے قعدہ کر لیا تھا مگر هنوز سلام نہیں پھیرا تھا تو مشائخ نے فرمایا کہ جیسا قول امام اعظم کے نہیں جائز ہے جیسا کہ نماز میں ہونے کی حالت میں ایسا کرنا نہیں جائز ہے کیونکہ امام کے نزدیک اپنی حرکت سے نماز سے باہر ہونا فرض ہے کذا فی البدائع اور یہ صحیح ہے یہ خزینۃ المفتین میں ہے۔

اگر ایسی حالت میں ذبح کیا کہ امام نے ایک سلام پھیرا تھا تو بالا تفاق قربانی جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر امام نماز سے فارغ ہو گیا اور هنوز خطبہ نہیں پڑھا ہے تو ذبح کرنا جائز ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور تشہد کے بعد جب تک امام نے سلام نہ پھیرا ہو تب تک قربانی معلوم ہوا کہ امام نے بلا وضو نماز پڑھی ہے تو قربانی جائز ہوگی اور اگر لوگوں کے متفرق ہونے سے پہلے امام کو یاد آ گیا کہ میں نے بلا وضو نماز پڑھی ہے تو نماز کا اعادہ کیا جائے گا اور قربانی کا اعادہ نہیں کیا جائے گا اور بعض لوگوں نے کہا کہ لوگ نماز کا اعادہ نہ کریں گے فقط امام اعادہ کرے گا اور اگر امام نے لوگوں میں متادی کرادی کہ نماز کا اعادہ کریں تو جس شخص نے اس بات سے واقف ہونے سے پہلے ذبح کیا ہے اس کی قربانی جائز ہوگی اور جس نے بعد جاننے کے ذبح کیا اس کی قربانی جائز نہ ہوگی اور اگر قبل زوال کے ذبح کیا یا بعد زوال کے ذبح کیا تو جائز ہے یہ وجہ کروری میں ہے۔ اگر دسویں تاریخ بسبب عذر کے یا بلا عذر نماز ترک کی تو جب تک زوال آفتاب نہ ہو تب تک قربانی نہیں جائز ہے اور اس کے دوسرے روز یا تیسرے روز نماز سے پہلے قربانی جائز ہے کیونکہ پہلے زوال آفتاب سے نماز کا وقت فوت ہو گیا اور دوسرے روز جو نماز ادا کی جائے گی وہ قضا ہوگی یہ محیط سرخسی میں ہے۔

۱۔ اگر غیر وقت میں واقع ہوئی تو اس پر واجب تھا کہ بکری زندہ صدقہ کر دے یا اس کی قیمت اور اس صورت میں ذبح ہوئی تو زندہ کے حساب سے قیمت لگا

کر جس قدر فرق ہو صدقہ کر دے۔ (۱) دسویں تاریخ ذی الحجہ۔ (۲) دسویں سے لے کر تیسریں ہے۔ (۳) خطبہ نماز۔

واقعات میں ہے کہ اگر کسی شہر میں فتور واقع ہوا کہ اس میں کوئی والی نہ رہا جو لوگوں کو بقرعید کی نماز پڑھانے کے بعد طلوع فجر کے قربانی کر دی تو جائز ہے اور یہی مختار ہے کیونکہ شہر مذکور اس حکم کے حق میں مثل سواد شہر کے ہو گیا کذا فی الفتاویٰ الکبریٰ اور اسی پر فتویٰ ہے یہ سراجیہ میں ہے اگر کسی نے عرفہ کے روز یہ جان کر کہ یہ روز عرفہ ہے بعد زوال آفتاب کے اپنی قربانی کے جانور کو ذبح کر دیا پھر ظاہر ہوا کہ وہ یوم النحر تھا یعنی دسویں تاریخ تھی تو اس کی قربانی جائز ہو جائے گی اور اگر کسی نے یہ جان کر کہ یہ یوم النحر ہے یعنی دسویں تاریخ ہے نماز سے پہلے قربانی کر دی پھر ظاہر ہوا کہ یہ دوسرا روز یعنی کیا رھیوں تاریخ تھی تو بھی اس کی قربانی ادا ہو جائے گی یہ ظہیر یہ میں ہے۔

اگر امام نے ایک شخص کو وظیفہ مقرر کیا کہ ضعیف لوگوں کو جامع مسجد میں نماز پڑھانے اور خود قوی آدمیوں کو لے کر صحرا کی طرف یعنی عید گاہ میں گیا پھر عید گاہ والوں کی نماز تمام ہونے سے پہلے جامع مسجد والوں کی نماز تمام ہو جانے کے بعد ایک شخص نے قربانی کر دی تو قیاساً یہ ہے کہ جائز نہ ہو مگر استحساناً قربانی جائز ہے اور عید گاہ والوں کے فارغ ہونے کے بعد اہل مسجد کے فارغ ہونے سے پہلے اس نے قربانی کر دی تو قیاساً استحساناً جائز ہے اور بعض نے فرمایا کہ دونوں صورتوں میں قیاس و استحسان ایک ہے اور شمس الائمہ طحاوی نے فرمایا کہ یہ اس صورت میں ہے کہ جس فریق نے نماز پڑھی ہے اس فریق کے آدمی نے قربانی کی ہو اور اگر اس فریق کے آدمی نے جس نے نماز نہیں پڑھی ہے قربانی کر دی تو قیاساً استحساناً اس کی قربانی جائز نہ ہوگی اور احادیثی و عفرانی میں ہے کہ اگر بڑے شہر کے دو ٹکڑوں میں سے کسی شخص نے جو ایسی طرف کے لوگوں میں سے ہے جنہوں نے نماز پڑھ لی ہے قربانی کی یا دوسری جانب کے لوگوں میں سے ہے جنہوں نے نہیں پڑھی ہے تو اس کی قربانی جائز ہوگی یہ محیط میں ہے۔ مستحب یہ ہے کہ قربانی کو دن میں ذبح کرے نہ رات میں کیونکہ دن میں اس کی سب رگیں اچھی طرح کاٹنا ممکن ہے یہ جو ہرہ نہرہ میں ہے۔ نوازل میں ہے کہ اگر امام نے عرفہ کے روز نماز عید پڑھی پھر لوگوں نے اس کے بعد قربانی کر لی تو اس میں دو صورتیں ہیں یا تو اس کے سامنے لوگوں نے ذی الحجہ کے چاند دیکھنے کی گواہی دی تھی یا نہیں دی تھی پس اول صورت میں نماز و قربانی دونوں جائز ہیں اور دوسری صورت میں نماز و قربانی دونوں جائز نہیں ہیں اور اس کا جائز صورت میں اگر دوسرے روز لوگوں نے قربانی کی تو اس میں دو صورتیں ہیں یا تو امام دوسرے روز نماز پڑھ لے گا یا نہ پڑھے گا پس پہلی صورت میں قربانی جائز نہ ہوگی اور دوسری صورت میں مسئلہ و طرح پر ہے یا تو قبل زوال کے قربانی کی یا بعد زوال کے قربانی کی پس اگر قبل زوال کے قربانی کی پس اگر اس کو امید تھی کہ امام نماز پڑھے گا تو قربانی جائز نہ ہوگی اور اگر اس کے نماز پڑھنے کی امید نہ تھی تو قربانی جائز ہوگی اور اگر لوگوں نے بعد زوال کے قربانی کی ہو تو ادا ہو جائے گی۔ یہ سب اس صورت میں ہے کہ یہ ظاہر ہو گیا کہ یہ روز عرفہ ہے اور اگر یہ ظاہر نہ ہوا لیکن لوگوں نے اس میں شک کیا تو صورت اول میں یعنی جب لوگوں نے امام کے سامنے گواہی دی ہو لوگوں کو اختیار ہوگا چاہیں دوسرے روز زوال کے بعد ذبح کریں یا زوال سے پہلے اور دوسری صورت میں کہ جب لوگوں نے اس کے سامنے گواہی نہ دی ہو تو احتیاط یہ ہے کہ دوسرے روز زوال کے بعد قربانی کریں یہ ذخیرہ میں ہے یہ فتاویٰ عتبیہ میں ہے کہ اگر لوگوں نے بعد زوال کے یوں گواہی دی کہ یہ دن یوم النحر ہے یعنی دسویں تاریخ ذی الحجہ ہے تو لوگوں قربانی کریں اور اگر لوگوں نے قبل زوال کے ایسی گواہی دی تو قربانی نہ ہوگی مگر جب کہ آفتاب ڈھل جائے اور تجنیس خواہر زادہ میں ہے کہ اگر ایک شخص نے مسافرت اختیار کی ہے اور اپنے اہل کو حکم دیا کہ میری طرف سے شہر میں قربانی کریں تو جب تک امام نماز سے فارغ نہ ہو تو تب تک اس کی طرف سے قربانی ادا نہ ہوگی کذا فی التارخانیہ۔

بہارِ جہار:

ان صورتوں کے بیان میں

جو متعلق بزمان و مکان ہیں۔ اگر سودا شہر کے لوگوں میں سے کوئی شخص نماز بقرعید کے واسطے شہر میں آیا اور اپنے اہل سے کہ آیا کہ قربانی کر دیں تو ان لوگوں کو اختیار ہے کہ اس کی طرف سے بعد طلوع فجر کے قربانی کر دیں اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم اس باب میں قربانی کے مقام کو دیکھتے ہیں اس کی طرف سے لحاظ نہیں کرتے ہیں جس کی طرف سے قربانی ہے۔ کذا فی الظہیر یہ اور حسن بن زیاد سے بخلاف (۱) اس کے مذکور ہے مگر قول (۲) اول اصح ہے اور ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں یہ حاوی میں ہے اور اگر ایک شخص سودا شہر میں ہوں تو جب تک امام نماز سے فارغ نہ ہو تب تک اس کی طرف سے قربانی جائز نہ ہوگی اور ایسا ہی امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ اور صاحبینؒ سے یہ بھی مروی ہے کہ اگر ایک شخص ایک شہر میں ہو اور اس کے اہل دوسرے شہر میں ہوں پس اس نے اپنے اہل کو لکھا کہ میری طرف سے قربانی کریں تو جس جگہ قربانی واقع ہو وہ مستحب ہوگی یعنی اس کے اہل پر لازم ہوگا کہ جس شہر میں اس کی طرف سے قربانی کرتے ہیں وہاں کے امام کے نماز سے فارغ ہونے کے بعد اس کی طرف سے قربانی کریں اور ابو الحسنؒ سے مروی ہے کہ قربانی جائز نہ ہوگی جب تک دونوں شہروں میں نماز نہ ہو جائے یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر کسی شخص نے قربانی کا جانور شہر سے باہر نکالا اور نماز عید سے پہلے اس کو ذبح کیا تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر شہر سے اتنی دور نکل گیا ہے کہ وہاں مسافر کو نماز قصر کرنا جائز ہے تو نماز عید سے پہلے قربانی جائز ہوگی اور نہ نہیں یہ خزائن المستفین میں ہے اور فقیری و توارکری و موت و ولادت میں آخر ایامؒ انحر کا اعتبار ہے اگر کسی نے اپنی ذات سے یا اپنے فرزند سے ایک بکری خریدی پھر قربانی نہ کی یہاں تک کہ ایام قربانی گزر گئے تو اس پر واجب ہوگا کہ یہ بکری یا اس کی قیمت صدقہ کر دے اور حسن بن زیاد نے فرمایا کہ اس پر کچھ صدقہ واجب نہ ہوگا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر کسی خاص بکری کی قربانی واجب کر لی ہو یا قربانی کی نیت سے کوئی بکری خریدی ہو پھر ایسا نہ کیا یہاں تک کہ ایام قربانی گزر گئے تو اس کو زندہ صدقہ کر دے اور اس میں سے کھانا جائز نہیں ہے اور اگر اس کو فروخت کیا تو اس کے دام صدقہ کر دے اور اگر اس کو ذبح کر کے اس کا گوشت صدقہ کر دیا تو جائز ہے مگر اس بکری کے زندہ ہونے کی حالت کی قیمت اگر ذبح کی ہوئی سے ذائد ہو جو جس قدر زندہ ہو وہ بھی صدقہ کرے اور اگر اس میں سے کچھ کھایا ہو تو اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر اس نے ایسا نہ کیا یہاں تک کہ دوسرے سال میں قربانی کے ایام آ گئے اور اس کو سال گزشتہ کی قربانی میں ذبح کیا تو یہ جائز نہیں ہے پس اگر اس کو بعد ایام قربانی کے فروخت کیا تو اس کا ثمن صدقہ کر دے پس اگر اس کو اتنے داسوں سے فروخت کیا کہ یہ لوگ اپنے انداز میں خسارہ اٹھا لیتے ہیں یعنی کوئی انداز نہ لے سکتے تھے کو اندازہ کرتا ہے تو خیر کافی ہے اور اگر اتنے کو فروخت کی کہ لوگوں میں سے کوئی اس قدر کم قیمت نہیں انداز کرتا ہے تو جتنی کی ہے اس کو بھی صدقہ کرے یہ ظہیر یہ میں ہے۔

اگر کسی نے وصیت کی کہ میری طرف سے قربانی کر دی جائے اور قربانی کا جانور بکری یا گائے وغیرہ کچھ نہ بتلایا اور نہ اس کا ثمن بیان کیا تو یہ جائز ہے اور یہ وصیت بکری پر واقع ہوگی بخلاف اس کے اگر کسی کو کوئل کیا کہ میری طرف سے قربانی کر دے اور کوئی جانور نہ بتلایا اور نہ اس کے دام بتلائے تو یہ نہیں (۳) جائز ہے یہ بدائع میں ہے۔ اگر ایک شخص ایام غرمیں تو انگر ہو انگر اس نے قربانی نہ کی یہاں

۱۔ کان المراد یہ الشیخ ابو الحسن انکرتی۔ ۲۔ آخر ایام انحر یعنی بارسویں ذی الحجہ مثلاً بارسویں کو فقیر ہے تو قربانی ساقط ہے مگر چار سو کو تو انگر تھا اور اگر

۱۲ کو تو انگر ہے تو واجب ہے مگر چار سو کو فقیر تھا اور علی بذماتہ موت و ولادت میں سمجھو۔

(۱) بخلاف قول امام محمد۔ (۲) قول امام محمد۔ (۳) انکی وکالت جائز نہیں ہے۔

تک کہ قربانی کے ایام میں مر گیا قبل اس کے ایام قربانی گزر جائے تو اس کے ذمہ سے قربانی ساقط ہو جائے گی حتیٰ کہ اس پر اپنی طرف سے قربانی کرنے کی وصیت واجب نہ ہوگی اور اگر ایام قربانی گزرنے کے بعد مر تو اس کے ذمہ سے بکری کی قیمت صدقہ کرنی ساقط نہ ہوگی حتیٰ کہ اس پر واجب ہوگا کہ اس قدر قیمت صدقہ کرنے کی وصیت کرے یہ ظہیر یہ میں ہے۔ شہر کے رہنے والے نے ایک وکیل کیا کہ میری بکری قربانی کر دے اور خود سواد شہر میں چلا گیا پھر وکیل یہ جانور قربانی کا شہر سے نکال کر ایسی جگہ لے گیا جو شہر میں سے نہیں گنا جاتا اور وہاں ذبح کر دیا پس اگر موکل سواد شہر میں ہو تو وکیل کا اس کی طرف سے قربانی کرنا جائز ہوگا اور اگر شہر میں لوٹ آیا ہو اور وکیل کو اس کے واپس آنے کا حال معلوم ہو تو بلا خلاف وکیل کا قربانی کرنا موکل کی طرف سے جائز نہ ہوگا اور اگر وکیل کو موکل کا شہر میں واپس آنا معلوم نہ ہو تو امام ابو یوسف و امام محمد نے اختلاف کیا ہے اور امام ابو یوسف کا قول کہ یہ قربانی موکل کی طرف سے جائز ہوگی یہ مختار ہے کذا فی الکبریٰ۔

باب پنجم:

محل اقامتہ الواجب کے بیان میں

جس جانور کا قربانی کرنا اضحیہ واجب ہے اور اس باب میں جنس واجب و اس کے نوع و سن و قدر و صفت کا بیان ہے واضح ہو کہ جنس واجب میں یہ چاہیے کہ قربانی کا جانور اونٹ و گائے و غنم تین جنس سے ہو اور ہر جنس میں اس کی نوع و زمانہ اور خصی (۱) و غل (۲) سب داخل ہیں کیونکہ اسم جنس ان سب پر اطلاق کیا جاتا ہے اور معز نوع (۳) غنم (۴) ہے اور جاموش (۵) نوع بقر ہے اور قربانی کے جانوروں میں سے کوئی وحشی نہیں جائز ہے اور اگر کوئی جانور ایک وحشی اور ایک انسی (۶) سے پیدا ہو تو مادہ کا اعتبار ہے پس اگر مادہ پالو ہو تو بچہ کی قربانی جائز ہوگی ورنہ نہیں حتیٰ کہ اگر وحشی ہو اور نعل پالو ہو تو ان دونوں کا بچہ قربانی کرنا جائز نہیں ہے اور بعض نے فرمایا کہ اگر ہرن نے کسی پالو بکری سے جنسی کھائی پس اگر اس سے بکری پیدا ہوئی تو اس کی قربانی جائز ہوگی اور اگر ہرن پیدا ہو تو جائز نہ ہوگی اور بعض نے فرمایا کہ اگر گھوڑی نے جنگلی گدھے سے گدھا جانا تو وہ نہ کھایا جائے گا اور اگر گھوڑا جانا تو اس کا حکم مثل گھوڑے کے ہے اور اگر کسی شخص نے وحشی ہرن کی جو مانوس ہو گئی ہے یا وحشی گائے کی جو مانوس ہو گئی قربانی کی تو جائز نہیں ہے اور جو جانور قربانی ہو سکتا ہے اس کے سن کا بیان یہ ہے کہ اونٹ و گائے و بکری میں سے ہر جنس کے بچے سے کم قربانی کرنا نہیں جائز ہے مگر خاصۃً ضان (۷) میں سے جذع جائز ہے جبکہ موٹا تازہ ہو اور ان الفاظ کے معانی کا بیان امام قدوری نے یوں ذکر فرمایا کہ غنم کے چھ مہینہ کے بچہ کو جذع کہتے ہیں اور ایک سال کا بچہ شیشی ہوتا ہے اور گائے کا ایک سال کا بچہ جذع ہوتا ہے اور دو برس کا گائے کا بچہ شیشی ہوتا ہے اور اونٹ کا چار برس کا بچہ جذع ہوتا ہے اور پانچ برس کا شیشی ہوتا ہے اور ہم نے جو سن مقرر کر کے ہر ایک جنس میں یہ بیان کیا ہے اس سے یہ مراد ہے کہ اس سے کم عمر کا قربانی کرنا نہیں جائز ہے اور اگر زیادہ عمر کا ہو تو قربانی ہو سکتا ہے حتیٰ کہ اگر اس عمر سے کچھ بھی کم عمر کا قربانی کیا تو نہیں جائز ہے اور اگر اس سے کچھ زیادہ عمر کا ذبح کیا تو جائز ہے بلکہ افضل ہے اور حمل (۸) و جدی و عجول و فیصل کسی کا قربانی کرنا نہیں جائز ہے اور مقدار واجب کا

۱۔ قال الکتر جم قاموس و محیط سے واضح ہے کہ معز اس کو کہتے ہیں جس کے پیٹم ہوتی ہے اور ضان جس پر بال ہوں و نعل بالعکس۔ ۲۔ قوہ غنم اسم جنس ہے بزدگو سپند دونوں کو شامل ہے پس معز پیٹم دار بکریاں بزرگو کیش مادہ اور ضان بال دار نہیں و معز کہلاتی ہے۔ ۳۔ اے گائے شیش یعنی بھینس۔ ۴۔ قوہ ضان بمعنی شیش نعمت میں ہے اور عوام میں شیش و شیش بمعنی بھینسی کا دودھ مشہور ہے مگر یہ غلط کہتے ہیں شیش بھیر کو کہتے ہیں۔ ۵۔ نعل بکری کا بچہ جدی بھیڑ کا بچہ عجول گائے کا بچہ فیصل اونٹ کا بچہ۔

(۱) معروف ہے مقابل وحشی یعنی پالو۔ (۲) جو جنسی کرتا ہو۔ (۳) مقابل وحشی یعنی پالو۔

بیان یہ ہے کہ بکری اور بھیڑ فقط ایک آدمی کی طرف سے جائز ہے اگرچہ وہ بڑی اور موٹی ہو کہ ایسی دو بکریوں کے برابر ہو کہ جس میں سے ہر ایک کی قربانی ہو سکتی ہے اور ایک لائٹ یا ایک گائے کی قربانی سات آدمی سے زیادہ کی طرف سے نہیں جائز ہے پس سات آدمی شریک ہوں یا کم ہوں تو ان کی طرف سے ہو سکتی ہے اور یہ عامر علماء کا قول ہے اور صفت واجب یہ ہے کہ عیوب فاحشہ^(۱) سے سالم ہو کہ انی البدائع اور جس کے سینک نہ ہوں یا سینک ٹوٹا ہو اس کی قربانی جائز ہے کذا فی الکافی اور اگر مشاش میں شلکسکتی ہو تو کافی نہیں ہے اور مشاش ہڈیوں کے سروں کو کہتے ہیں جیسے گھٹنے و کہیاں یہ بدائع میں ہے اور محبوب کی یعنی جو جماع کرنے سے عاجز ہے اس کی قربانی اور جس کو کھانسی آتی ہو اور جو بڑھاپے کے سبب سے بچہ جنے سے عاجز ہو اور جس کو داغ دیا گیا ہو اور جس کا دودھ ہڈوں کی علت کے نہ اترتا ہو اور جس کا بچہ موجود ہے سب کی قربانی جائز ہے اور اجناس میں ہے کہ اگر اس کا البتہ چھوٹا ہو کہ پیدائشی دم گزہ کے مشابہ ہو وہ جائز ہے اور اگر اس کی پیدائشی البتہ نہ ہو تو امام محمد نے فرمایا کہ جائز ہے کذا فی التلخیص اور تاریک چشم اور عوراء^۲ جس کا ایک چشم ہوتا کھلا ہوا ہو اور لنگ جس کا لنگڑا ہونا کھلا ہوا ہو یعنی قربانی کی جگہ تک اپنے سروں سے نہ چل سکے اور مرینہ جس کا بیمار ہونا کھلا ہوا ہو اور وہ جس کی دونوں کان والعیہ دوم بالکلیہ کٹی ہوئی ہو اور وہ جس کے پیدائشی کان نہ ہوں سب کی قربانی جائز نہیں ہے اور جس کے کان چھوٹے ہوں وہ جائز ہے اور جس کا پورا ایک کان کٹا ہوا ہو یا جس کا پیدائشی ایک ہی کان ہو وہ جائز نہیں ہے اور اگر کان والعیہ دوم و آگے ان اعضا میں تھوڑا گیا ہو اور تھوڑا نہ گیا ہو تو جامع صغیر میں مذکور ہے کہ جس قدر جاتا رہا ہے اگر وہ بہ نسبت باقی کے زیادہ ہو تو قربانی جائز نہیں ہے اور اگر کم ہو تو جواز قربانی سے مانع نہیں ہے اور ہمارے اصحاب نے قلیل و کثیر کی تعداد میں اختلاف کیا ہے اور امام ابوحنیفہ سے چار روایتیں ہیں اور امام محمد نے امام اعظم سے اصل اور جامع میں روایت کی کہ اگر تہائی عضو یا اس سے کم جاتا رہا ہو تو قربانی جائز ہے اور اگر تہائی سے زیادہ گیا ہو تو نہیں جائز ہے اور صحیح یہی ہے کہ اگر تہائی یا کم ہو تو قلیل ہے اور اگر تہائی سے زیادہ ہو تو کثیر ہے اور اسی پر فتویٰ ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

آگے میں سے آدمی یا تہائی سے زیادہ کا جاتا رہنا اس طرح پہنچانا جائے کہ بکری کو ایک یا دو روز تک چارہ نہ دیا جائے پھر اس کی عیب دار آگے پر پنی باندھ دی جائے اور تھوڑی تھوڑی گھاس اس کے قریب کی جائے پس جس جگہ سے وہ آگے سے دیکھے اس مقام پر نشان کر دیا جائے پھر یہ صحیح آگے باندھ دی جائے اور تھوڑی تھوڑی گھاس اس کے قریب کی جائے پس عیب دار آگے میں سے جس جگہ سے نظر کرے وہ نشان کر دیا جائے پھر پہلے نشان و اس نشان دونوں کے درمیان کی مسافت انداز کی جائے پس اگر بقدر تہائی کے مسافت ہو تو تہائی آگے جاتی رہی اور دو تہائی باقی ہے اور اگر آدمی ہو تو آدمی مٹی اور آدمی باقی رہی یہ کافی میں ہے۔ جس بکری کے دانت نہ ہوں اگر وہ جاتی اور چارہ کھا سکتی ہو تو جائز ہے ورنہ نہیں کذا فی البدائع اور یہی صحیح ہے یہ محیط سرخسی میں ہے اور مجنونہ جائز ہے لیکن اگر یہ امر اس کے جرنے اور چارہ کھانے سے مانع ہو تو نہیں جائز ہے اور خارشتی جائز ہے بشرطیکہ موٹی تازی ہو اور اگر دلی ہو تو نہیں جائز ہے اور شرقاء یعنی جس کا کان طول میں پھٹا ہوا ہو اور مقابلہ یعنی جس کا کان آگے سے کٹا ہوا نکلتا ہو بالکل الگ نہ ہو اور مدبرہ یعنی جس کا کان پیچھے کی طرف سے کٹا ہوا نکلتا ہو یہ سب جائز ہے اور یہ جو روایت کیا گیا ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے شرقاء اور مقابلہ و مدبرہ و خرقاء کی قربانی کرنے سے ممانعت فرمائی ہے پس شرقاء و مقابلہ و مدبرہ کی ممانعت تو اس پر محمول ہے کہ بسبیل مذہب منع فرمایا ہے اور خرقاء کی ممانعت اس پر محمول ہے کہ جس کی خرق کثیر ہو اس سے منع فرمایا ہے اور خرق کثیر کی تعریف میں اقوال مختلف ہیں یہ بدائع میں ہے اور جس کی ناک کٹی ہو وہ جائز نہیں ہے یہ عوراء جس کی ایک آگے جاتی رہی ہو یا آگے کی چٹائی جاتی رہی ہو اور اسی تالی ہیں علی قول الفقہاء۔ ۱۔ ہر قول میں جس قدر خرق کثیر بیان کیا گیا ہے اس کے موافق ممانعت بھی قرار دی جائے گی اور عقیدہ یہ کہ تہائی یا زائد کثیر ہے۔ (۱) اس میں کوئی عیب فاحش نہ ہو اور اس کا بیان آتا ہے۔

ظہیر یہ میں ہے۔ جو احوال ہو یعنی جس کی آنکھ بھٹی ہو وہ جائز ہے اسی طرح جس کی چشم اتار لی گئی ہو وہ بھی جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ جس کے تھن کٹے ہوئے ہوں وہ نہیں جائز ہے اور جو اپنے بچے کو دودھ نہ پلا سکتی ہو اور جس کے تھن خشک ہو گئے ہوں وہ نہیں جائز ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔ لیکن ہمیں لکھا ہے کہ میں نے شیخ ابوالحسن علی المرعشیؒ کو لکھا کہ اگر بکری کی زبان کٹی ہوئی ہو تو اس کی قربانی جائز ہے تو جواب میں فرمایا کہ ہاں جائز ہے بشرطیکہ ایسی نہ ہو کہ اس کے چارہ کھانے میں خلل آتا ہو اور اگر چارہ کھانے میں خلل آتا ہو تو اس کی قربانی ^(۱) نہیں جائز ہے یہ تاجدار خانیہ میں ہے اور اگر زبان کٹا ہوا نکل ہو تو قربانی نہیں ہو سکتی ہے یہ قیہ میں ہے۔

اگر غنم میں سے کسی کی زبان نہ ہو تو اس کی قربانی جائز ہے اور اگر بقر میں سے ہو تو نہیں جائز ہے یہ خلاصہ میں ہے اور شیخ عروہ بن الحافظ سے دریافت کیا گیا کہ اگر قربانی کے جانور کے دونوں کانوں میں سے ہر ایک کا چمنا حصہ جاتا رہا ہو پس آیا یہ جمع کیا گیا ہے حتیٰ کہ امام اعظمؒ کے قول پر تہائی ہو کر قربانی سے مانع ہو جیسا کہ بدوں پر جو نجاست سات تھوڑی تھوڑی لگی ہوں وہ جمع کی جاتی ہیں تاکہ دریافت ہو کہ قدر درہم ہیں یا زائد ہیں اس پر قیاس کر کے اس کو بھی جمع کریں گے یا جس طرح دونوں سوزوں کے شکاف کو جمع نہیں کرتے ہیں بلکہ ہر ایک سوزہ ^(۲) کا علیحدہ اعتبار ہے اس طرح اس میں بھی جمع نہ کیا جائے گا پس قربانی جائز ہے کی تو فرمایا کہ جمع نہیں کیا جائے گا اور یہ بھی دریافت کیا گیا کہ اگر ایک شخص نے قربانی کے جانور کی تہائی سے زیادہ زبان کاٹ ڈالی پس آیا امام اعظمؒ کے قول کے موافق اس کی قربانی جائز ہے فرمایا کہ نہیں جائز ہے یہ تاجدار خانیہ میں ہے اور جلالہ نہیں جائز ہے یعنی وہ جانور جو فقط نجاست کھاتا ہے اور کچھ نہیں کھاتا ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور جو جانور اس قدر بڑا ہو کہ جس کی ہڈیوں میں گود نہ ہو نہیں جائز ہے یہ مبسوط میں ہے اگر دہلی ہو مگر اس میں کس قدر چربی ہو تو جائز ہے یہ امام محمدؒ سے مروی ہے اور اگر خریدنے کے وقت ذیلی تھی پھر بعد خریدنے کے موٹی ہو گئی تو جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور جس کے تھنوں کے سرے کٹے ہوئے ہوں وہ نہیں جائز ہے اور اگر ایک تھن میں سے آدمے سے کم سرا کٹا ہوا ہو تو اس میں ویسا ہی اختلاف ہے جیسا آنکھ دکان میں ہے اور اگر دہد بکری کے کسی ایک تھن کی گھنڈی پیدا کٹی نہ ہو یا کسی آفت سے جاتی رہی ہو اور ایک باقی ہو تو نہیں جائز ہے اور اونٹ و گائے میں اگر ایک گھنڈی جاتی رہی ہو تو جائز ہے اور اگر دو جاتی رہی ہوں تو نہیں جائز ہے یہ خلاصہ میں ہے اور اگر چہ پایہ کے چاروں پاؤں میں ایک کٹا ہوا ہو تو نہیں جائز ہے یہ تاجدار خانیہ میں ہے اور غشیؒ بکری کی قربانی نہیں جائز ہے کیونکہ اس کا گوشت نہیں کھاتا ہے قربانی کے جانور کے بال غیر وقت قربانی میں گر گئے تو وہ جائز ہے بشرطیکہ اس کی ہڈیوں میں گود نہ ہو جو وہ یہ قیہ میں ہے اور مخطوط نہیں جائز ہے اور مخطوط بکریوں میں سے اس کو کہتے ہیں جس کے دونوں تھنوں میں سے ایک کا دودھ خشک ہو جائے اور گائے و اونٹ میں سے اس کو کہتے ہیں جس کے دو تھنوں کا دودھ خشک ہو جائے کیونکہ ان دونوں کے چار چار تھن ہوتے ہیں یہ نیا شیہ میں ہے۔

مشائخ میں سے بعض نے اس فصل عیوب میں ایک اصل ^(۳) ذکر فرمائی اور فرمایا کہ جو عیب ایسا ہو کہ منفعہ کو پورا پورا زائل کر دے یا بحال کو پورا پورا زائل کر دے وہ قربانی سے مانع ہوتا ہے اور جو ایسا نہ ہو وہ مانع نہیں ہوتا ہے پھر جو عیب کہ قربانی سے مانع ہے وہ تو انگر کے حق میں بہر حال یکساں ہے خواہ وہ قربانی کے جانور کو ایسا ہی عیب دار خریدے یا خریدنے کے وقت صحیح و سالم خریدے پھر وہ اس عیب کے ساتھ عیب دار ہو جائے بہر حال میں جائز نہیں ہے اور تنگدست ^(۴) کے حق میں بہر حال میں جائز ہے یہ محیط میں ہے۔ اگر غشیؒ یعنی جس میں زوائد دلوں کی علامت موجود ہو۔ ۲۔ اس استدلال میں ضائع ہے گویا مستبر یہ ہے کہ آدمے تھنوں کا دودھ خشک ہو پس استدلال بجائے خود ہوگا۔ ۳۔ قال واضح ہو کہ فقیر یا تنگدست جہاں مستعمل ہے اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ گداگر جو جیسے لوگ نکڑے، جتتے پھرتے ہیں بلکہ جو ذی نصاب نہ ہو اعلیٰ ہذا تو انگر سے ذی نصاب مراد ہے۔ (۱) جائز نہیں ہے۔ (۲) بقدر تین تین انگشت کے۔ (۳) قاعدہ کلیہ۔

ایک شخص نے قربانی کی بکری خریدی حالانکہ وہ موٹی تازی تھی پھر اس کے پاس اس قدر دہلی ہو گئی کہ اگر وہ ایسی حالت پر خریدتا تو جائز نہ ہوتی پس اگر خریدنے والا تو انگریز ہو تو اس کی طرف سے قربانی اور نہ ہوگی اور اگر منگھست ہو تو ادا ہو جائے گی اس واسطے کہ قربانی تو انگریز پر اس کے ذمہ واجب ہوتی ہے پس اگر اس بکری کو قربانی کے واسطے خریدنا ہو تو نیت کی وجہ سے یہ بکری متعین ہو جائے گی حتیٰ کہ اگر فقیر نے اسے اور قربانی واجب کر لی ہو تو اس کی طرف سے بھی یہ بکری جائز نہ ہوگی اور اگر قربانی کا جانور خریدے اور اس وقت اس کی دونوں آنکھیں صحیح و سالم تھیں پھر مشتری کے پاس وہ امور^(۱) ہو گئی یا اس کا مکان پورا یا الیہ یا دم کافی گئی یا اس کا پاؤں ٹوٹ گیا کہ چل نہیں سکتی حالانکہ یہ مشتری تو انگریز ہے تو یہ قربانی اس کی طرف سے ادا^۱ سے کافی نہ ہوگی اور اس پر واجب ہوگا کہ بجائے اس کے دوسری قربانی کرے بخلاف فقیر کے کہ اس کے حق میں ایسا حکم نہیں ہے اسی طرح اگر اس کے پاس مرگنی چوری گئی تو بھی یہی حکم ہے اور احمیہ کو قربانی کے واسطے آگے دینا اور اس نے اس جگہ جہاں ذبح کرنا چاہتا مضطر بانہ حرکت کی کہ جس سے اس کا پاؤں ٹوٹ گیا پھر اس شخص نے اس کو اسی جگہ ذبح کر دیا تو قربانی ادا ہو گئی اسی طرح اگر گائے اس کے ہاتھ سے چھوٹ گئی اور اس کی آنکھ میں ایسا صدمہ پہنچا جس سے اس کی آنکھ جاتی رہی مگر اس نے پکڑ کر وہیں ذبح کر دی تو بھی یہی حکم ہے مگر قیاس کی دلیل سے یہ حکم ہے کہ جائز نہ ہوگی اور وہ قیاس یہ ہے کہ یہ ایسا عیب ہے کہ اس جانور کے ساتھ قربت متعین ہونے سے پہلے اس جانور میں پیدا ہو گیا ہے پس ایسا ہوا کہ گویا حالت ذبح سے پہلے اس میں ایسا عیب تھا اور وجہ استئمان یہ ہے کہ یہ ایسی بات ہے کہ جس سے احتراز ممکن نہیں ہے کیونکہ بکری وغیرہ کا قاعدہ ہے کہ اضطرابی حرکتیں کرتی ہیں جس سے اس میں عیوب پیدا ہو جاتے ہیں اور امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اگر اس نے احمیہ کی ٹانگیں پکڑیں تاکہ اس کو ذبح کرے پس اس سے اس کی ٹانگ ٹوٹ گئی یا وہ کافی ہو گئی پھر اس کو اسی روز یا دوسرے روز ذبح کر دیا تو قربانی ادا ہو جائے گی یہ بدائع میں ہے۔

کیسے جانور کی قربانی افضل متصور ہوگی؟

سات آدمیوں نے ایک گائے بچا جس درہم کو قربانی کے واسطے خریدی اور دوسرے سات آدمیوں نے سات بکریاں سودرہم کو خریدیں تو مشائخ نے ہاہم گفتگو^(۲) کی ہے کہ دونوں میں سے کون افضل ہے اور مختار یہ ہے کہ دوم افضل^(۳) ہے یہ فتاویٰ کبریٰ میں ہے۔ دس آدمیوں نے ایک شخص سے دس بکریاں ایک بارگی خریدیں اور بائع نے کہا کہ میں نے یہ دس بکریاں تم لوگوں کے ہاتھ ہر بکری دس درہم کے حساب سے فروخت کیں اور ان لوگوں نے کہا کہ ہم نے خریدیں ہیں پس یہ سب بکریاں ان لوگوں میں مشترک ہو گئیں اور ہر ایک نے ان میں سے ایک بکری لے کر اپنی طرف سے قربانی کر دی تو جائز ہے پھر اگر ان بکریوں میں سے ظاہر ہوا کہ کوئی کافی تھی اور سب شریکوں میں سے ہر ایک نے اس بات سے انکار کیا کہ یہ کافی بکری اس کی ہو تو ان سب لوگوں کی قربانی ناجائز ہوگی کیونکہ نو بکریاں دس آدمیوں کی طرف سے جائز قربانی نہیں ہو سکتی ہے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور شخصی بہ نسبت محل کے افضل ہوتا ہے کیونکہ اس کا گوشت عمدہ ہوتا ہے یہ عیض میں ہے اور مشائخ نے ہاہم اختلاف کیا ہے کہ بدنا افضل^(۴) ہے یا ایک بکری ہو بعض مشائخ نے فرمایا کہ اگر بکری کی قیمت بہ نسبت بدنہ کے زیادہ ہو تو بکری افضل ہے کیونکہ بکری پوری فرض ہوگی اور بدنہ کا ساتواں حصہ فرض ہوگا اور باقی نفل ہوگا

۱۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ قول لاخواری حدیث کا ترجمہ ہے بیضاوی نے تصحیح میں لکھا ہے کہ یہ ادا ہے کافی ہے۔

(۱) بیضاوی جاتی رہی۔ (۲) حسن ادب ہے کہ لامعنی اختلاف نہ ہو۔ (۳) کیونکہ عبادت مایہ و بلا اشتراک غیر اور تعدد قربات ہے۔

(۴) جو جماع نہیں کر سکتا۔

اور شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ بدنہ افضل ہے کیونکہ اس میں بہ نسبت بکری کے گوشت زیادہ ہوتا ہے اور یہ جو مشائخ نے کہا کہ بدنہ کا باقی حصہ نفل ہوگا سوا ایسا نہیں ہے بلکہ جب ایک ہی شخص نے قربانی کیا تو پورا فرض ہوگا اور اس کو نماز کی قرأت کے ساتھ مشابہ کیا ہے کہ اگر نماز میں صرف اس قدر قرأت پر اکتفا کیا جس سے نماز جائز ہو جاتی ہے یعنی تین آیت پر تو جائز ہے لیکن اگر اس سے زیادہ پڑھی تو سب فرض ہوگی اور شیخ امام ابو حفص الکبیر نے فرمایا کہ جب بکری اور بدنہ کی قیمت برابر ہو تو بکری افضل ہے کیونکہ اس کا گوشت عمدہ ہوتا ہے کذائی الطہیر یہ اگر بکری اور ساتواں حصہ گائے کا قیمت اور گوشت دونوں میں برابر ہوں تو بکری افضل ہی کیونکہ بکری کا گوشت عمدہ ہوتا ہے اور اگر گائے کا ساتواں حصہ مقدار گوشت میں زیادہ ہو تو ساتواں حصہ گائے کا افضل ہے اور اس میں حاصل یہ ہے کہ جب دونوں قیمت و مقدار گوشت میں برابر ہوں تو دونوں میں جس کا گوشت عمدہ ہے وہ افضل ہے اور گوشت و قیمت میں مختلف ہوں تو جو قاضی (۱) ہے وہ بہتر ہے پس جو نفل (۲) میں درہم کا ہے وہ چندرہ درہم کے طحی سے افضل (۳) ہے اور اگر دونوں کی قیمت برابر ہو مگر نفل میں گوشت زیادہ ہو تو نفل افضل ہے اور اگر گائے اور نفل کی قیمت اور گوشت میں برابر ہوں تو نفل کے بہ نسبت گائے افضل ہے کیونکہ گائے کا گوشت عمدہ ہوتا ہے اور ایک گائے چھ بکریوں سے اچھی ہوتی ہے اگر دونوں برابر ہوں اور سات بکریوں ایک گائے سے اچھی ہیں یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

مینڈھا اور بھیڑی اگر دونوں قیمت و گوشت میں برابر ہوں تو مینڈھا اچھا ہے اور اگر بھیڑی قیمت یا گوشت میں زیادہ ہو تو وہی افضل ہے یہ ذخیرہ میں ہے دس درہم میں اخیہ خرید کر قربانی کر دینا بہ نسبت ہزار درہم صدقہ کر دینے کے افضل ہے یہ فتاویٰ بکری میں ہے۔ امام صفار کے اصول التوحید میں لکھا ہے کہ اگر ایام قربانی میں ایسے شخص نے جس پر بہ سبب تنگدستی کے قربانی واجب نہیں ہے کوئی مرغ یا مرغی ذبح کی تاکہ قربانی کرنے والوں کے ساتھ مشابہت ہو تو یہ مکروہ ہے کیونکہ یہ نجسوں (۴) کی رسوم میں سے ہے یہ غلامہ میں ہے اور مستحب ہے کہ اخیہ کا جانور خوب فرجہ خوب صورت دیا ہو اور افضل (۵) انشاء مینڈھا یا کبود رنگ سینگوں والا ہے اور مستحب ہے کہ ذبح کرنے والا آلہ لوہے کا حیز (۶) ہو اور مستحب ہے کہ بعد ذبح کے اتنا انتظار کرے کہ ذبیحہ ٹھنڈا ہو جائے اور تمام اعضا اس کے ساکن ہو جائیں اور تمام بدن سے روح نکل جائے اور یہ مکروہ ہے کہ ذبح کے بعد ٹھنڈا ہونے سے پہلے اس کی کھال کھینچنا شروع کرے یہ بدائع میں ہے افضل یہ ہے کہ اگر خود اچھی طرح ذبح کر سکتا ہو تو خود ہی اپنے ہاتھ سے ذبح کرے کیونکہ قربات میں خود ہمارے متولی ہونا اولیٰ ہے اور اگر اچھی طرح ذبح نہ کر سکتا ہو تو افضل یہ ہے کہ دوسرے سے استعانت (۷) لے لیکن چاہیے کہ خود بھی قربانی کے وقت حاضر رہے یہ کافی میں ہے اور فرمایا کہ اگر اس نے کسی نجس کو حکم دیا کہ میرا اخیہ ذبح کر دے اس نے ذبح کیا تو جائز نہیں ہے اس وجہ سے کہ یہ انساہ ہے قریب نہیں ہے کیونکہ نجس کا ذبح کیا ہوا جانور نہیں کھایا جاتا ہے اور اگر اس نے کسی یہودی یا نصرانی کو ایسا حکم دیا تو اس کا ذبیحہ قربانی ہو جائے گا کیونکہ یہ دونوں ذبح کی اہلیت رکھتے ہیں لیکن یہ مکروہ ہے کیونکہ قربانی عمل قربت ہے اور یہودی یا نصرانی کا نفل قربت نہیں ہے یہ مبسوط میں ہے اور مستحب ہے کہ اپنی قربانی میں سے خود کھائے اور دوسرے کو بھی کھلائے اور افضل یہ ہے کہ تہائی صدقہ کر دے اور تہائی اقارب و دوستوں کی نیافت کے واسطے قرار دے اور تہائی اپنے واسطے کھ لے اور غیر کو کھلانی میں غنی و فقیر کی خصوصیت نہیں ہے دونوں کو کھلائے یہ بدائع میں ہے اور اس میں سے جس قدر چاہے غنی و فقیر و مسلمان جو ذی کو بہرہ کرے یہ عتابیہ میں ہے۔

اگر اس نے کل صدقہ کر دیا تو جائز ہے اور اگر سب اپنے واسطے کھ لیا تو جائز ہے اور اس کو اختیار ہے کہ سب اپنے واسطے تین

(۱) خواہ برائے طیب و براہ گوشت۔ (۲) جو ضعیف نہ ہو۔ (۳) جب کہ دونوں کا گوشت برابر ہو۔ (۴) آتش پرست۔ (۵)

جنس غنیم میں سے بہتر۔ (۶) دھاردار۔ (۷) دوسرے سے ذبح کر لوئے۔

روز سے زیادہ تک رکھ چھوڑے لیکن اس کا کھلا دینا اور صدقہ کر دینا افضل ہے لیکن اگر وہ شخص ذی عیال اور فراح حال نہ ہو اس کے حق میں افضل یہ ہے کہ اس کو اپنے عیال کے واسطے چھوڑ دے اور اس کے ذریعہ سے ان کو فرائض دے یہ بدائع میں ہے اور اگر قربانی بوجہ نذر کے واجب ہوئی ہو تو نذر کرنے والا نہ خود اس میں سے کھا سکتا ہے اور نہ کسی غنی کو کھلا سکتا ہے خواہ نذر کرنے والا غنی ہو یا فقیر ہو کیونکہ وہ تو صدقہ کرنے کے واسطے ہے اور صدقہ کرنے والے کو یہ روا نہیں ہے کہ اپنے صدقہ میں سے خود کھائے یا کسی غنی کو کھلا دے یہ عین میں ہے بشر بن الولید نے امام ابو یوسفؒ سے روایت کی کہ ایک شخص کے نو عیال ہیں اور دسواں آپ ہے پس اس نے دس دنبہ اپنے اور اپنے عیال کی طرف سے قربانی کیے اور کوئی دنبہ کسی کے واسطے معین نہ کیا بلکہ دسواں اپنے اور اپنے عیال کی طرف سے قربانی کی نیت کی تو استسنا جائز ہے اور یہی امام اعظمؒ اللہ تعالیٰ کا قول ہے یہ محیط میں ہے۔

باب ششم:

اضحیہ کے حق میں

میں جو مستحب ہے اور جو اس سے انتفاع حاصل کر سکتا ہے اس کے بیان میں مستحب ہے کہ ایام النحر کے چند روز پہلے اضحیہ کو باغداد کے اور اس کی تقلیل و تحلیل کرے پھر اس کو قربانی کی جگہ تک خوبی کے ساتھ ہانک لے جائے اس کے ہانکنے میں سختی نہ کرے اور نہ اس کی ٹانگ پکڑے کہ وہاں تک سمجھ لے جاتے یہ بدائع میں ہے اور جب اس کو ذبح کر چکے تو اس کی جھولیں اور قلاوہ (۱) سب صدقہ کر دے یہ سراجہ میں ہے اور اگر قربانی کے واسطے ایک بکری خریدی تو مکروہ ہے کہ اس کا دودھ دودھ لے یا اس کی پشیم نوچ لے اور اس سے نفع اٹھائے کیونکہ یہ بکری اس نے قربت کے واسطے معین کر دی ہے پس اقامت قربت سے پہلے اس کے کسی جزو کے ساتھ اس کو نفع لینا حلال نہیں ہے جیسے کہ قربانی کے وقت سے پہلے اس کو ذبح کر کے اس کے گوشت سے نفع نہیں اٹھا سکتا ہے اور مشایخ میں سے بعض نے فرمایا کہ یہ حکم ایسی بکری کا ہے جس کی قربانی کی فقیر یا غنی نے معین کر کے نذر کی ہو اور ایسی بکری کا ہے جس کو شکستہ ست نے قربانی کے واسطے (۲) خریدا ہو اور اگر غنی نے قربانی کے واسطے خریدی ہو تو اس کے دودھ دودھ لینے اور اس کی پشیم نوچ لینے میں کچھ ڈر نہیں ہے کذا فی الہدایۃ مکر صحیح یہ ہے کہ اس کا دودھ دودھ لینے اور پشیم اتار لینے میں غنی و فقیر دونوں کا حکم یکساں ہے یہ غیاثہ میں ہے اور اگر ذبح کرنے سے پہلے اضحیہ کا دودھ دودھ یا اس کی پشیم اتار لی تو اس کو صدقہ کر دے اور اس سے انتفاع نہ لے یہ ظہیر میں ہے اور جب اس نے ایام قربانی میں اس کو ذبح کیا تو اس کو جائز ہے کہ اس کا دودھ دودھ لے اور اس کی پشیم اتار لے اور اس سے نفع اٹھائے کیونکہ ذبح کرنے سے قربت پوری ہو چکی اور قربت پوری ہونے کے بعد اس سے نفع اٹھانا مثل اس کے گوشت کھانے کے ہے یہ محیط میں ہے اور اگر اس کے تھنوں میں دودھ بھرا ہو اور اس سے خوف بیماری ہو تو اس کے تھنوں پر شہد اپانی چمڑکیں پس اگر اس سے سمٹ جائیں تو خیر ورنہ دودھ دودھ کر اس کو صدقہ کر دے اور قربانی کے جانور پر سوار ہونا یا اس کو کسی کام میں لگانا مکروہ ہے اور اگر اس نے ایسا کیا اور جانور مذکور میں نقصان آگیا تو اس پر واجب ہوگا کہ جس قدر نقصان آیا ہے اتنے دام صدقہ کر دے اور اگر اس کو کرایہ پر دیا تو کرایہ صدقہ کر دے اور اگر دودھ مار گائے خریدی اور اس کی قربانی واجب کر لی پھر اس کو دودھ سے مال حاصل کر لیا تو جس قدر حاصل کیا ہے اس کے مثل (۳) مال صدقہ کر دے اور اس کا گوہر صدقہ کر دے اور اگر اس کو چارہ دینا ہو تو جو کچھ مال اس کے دودھ سے کھایا ہے یا اس کے گوہر سے نفع اٹھایا ہے وہ اس کا ہے

(۱) گردن دنبہ اور جو قربانی والے لاونٹ کے گردن میں ڈالتے ہیں۔ (۲) نیت ہے۔ (۳) اشارہ کیا کہ اگر تکلف کر دیا ہو یا قبیح ہو بہر حال صدقہ کرے پس بانی میں بیضا صحیح میں شب۔

کچھ صدقہ نہ کرے یہ محیط سرخسی میں ہے اور اس کی کمال صدقہ کرے یا اس سے چھٹی و تھیلا وغیرہ کے مثل بنالے اور اگر اس کے عوض ایسی کوئی چیز خریدی جس کے عین سے اس طرح نفع اٹھا سکتا ہے کہ وہ چیز بیعہ باقی رہے جیسے چھٹی وغیرہ تو استحباب اس میں کچھ ذرا نہیں ہے اور ایسی چیز نہیں خرید سکتا ہے جس سے بدوں استهلاك عین کے نفع حاصل نہ کر سکے جیسے گوشت و اناج وغیرہ اور کمال کو بعض درہموں کے نہیں فروخت کر سکتا ہے تاکہ ان کو اپنے اور اپنے میں لادے اور قربانی کا گوشت صحیح قول کے موافق بمنزلہ کمال کے ہے حتیٰ کہ اس کو ایسی چیز کے عوض جس سے بدوں استهلاك عین کے نفع نہ اٹھا سکے فروخت نہیں کر سکتا ہے اور اگر کمال و گوشت کو درہموں کے عوض اس غرض فروخت کیا کہ درہموں کو صدقہ کر دے تو جائز ہے کیونکہ یہ بھی قربت ہی جیسے اس کا صدقہ (۱) کر دینا ہے یہ تمیز میں ہے اور ایسا ہی ہدایہ کافی میں ہے۔

اگر قربانی کے گوشت کے عوض ایک ہونے کا تھیلا خریدے تو نہیں جائز ہے اور اگر اس کے گوشت کے عوض صوب یعنی اناج خریدے تو جائز ہے اور اگر اس کے گوشت کے عوض گوشت خریدے تو جائز ہے اور مشائخ نے فرمایا کہ صبح (۲) حکم اس باب میں یہ ہے کہ کھانے کی چیز کی بیع بعض کھانے کی چیز کے اور بے کھانے کی چیز کو بعض لے کھانے کی چیز کے جائز ہے اور غیر ماکول کی بیع بعض ماکول کے نہیں جائز ہے اور ماکول کی بیع بعض غیر ماکول کے بھی نہیں جائز ہے یہ ظہیر یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر قربانی کی کمال ایک قمرطالہ میں لگالی یا اس کی قحطی پٹلی پس اگر قحطی کو اپنے گھر کے کاموں میں استعمال کیا تو جائز ہے اور اگر کرایہ پر دے دی تو جائز نہیں ہے اور اس پر واجب ہوگا کہ کرایہ صدقہ کر دے اور قمرطالہ کو اگر اپنے گھر کے کاموں میں استعمال کیا یا عادیہ دے دیا تو جائز ہے اور اگر کرایہ پر دے دیا تو مشائخ نے فرمایا کہ دیکھا جائے گا کہ اگر قمرطالہ جدید ہو تو اس پر کرایہ صدقہ کرنا لازم نہیں ہے اور اگر پرانا پٹھا ہو تو اس پر فقط آدھا کرایہ صدقہ کرنا لازم ہوگا چنانچہ اگر دودا تک کو کرایہ پر دیا تو ایک دانگ صدقہ کر دے کیونکہ جب قمرطالہ جدید ہوگا تو اس سے نفع اٹھانے میں کمال کی احتیاج نہ ہوگی پس کمال اس کے تابع ہوگی اور پوری اجرت بمقابلہ قمرطالہ کے ہوگی اور اگر قمرطالہ نہ ہوگا تو اس سے نفع اٹھانے میں کمال کی ضرورت ہوگی پس نصف کرایہ بمقابلہ قمرطالہ کے نصف بمقابلہ کمال کے ہوگا اور قمرطالہ کو ارہ کہتے ہیں یہ ظہیر یہ میں ہے اور قربانی کے جانور کی چربی کا پائے یا سری یا صوف (۳) یا دیر یا پال (۴) یا اس دودھ کا جو اس کے ذبح کرنے کے بعد دودھ لیا ہے کسی کو درہم یا دیر یا ماکولات و مشروبات وغیرہ کسی ایسی چیز کے عوض جس سے بدوں استهلاك عین کے نفع نہیں اٹھا سکتا ہے بیع کرنا حلال نہیں ہے اور نہ ان چیزوں کو بکری یا اونٹ وغیرہ ذبح کرنے والے کی اجرت میں دینا حلال ہے اور اگر ان چیزوں میں سے کسی کو بعض اس کے جوہم نے بیان کیا ہے فروخت کر دیا تو امام اعظم و امام محمد کے نزدیک صحیح نافذ ہو جائے گی اور امام ابو یوسف کے نزدیک نافذ نہ ہوگی اور اس کا ثمن صدقہ کر دے یہ بدائع میں ہے اور اگر قربانی کے جانور کے کسی طرف سے تھوڑا سا صوف یا مٹر میں پہچان کے واسطے فوج لیا تو اس کے واسطے یہ جائز نہیں ہے کہ یہ صوف پھینک دے اور نہ یہ جائز ہے کہ کسی کو بہہ کر دے بلکہ اس کو فقیروں پر صدقہ کر دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

اضاحی زعفرانی میں لکھا ہے کہ اگر اضحیہ کے بچہ پیدا ہو تو اس کے ساتھ اس کا بچہ بھی ذبح کرے ہمارے بعض اصحاب نے فرمایا کہ یہ حکم تنگدست کے حق میں ہے جس کے واجب کر لینے سے قربانی اس پر واجب ہوگی اور غنی کے حق میں یہ حکم ہے کہ قربانی کے روز اس پر بچہ کا ذبح کرنا لازم نہیں ہے پس اگر اس نے بچہ کو قربانی کے روز اس کی ماں سے پہلے یا بعد ذبح کر دیا تو جائز ہے اور اگر نہ ذبح کیا اور ایام قربانی میں اس کو زندہ صدقہ کر دیا تو جائز ہے اور منقعی میں یوں لکھا ہے کہ اگر بچہ کو ایام قربانی میں زندہ صدقہ کر دیا تو اس پر اس کی قیمت صدقہ کرنی واجب ہوگی اور اگر اس نے ایام قربانی میں اس کا بچہ فروخت کر دیا تو اس کا ثمن صدقہ کر دے اور اگر اس نے بچہ کو ذبح نہ کیا یہاں تک کہ ایام قربانی گزر گئے تو اس پر واجب ہوگا

۱۔ قال المتزجم یہ شایہ طرفین کے نزدیک ہے اور بقول امام ابو یوسف یہ چاہئے کہ مشتری سے پھر لے اور بیعہ صدقہ کر دے۔

(۱) خود کمال کا صدقہ کرے۔ (۲) اصل اس باب میں یہ ہے۔ (۳) بکری کی ہڈی۔ (۴) اونٹ کی ہڈی۔

کہ بچہ کو زندہ صدقہ کر دے اور اگر اس نے بچہ کو ماں کے ساتھ ذبح کیا تو ماں و بچہ دونوں کے گوشت میں سے کھا سکتا ہے اور امام اعظمؒ سے روایت ہے کہ بچہ کے گوشت میں نہ کھائے اور اگر کھالیا تو جس قدر کھایا ہے اس کی قیمت صدقہ کر دے اور میرے نزدیک بچہ کو زندہ صدقہ کر دینا بہتر ہے یہ خلاصہ میں ہے اور اگر قربانی کے جانور کو فروخت کر دیا تو جائز ہے مگر امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نہیں جائز ہے پھر اس کی قیمت سے دوسرا خریدے اور جس قدر دونوں قیمتوں میں تفاوت ہو وہ صدقہ کر دے اور قربانی کے جانور کے بچہ کے صوف و بال کاٹ لینا بھی اس کی ماں کے مانند نہیں جائز ہے کذا فی السراجیہ اور اگر یہ بچہ اس کے پاس رہا یہاں تک کہ بڑا ہو گیا اور اس نے دوسرے سال کی قربانی میں دوسرے سال کے واسطے ذبح کیا تو جائز نہیں ہے اور اس سال کے واسطے دوسرا جانور قربانی کرے اور جس کو ذبح کیا ہے اس کو ایسا ہی ذبح کیا ہو صدقہ کر دے اور ذبح کرنے سے جس قدر اس کی قیمت میں نقصان آیا ہے وہ نقصان بھی اس کے ساتھ صدقہ کرے اور اسی پر فتویٰ ہے کذا فی فتاویٰ قاضی خان۔

باب ہفتم:

غیر کی طرف سے قربانی کرنے کے بیان میں اور غیر کی بکری کو اپنی طرف سے قربانی کرنے کے بیان میں

فتاویٰ ابواللیثؒ میں ہے کہ اگر غیر کی طرف سے ایک بکری کی قربانی کر دی خواہ اس غیر کے حکم سے کی یا بغیر حکم کی تو یہ نہیں جائز ہے کیونکہ غیر کی طرف سے کسی بکری کی قربانی جائز تجویز کرنا بدوں اس کے ممکن نہیں ہے کہ غیر کی ملکیت اس بکری میں ثابت کی جائے اور ملکیت غیر پر اس بکری میں بدوں اس کے ثابت نہ ہوگی کہ غیر کا قبضہ پایا جائے اور اس صورت میں غیر کا قبضہ اس بکری نہ اس کی ذات سے پایا گیا اور نہ اس کے تابع کی ذات سے پایا گیا یہ ذخیرہ میں ہے اور اگر غیر شخص کا قربانی کا جانور مالک کی طرف سے بدوں اس کے حکم صریح کے ذبح کر دیا تو قربانی مالک کی طرف سے واقع ہوگی اور استحساناً ذبح کرنے والے پر حمان واجب نہ ہوگی اور اس مقام پر مطلقاً فرمایا کہ حمان واجب نہ ہوگی اس طرح مقید نہ کیا کہ اگر مالک نے اس کو قربانی کے واسطے لٹایا تو ایسا کرنے سے حمان واجب نہ ہوگی اور اجناس میں یہ قید لگائی ہے لیکن مختار وہی ہے جو اس مقام پر مذکور^(۱) ہے یہ غیاثیہ میں ہے اور اگر ایک بدنہ اپنی طرف سے اور اپنی بیوی اور اپنی اولاد کی طرف سے قربانی کیا تو یہ ظاہر الروایۃ میں مذکور نہیں ہے اور حسن بن زیاد نے کتاب الاضحیہ میں ذکر کیا کہ اگر اس کی اولاد نابالغ ہوں تو امام اعظمؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس سے اور اس کی اولاد سب کی طرف سے جائز ہوگی اور اگر ان سب کے بلا حکم یا بعض کے بلا حکم ایسا کیا تو سب کی طرف سے ناجائز ہوگی نہ اس کی طرف سے جائز ہوگی اور نہ اولاد کی طرف سے اس واسطے کہ جس نے اس کو حکم نہیں دیا تھا اس کا حصہ محض گوشت ہو گیا پس سب گوشت ہو گیا اور حسن بن زیاد کا یہ قول ہے کہ اگر ایک شخص نے اپنی طرف سے اور اپنی نابالغ یا نابالغ اولاد کی طرف سے اور اپنی ام ولد کی طرف سے اس کی باجائز یا بلا اجائز ایک بدنہ قربانی کیا تو یہ اس کی طرف سے جائز ہوگی اور نہ ان لوگوں کی طرف سے جائز ہوگی اور شیخ ابوالقاسمؒ نے فرمایا کہ اس کی طرف سے قربانی جائز ہوگی یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔

۱۔ یہاں وقت ہے کہ دوسرا کم قیمت ہو مثلاً پہلا دس درہم کا دوسرا آٹھ درہم کا تو دوسرا ہم صدقہ کرے۔

ایک شخص نے غیر کا اضحیہ^(۱) (جس کی قربانی کی نیت کی تھی) بدوں اس کے حکم کے اپنی طرف سے ذبح کیا پس اگر مالک نے اس سے اس اضحیہ کی قیمت کی ضمان لی تو قربانی اس ذبح کرنے والے کی طرف سے جائز نہ ہوگی نہ مالک کی طرف سے اس وجہ سے کہ یہ ظاہر^(۲) (بعد ضمان کے) ہوا کہ یہ قربانی اس کی ملک پر واقع ہوئی ہے اور اگر مالک نے اس طرح مذبحہ لے لی تو مالک کی طرف سے قربانی جائز ہو جائے گی کیونکہ مالک نے اس کے قربانی کی نیت کی تھی پس غیر کا اس کو ذبح کر دینا کچھ مضرت نہ ہوگا یہ محیط سرخی میں ہے۔ اگر دو آدمیوں نے اس طرح غلطی کھائی کہ ہر ایک نے دوسرے کا اضحیہ ذبح کر دیا تو قربانی دونوں کی طرف سے صحیح ہو جائے گی اور احتساباً دونوں پر ضمان واجب نہ ہوگی اور ہر ایک دوسرے سے اپنی کمال کھینچی ہوئی بکری لے لے گا اور اس سے ضمان نہ لے گا اور اگر دونوں نے اضحیہ میں سے کھالیا ہو پھر دونوں کو یہ بات معلوم ہوئی تو چاہے کہ دونوں میں سے ہر ایک شخص دوسرے سے تحلیل کرالے یعنی مجھے جو میں نے کھایا ہے معاف کر کے حلال کر دے اور قربانی دونوں کی طرف سے جائز ہو جائے گی اور اگر دونوں نے جھگڑا کیا تو ہر ایک دوسرے سے اپنی بکری کی قیمت تاوان لے گا پھر اگر ایام قربانی گزر گئے ہوں تو اس قیمت کو صدقہ کر دے گا کیونکہ یہ قیمت تاوان گوشت کا بدل ہے یہ کافی میں ہے۔ دو مخصوص نے اپنی اپنی بکری ایک مربوط^(۱) میں داخل کیں پھر دونوں غلطی میں پڑے پس دونوں نے ایک ہی بکری پر اپنا اپنا دعویٰ کیا اور دوسری بکری کی نسبت دونوں نے دعویٰ نہ کیا یوں ہی چھوڑی تو جس بکری کی نسبت دونوں نے دعویٰ ترک کیا ہے وہ بیت المال کے واسطے ہوگی اور جس پر دونوں دعویٰ کرتے ہیں وہ دونوں میں نصفانصف ہوگی اور دونوں کی طرف سے اس کی قربانی جائز نہ ہوگی اور اگر اونٹ یا گائے ہوتی تو دونوں کی طرف سے ادا ہو جاتی اور یہی اصح ہے۔ چار آدمی ہیں اور ہر ایک کے پاس ایک ایک بکری ہے اور چاروں نے اپنی اپنی بکریاں ایک ہی کوٹھری میں بند کر دیں پھر ان میں سے ایک بکری مر گئی اور یہ معلوم نہیں ہوتا ہے کہ یہ کس کی بکری تھی تو یہ سب بکریاں فروخت کی جائیں اور ان کے داموں سے ان سب کے واسطے چار بکریاں ہر ایک کے واسطے ایک بکری تھی تو یہ سب بکریاں فروخت کی جائیں اور ان کے داموں سے ان سب کے واسطے چار بکریاں ہر ایک کے واسطے ایک بکری خریدی جائے پھر ان لوگوں میں سے ہر ایک دوسرے کو ان سب بکریوں میں سے ہر ایک کے ذبح کے واسطے وکیل کر دے پھر ہر ایک شخص ہاتھوں میں سے تحلیل بھی کرالے پس سب کی طرف سے قربانی جائز ہو جائے گی یہ غلامہ میں ہے۔

اگر تین آدمیوں نے تین بکریاں قربانی کی ایک ہی مربوط میں باندھ دیں پھر ان میں سے ایک بکری عیب دار پائی گئی کہ جس میں ایسا عیب ہے کہ اس کی قربانی نہیں ہو سکتی ہے پس ان سب نے باہم جھگڑا کیا اور ہر ایک نے انکار کیا کہ یہ عیب دار بکری میری نہیں ہے تو عیب دار بیت المال میں داخل کی جائے گی اور باقی دونوں بکریوں کی ڈگری تینوں کے نام تین تہائی ہوگی یہ تا تاریخانیہ میں ہے۔ ایک شخص نے بطور بیع قاسد ایک بکری خریدی پھر اس کی قربانی کر دی تو جائز ہے مگر بائع کو اختیار حاصل ہوگا سو اگر اس نے قربانی کرنے والے سے زندہ بکری کی قیمت تاوان لی تو قربانی کرنے والے پر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر بائع نے ذبح کی ہوئی واپس لے لی تو بعض نے فرمایا ہے کہ قربانی کرنے والا اس بکری کے زندہ ہونے کی حالت کی قیمت صدقہ کرے اس واسطے کہ جب بائع نے اس کو ذبح کی ہوئی لے لیا تو اس کے ذمہ سے قیمت ساقط ہوگئی پس گویا اس نے اس بکری کے ہاتھ اسی قیمت کے عوض جو اس پر واجب ہوئی تھی فروخت^(۲) کر دیا ہے اور بعض نے فرمایا کہ قربانی کرنے والے پر مذبحہ کی قیمت سے زیادہ صدقہ کرنا واجب نہیں ہے اور یہی صحیح ہے اور اگر بائع نے مذبحہ بکری نہ لی بلکہ مشتری نے اس قیمت سے جو اس پر واجب ہوئی ہے اس مذبحہ بکری پر بائع کے ساتھ صلح کر لی یا

۱۔ تاکہ اجازت تہا ہو جائے اگر چاہے ایک کو ایک ہی ذبح کرے گا۔ ۲۔ بکریاں جہاں رہتی ہیں۔

(۱) پوری تصویر فیصلہ مقدمہ: کہ نہیں فرمائی بدین وجہ کہ مقصود بیان قربانی ہے۔ (۲) اس پر زندہ بکری کی قیمت واجب ہوئی تھی۔

اسی قیمت کے عوض اس کے ہاتھ فروخت کر دی تو کچھ صدقہ نہ کرے گا یہ ظہیر یہ میں ہے اور اگر ایک شخص کو ایک بکری بطور ہبہ فاسد کے ہبہ کی گئی اور اس نے اس کی قربانی کر دی تو واجب کو اختیار ہے چاہے مہوب لہ سے زعمہ بکری کی قیمت تاوان لے لے پس قربانی جائز ہو جائے گی اور مہوب لہ اس میں سے کھا سکتا ہے اور اگر چاہے تو مذبح کو واپس کر لے اور نقصان کی قیمت لے لے پس اگر ایام قربانی گزر گئے ہوں تو یہ شخص یعنی مہوب لہ بقدر اس کی قیمت کے صدقہ کر دے گا اسی طرح اگر مرض الموت کے مریض نے حالت مرض میں کسی کو ایک بکری ہبہ کی حالانکہ مریض پر اس قدر قرضہ ہے کہ اس کا سب مال قرضہ میں ڈوبا ہوا ہے پھر مہوب لہ نے اس بکری کی قربانی کر دی تو قرض خواہوں کو اختیار ہے چاہیں یہ مذبح کو واپس کر لیں پس قربانی کرنے والے پر اس کی قیمت صدقہ کرنی واجب ہوگی اور اگر چاہیں تو اس سے بکری مذکور کی قیمت تاوان لیں پس قربانی جائز ہو جائے گی اور وجہ یہ ہے کہ یہ بکری اس کے ذمہ مضمون تھی تو جب اس نے واپس دی تو اپنے ذمہ سے ضمان ساقط کر دی یہ بدائع میں ہے۔

مسئلہ مذکورہ میں کپڑے کی قیمت بکری سے بڑھ جائے تو ”کیا“ صدقہ ہوگا؟

اگر ایک بکری بعض ایک کپڑے کے خریدی پھر اس کی قربانی کر دی پھر بائع نے کپڑے میں کوئی عیب پا کر واپس کر دیا تو اس کو اختیار ہوگا چاہے بکری کی قیمت تاوان لے لے پس قربانی کرنے والا کچھ صدقہ نہ کرے گا اور بکری کے گوشت میں سے کھا سکتا ہے اور اگر چاہے تو مذبح کو واپس کر لے پھر دیکھا جائے گا کہ اگر کپڑے کی قیمت زیادہ ہو تو کپڑا صدقہ کر دے گا گویا اس نے کپڑے کے عوض فروخت کی ہے اور اگر کپڑے سے بکری کی قیمت زیادہ ہو تو بکری کی قیمت صدقہ کر دے گا کیونکہ بکری اس کے ذمہ مضمون تھی پس اس کے واپس کر دینے سے اس نے اپنے ذمہ سے ضمان ساقط کی گویا اس نے جو اس کی قیمت ہے اس قدر ثمن کے عوض اس کو فروخت کیا ہے اور اگر قربانی کرنے والے نے مذبح بکری میں بائع کے پاس کا کچھ عیب پایا تو بائع کو اختیار ہے چاہے بکری کو اسی طرح قبول کر لے اور ثمن واپس کر دے پھر مشتری اس ثمن کو صدقہ کر دے گا مگر اس میں سے حصہ نقصان کو صدقہ نہ کرے گا کیونکہ اس نے بقدر حصہ نقصان کے اپنے ذمہ نہیں واجب کیا ہے اور اگر بائع چاہے تو مذبح بکری کو نہ قبول کرے اور حصہ عیب کے قدر ثمن واپس کر دے اور مشتری اس قدر حصہ کو صدقہ نہ کرے گا اس وجہ سے کہ اس قدر حصہ قربت میں داخل نہیں ہوا ہے قربت میں تو اس قدر داخل ہوا ہے جو اس نے ذبح کیا ہے حالانکہ اس نے ناقص بکری ذبح کی ہے لیکن جزائے (۱) صید میں یہ نہیں ہے بلکہ اس صورت میں دیکھا جائے گا کہ اگر اس عیب کے ساتھ صید کے واسطے کوئی عدل و مساوی نہ پایا جائے تو اس پر یہ زیادتی صدقہ کرنی واجب ہوگی یہ شرح طحاوی میں ہے۔ ایک شخص نے دوسرے کو ایک بکری ہبہ کی پھر مہوب لہ نے اس کو قربانی کیا یا حصہ انج میں جو قربانی لازم آتی ہے اس میں ذبح کیا یا جزائے صید میں ذبح کیا پھر واجب نے ہبہ سے رجوع کیا تو رجوع صحیح ہے اور قربانی وحید (۲) جائز ہوگا اور امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ ہبہ سے رجوع کرنا نہیں صحیح ہے اور مہوب لہ پر قربانی و معدہ کی صورت میں کچھ صدقہ کرنا واجب نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے۔

ایک مریض (۳) نے ایک شخص کو ایک بکری ہبہ کی پھر مہوب لہ نے اس کی قربانی کر دی پھر مریض اسی مرض میں مر گیا اور سوائے اس بکری کے اس کا کچھ مال نہ تھا تو وارثوں کو اختیار ہوگا کہ مہوب لہ سے اس کی دو تہائی قیمت زعمہ ہونے کی حالت کی تاوان لیں یا دو تہائی مذبح واپس لیں اور مہوب لہ پر لازم ہوگا کہ اس کی دو تہائی کی قیمت مذبح حالت کی صدقہ کر دے اور دونوں صورتوں میں اس کی قربانی جائز ہو جائے گی کیونکہ اس نے اپنی ملک کا جانور ذبح کیا ہے یہ محیط سرخی میں ہے فتاویٰ اہل سرقند میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے ایام قربانی میں پانچ بکریاں خریدیں اور ان میں سے ایک بکری کی قربانی کا ارادہ کیا مگر اس نے کوئی معین نہ کی پھر قربانی کے روز کسی شخص نے ان میں سے ایک بکری بدوں حکم مالک کے مالک کی طرف سے قربانی کی نیت سے ذبح کر دی تو وہ شخص ضامن ہوگا

(۱) یہ مسئلہ کتاب الحج میں مفصل مذکور ہوا ہے۔ (۲) جزائے صید میں دوسرا دم دے۔ (۳) مریض مرض الموت۔

کیونکہ جب مالک نے اس کو قربانی کے واسطے صحت نہ کیا تھا تو بعینہ اس کے ذبح کرنے کی اجازت بطور ولایت کے بھی مالک کی طرف سے ثابت نہ ہوئی یہ ذخیرہ میں ہے۔ منقحی میں ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کی قربانی کا جانور غصب کر کے اپنی طرف سے قربانی کر دیا اور مالک کو اس کی قیمت تاوان دے دی تو جو اس نے کیا ہے وہ ادا ہو گیا کیونکہ قیمت تاوان دینے سے وہ غصب کے وقت سے مالک ہو گیا یہ غلامہ میں ہے اور اگر ایک شخص کی بکری غصب کر کے اس کی قربانی کر دی تو جائز نہیں ہے اور مالک کو اختیار ہوگا چاہے اس کو نہ یوحہ لے لے اور تاوان نقصان لے لے اور اگر چاہے تو اس سے زائد بکری کی قیمت تاوان لے لے پس غصب کے وقت سے یہ بکری غاصب کی ملک ہو جائے گی پس اتنا قربانی جائز ہو جائے گی اسی طرح اگر ایک بکری خریدی اور اس کی قربانی کر دی پھر کسی شخص نے بکری پر اپنا استحقاق ثابت کیا پس اگر شخص نے بیع کی اجازت دے دی تو قربانی جائز ہے اور اگر نہ یوحہ بکری واپس لی تو جائز نہ ہوگی یہ شرح طحاوی میں ہے۔

اگر زید نے عمرو کے پاس ایک بکری ودیعت رکھی اور عمرو نے قربانی کے روز اس کی قربانی کر دی پھر زید نے اس کی قیمت تاوان لیتی اختیار کی یا نہ یوحہ واپس کر لی بہر حال عمرو کی قربانی ادا نہ ہوگی اور جو حکم ودیعت میں معلوم ہوا وہی عاریت و اجارہ میں ہے مثلاً ایک اونٹنی یا قتل یا گائے مستعار لیا یا اجارہ پر لیا پھر اس کی قربانی کر دی تو اس کی قربانی ادا نہ ہوگی خواہ اس کا مالک اس نہ یوحہ کو لے لے یا قیمت تاوان لے لے یہ بدائع میں ہے۔ اگر کوئی بکری رہن ہو اس کی قربانی کر دی اور اس کی قیمت ضمان دے دی تو نہیں جائز ہے یہ فتاویٰ قاضی خان و غلامہ میں ہے۔ ایک شخص نے قصاب کو بلایا تاکہ میرے واسطے یہ جانور قربانی کر دے اور قصاب نے اپنی طرف سے قربانی کر دیا تو یہ قربانی مالک کی طرف سے ہوگی یہ مراجعہ میں ہے۔ ایک شخص نے اضحیہ خرید اور غیر کو حکم دیا کہ اس کو ذبح کر دے پس اس نے ذبح کیا اور کہا کہ میں نے عہد اتسیہ لے کھنا چھوڑ دیا ہے تو ذبح کرنے والا مالک کے واسطے اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اور مالک اس قیمت سے دوسری بکری خرید کر قربانی کر کے اس کا سب گوشت صدقہ کر دے گا اور کچھ نہ کھائے گا اور یہ اس وقت ہے کہ جب ایام قربانی باقی ہوں اور اگر گزر گئے ہوں تو اس کی قیمت فقیروں پر صدقہ کر دے گا یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ ابن سمانہ نے امام محمد سے روایت ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کو حکم دیا کہ میری یہ بکری ذبح کر دے پھر مامور نے اس کو ذبح نہ کیا یہاں تک کہ مالک نے وہ بکری فروخت کر دی پھر مامور نے اس کو ذبح کر دیا تو مامور نے اس کی قیمت مشتری کو تاوان دے گا اور جس نے اس کو ذبح کرنے کا حکم دیا تھا اس سے واپس نہیں لے سکتا ہے خواہ مامور کو بیع کا علم ہوا ہو یا نہ ہوا ہو۔ کیونکہ اگر اس کو بیع کا علم ہو گیا تھا تو یہ حکم ظاہر ہے اور اگر نہ ہوا تھا تو اس وجہ سے کہ حکم دہندہ نے اس کو دھوکا نہیں دیا ہے کیونکہ جس وقت اس نے اس شخص کو ذبح کرنے کا حکم دیا تھا اس وقت یہ بکری اس کی ملک تھی یہ واقعات ناظمی میں ہے۔ اجناس میں ہے کہ ابن سمانہ نے امام ابو یوسف سے روایت کی کہ زید نے عمرو کو ایک بکری ذبح کرنے کا حکم دیا حالانکہ زید اس کو فروخت کر چکا تھا پس عمرو نے اس کو ذبح کر دیا ہاں جو کہ عمرو کو فروخت ہو جانے کا علم تھا تو مشتری کو اختیار ہوگا کہ اس کا ثمن بائع کو دے کر عمرو سے اس کی قیمت تاوان لے اور عمرو کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ زید سے تاوان واپس لے اور اگر عمرو کو اس کی بیع کا علم نہ ہو تو مشتری کو عمرو سے تاوان قیمت لینے کا اختیار نہیں ہے اس واسطے کہ اگر مشتری اس سے تاوان لے تو عمرو یہ مال تاوان زید سے واپس لے گا پس ایسا ہوگا کہ گویا زید نے

۱۔ قال اکثر جم بعض نے کہا کہ یہ قیاس ہے اور اتحسان میں جواز و عدم تاوان ہے جبکہ ایک بکری ہو اور قربانی کی نیت ہو اور زیادہ بکریوں میں بھی حکم ہے کیونکہ مقصود اداۃ قربت ہے میں کہتا ہوں کہ نہیں بلکہ صحیح یہ کہ ضامن ہوگا کیونکہ ایک میں مالیت متضمن ہو گئی تھی اور یہاں تعین نہیں رہا تو فرق ظاہر ہو گیا۔

۲۔ تسبیہ بسم اللہ کہنا اور مراد اللہ تعالیٰ کا نام ہے۔

خود ایسا کیا ہے تو بیچ ٹوٹ جائے گی یہ ذخیرہ محیط میں ہے۔

اگر تین آدمیوں نے تین بکریاں خریدیں پھر ذبح کرنے کے وقت سب کو شہرہ پڑ گیا کہ کون بکری کس کی ہے تو شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ چاہیے کہ ہر ایک آدمی دوسروں کو ذبح کرنے کے واسطے وکیل کر دے تاکہ اگر ذبح کرنے والے نے اپنی بکری ذبح کر دی تو جائز ہوگی اور اگر دوسرے کی ذبح کی تو اس کی اجازت کی وجہ سے جائز ہوگی۔ ایک شخص نے قربانی کرنی چاہی پس اس نے قصاب کے ہاتھ کے ساتھ اپنا ہاتھ بھی لگایا تاکہ دونوں کی مدد سے اچھی طرح ذبح ہو جائے تو شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل نے فرمایا کہ دونوں میں سے ہر ایک پر تسمیہ واجب ہوگا حتیٰ کہ اگر دونوں میں سے ایک نے تسمیہ چھوڑ دیا تو جائز نہ ہوگی یہ ظہیر یہ میں لکھا ہے۔

باب الثانی:

ان مسائل کے بیان میں

جو قربانی کے جانوروں میں شرکت ہونے سے متعلق ہیں جاننا چاہیے کہ بکری اگر چہ بڑی ہو مگر فقط ایک آدمی کے سوائے زیادہ کی طرف سے نہیں جائز ہے اور اونٹ و گائے سات آدمی کی طرف سے جائز ہے بشرطیکہ یہ سب لوگ اللہ تعالیٰ کی رضامندی کے واسطے قربانی کرنے کی نیت رکھتے ہوں اور سات کی تعداد مقرر کرنے سے یہ مراد ہے کہ سات سے زیادہ آدمیوں کی طرف سے جائز نہیں ہے اور کم ہونے میں قربانی ادا ہوگی یہ خلاصہ میں ہے اور قربانی کرنے والا ایسے جانور میں جس میں شرکت ہو سکتی ہے ایسے شخص کو جو سرے سے کسی قربت (۱) کا قصد نہیں رکھتا ہے۔ شریک نہ کرے اور اگر شریک کر لیا تو اس کی قربانی ادا نہ ہوگی اور یہی حکم تمام قربات میں ہے کہ اگر قربت چاہنے والے نے ایسے شخص کو جو قربت نہیں چاہتا ہے شریک کر لیا تو قربت ادا نہ ہوگی اور اگر سب نے قربانی کا ارادہ کیا یا قربانی کے سوائے دوسری قربت کا قصد کیا تو سب کی مراد ادا ہو جائے گی خواہ یہ قربت واجب ہو یا نفل ہو یا بعض پر واجب اور بعض نے نفل ادا کی ہو اور خواہ جہات قربت (۲) ایک ہی ہوں یا مختلف ہوں جیسے بعض نے ہڈی کا احصار کا اور بعض نے احرام میں کسی جرم کے کفارہ کا اور بعض نے ہڈی تلوع کا اور بعض نے دم حصہ یا قرآن کا ارادہ کیا اور یہ ہمارے اصحاب علیہ (۳) کا قول ہے اسی طرح اگر بعض نے اپنے فرزند کے متعلقہ کا جو مشترک پیدا ہوا ہے قصد کیا تو بھی جائز ہے ایسا ہی امام محمد نے نو اور انصحا یا میں ذکر کیا اور اگر کسی نے ولیمہ کا یعنی نکاح کی ضیافت کا قصد کیا تو یہ صورت مذکور نہیں ہے مگر چاہیے کہ جائز ہوئے اور امام ابو حنیفہ سے ایک روایت ہے کہ انہوں نے جہات قربت مختلف ہونے کی صورت میں شرکت کو مکروہ (۴) فرمایا ہے اور امام اعظم سے یہ بھی مروی ہے کہ اگر یہ اشتراک ایک ہی نوع قربت میں ہو تو مجھے زیادہ پسند ہے اور ایسا ہی امام ابو یوسفؒ نے فرمایا ہے اور اگر ہر شریک نابالغ ہو یا ساتویں حصہ کا شریک ایسا شخص ہو جو فقط گوشت چاہتا ہے یا نصرانی وغیرہ ہو تو دوسروں کی قربانی بھی جائز (۵) نہ ہوگی یہ سراجیہ میں ہے اور اگر کوئی شریک ذمی ہو خواہ کتابی ہو یا غیر کتابی ہو اور خواہ وہ گوشت کی غرض سے شریک ہو یا اپنے دین کے موافق کسی قربت کا قصد رکھتا ہو تو سب کی قربت جو انہوں نے نیت کی ہے ادا نہ ہوگی یہ ہمارے نزدیک ہے اس واسطے کہ کافر کی طرف سے قربت تحقق نہیں ہوتی ہے تو اس کی نیت کا لہم ہوگی پس ایسا ہوگا کہ جیسے اس

۱۔ قاب اکثر جم اور گوشت کھانے کے واسطے ہر ایک کو چاہیے کہ وہ مرادوں سے تحلیل کرائے۔ ۲۔ سب لوگ قربانی کریں کوئی ایسا نہ ہو کہ جو قربانی نہیں بلکہ گوشت کا حصہ چاہتا ہے۔ ۳۔ ہڈی احصار جب احرام باندھ کر طواف کعبہ ادا کرنے سے بوجہ بیماری و دشمن وغیرہ کے مجبور ہو تو قربانی کرے احرام سے نکلے بلکہ تلوع نفل قربانی اگر سر واحد میں ایک احرام سے عروہ حج ادا کیا تو قرآن کی شکر یہ قربانی دے اور اگر وہ احرام سے ادا کیا تو بھی قربانی کرے۔

(۱) فقط گوشت چاہتا ہے۔ (۲) جیسے سب نے قربانی کی۔ (۳) امام اعظم و ابو یوسف و امام محمد۔ (۴) مکروہ تیز یکی۔

(۵) قربانی یا دوسری قربت ہو۔

نے گوشت کی غرض سے شرکت کی اور مسلمان اگر گوشت کی غرض سے شرکت کرے تو عمارے نزدیک جائز نہیں ہے اسی طرح اگر کوئی شریک غلام یا مدبر ہو کہ وہ قربانی کی نیت رکھتا (۱) ہو تو بھی یہی حکم ہے یہ بدائع میں ہے۔

اگر قربانی کے ارادے سے ایک گائے خریدی پھر اس میں چھ آدمیوں کو شریک کر لیا تو مکروہ ہے مگر قربانی سب کی طرف سے ادا ہو جائے گی کیونکہ حکمایہ بھولہ بھریوں کی کھچ کے ہیں لیکن اگر اس نے خریدنے کے وقت یہ قصد کیا ہو کہ اس میں لوگوں کو شریک کر لے گا تو مکروہ نہیں ہے اور اگر ایسا کیا تو احسن ہوگا اور یہ حکم اس وقت ہے کہ جب یہ شخص غنی ہو اور اگر فقیر غلہ ست ہو تو اس نے خریدنے سے اپنے اوپر قربانی واجب کر لی پس اس کے حق میں یہ جائز نہیں ہے کہ اس گائے میں دوسروں کو شریک کرے اسی طرح اگر اس نے صریح اپنے اوپر اس کی قربانی واجب کرنے کے بعد اس میں چھ آدمیوں کو شریک کر لیا تو اس کی مجبائش نہیں ہے کیونکہ اس نے پوری گائے اللہ تعالیٰ کے واسطے قربانی کرنی واجب کر لی ہے پھر اگر اس نے شریک ہی کر لیا تو قربانی جائز ہو جائے گی مگر گائے مذکور کے چھ ساتویں حصے کا ضامن ہوگا یعنی صدقہ کرے اور غنی کے حق میں کہا گیا ہے کہ غنی ضمن کو صدقہ کر دے تین آدمی ایک گائے میں شریک ہوئے کہ ایک کے سات حصوں میں سے تین حصے ہیں اور باقی دونوں میں سے ہر ایک کے دو حصے ہیں پھر جس کے تین حصے ہیں وہ مر گیا اور اس نے یہ حصے ملا کر چھ سو درہم چھوڑے اور ایک بیٹا اور ایک بیٹی دونوں نابالغ چھوڑے پھر وصی نے گائے میں سے میت کا حصہ ان دونوں کی طرف سے قربانی کر دیا تو قربانی سب شریکوں کی طرف سے ادا نہ ہوگی اس واسطے کہ لڑکی کا حصہ محض گوشت ہو گیا کیونکہ بیٹی فقیر ہے اس لیے کہ باپ کی میراث سے اس کو دو سو درہم سے کم ملا ہے اور اگر میت نے گائے کے حصے کے سوائے چھ سو درہم چھوڑے ہوں تو قربانی سب کی طرف سے جائز ہو جائے گی اس واسطے کہ لڑکی اس صورت میں غنی (۲) ہوگی یہ عیال سرخی میں ہے۔

پانچ آدمیوں نے ایک گائے میں شرکت کی پھر ایک شخص آیا اور اس نے درخواست کی کہ مجھے بھی شریک کر تو پس چار نے منظور کیا اور ایک نے انکار کیا پھر سبوں نے اس گائے کی قربانی کی تو جائز ہے کیونکہ جس کا حصہ قربانی چار کے حصوں میں سے قرار دیا گیا ہے وہ گائے کے ساتویں حصہ سے زیادہ کا مالک ہوا پس گائے کے بچیس حصے لینے چاہیے کیونکہ ہم کو حساب کے واسطے ایسے عدد کی ضرورت ہے جس کا پانچواں حصہ نکلے اور پھر اس کے چار پانچویں حصہ کا پانچواں حصہ نکلے پس پانچواں حصہ نکالنے کی اس وجہ سے ضرورت ہے کہ پانچ شریک ہیں ہر واحد کا پانچواں حصہ ہو اور چار پانچویں کا پانچواں حصہ اس وجہ سے نکالنے کی ضرورت ہے کہ چار شریکوں نے اس کی درخواست منظور کی ہے پس اس کو اپنے حصوں میں برابر شریک کر لیا ہے اور ان حصے چار پانچویں ہیں پس چار پانچویں حصوں کو پانچ آدمیوں میں برابر مشترک کر لیا پس کمتر ایسا نہ ہو بچیس ہے پس پانچ شریکوں میں سے ہر ایک کے پانچ حصے ہوئے پھر چار نے درخواست منظور کر کے اس کو اپنے ساتھ اپنے حصوں میں مشترک کیا یعنی پانچ آدمی میں مشترک کر دیا کہ جس میں سے ہر ایک کے چار حصے ہوئے اور بچیس میں سے چار حصے بچیس کے ساتویں سے زائد ہیں اور اس کی پہچان اسطو نہیں کے ساتھ آسان ہوتی ہے کذا فی التلخیص۔

اگر چھ شریک ہوں پھر ساتویں کی درخواست کو پانچ نے منظور کیا اور ایک نے نام منظور کیا تو اس صورت میں قربانی جائز نہ ہوگی کیونکہ گائے کے ساتویں حصے سے اس کا حصہ کم پڑتا ہے کیونکہ اس صورت میں چھتیس حصے کرنے چاہیے ہیں کہ جس میں سے ہر ایک کے چھ حصے ہوئے پس پانچ شریکوں کے تیس حصے ہوئے کہ جن کو انہوں نے سائل کی درخواست منظور کر کے چھ آدمیوں میں مشترک کر دیا پس ہر ایک کے پانچ حصے ہوئے اور چھتیس میں سے پانچ حصے چھتیس کے ساتویں حصہ سے کم ہیں ایک گائے میں تین آدمی شریک ہیں پس

(۱) کیونکہ اس کی طرف سے قربانی تحقق نہیں ہو سکتی۔ (۲) کیونکہ اس کے حصہ میں دو سو درہم آتے ہیں۔

ان میں سے ایک آدمی نے ایک شخص غیر کو چاہائی کا شریک کر لیا تو جائز ہے مگر تہائی ان دونوں میں نصف نصف مشترک ہوگی اس وجہ سے کہ اس نے اس شخص غیر کو ہر ایک شریک کے برابر کر دیا مگر ایسا کرنا شریکوں کے حصہ میں صحیح نہ ہوا پس خاصۃً اسی کے تہائی حصہ میں صحیح ہوا یہ محیط^(۱) سرخسی میں ہے۔ اگر تین آدمیوں نے گائے خریدی پھر ایک نے کسی کو اپنے حصہ میں شریک کر لیا تو تہائی دونوں میں مشترک ہوگی اور قربانی جائز ہو جائے گی اور اگر اس کو ساتویں حصہ کا شریک کیا پس اگر اس کے شریکوں نے اجازت دے دی تو قربانی جائز ہو جائے گی اور اگر شریکوں نے اجازت نہ دی تو اس غیر کے لیے شریک کرنے والے کے حصہ میں سے ساتواں حصہ ہوگا پس قربانی جائز نہ ہوگی اور اگر فقط ایک شریک نے اجازت دے دی تو اس غیر کو ان دونوں کے حصوں میں سے ساتواں حصہ ملے گا تو بھی قربانی جائز نہ ہوگی اگر ایک شخص نے ایک گائے خریدی اور سات آدمی شریک کر لیے تو قربانی جائز نہیں ہے پس اگر ایام قربانی گذر گئے ہوں تو ساتویں حصہ کی قیمت صدقہ کرے اور اس کے شریکوں پر کچھ صدقہ کرنا لازم نہ ہوگا اور اگر اس نے چھ آدمیوں سے کہا کہ میں نے تم کو شریک کیا پس ایک نے قبول کیا تو اس کو ساتواں حصہ ملے گا اور قربانی جائز ہو جائے گی اور اگر نصف گائے ایک کی ہو اور باقی نصف میں دو شریک ہوں پھر وہ خالص ہوگی پھر ان لوگوں نے دوسری گائے تین تہائی کی شرکت پر خریدی پھر پہلی گائے ملے گئی پس اگر دوسری گائے پہ نسبت پہلی گائے کے تین ساتویں حصہ سے کم ہو تو جس قدر اس کے ماٹن ہے اس کو سب صدقہ کریں یہ تارخانیہ میں ہے۔

اگر قربانی کے واسطے ایک گائے خریدی اور اس میں سے ایک ساتواں حصہ اس سال کی قربانی کی نیت سے اور باقی چھ ساتویں حصے سالہائے گذشتہ کی قربانی کی نیت سے ذبح کی تو اس سال کی قربانی جائز ہو جائے گی اور سالہائے گذشتہ کی ادا نہ ہوگی یہ خزانہ الفقہ میں ہے اور اگر بعض شریکوں نے نفل قربانی کی اور بعض نے سال گذشتہ کی قربانی سے جو اس کے ذمہ دین ہو گئی ہے اور بعض نے اسی سال کی قربانی واجب سے ذبح کرنے کی نیت کی تو سب جائز ہے مگر جس نے اس سال کی قربانی واجب سے ذبح کرنے کی نیت کی ہے اس کی اس سال کی قربانی ادا ہوگی اور جس نے قضاے سال گذشتہ کی نیت کی ہے اس کی نفل قربانی اس سال ادا ہوگی اور قضاء جو اس کے ذمہ واجب ہے اور ادا نہ ہوگی اس کے واسطے درمیانی بکری کی قیمت صدقہ کر دے یہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور اگر اونٹ یا گائے میں آٹھ آدمی شریک ہوں تو کسی کی قربانی ادا نہ ہوگی کیونکہ ہر ایک کا حصہ ساتویں حصے سے کم پڑتا ہے اس طرح اگر شریک لوگ آٹھ سے کم ہوں لیکن کسی شریک کا حصہ ساتویں حصہ سے کم ہو مثلاً ایک شخص مر گیا اور اس نے ایک بیوی و بیٹا و گائے چھوڑی پس وارثوں نے گائے کی بقرعید کے روز قربانی کر دی تو جائز نہ ہوگی اس واسطے کہ عورت کا حصہ ساتویں حصہ سے کم ہے پس اس کے حصہ کی قربانی ناجائز ہوئی اور جب اس کے حصہ کی ناجائز ہوئی تو بیٹے کے حصے کی بھی ناجائز ہوئی یہ ذخیرہ میں ہے۔ اضافی زعفرانی میں ہے کہ اگر اونٹ یا گائے دو آدمیوں میں مشترک ہو اور دونوں نے اس کی قربانی کی تو مشائخ نے اس میں اختلاف کیا ہے اور مختار یہ ہے کہ قربانی جائز ہوگی اور نصف حصہ ہضم تابع ہوگا پس گوشت محض نہ ہوگا اور صدر الشریعہ نے فرمایا کہ امام والد نے یہ اختیار کیا ہے اور بھی فقہ ابو الیث کا مختار ہے یہ خلاصہ میں ہے اور اگر ایک شخص نے ساڑھے تین دینار دیے اور دوسرے نے اڑھائی دینار دیے اور تیسرے نے ایک دینار دیا تو قربانی ان سب کی طرف سے جائز ہوگی کیونکہ کتر حصہ قربانی ساتواں حصہ ہے اس طرح اگر پانچ آدمیوں نے شرکت کی

۱۔ وجہ یہ ہے کہ گائے کے ۶۳ حصے کئے جائیں پس ایک تہائی یعنی ۲۱ تو اس کے نکل گئے جس نے اجازت نہ دی اور باقی ۴۲ میں ۳ شریک رہے ایک کا ساتواں حصہ یعنی ۱۲ اور باقی دونوں میں برابر لیکن چھری گائے کا ساتواں حصہ ہے تو چھ والے کی قربانی نہ ہوئی پس اس کا حصہ محض گوشت ہو گیا تو سب گائے قربانی نہ ہوگا۔ ۲۔ اس بیان میں تشویش ہے فقال۔

۳۔ اس طرح نفل میں ہے تو مقدمہ سے دونوں مسائل میں توجہ چاہیے یا نسخہ دیگر۔ (۱) پس تہائی میں اس کا برابر شریک ہوگا۔

اس طرح کہ ایک نے دو دینار دیے اور دوسرے نے اڑھائی دینے اور تیسرے نے تین دینار دیے اور چوتھے نے بھی تین دینار دیے اور پانچویں نے ساڑھے تین دینار دیے تو بھی سب کی طرف سے جائز ہے کیونکہ حصہ قربانی کتر ساتواں حصہ ہے یہ محیط سرخسی میں ہے۔

اگر سات آدمیوں نے ایک گائے قربانی کرنے کے واسطے خریدی پھر ساتوں میں سے ایک مر گیا اور اس کے بالغ وارثوں نے کہا کہ تم لوگ اس کو اپنی طرف سے اور میت کی طرف سے قربانی کر دو تو احتساباً جائز ہے اور اگر ہاتھوں نے بلا اجازت وارثوں کے ذبح کر دی تو ان کی طرف سے قربانی ادا نہ ہوگی کیونکہ حصہ میت قربت نہ ہوگا کیونکہ وارثوں کی طرف سے اجازت نہیں پائی گئی پس پوری گائے قربت میں نہ یوح نہ ہوگی کیونکہ تجوی نہ تھی یہ کافی میں ہے اور اگر تین آدمیوں میں سے ہر ایک نے ایک ایک بکری قربانی کے واسطے خریدی ایک نے دس درہم کو خریدی اور دوسرے نے تین درہم کو خریدی اور ہر ایک بکری کی قیمت اس کے شرن کے مثل ہے پھر یہ بکریاں باہم مخلط ہو گئیں کہ ہر ایک شخص اپنی بکری پہچان نہیں سکتا ہے پھر سبوں نے ان کی قربانی کر دی تو سب کی طرف سے ادا ہو جائے گی مگر تین درہم کا خریدنے والا میں درہم صدقہ کر دے اور میں درہم والا دس درہم صدقہ کر دے اور دس والا کچھ صدقہ نہ کرے گا اور اگر ہر ایک نے دوسرے کو اجازت دے دی کہ بکری کو اس کی طرف سے ذبح کرے تو سب کی طرف سے قربانی ادا ہو جائے گی اور ان پر کچھ صدقہ کرنا لازم نہ ہوگا یہ بیاصل میں ہے اور اگر دس آدمیوں نے دس بکریاں مشترک خریدیں پھر ہر ایک نے ایک بکری ذبح کر دی تو جائز ہے اور سب گوشت ان سب میں وزن سے تقسیم کیا جائے گا اور اگر انہوں نے ذبیری (۱) لگا کر ہانٹ لیا تو جائز ہے بشرطیکہ ہر ایک نے پائے اور سری اور کمال میں سے کچھ کچھ لیا ہو اسی طرح اگر ہر ایک نے علیحدہ خریدی ہو مگر سب مخلط (۲) ہو گئیں پھر ہر ایک نے ایک ایک بکری ذبح کر دی اور اس پر سب نے باہم رضامندی کر لی تو بھی جائز ہے یہ خزائنہ المستعین میں ہے۔

اضافی دھڑائی میں ہے کہ سات آدمیوں نے باہم مشترک سات بکریاں خریدیں تاکہ ان بکریوں کی سب لوگ قربانی کریں اور ہر ایک کے واسطے کوئی بکری معین نہ کی پھر یوں ہی بلا معین ذبح کر دیا تو قیاس یہ ہے کہ جائز نہ ہو مگر احتساباً جائز ہے واضح ہو کہ یہ جو فرمایا کہ باہم مشترک سات بکریاں خریدیں اس میں دو احتمال ہیں ایک یہ ہے کہ اس طور سے خریدیں کہ ہر بکری ان سب میں مشترک ہو اور دوسرا یہ ہے کہ دس بکریاں اس طور سے خریدیں کہ ہر ایک کے واسطے ایک بکری ہو مگر غیر معین نہ معین پس اگر دوسرے طور سے خریدنا مراد ہے تو وہ باطلاق جائز ہے کیونکہ ہر ایک نے پوری بکری قربانی کی اور اگر اول مراد ہے تو جو حکم ذکر فرمایا ہے وہ دو روایتوں میں سے ایک روایت کے موافق ہے کیونکہ اگر بکری دو مخصوص میں مشترک ہو اور دونوں نے اس کی قربانی کی تو بعض مقام پر مذکور ہے کہ یہ جائز ہے یہ محیط میں ہے اگر دو بکریاں دو مخصوص میں مشترک ہوں اور دونوں نے اپنے آپ کے (۳) سے ان کی قربانی کر دی تو دونوں کا تک ادا ہو جائے گا بخلاف اس کے اگر دو غلام دو مخصوص میں مشترک ہوں اور دونوں نے اپنے اپنے کفارہ سے ان کو آزاد کیا تو جائز نہیں ہے۔ ایک اونٹ دو مخصوص میں مشترک ہے دونوں نے اس کی قربانی کر دی پس اگر دونوں میں سے کسی کا ساتواں حصہ یا دو ساتویں حصہ ہوں اور باقی دوسرے کا ہو تو جائز ہے اور اگر دونوں میں نصف نصف ہو تو بھی اصح قول کے موافق جائز ہے کذا فی خزائنہ المستعین۔

باب نہم:

متفرقات کے بیان میں

اگر قربانی کی فرض سے دو بکریاں خریدیں پھر دونوں میں سے ایک ضائع ہوگئی اور اس نے دوسری کو قربانی کر دیا پھر ضائع شدہ

۱۔ لازم نہ ہوگا کیونکہ اس نے اپنی بکری ذبح کی یا دوسرے کے حکم سے اس کی بکری ذبح کی۔

(۱) انگل سے نہ (۲) پہچان نہ ہوگی۔ (۳) جو اصل قربانی وغیرہ کے اس پر واجب تھا۔

کو ایام قربانی میں یا اس کے بعد پایا تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا خواہ یہ بکری اس کی بہ نسبت جو قربانی کی ہے برتر ہو یا کم تر ہو یہ حیض میں ہے اور اگر کسی کو وکیل کیا کہ میرے واسطے کالی گائے قربانی کے واسطے خرید دے اس نے بکری گائے جس میں سیاہی و سپیدی بھی خرید دی تو موکل کے ذمہ نہ پڑے گی اور اگر وکیل کیا کہ میرے واسطے مینڈھا سیٹگو تندر فرارخ چشم خرید دے اس نے مینڈھا سیٹگو والا غیر فرارخ چشم خرید دیا تو موکل کے ذمہ نہ پڑے گا کیونکہ یہ وصف ایسا ہے کہ لوگ قربانی کے جانور ایسی وصف مرغوب رکھتے ہیں پس وکیل نے موکل کے حکم کی مخالفت کی اور اگر وکیل کیا کہ میرے واسطے گائے کا دوسرے برس کا بچہ خرید دے اور اس کا کچھ ٹمن بیان نہ کیا اور وکیل نے مسہ خرید دیا تو اس میں دو صورتیں ہیں کہ اگر چھپے بہ نسبت مسہ کے کم داموں کو آتا ہو تو مسہ موکل کے ذمہ نہ پڑے گا اور اگر چھپے و مسہ دونوں ایک داموں کو آتے ہیں تو مسہ موکل کے ذمہ لازم ہوگا کیونکہ وکیل نے موکل کا حکم چھوڑ کر اس کے حق میں بہتر چیز کی طرف خلاف کیا ہے اور اگر وکیل کیا کہ میرے واسطے ایک بکری قربانی کے لیے خرید دے پس وکیل نے خرید دی اور ایک شخص کو مزدور کیا جو اس کو ایک درہم اجرت پر ہانک لایا تو یہ موکل کے ذمہ نہ ہوگا یہ ظہیر یہ میں ہے۔

اگر کہا اللہ کے واسطے مجھ پر واجب ہے کہ ایک بکری ہدی بھیجوں یا ایک بکری قربانی کروں پھر اس نے گائے یا اونٹ کی ہدی بھیجی یا گائے یا اونٹ قربانی کر دیا تو جائز ہو (۱) گا۔ ایک شخص نے نوے درہم کی بکری قربانی کی اور دوسرے نے ستر درہم کی گائے کی قربانی کی اور تیسرے نے سو درہم صدقہ کر دیے تو بکری والے کی قربانی بہ نسبت گائے والے کے بہتر ہے کیونکہ بکری کی قیمت سے زیادہ ہے اور جس نے گائے قربانی کی ہے اس کا ثواب بہ نسبت صدقہ کرنے والے کے بہت زیادہ ہے۔ ایک شخص نے فقیری کی حالت میں ایام قربانی میں ایک بکری قربانی کے واسطے خرید کر اس کی قربانی کر دی پھر ایام قربانی ہی میں غنی ہو گیا تو شیخ فقیہ ابو محمد حریثی نے فرمایا کہ قربانی کا اعادہ کرے اور ان کے سوائے دوسرے متاخرین نے فرمایا کہ اعادہ نہ کرے اور ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ ایک شخص کو وکیل کیا کہ میرے واسطے ایک شاة قربانی کے لیے خرید دے تو جاننا چاہیے کہ شاة اسم جنس ہے ضان و مسر (۲) دونوں کو شامل ہے اور اگر کسی کو وکیل کیا کہ میرے واسطے ضان خرید دے اس نے معز خریدی یا اس کے برعکس واقع ہوا تو موکل کے ذمہ لازم نہ ہوگی یہ حیض میں ہے۔ اگر کسی نے وصیت کی کہ میری طرف سے قربانی کر دی جائے اور کوئی جانور بیان نہ کیا تو وصیت جائز ہے اور بکری پر واقع ہوگی۔ اسی طرح (۳) اگر وصیت نہیں کی بلکہ کسی شخص کو حکم دیا کہ میری طرف سے قربانی کر دے اور کوئی جانور بیان نہیں کیا تو بھی جائز ہے اور اگر یوں وصیت کی کہ تمام میرے مال متروکہ سے ایک گائے خرید کر میری طرف سے قربانی کی جائے پھر وہ مر گیا اور وارثوں نے اجازت نہ دی تو تہائی مال سے بلا خلاف وصیت جائز ہے پس تہائی مال سے بکری خرید کر اس کی طرف سے قربانی کی جائے گی اور اگر یوں وصیت کی کہ میرے مال سے جس درہم کو ایک گائے خرید کر میری طرف سے قربانی کر دی جائے پھر مر گیا اور اس کا تہائی مال جس درہم سے کم ہے تو ہمارے مذہب کے موافق جس قدر بچے اس کی بکری خرید کر قربانی کر دی جائے گی یہ خیرہ میں ہے۔

اگر ایک شخص نے وصیت کی کہ اگر میں مر جاؤں تو میرے ان میں درہموں سے ایک بکری خرید کر میری طرف سے قربانی کر دی جائے پھر مر گیا اور ان درہموں سے ایک درہم جاتا رہا تو ماہی سے اس کی طرف سے قربانی کرنا امام اعظم کے نزدیک نہیں جائز ہے اور صاحبین نے اس مملوک (۱) پر جو آزاد کرنے کے واسطے خریدا جائے قیاس کر کے فرمایا کہ ماہی انیس درہم سے اس کی طرف

۱۔ اگر بڑے کیونکہ یہ وصف بے فائدہ تھا۔ ۲۔ چھپے جس کو دوسرے سال ہو اور مسہ جس کو تیسرا سال ہو۔ ۳۔ یہ سب اس وقت ہے کہ جب نے یہ

انفال یا نم خر میں کیے ہیں۔

۱۱۔ اوہوگا۔ (۲) بھیڑ و بکری۔ (۳) گویا یوں کہ بکری کی قربانی کر دی جائے۔

سے جانور خرید کر قربانی کیا جائے گا۔ ایک شخص نے ایک گائے خریدی اور دوسرے شخص سے کہا کہ اے فلاں شخص میں نے تجھے اس کی دو تہائی کا شریک کیا تو اس کی دو تہائی ہوگی اور اگر کہا کہ میں نے تجھے اس کے پورے کا شریک کیا تو نصف اس کی ہوگی کیونکہ اگر ہم اس کو پوری گائے دیں تو شرکت نہ ہوگی اور اگر کہا کہ میں نے اس کا حصہ یا ٹکڑا تیرے واسطے کر دیا تو یہ باطل ہے ہر چند کہ اس قول سے میں نے تیرے واسطے اس کا ایک سہم کر دیا امام اعظمؒ کے نزدیک چھٹا حصہ ہونا چاہیے کیونکہ امام کے نزدیک سہم کی تفسیر چھٹا حصہ ہے جیسا کہ کتاب الوصایا میں معلوم ہوا ہے کہ لیکن چونکہ سہم سے چھٹے حصے سے کم مراد ہونے کا بھی احتمال ہے اس واسطے باطل قرار دیا گیا ایک شخص نے دس دینار کو ایک گائے خرید کر قبضہ کر کے دوسرے شخص سے کہا کہ میں نے تجھے اس میں دو دینار کا شریک کیا اور اس نے قبول کر لیا تو وہ شخص پانچویں حصہ کا شریک ہوگا یہ تفسیر یہ میں ہے۔ ایک شخص نے ایک بکری خرید کر اس کی قربانی کر دی پھر اس میں کوئی ایسا عیب پایا گیا کہ جس سے اس کی قیمت میں نقصان آتا ہے مگر ایسا نہیں ہے کہ اس کی قربانی نہ ہو سکے تو اس کو اختیار ہوگا کہ بائع سے نقصان عیب واپس لے اور جو کچھ واپس لیا اس کا صدقہ کر دینا اس پر واجب نہ ہوگا کیونکہ وہی معیوبہ بکری کی قربانی ادا ہوگئی ہے اور اس سے زیادہ اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور اگر بائع نے کہا کہ میں مذبح بکری واپس کیے دیتا ہوں اور ثمن واپس کر دیا تو مشتری پر واجب ہوگا کہ یہ سب ثمن سوائے حصہ نقصان عیب کے صدقہ کر دے اور اگر اس کا ثمن بائع پر واجب کیا تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر کچھ وصول ہو اور کچھ ذوب کیا تو جس قدر وصول ہوا ہے اس میں سے بھی جتنا حصہ نقصان عیب کے پڑتے ہیں پڑتا ہو اس کو نکال کر باقی حصہ صدقہ کر دے مثلاً ثمن دس درہم تھے اور حصہ عیب ایک درہم تو ثمن وصول شدہ میں سے نو سویرے حصے صدقہ کر دے یہ ذخیرہ میں ہے اور درہم کے ساتھ شعر (۲) مسترسل مانع میں معتبر نہیں ہے یہ قید میں ہے۔

بعض سے قیمت طلب کرنا اور بعضوں کو بری کر دینے کی مختلف صورتوں کا بیان ☆

ایک کسی کا قربانی کیا ہوا جانور غصب کر لیا تو اس کی قیمت کا ضامن ہوگا کیونکہ یہ غیر کا مال ملوک ہدوں اس کی اجازت کے لئے لیا ہے اور جب قربانی کرنے والے کو اس کی قیمت وصول ہو جائے تو اس کو صدقہ کر دے کیونکہ غاصب اس کی قیمت تاوان دینے سے اس کا مالک ہو گیا نہیں ایسا ہو کہ گویا قربانی کرنے والے نے اس کے ہاتھ فروخت کر دیا اور فروخت کرنے کی صورت میں ثمن صدقہ کرنا واجب ہوتا ہے ویسا ہے اس صورت میں واجب ہوگا اور یہ جائز نہیں ہے کہ اضحیہ مذبح کی قیمت کو کسی غیر کو ہبہ کر دے اور اگر اس نے غاصب کو قیمت واپس کر دی تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا کیونکہ اضحیہ مذبح ہدوں اس کے فعل کے تلف ہوا ہے اور اگر قربانی کرنے والے نے غاصب کو اس کی قیمت سے بری کر دیا حالانکہ قربانی کرنے والا غنی ہے یا فقیر ہے تو اس پر کچھ صدقہ کرنا واجب نہ ہوگا اس کے واسطے کہ ابتدا میں اس کو اختیار تھا کہ اصل کو غاصب کو ہبہ کر دے پس ایسا ہی اس کے بدل کو غاصب کی ملک کر دینے کا بھی اختیار ہے اس طرح اگر مذبحہ اضحیہ کی قیمت سے غاصب کے ساتھ صلح کر لی تو اس پر واجب ہوگا کہ جو کچھ اس کی قیمت اس کے ہاتھ آئی ہے اس کو صدقہ کر دے اس سے زیادہ صدقہ کرنا لازم نہیں ہے کیونکہ یہ صلح ابراء (۳) بعض واستیفاء بعض ہے اور اگر کسی کھانے کی یا ستاع پر صلح کر محیط سرخی میں ہے۔ ایک تنگ دست نے ایک بکری خریدی اور وہ ایام قربانی میں مرگئی اور اس کے پیٹ میں سے ایک بچہ نکلا تو لی تو اس کو اختیار ہوگا کہ یہ کھانے کی چیز کھائے یا ستاع سے نفع اٹھائے اس واسطے کہ احتساباً بدل بھی برنج و برصفت اصل ہوگا یہ استحباباً بچہ کو صدقہ کر دے یہ چیز کر دی میں ہے اور اگر اضحیہ کو سیم گداختہ کے عوض جو معین تھی خرید کی اور اس کی قربانی کر دی پھر بائع نے

۱۔ جملہ دس حصہ کر کے اس کے نو حصہ صدقہ کر دے۔

(۱) خواہ نام ہو یا باندی۔ (۲) بال لکھے ہوئے۔ (۳) قیمت سے بری کرنا اور بعض سے لینا۔

کسی عیب کی وجہ سے یہ ٹکڑا چاندی کا واپس کیا اور مذبح جانور کو لے لیا تو مشتری میں مذکور کو صدقہ کر دے اور قربت ادا ہو جائے گی اور اگر دو مخصوص نے مینڈھا و بھیڑی کے مبادلہ پر بیع کی اور دونوں نے اپنی خریدی ہوئی کو قربانی کیا مگر مینڈھا خریدنے والے نے اس میں ایسا عیب پایا جس سے اس کی قیمت میں دسویں حصہ کا نقصان آتا ہے پس اگر چاہے تو بھیڑی ہی ذبح کی ہوئی کا دسواں حصہ واپس لے لے اور اس پر کچھ صدقہ واجب نہ ہوگا مگر دوسرا اس قدر گوشت کی قیمت جتنا اس سے واپس لیا گیا ہے صدقہ کر دے اور اگر چاہے تو زندہ بھیڑی کے دسویں حصہ کی قیمت تاوان لے اور اس پر کچھ صدقہ کرنا واجب نہ ہوگا اور اگر مینڈھا چھپنے والے نے ذبح کیا ہوا مینڈھا واپس لینا پسند کیا تو اس کے مشتری کو اختیار ہے چاہے اس سے اپنی بھیڑی کی قیمت تاوان لے لے اور اس سب کو صدقہ کر دے سوائے حصہ عیب کے بشرطیکہ عیب ہو اور اگر چاہے تو مذبح بھیڑی لے اور احتساب اس کو صدقہ نہ کرے اسی طرح جس نے بھیڑی واپس دی ہے وہ اس مینڈھا کو بھی صدقہ نہ کرے جس کے لینے پر راضی ہو گیا ہے یہ تار خانہ میں ہے۔

ایک عورت کا ایک دار ہے کہ اس کی قیمت نصاب کو پہنچتی ہے اس میں خود مع اپنے شوہر کے رہتی ہے تو اس پر قربانی و صدقہ فطر واجب ہے اور اگر اس کا شوہر ساکن کرنے پر قادر ہے تو اس پر قربانی و صدقہ فطر واجب نہ ہوگا خواہ شوہر غنی ہو یا فقیر ہو۔ شیخ فرماتے ہیں کہ اس باب میں اختلاف ائمہ اس بات پر ہے کہ اگر عورت مذکورہ اس میں نہ رہتی ہو تو بالاتفاق واجب ہونا چاہیے اور میں نے بھی فتویٰ دیا ہے یہ قہیدہ میں ہے۔ شیخ علی بن احمد سے دریافت کیا گیا کہ ایک شخص ہے جس کا ایک مکر (مظلم) پر قرضہ ہے پس آیا اس کے واسطے زکوٰۃ حلال ہے فرمایا کہ نہیں مگر دریافت کیا گیا کہ آیا اس پر قربانی واجب ہے فرمایا کہ نہیں جب تک کہ اس کو وصول نہ ہو جائے یہ تار خانہ میں ہے۔ ایک شخص کا قرضہ خواہ ایسا ہو جو فی الحال واجب الادا ہے یا میعاد ہے کسی مرد تو اگر پر آتا ہے حالانکہ سروسٹ اس کے پاس اتنا نہیں ہے کہ جس سے قربانی کے واسطے جانور خرید سکے تو اس پر یہ لازم نہیں ہے کہ قرض لے کر قربانی کرے اور یہ بھی لازم نہیں ہے کہ جس وقت اس کو یہ قرضہ وصول ہو تو بقدر قیمت اسخیرہ کے صدقہ کرے مگر یہ واجب ہے کہ اگر اس کو گمان غالب ہو کہ قرض دار دے دے گا تو اس سے اسخیرہ کے دام مانگے ایک شخص کا مال کثیر ہے مگر غائب ہے کہ اس کے شریک کے ہاتھ میں ہے یا مضارب کے قبضہ میں ہے اور خود اس کے پاس درہم و دینار یا حنا میں سے اس قدر ہے کہ اس سے اسخیرہ خرید کر سکتا ہے تو اس پر قربانی کرنا واجب ہے یہ قہیدہ میں ہے۔ مجموع النوازل میں ہے کہ چار آدمیوں نے چار بکریاں ہر ایک نے ایک بکری خریدی کہ جس کا رنگ و مٹائی یکساں ہے پھر انہوں نے ان کو ایک جگہ بند کر دیا پھر صبح کو جو بیکھا تو ایک بکری مر گئی تھی اور یہ معلوم نہیں ہوتا ہے کہ کس کی بکری مر گئی تو یہ بکریاں سب فروخت کر دی جائے گی اور من سے چار بکریاں خریدی جائیں گی پھر ہر ایک شخص دوسرے کو ہر ایک کی ذبح کی اجازت دے اور ہر ایک دوسرے سے تحلیل بھی کرالے تاکہ سب کی طرف سے قربانی جائز ہو جائے یہ محیط میں ہے۔

ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ میرا منہ اس قدر جو تیرے اوپر ہے اس میں سے ہر سال میری طرف سے قربانی کر دے پھر اس نے کر دی تو اس میں اختلاف ہے اور قربانی کے ایام گزر جائیں تو قربانی نہ کرے تو اس کی قیمت صدقہ کرے گا لیکن اگر عورت نے یہ قیمت اپنے شوہر فقیر کو صدقہ میں دی تو نہیں جائز ہے اور اگر شوہر نے اپنی عورت فقیر کو صدقہ دی تو نہیں جائز ہے یہ خلاصہ انہیں دونوں کے حق میں امام اعظم کے نزدیک ہے اور اگر اپنی باندی کو صدقہ میں دی تو نہیں جائز ہے اور اگر کسی فقیر کو قربانی کا گوشت زکوٰۃ کی نیت سے دیا تو ظاہر الروایت کے موافق ادا نہ ہوگی اور اگر کسی شخص نے اپنے شہر یا گاؤں میں قربانی کا جانور پایا تو اس پر لازم ہے کہ جہاں لوگ شہر سے بکریاں خریدنے جاتے ہوں وہاں تک جائے کذا فی القہیدہ۔

۱۔ گھائی ہوئی چاندی کے ٹکڑے۔ ۲۔ ایک عورت ان اہل میں یوں ہی مذکورہ ہے اور فقیر عیب خود میں تحقیق ہوگی۔ ۳۔ قول رنگ اتوال یہ رنگ و مٹائی صرف اتفاق بیان ہے تاکہ شاکست نہ ہو ورنہ اگر بدوں اس کے شاکست نہ ہو تو بھی یہی حکم ہے۔ (۱) مگر نہیں ہے۔